

تفسير القرآن الجليل السمي باب التأويل في مساق التزويل تأليف الامام
العلامة قدوة الامة وعلم الائمة ناصر الشريعة ومحبي السنة علاء الدين
علي بن محمد بن ابراهيم البغدادي الصوفي المعروف
بالخازن تيمده الله برحمته آمين

وباشته تفسير الشيخ الاكبر المصنف بالله تعالى العلامة محي الدين عربي
اماده علينا من بركاته آمين

طبعه حسن حملي الكندي ومحمد حسن جالي الحلبي برخصة
نظارة المعارف التي لايت منها في سنة سبعة عشر
وثلاثمائة والف

بسم الله الرحمن الرحيم

— الجزء الرابع —

من تفسير القرآن الجليل المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل تأليف الامام
العلامة قدوة الامة وعلم الائمة ناصر الشريعة ومحيي السنة
علاء الدين علي بن محمد بن ابراهيم البغدادي
الصوفي المعروف بالخازن تغمد الله
برحمته آمين

— درجہ درجہ —

وبها مشه تفسير الشيخ الاكبر العارف بالله تعالى العلامة محيي الدين بن عربي
اعاد الله علينا من بركاته آمين

— درجہ درجہ —

طبعه حسن حلي الكتبي ومحمد حسن جالي الحلبي رخصة
نظارة المعارف التي لا بد منها في سنة سبع عشرة
وثلاثمائة والف



سورة يس

بسم الله الرحمن الرحيم

(يس) اقسام بالصفين الدالين على كمال استعداد كاذ كرفي طه (والقرآن الحكيم) الذي هو الكمال الاسم اللائق باسمه داده الى اندسب هذه الامور من المراسين على طراف التوحيد الموصوف بالا ستعامة وذلك ان (ي) اشارة الى اسمه الواقي و (س) الى اسمه السلام الذي وقى سلامة فطرتك السالمة عن القص في الارل عن آفات حجب النشأة والعادة والسلام الذي هو عينها واصلها والقرآن الحكيم الذي هو صورة كمالها الجامع لجميع الكمالات المستعمل على جميع الحكيم (انك) بسبب هذه

سورة يس

وهي ثلاث وثمانون آية وسبع مائة وتسع وعشرون كلمة وبلاغة آلاف حرف عن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل شيء قفا وقلب القرآن يس ومن قرأ يس كتب الله له بقراءتها قراءة القرآن عشر مرات اخرجه الترمذي وقال حديث غريب وفي اساده شيخ مجهول وعن معقل بن سار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرؤا على موتاكم يس اخرجه ابوداود وغيره

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (يس) قال ابن عباس هو قسم وعنه ان معناه يا انسان اقمه طي يعني محمدا صلى الله عليه وسلم وقيل يا سيد البشر وقيل هو اسم للقرآن (والقرآن الحكيم) اي ذي الحكمة لانه داليل ناطق بالحكمة وهو قسم وجوابه (انك لمن المرسلين) اي اقسام بالقرآن ان محمدا صلى الله عليه وسلم من المرسلين وهو رد على الكفار حيث قالوا الست مرسلات (على صراط مستقيم) معناه وانك على صراط مستقيم وقيل معناه انك لمن المرسلين الذين هم على طريقة مستقيمة (تنزيل العزيز الرحيم) اي القرآن تنزيل العزيز في ملكه الرحيم بخلفه (تنذر قوم ما نذر آباؤهم) يعني لم تنذر آباؤهم لان قريشا لم يهتم نبي قبل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل معناه لننذر قوم ما نذر آباؤهم من العذاب (فهم غافلون) اي عاينهم من الايمان والرشد (لقد حق القول) اي وجب العذاب (على اكثرهم فهم لا يؤمنون) وبه اشارة الى ارادة الله تعالى السابقة فيهم فهم لا يؤمنون لما سبق لهم من القدر بذلك * قوله عز وجل (انا جعلنا في اعناقهم اغلالا) نزلت في ابي جهل وصاحبيه المخزوميين وذلك ان ابا جهل حلف ان رأى محمدا صلى الله عليه وسلم يعلى ايرضخن رأسه بالجحارة فانه وهو يصلى ومعه حجر ليدهغه به فلما رده انذرت يده الى عقبه ولزق الحجر بده فلما رجع الى اصحابه واخبرهم بما رأى سقط الحجر فقال له رجل

من نجي مخزوم انا قلته هذا الحجر فاتاه وهو يصلي ابرميه بالحجر فاعى الله تعالى بصره فجعل يسمع صوته ولا يراه فيرجع الى اصحابه فلم يرهم حتى نادوه فقالوا له ما صنعت فقال ما رأيت ولقد سمعت صوته وحال بني وبينه كهينة الفحل يخطر بذهنه لو دنوت منه لا كلني فانزل الله تعالى انا جعلنا في اعناقهم اغلالا قيل على وجه التمثيل ولم يكن هناك غل اراد معناهم عن الايمان بموانع فجعل الاغلال مثلا لذلك وقيل حبسناهم عن الانفاق في سبيل الله بموانع كالاغلال وقيل انها موانع حسية منعت كما يمنع الغل وقيل انها وصف في الحقيقة وهي ما سينزل الله عز وجل بهم في النار (فهى) يعنى الايدى (الى الاذقان) جمع ذقن وهو اسفل اللحيين لان الغل يجمع اليه الى العنق (فهم مقمحون) اى رافعو رؤسهم مع غض البصر وقيل اراد ان الاغلال رفعت رؤسهم فهم مرفوعو الرؤس برفع الاغلال لها (وجعلنا من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا) معناه منعناهم عن الايمان بموانع فهم لا يستطيعون الخروج من الكفر الى الايمان كالمضروب امامه وخلفه بالاسداد وقيل جبنناهم بالظلمة عن اذى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله تعالى (فاغشيناهم) اى فاعيناهم (فهم لا يبصرون) يعنى سبيل الهدى (وسواء عليهم اأنذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون) يعنى من يرد الله اضلاله لم ينفعه الا نذار (انما تنذر من اتبع الذكرك) يعنى انما تنفع اذارك من اتبع القرآن فعمل بما فيه (وخشى الرحمن بالغيب) اى خافه في السر والعان (فبشره بمغفرة) اى لذنبه (واجر كريم) يعنى الجنة * قوله تعالى (انا نحن نحي الموتى) اى للبعث (ونكتب ما قدموا) اى من الاعمال من خير وشر (وآثارهم) اى ونكتب ما سنوا من سنة حسنة اوسئة (م) عن جرير بن عبد الله الجعفي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن في الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من اجورهم شيء ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من اوزارهم شيء وقبل تكتب خطاهم الى المسجد عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه قال كانت بسو سلمة في ناحية من المدينة فارادوا النقلة الى قرب المسجد فنزلت هذه الآية انا نحن نحي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان آثاركم تكتب فلم ينتقلوا اخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب (خ) عن انس رضى الله عنه قال اراد بنو سلمة ان يتحولوا الى قرب المسجد ففكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تعرى المدينة فقال يا بنى سلمة لا تحتسبون آثاركم فاقاموا وقوله تعرى يعنى تخلى فترك عراء وهو الفضاء من الارض الخالي الذي لا يستره شيء (م) عن جابر قال خلت البقاع حول المسجد فاراد بنو سلمة ان ينتقلوا قرب المسجد فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم بلغني انكم تريدون ان تنتقلوا قرب المسجد فقالوا نعم يا رسول الله قد اردنا ذلك فقال بنى سلمة دياركم تكتب آثاركم فقالوا ما يسرنا اذا تحولنا قوله بنى سلمة اى بنى سلمة وقوله دياركم الزموا دياركم (ق) عن ابي موسى الاشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعظم الناس اجرا في الصلاة ابعدهم فابعدهم بمشي والذي ينتظر الصلاة حتى يصليها مع الامام اعظم اجرا من الذي يصلي ثم ينام * قوله تعالى (وكل شيء احصيناه) اى حفظناه وعددناه واثبتناه (في امامه بين) بنى الاوح المحفوظ * قوله عز وجل (واضرب لهم مثلا) اى صف لهم شيئا مثل حالهم من قصة (اصحاب القرية) يعنى انطاكية (اذ جاءها المرسلون) يعنى رسل عيسى عليه الصلاة والسلام (ذكر القصة في ذلك) قال العلماء باخبار الانبياء بعث عيسى عليه الصلاة والسلام رسواين من

الثلاثة (من المرسلين على صراط مستقيم تنزيل العزيز الرحيم) اى القرآن الشامل للحكمة الذى هو صورة كمال استعدادك تنزيل باظهاره مفصلا من مكن الجمع على مظهره ليكون فرقانا من العزيز الغالب الذى غلب على انانيتك وصفات نشأتك وقهرها بقوته لتلا تظهر وتمنع ظهور القرآن المكشوف في غيبك على مظهر قلبك وصيرونه فرقان الرحيم الذى اظهره عليك بتجليات صفاته الكمالية باسرها (تنذروا ما نذر آباؤهم) بلغوا في كمال استعدادهم ما لم يبلغ آباؤهم فأنذروا بما أنذرتهم به (فهم غافلون) عما اوتى اليهم من الاستعداد البالغ حد ما يبلغه استعداد احد من الانام السابقة كقال الذين اصطفينا من عبادنا (لقد حق القول على اكثرهم) في القضاء السابق بانهم اشقياء (فهم لا يؤمنون) لانه اذا قويت الاستعدادات عند ظهورك قوى الاشقياء في النرك كما قوى السعداء في الخير (انا جعلنا في اعناقهم اعلا) من قيود الطبيعة البدنية ومحبة الاجرام السفلية (فهى الى الاذقان) تمنع رؤسهم عن التطلع الى

للقبول اذعت الاعناق التي هي مفصل تصرفات الرأس واطبقت الفاصل حتى جاوزت اعاليها وبلغت حد الرأس من قدام فلم يبق لهم تصرف بالقبول ولا تأثر بالانفعال والميل الى الركوع والسجود للانقياد والقضاء فان الكمالات الانسانية انفعالية لا تحصل الا بالتذلل والانقهار (فهم مقمعون) ممنوعون عن قبولها بامالة الرأس (وجعلنا من بين ايديهم) من الجهة الالهية (سدا) من حجاب نوره والفس والصفات المستولية على القلب منعهم من الخطر الى فوق ليشتاقوا اليقاء الحق عند رؤية الانوار الجمالية (ومن خلفهم) من الجهة البدنية (سدا) من حجاب الطبيعة الجسمانية ولذا تها المانعة لا تالهم الاوامر والنواهي فتعهم من العمل الصالح الذي بعدهم لقبول الخير والصفات الجلالية فانسد ايهم طريق العلم والعمل فهم واقفون مع اصنام الابدان حيارى بهدونها لا يتقدمون ولا يتأخرون (فاغشيناهم) بالانغماس في القواشي الهولانية والانغماس في الملابس الجسمانية (فهم لا يبصرون) لكسافة الجلب

الحواريين الى اهل انطاكية فلما قربا من المدينة رأيا شيخا يرعى غنمات له وهو حبيب التجار صاحب يس فسلما عليه فقال الشيخ لهما من انما فقالا رسولا عيسى عليه الصلاة والسلام ندعوك من عبادة الاوثان الى عبادة الرحمن فقال الشيخ لهما امعكما آية قال نعم نشفي المريض ونبرئ الاكمة والابرص باذن الله قال الشيخ ان لي ابنا مريضا منذ سنين قالانا نطلق بانطلق على حاله فاتي بهما الى منزله فمعهم ابنا مريضا منذ سنين قالانا نطلق بانطلق على حاله فاتي بهما كثيرا من المرضى وكان لهم ملك يعبد الاصنام اسمه انطيوخس وكان من ملوك الروم فانهى خبرهما اليه فدعا لهما وقال من انما قال رسولا عيسى عليه الصلاة والسلام قال وفيهم جثمان قال ندعوك من عبادة ما لا يسمع ولا يبصر الى عبادة من يسمع ويبصر فقال ولنا الله دون آلهتنا قال الذي اوجدك وآلهتك قال لهما قوم احتي انظر في امركما فتبعهما الناس فاخذوهما وضربوهما وقال وهب بعث عيسى عليه السلام هذين الرجلين الى انطاكية فاتيها فلم يصل الى ملكها وطالت مدة مقامهما فخرج الملك ذات يوم فكبر او ذكر الله تعالى فغضب الملك وامر بهما وجلد كل واحد منهما مائتي جلدة فلما كذبا وضربا بعث عيسى عليه الصلاة والسلام رأس الحواريين شمعون الصفا على اثرهما ليصيرهما فدخل شمعون البلد متكررا فجعل يعاشر حاشية الملك حتى انسوا به فرفعوا خبره الى الملك فدعاه وانسبه واكرمه ورضى عشرته فقال للملك ذات يوم يا بني انك حبست رجلين في السجن وضربتكما حين دعواك الى غير دينك فهل كلنهما وسمعت قولهما فقال حال ان غضب بني وبين ذلك قال فان رأى الملك دعاهما حتى نطاع ما عندهما فدعاهما الملك فقال لهما شمعون من ارسلكما الى ههنا قال الله الذي خلق كل شيء وايس له شريك فقال لهما شمعون فصفا واوزا قال انه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فقال شمعون وما تشكنا قال ما تشاء فامر الملك حتى جاؤا بغلام مطووس العينين وموضع عيذه كالجمجمة فازالا يدعوان ربهما حتى انشق موضع البصر فاخذتا يد قتين من طين فوضعاها في حديثه فصار تامقلتين يبصر بهما فتعجب الملك فقال شمعون للملك ان انت سألت الهك حتى يصنع لك مثل هذا كان لك الشرف والالهك فقال له الملك ايس لي عنك سر مكتوم فان الهنا الذي نعبد لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع وكان شمعون يدخل مع الملك على الصنم ويصلي ويتضرع حتى ظنوا انه على ملتهم فقال الملك للرسولين ان قدرا الهكما الذي تعبدانه على احياء ميت آمنابه وبكم قال الهنا قادر على كل شيء فقال الملك ان ههنا ميتا قدمات منذ سبعة ايام ابن دهقان وانا اخرته فلم ادفعه حتى يرجع ابوه وكان غائبا فجاء بالميت وقد تغير واروح فجعل يدعوان ربهما علانية وشمعون يدعو ربه سرا فقام الميت وقال اني ميت منذ سبعة ايام ووجدت مشركا فدخلت في سبعة اودية من النار وانا احذركم ما انتم عليه فآمنوا بالله ثم قال فتحت ابواب السماء فظرت شابا حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة قال الملك ومن الثلاثة قال شمعون وهذا ان اشار يده الى صاحبيه فتعجب الملك من ذلك فلما علم شمعون ان قوله قد اثر في الملك اخبره بالحال ودعا فآمن الملك وآمن معه قوم وكفرا آخرون وقيل بل كفر الملك واجمع على قتل الرسل هو وقومه فباغ ذلك حبيبا وهو على باب المدينة فجاء يسعى اليهم يذكرهم ويدعوهم الى طاعة المرسلين فذلك قوله تعالى (اذارسلنا اليهم اثنين فكذبوهما) قال وهب اسمهما يحنا وبواس كعب صادق وصدوق (فعرزنا بالثالث) اي قوتنا رسول ثالث وهو شمعون وقيل شلوم وانما اضاف الله تعالى الارسال اليه لان

عيسى عليه الصلاة والسلام انما بعثهم باذن الله عز وجل (فقالوا) يعنى الرسل جميعا لاهل انطاكية
 (انا اليكم مرسلون قالوا ما انتم الا بشر مثلنا وما انزل الرحمن من شيء) اى لم يرسل رسولا (ان
 انتم الا تكذبون) اى فيما تزعمون (قالوا ربنا يعلم انا اليكم لمرسلون) اى وان كذبتمونا (وما علينا الا
 البلاغ المبين) اى بالآيات الدالة على صدقنا (قالوا اننا نظير نابيعكم) اى تشأنا منكم وذلك لان المطر
 حبس عنهم فقالوا اصابنا ذلك بشؤمكم (لئن لم تنتهوا) اى تسكتوا عنا (لنرجنكم) اى لنقتلنكم
 وقيل بالجحارة (وليسنكم منا عذاب اليم قالوا طاركم معكم) اى شؤمكم معكم بكفركم وتكذيبكم
 يعنى اصابكم الشؤم من قبلكم وقال ابن عباس حظكم من الخير والشر (ان ذكرتم) معناه
 الطيرتم لان ذكرتم ووعظتم (بل انتم قوم مسرفون) اى فى ضلالكم وشرككم فمادون
 فى غيركم * قوله عز وجل (وجاء من اقصى المدينة رجل يسعى) هو حبيب التجار وقيل كان قصارا
 وقال وهب كان يعمل الحرير وكان سقيما قد اسرع فيه الجذام وكان منزله عند اقصى باب
 من ابواب المسجد وكان مؤمنا ذا صدقة يجمع كسبه فاذا امسى قسمه نصفين نصفا لعياله ويتصدق
 بنصفه فلما بلغه ان قومه كذبوا الرسل وقصدوا قتلهم جاءهم (قال يا قوم اتبعوا المرسلين) وقيل كان
 فى غار بعدد ربه فلما بلغه خبر الرسل اتاهم واظهر دينه وقال لهم اتسألون على هذا اجرا قالوا لا فقبل
 على قومه وقال يا قوم اتبعوا المرسلين (اتبعوا من لا يستلکم اجرا وهم مهتدون) اى لا تخشرون
 معهم شيئا من دنياكم وتربحون صحة دينكم فيحصل لكم خير الدنيا والآخرة فلما قال ذلك قالوا له
 او انت مخالف لدينا ومتابع دين هؤلاء الرسل ومؤمن بالهم فقال (وما لى لا عبد الذى فطرنى
 واليه ترجعون) قيل اضاف الفطرة الى نفسه والرجوع اليهم لان الفطرة اثر الهممة وكانت عليه
 اظهر والرجوع فيه معنى الزجر فكان بهم اليق وقيل معناه وادى شئ الى اذالم ابعده خلق واليه تردون
 عند البعث فيجزيكم باعمالكم (ءأتخذ من دونه آلهة) اى لا اتخذ من دونه آلهة (ان يردن الرحمن
 بضر) اى يسوء ومكروه (لاتقن عني) اى لا تدفع عني (شفاعتهم شيا) اى لا شفاعة لها فتغنى عني
 (ولا ينقدون) اى من ذلك المكروه وقيل من العذاب (انى اذالتى ضلال مبين) اى خطا ظاهر
 (انى آمنت بربكم فاسمعون) اى فاشهدوا الى بذلك قيل هو خطاب للرسل وقيل هو خطاب لقومه
 فلما قال ذلك وثب القوم عليه وثبة رجل واحد فقتلوه قال ابن مسعود ووطؤه بارجلهم حتى خرج
 قصبه من دبره وقيل كانوا يرمونه بالجحارة وهو يقول اللهم اهد قومي حتى اهلكوه وقبره بانطاكية
 فلما القى الله تعالى (قيل) له (ادخل الجنة) فلما افضى الى الجنة ورأى نعيمها (قال يا ليت قومي
 يعلمون بما غفر لى ربى وجعلنى من المكرمين) تمنى ان يعلم قومه ان الله تعالى غفر له واكرمه
 ليرغبوا فى دين الرسل فلما قتل غضب الله عز وجل له فعمل لهم العقوبة فامر جبريل عليه الصلاة
 والسلام فصاح بهم صيحة واحدة فاتوا عن آخرهم فذلك قوله تعالى (وما انزلنا على قومه من
 بعده من جند من السماء) يعنى الملائكة (وما كنا نزالين) اى ما كنا لنفعل هذا بل الامر
 فى اهلاكم كان ايسر مما تظنون * ثم بين عقوبتهم فقال تعالى (ان كانت الا صيحة واحدة) قال
 المفسرون اخذ جبريل بعضا دق باب المدينة وصاح بهم صيحة واحدة (فاذا هم خامدون) اى
 ميتون (يا حسرة على العباد) يعنى بالها حسرة وندامة وكآبة على العباد والحسرة ان يركب
 الانسان من شدة الندم ما لا نهاية له حتى يبقى قلبه حسيرا قيل يخسرون على انفسهم لما عاينوا من

من جميع الجهالات واحاطتها
 بهم واذا لم يبصروا ولم
 يتأثروا فلا نذار وعدم الانذار
 بالنسبة اليهم سواء (وسواء
 عليهم ءأندرتهم ام لم تنذرهم
 لا يؤمنون انما تنذر) اى يؤثر
 الانذار وينجع فى (من اتبع
 الذكر) لنورية استعداده
 وصفائه فيتأثر به ويقبل
 الهداية بما فى استعداده من
 التوحيد الفطرى والمعرفة
 الاصلية فيتذكر ويخشى
 الرحمن بتصور عظمته مع
 غيبته من النجلى فيتبعه بالسلوك
 ليحضر ما هو غائب عنه
 ويرى ما استضاء بنوره
 (بالغيب فيشره بمغفرة) عظيمة
 من ستر ذنوب حجب افعاله
 وصفاته وذاته (واجركريم)
 من جنات افعال الحق
 وصفاته وذاته (انا نحن نحيى
 الموتى ونكتب ما قدموا
 وآثارهم وكل شئ احصيناه
 فى امام مبين واضرب لهم
 مثلا اصحاب القرية اذ جاءها
 المرسلون) يمكن ان يؤول
 اصحاب القرية باهل مدينة
 البدن والرسل الثلاثة بالروح
 والقلب والعقل اذ ارسل
 اليهم اثنان اولاً (اذا رسلنا
 اليهم اثنين فكذبوهما فعزز
 بناتل فقالوا انا اليكم
 مرسلون قالوا ما انتم الا بشر
 مثلنا وما انزل الرحمن من

شيء ان انتم لا تكذبون قالوا
ربنا يعلم انا اليكم لمسلون وما
عائنا الا البلاغ المبين قالوا
انا تطيرنا بكم ان لم تنتهوا
لنرجنكم ولنيسنكم منا عذاب
اليم قالوا طائركم معكم ان
ذكرتم بل انتم قوم مسرفون
لعدم التناسب بينهما وبينهم
ومخالفتهم اياهما في النور
والظلمة ففرزوا بالعقل الذي
يوافق النفس في المصالح
والمناجح ويدعوها وقومها
الى ما يدعو اليه القلب و
الروح فتؤثر فيهم وتشاؤمهم
بهم تفرهم عنهم لجلهم اياهم
على الرياضة والمجاهدة ومنعهم
عن اللذات والحظوظ ورجعهم
اياهم ريمهم بالدواعي الطبيعية
والمطالب البدنية وتعذيبهم
اياهم استيلاؤهم عليهم
واستعمالهم في تحصيل
الشهوات البهيمية والسبعية
والرجل الذي جاء من
اقصى المدينة الى من ابعد
مكان منها هو العشق المنبعث
من اعلى وارفع موضع منها
بدلالة شعور العقل ونظيره
لاظهار دين التوحيد والدعوة
الى الحبيب الاول وتصديق
الرسول (وجاء من اقصى
المدينة رجل يسعى قال يا قوم
اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا
يستلکم اجر او هم مهتدون)
لسرعة حركته ويدعوا

العذاب حيث لم يؤمنوا بالرسول الثلاثة فتمنوا الايمان حيث لم ينفعهم وقيل تحسر عليهم الملائكة
حيث لم يؤمنوا بالرسول وقيل يقول الله تعالى يا حسرة على العباد يوم القيامة حيث لم يؤمنوا بالرسول
ثم بين سبب تلك الحسرة فقال تعالى (ما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن) * قوله
تعالى (الم يروا) اي الم يخبروا خطاب لاهل مكة (كم اهلكنا قبلهم من القرون) اي من الامم
الخالفة من اهل كل عصر سموا بذلك لاقتنائهم في الوجود (انهم اليهم لا يرجعون) اي لا يعودون
الى الدنيا افلا يمتدرون بهم (وان كل لا جيع لدينا محضرون) يعني ان جميع الامم يحضرون يوم
القيامة (وآية لهم) يعني تدلهم على كمال قدرتنا على احياء الموتى (الارض الميتة احييناها) اي بالمطر
(واخرجنا منها) اي من الارض (حبا) يعني الحنطة والشعير وما شبههما (فنه يأكلون) اي
من الحب (وجعلنا فيها) اي في الارض (جنات) اي بساتين (من نخيل واعناب ونخيل فيها
من العيون لياكلوا من ثمره) اي من الثمر الحاصل بالماء (وما علمته ايديهم) اي من الزرع
والفرس الذي تعبوا فيه وقرى علمت بغيرها وقيل مالهني والمعنى ولم تعلمه ايديهم وايس من صنعهم
بل وجدوها معمولة وقيل اراد العيون والانهار التي لم تعلمها يد خلق مثل النيل والفرات ودجلة
(افلا يشكرون) اي نعمة الله تعالى (سبحان الذي خلق الأزواج كلها) يعني الأزواج كلها
(مما تنبت الارض) اي من الاشجار والثمار والحبوب (ومن انفسهم) اي الذكر والانثى
(وما لا يعلمون) يعني مما خلق الله تعالى من الاشياء في البر والبحر من الدواب * قوله عز وجل
(وآية لهم) يعني تدلهم على قدرتنا (الليل نسلج) اي نزرع ونكشط (منه النار فاذا هم مظلون)
اي فاذا هم في الظلمة وذلك ان الاصل هي الظلمة والنار داخل عليها فاذا غربت الشمس سلخ النار
من الليل فتظهر الظلمة (والشمس تجري لمستقر لها) اي الى مستقر لها قيل الى انتهاء سيرها عند
انقضاء الدنيا وقيام الساعة وقيل تسير في منازلها حتى تنتهي الى مستقرها الذي لا يتجاوز ثم ترجع
الى اول منازلها وهوانها تسير حتى تنتهي الى ابدع مغاربها ثم ترجع فذلك مستقرها وقيل مستقرها
نهاية ارتفاعها في السماء في الصيف ونهاية هبوطها في الشتاء وقرأ ابن مسعود والشمس تجري لمستقر لها
اي لا قرار لها ولا وقوف فهي جارية ابدا الى يوم القيامة وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه
ابو ذر قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله والشمس تجري لمستقر لها قال مستقرها تحت
العرش وفي رواية قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يذرح حين غربت الشمس احدى احدى ان تذهب الشمس
قال الله ورسوله اعلم قال انها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتمتأذن فيؤذن لها ويوشك ان تسجد
فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك قوله
تعالى والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم اخرجاه في الصحيحين قال الشيخ محيي الدين
النووي اختلف المفسرون فيه فقال جماعة بظاهر الحديث قال الواحدى فعلى هذا القول اذا غربت
الشمس كل يوم استقرت تحت العرش الى ان تطلع وقبل تجرى الى وقتها واصل لاتعداه وعلى
هذا مستقرها انتهاء سيرها عند انقضاء الدنيا واما مسجود الشمس فهو تمييز وادراك لخلق الله تعالى
فيها والله اعلم (ذلك) اي الذي ذكر من جرى الشمس على ذلك التقدير والحساب الذي بكل النظر
عن استخراجها وتحرير الافهام عن استنباطه (تقدير العزيز) اي الغالب بقدرته على كل شيء
مقدور (العليم) اي المحيط علما بكل شيء * قوله تعالى (والقمر قدرناه منازل) اي قدرناه منازل وهي

ثمانية وعشرون منزلا ينزل كل ليلة في منزل منها لا يتعداه يسير فيها من ليلة المستهل الى الثامنة والعشرين ثم يسترلن اول ليلة اذا نقص فان كان في آخر منازل رقي وتقوس فذلك قوله تعالى (حتى عاد كالعرجون القديم) وهو العود الذي عليه شجار يحرق العذق الى منبته من الخلة والقديم الذي اتي عليه الحول فاذا قدم عتق ويبس وتقوس واصفر فشيبه القمر به عند انتهاء الى آخر منازل (لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر) اي لا يدخل النهار على الليل قبل انقضاءه ولا يدخل الليل على النهار قبل انقضاءه وهو قوله تعالى (ولا الليل سابق النهار) اي هما يتعاقبان بحساب معلوم لا يجيء احدهما قبل وقته وقيل لا يدخل احدهما في سلطان الآخر فلا تطاع الشمس بالليل ولا يطلع القمر بالنهار وله ضوء فاذا اجتمعا وادرك احدهما صاحبه فامت القيامة وقيل معناه ان الشمس لا تجتمع مع القمر في فلك واحد ولا يتصل ليل بليل لا يكون بينهما نهار فاصل (وكل في فلك يسبحون) اي والشمس والقمر في فلك يسيرون * قوله عز وجل (وآية لهم انا حملنا ذريتهم) يعني اولادهم (في النلك المشحون) اي المملوء (وخلقناهم من نله) اي مثل الفلك (ما يركبون) اي من الابل وهي سفائن البروقيل اراد بالفلك المشحون سفينة نوح عليه الصلاة والسلام ومعنى الآية ان الله عز وجل حمل آباءهم الاقدمين في اصلاب الذين كانوا في السفينة فكانوا ذرية لهم ومنه قول العباس

بل نطفة تركب السفين وقد * الحم نسرا واهله الفرق

وانما ذكر ذريتهم دونهم لانه ابلغ في الامتنان عليهم واباغ في التعجب من قدرته فعلى هذا القول يكون قوله من مثله اي من مثل ذلك الفلك ما يركبون اي من السفن والزوارق في الانهار والكبار والصغار (وان نشأ نفقهم فلا صريح لهم) اي لا مغيث لهم (ولا هم ينقذون) اي ينجون من الفرق قال ابن عباس ولا احد ينقذهم من عذابي (الارحمة ما و متاعا لي حين) اي الا ان يرحمهم الله ويمتعمهم الى انقضاء آجالهم (واذا قيل لهم اتقوا ما بين ايديكم وما خلفكم) قال ابن عباس ما بين ايديكم يعني وقائع الله تعالى بمن كان قبلكم من الامم وما خلفكم يعني الآخرة (لماكم ترجون) اي لتكنوا على رجاء الرحمة وجواب اذا محذوف تقديره واذا قيل لهم اتقوا اعرضوا ويدل على الحذف قوله تعالى (وما تأتيتهم من آية من آيات ربهم) اي دلالة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم (الا كانوا عنها معرضين) * قوله عز وجل (واذا قيل لهم انفقوا مما رزقكم) اي مما اعطاكم (الله) نزلت في كفار قريش وذلك ان المؤمنين قالوا للكفار مكة انفقوا على المساكين مما رزقتم الله تعالى من اموالكم وهو ما جعلوه لله من حروثهم وانعامهم (قال الذين كفروا الذين آمنوا انظمو) اي ارزقوهم (من اوبى الله اطعمه) اي رزقه قيل كان العاص بن وائل السهمي اذا سأل المسكين قال له اذهب الى ربك فهو اولى مني بك ويقول قدمه فاطعمه انا ومعنى الآية انهم قالوا لو اراد الله ان يرزقهم لرزقهم فحقن نوافقه مشيئة الله فيهم فلا نطم من لم يطعمه وهذا بما يتسك به الجحلاء يقولون لا نعطي من حرمه الله وهذا الذي يزعمون باطل لان الله تعالى اغنى بعض الخلق واقفر بعضهم ابتلاء فنع الدنيا من الفقير لابتلاء واعطى الدنيا الغنى لاستحقاقوا امر الغنى بالاتفاق لاحاجة الى ماله ولكن ليبلوا الغنى بالفقر فيما فرض له من مال الغنى ولا اعتراض لاحد في مشيئة الله وحكمته في خلقه والمؤمن يوافق امر الله تعالى وقيل قالوا هذا على سبيل الاستزاه (ان انتم الا في ضلال مبين) قيل هو من

جند من السماء وما كنا
منزلين ان كانت الاصححة
واحدة فاذا هم خامدون
ياحمره على العباد مايتهم
من رسول الا كانوا به
يستزؤون الميرواكم اهلكنا
قبلهم من القرون انهم اليهم
لا يرجعون وان كل لما جيع
لدينا محضرون وآية لهم
الارض الميتة احييناها
واخرجنا منها حبا فمنه
ياكلون وجعلنا فيها جنات
من نخيل واعناب وفجرنا
فيها من العيون لياكوا من
ثمرة وما علمته ايديهم افلا
يشكرون سبحان الذي خلق
الازواج كلها ما تنبت الارض
ومن انفسهم وما لا يعلمون
(آية لهم الليل) اي ليل ظلمة
النفس (نسلخ منه النهار) نهار
ونور شمس الروح والتاوين
(فاذا هم مظلمون) وشمس
الروح (والشمس تجري
لمستقر لها) وهو مقام الحق
نهاية سير الروح (ذلك تقدير
العزیز) المنتع من ان يصل
الى حضرة احديته شيء
الغالب على الكل بالقهر
والفناء (العليم) الذي يعلم
حد كمال كل سيار وانتهاء سيره
وقر القلب (والقمر قدرناه)
اي قدرنا مسيره في سيره
(منازل) من الخوف والرجاء
والصبر والشكر وسائر

قول الكفار للمؤمنين ومعناه ما انتم الا في خطابين باتباعكم محمدا وترك ما نحن عليه وقيل هو من
قول الله تعالى للكفار لما ردوا من جواب المؤمنين (ويقولون متى هذا الوعد) يعني يوم القيامة
والبعث (ان كنتم صادقين) قال الله تعالى (ما ينظرون) اي ينظرون (الاصححة واحدة)
قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يريد النسخة الاولى (تأخذهم وهم يخضعون) اي في امر الدنيا
من البيع والشراء ويتكلمون في الاسواق والمجالس وفي متصرفاتهم فتأتيهم الساعة اغفل ما كانوا عنها
وقد صح في حديث ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ولتقوم من الساعة
وقد نشر الرجلان ثوباي بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولتقوم من الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقخته
فلا يطعمه ولتقوم من الساعة وقد رفع اكلته الى فيه فلا يطعمها اخرجه البخاري وهو طرف من حديث
ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثم
ننفع في الصور فلا يسمعه احدا الا اصغى لينا فاول من يسمعه رجل يلوط حوض ابله فيصعق ويصعق
الناس للحقة بفتح اللام وكسر ها الناقاة القريبة العهد من التاج وقوله وهو يلوط حوضه يعني يطينه
ويصلحه وكذلك ياوط حوض ابله واصله من اللوط وقوله اصغى لينا لليت صفحة العنق واصغى
يعني امال عنقه يسمع * وقوله تعالى (فلا يستطيعون توصية) اي لا يقدرعون على الايصاء بل اعجلوا
عن الوصية فاتوا (ولا الى اهلهم يرجعون) يعني لا يقدرعون على الرجوع الى اهلهم لان الساعة
لا تمهلهم بشيء (ونفخ في الصور) هذه النسخة الثانية وهي نفخة البعث وبين النفختين اربعون سنة
(ق) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النفختين اربعون
قالوا يا ابا هريرة اربعين يوما قال ابيت قالوا اربعين سنة قال ابيت ثم ينزل من السماء ماء فينبئون كما نبئت
البقل وليس من الانسان شيء لا يلى الا عظما واحدا وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيامة
(فاذا هم من الاجداث) اي القبور (الى ربهم ينسلون) اي يخرجون منها احياء (قالوا يا ويلنا من
بعضنا من مرقدنا) قال ابن عباس انما يقولون هذا لان الله تعالى يرفع عنهم العذاب بين النفختين
فيرقدون فاذا بعثوا بعد الثانية وعانوا احوال القيامة دعوا بالويل وقيل اذا عاين الكفار جهنم
وانواع عذابها صار عذاب القبر في جنبها كالنوم فقالوا يا ويلنا من بعضنا من مرقدنا (هذا ما وعد
الرحمن وصدق المرسلون) اقروا حين لا ينفعهم الاقرار وقيل قالت لهم الملائكة ذلك وقيل يقول
الكفار من بعضنا من مرقدنا فيقول المؤمنون هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون (ان كانت الا
صحيحة واحدة) يعني النسخة الاخيرة (فاذا هم جميع لدينا محضرون) اي للحساب (قال يوم لا تطعم
نفس شيا ولا تجزون الا ما كنتم تعملون) * قوله تعالى (ان اصحاب الجنة اليوم في شغل) قال ابن
عباس في افتضاض الابكار وقيل في زيارة بعضهم بعضا وقيل في ضيافة الله تعالى وقيل في السماع وقيل
شغلوا بما في الجنة من النعيم عافيه اهل البار من العذاب الاليم (فاكهون) قال ابن عباس فرحون
وقيل ناعون وقيل مبهجون بما هم فيه (هم وازواجهم في ظلال) يعني اكنان القصور (على
الارائك) يعني السرر في الجبال (متكئون) اي ذوو انتكاء تحت تلك الظلال (لهم فيها فاكهة)
اي في الجنة (ولهم ما يدعون) يعني ما يتمنون ويشتهون والمعنى ان كل ما يدعون اي اهل الجنة
بأنهم (سلام) قولاً من رب رحيم) يعني يسلم الله عز وجل عليهم روى البغوي باسناد الشافعي عن

جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا اهل الجنة في نعيمهم اذ سطع لهم نور فرفعوا رؤوسهم فاذا الرب عز وجل قد اشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا اهل الجنة فذلك قوله عز وجل سلام قولاً من رب رحيم ينظر اليهم وينظرون اليه فلا يلتفتون الى شئ من النعيم ماداموا ينظرون اليه حتى يتخجب عنهم فيبقى نوره وبركته عليهم في ديارهم وقيل تسلم الملائكة عليهم من ربهم وقيل تدخل الملائكة على اهل الجنة من كل باب يقولون سلام عليكم من ربكم الرحيم وقيل يعطيهم السلامة يقول اسلموا السلامة الابدية (وامتازوا اليوم ايها المجرمون) اي اعتزلوا وانفردوا وتميزوا اليوم من المؤمنين الصالحين وكونوا على حدة وقيل ان لكل كافر في النار بيتا فدخل ذلك البيت ويردم بابه فيكون فيه ابداً لا يدين لا يرى ولا يرى فعلى هذا القول يمتاز بعضهم عن بعض * قوله عز وجل (الم اعهد اليكم يا بني آدم) اي الم اكرمكم واوصيكم يا بني آدم (ان لا تعبدوا الشيطان) يعني لا تطيعوه فيما يوسوس ويزين لكم من معصية الله (انه لكم عدو مبين) اي ظاهر العداوة (وان اعبدوني) اي اطيعوني ووحّدوني (هذا صراط مستقيم) اي لاصراط اقوم منه * قوله تعالى (ولقد اضل منكم جبلاً كثيراً) اي خلقاً كثيراً (افلتم تكونوا تعقلون) يعني ما اتاكم من هلاك الالام الخالية بطاعة ابليس ويقال لهم لادنوا من النار (هذه جهنم التي كنتم توعدون) يعني بها في الدنيا (اصاوها) اي ادخلوها (اليوم بما كنتم تكفرون) * قوله تعالى (اليوم نختم على افواههم وتكلمنا ايديهم وتشهد ارجلهم بما كانوا يكسبون) معنى الآية ان الكفار ينكرون ويحسدون كفرهم وتكذيبهم الرسل ويقولون والله ربنا ما كنا مشركين فيختم الله على افواههم وتنطق جوارحهم ليعلموا ان اعضاءهم التي كانت عوانا لهم على المعاصي صارت شاهدة عليهم وذلك ان اقرار الجوارح اباح من اقرار اللسان فان قلت ما الحكمة في تسمية نطق اليد كلاماً ونطق الرجل شهادة قلت ان اليد مباشرة والرجل حاضرة وقول الحاضر على غيره شهادة بما رأى وقول القاعل اقرار على نفسه بما فعل (م) عن ابي هريرة رضي الله عنه قال سأل الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال هل تضارون في رؤية الشمس في الظهيرة ليست في سحابة قالوا لا يا رسول الله قال فهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ليس في سحابة قالوا لا قال فوالذي نفسي بيده لا تضارون في رؤية ربكم الا كضارون في رؤية احدهما قال فيلقى العبد ربه فيقول اي قل الم اكرمك واسودك وازوجك واسخر لك الخيل والابل واذرك رأساً وتربعاً فيقول بلى يارب فيقول افظننت انك ملاقي فيقول لا فيقول اليوم انساك كنانيتي ثم ياتي الثاني فيقول اي قل الم اكرمك واسودك وازوجك واسخر لك الخيل والابل واذرك رأساً وتربعاً فيقول بلى يارب فيقول افظننت انك ملاقي فيقول لا فيقول اليوم انساك كنانيتي ثم يلقى الثالث فيقول له مثل ذلك فيقول يارب آمنت بك وبكتابك وبرسلك وصليت وصمت وتصدق وتبني بخير ما استطاع فيقول ههنا اذا قال ثم يقول له الان نبعت شاهداً عليك فيتفكر من نفسه من ذا الذي يشهد على فيختم على فيه ويقال لفتحه ولحمه وعظامه انطق فتنطق فتحذه ولحمه وعظامه بعمله وذلك ليعذر من نفسه وذلك المنافق وذلك الذي يسخط الله عليه قوله اي قل يعني يا فلان قوله واسودك اي اجعلك سيداً قوله واذرك رأساً اي تقدم على القوم بان تصير رئيسهم وتربع اي تأخذ المربع وهو ما يأخذه رئيس الجيش لنفسه من الغنائم وهو ربعها وروى تربع بتمام اي تقدم وتبسط من الرتع قوله وذلك ليعذر من نفسه اي ليقم الجنة عليها بشهادة اعضاءه عليه (م) عن انس بن مالك

المقامات كما لتوكل والرضا (حتى عاد) عند فناءه في الروح في مقام السر (كالرجون القديم) وهو بقرب استسرار فيه واطاعة وجهه الذي يلي الروح قبل تمام فناءه فيه واحتجابه لنوريته عن النفس والقوى وكونه بدراً انما يكون في موضع الصدر في مقابلة مقام السر (لا الشمس يذبح لها ان تدرك القمر) في سيره فيكون له الكمالات الصدرية من الاحاطة بأحوال العالمين والتجلى بالاخلاق والاوصاف (ولا الابل سابق النار) بادراك القمر الشمس وتحويل ظلمة النفس بنور القلب لان القمر اذا ارتقى الى مقام الروح بلغ الروح حضرة الوحدة فلا تدركه وتكون النفس حينئذ نيرة في مقام القلب لاظلمة لها فلم تسبق ظلمتها نوره بل زالت مع ان القلب ونوره في مقام الروح فلم تسبقه على تقدير بقائها وكل في ذلك) اي مدار ومحل لسيره معين في بدايته ونهايته لا يتجاوز حديه المعينين (يسبحون) يسبحون الى ان جمع الله بينهما في حد

وخسف القمر بها واطلع الشمس من مغربها فتقوم القيامة (وآية لهم اناجلنا ذريتهم في الفلك المشحون) وهو سفينة نوح فيه سر من اسرار البلاغة حيث لم يذكر اباؤهم الذين كانوا في اصابهم فلا بد من وجود الذريات حينئذ (وخلقنا لهم من مثله) اي مثل سفينة نوح وهي السفينة المحمدية (ما يركبون وان نشاء نغرقهم فلا صريخ لهم ولا هم ينقذون الا رجاة منا ومتاعا الى حين واذ قيل لهم اتقوا ما بين ايديكم) من احوال القيامة الكبرى (وما خلفكم لعلكم ترجون) من احوال القيامة الصغرى فان الاولى تأتي من جهة الحق والثانية تأتي من جهة النفس بالقضاء في الله في الاولى والتجرد عن الهيات البدنية في الثانية والتجارة منها * والصيحتان هما التنبيه عن الفحشة الاولى بوقوع مقدماتها وانزعاج القوى كلها دفعة عن مقارها وعن الثانية بوقوعها وانبهاهم دفعة وانتشار القوى في محالها والاجداث الابدان التي هي مرادهم (وما

قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال هل تدرون مما اضحك قلنا الله ورسوله اعلم قال من مخاطبة العبد ربه فيقول يا رب الم تجرني من الظلم قال يقول بلى قال فيقول فاني لا اجيز على نفسي الا شاهدا مني قال فيقول كفى بنفسك اليوم عليك شهيدا وبالكرام الكاتبين شهودا قال فيحتم على فيه ويقال لاركانه انطق قال فتنطق باماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعدا لكن وسحقا فعنك كنت اناضل قوله لا اجيز اي لا اقبل شاهدا على قوله بعدا لكن وسحقا اي هلاكا قوله فعنك كنت اناضل اي اجادل واخاصم * قوله تعالى (ولونشاء لطمسنا على اعينهم) اي اذهبنا اعينهم الظاهرة بحيث لا يدولها جفن ولا شق والمعنى ولونشاء لاعمينا اعينهم الظاهرة كما اعمينا قلوبهم (فاستبقوا الصراط) اي فبادروا الى الطريق (فاني بصرون) اي كيف يبصرون وقد اعمينا اعينهم والمعنى ولونشاء لاضللناهم عن الهدى وتركناهم عيا يترددون فكيف يبصرون الطريق حينئذ وقال ابن عباس يعني لونشاء لفقانا اعين ضلالهم فاعميناهم عن عيهم وحولنا ابصارهم من الضلالة الى الهدى فابصروا رادهم فاني يبصرون ولم نفعل ذلك بهم (ولونشاء لمسخناهم على مكانهم) يعني ولونشاء لجعلناهم قردة وخنازير في منازلهم وقيل لجعلناهم حجارة لا ارواح فيها (فاستطاعوا مضيا) اي لا يقدر ان يبرحوا (ولا يرجعون) اي الى ما كانوا عليه وقيل لا يقدر ان يذهب ولا يرجع (ومن نعمه ننكسه في الخلق) اي نرده الى ارضه الى امر شبه الصبي في اول الخلق وقيل نضعف جوارحه بعد قوتها ونقصها بعد زيادتها وذلك ان الله تعالى خلق الانسان في ضعف من جسده وخلو من عقل وعلم في حال صغره ثم جعله يتزايد وينقل من حال الى حال الى ان يبلغ اشد واستكمل قوته وعقله وعلم ماله وما عليه فاذا انتهى واستكمل النهاية رجع ينقص حتى يرد الى ضعفه الاول فذلك نكسه في الخلق (افلا يعقلون) اي فيعتبرون ويعلمون ان الذي قدر على تصرف احوال الانسان قادر على البعث بعد الموت * قوله عز وجل (وما علمنا الشعر وما ينبحي له) قيل ان كفار قريش قالوا ان محمد اشاعر وما يقوله شعر فانزل الله تعالى تكذيبا لهم وما علمنا الشعر وما ينبحي له اي ما يسهل له ذلك وما يصلح منه بحيث او اراد نظم شعر لم يأت له ذلك كما جعلناه اميا لا يكتب ولا يحسب لتكون الحجة ثابتة والشبهة ادحض قال العلماء ما كان يتزلزل له بيت شعروا ان يمثل بيت شعر جرى على لسانه منكسرا كما روى عن الحسن ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمثل بهذا البيت * كفى بالاسلام والشيب للمرء ناهيا * فقال ابو بكر رضي الله تعالى عنه يا نبي الله انما قال الشاعر * كفى الشيب والاسلام للمرء ناهيا * اشهد انك رسول الله وما علمنا الشعر وما ينبحي له هذا حديث مرسل وروى عن عائشة رضي الله تعالى عنها وقد قيل لها هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يمثل بشي من الشعر قالت كان يمثل بشعر ابن رواحة ويقول * ويأتيك بالاخبار من لم تزود * اخرجه الترمذي وفي رواية لغيره ان عائشة رضي الله عنها قالت هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يمثل بشي من الشعر قالت كان الشعر ابغض الحديث اليه ولم يمثل الا البيت اخي بن قيس طرفة

سبدي لك الايام ما كنت جاهلا * ويأتيك بالاخبار من لم تزود

فجعل يقول ويأتيك من لم تزود بالاخبار فقال ابو بكر رضي الله عنه ليس هكذا يا رسول الله فقال اني لست بشاعر ولا ينبغي لي فان قلت قد صح من حديث جندب بن عبد الله قال ليخا نحن مع

رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صابه حجر فدميت اصبعه فقال
هل انت الا اصبع دميت * وفي سبيل الله ما لقيت

اخرجه في الصحيحين ولهما من حديث انس رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
الهم ان العيش عيش الآخرة * فاكرم الانصار والمهاجرة

وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال

انا النبي لا كذب * انا ابن عبد المطلب

قلت ما هذا الا من كلامه الذي يرمى به من غير صنعة فيه ولا تكلف له الا انه اتفق كذلك من غير قصد
اليه وان جاءه وزونا كما يتفق في كثير من انشآت الناس في خطبهم ورسائلهم ومحاوراتهم كلامهم وزون
يدخل في وزن البحور ومع ذلك فان الخليل لم يعد المشطور من الرجز شعر او لاني ان يكون القرآن
من جنس الشعر قال تعالى (ان هو الا ذكر) يعني ما هو الا ذكر من الله تعالى يعطيه الانس والجن ليس
بشعر لانه ليس على اساليب الشعر ولا يدخل في بحوره (وقرآن مبین) اى انه كتاب سماوى يقرا
في المحاريب ويتلى في المتعبدات وينال بتلاوته الثواب والدرجات وفيه بيان الحدود والاحكام
وبيان الحلال والحرام فكلم بينه وبين الشعر الذى هو من همزات الشياطين واقليل الشعراء الكاذبين
(تنذر) اى يا محمد وقرىء بالياء اى القرآن (من كان حيا) معنى مؤمن حتى القلب لان الكافر كالميت
الذى لا يتدبر ولا يفكر (ويحق القول) اى وتجب حجة العذاب (على الكافرين) * قوله عز وجل
(اولم يروا انا خلقناهم مماعلمت ايدينا) اى تولينا خلقه بابداعنا له من غير اعانة احد في انشائه كقول
القدرى علت هذا يدري اذا تفرد به ولم يشاركه فيه احد وقيل علمنا بقوتنا وقدرتنا وانما قال ذلك ابدائع
القطر التى لا يقدر عليها الا هو (انعاما) انما خص الانعام بالذكروا ان كانت الاشياء كلها من خلق الله تعالى
وايجاده لان النعم اكثر اموال العرب والنفع بها اعم (فهم لها مالكون) اى خلقناها لاجلهم فلكما هم
اياها يتصرفون فيها تصرف الملاك وقيل معناه فهم لها ضابطون قاهرون ومنه قول بعضهم

اصبحت لاجل السلاح ولا * املك راس البعير ان نفرا

اى لا اضبط راس البعير والمعنى لم نخلق الانعام وحشية نافرة من بنى آدم لا يقدر على ضبطها
بل خلقناها مذللة مسخرة لهم وهو قوله تعالى (وذللناها لهم فمنار كوجهم) اى الابل (ومنهم يا كلون)
اى الغنم (ولهم فيها منافع) اى من اصوافها واورها واشعارها وجلودها ونسلها (ومشارب)
اى من البانها (افلا يشكرون) اى رب هذه النعم (واتخذوا من دون الله آلهة) معنى الاصنام (لعلهم
ينصرون) اى ليقنعهم من عذاب الله ولا يكون ذلك قط (لا يستطيعون نصرهم) قال ابن عباس
لا تقدر الاصنام على نصرهم ومنعهم من العذاب (وهم لهم جند محضرون) اى الكفار جند الاصنام
يغضبون لها ويحضرونها في الدنيا وهى لا تسوق اليهم خيرا ولا تستطيع لهم نصرا وقيل هذا في
الآخرة يؤتى بكل معبود من دون الله وبعده اتباعه الذين عبدوه في الدنيا كانوا جند محضرون في النار
(فلا يحزنك قولهم) معنى قول كفار مكة في تكذيبك يا محمد (انا نعلم ما يسرون) اى ضمائرهم من
الكذيب (وما يعلنون) اى من عبادة الاصنام وقيل ما يعلنون بالسنتهم من الاذى * قوله تعالى (اولم
يرال انسان انا خلقناه من نطفة) اى من نطفة قدرة خسية (فاذا هو خصيم مبين) اى جدل بالباطل
بين الخصومة والمضى الحب من جهل هذا المحاصم مع مهانة اصله كيف تصدى لخصمه الجبار ويبرز

تأتيهم من آية من آيات ربهم
الا كانوا عنها معرضين واذا
قبل لهم انفقوا عما رزقكم الله
قال الذين كفروا للذين
آمنوا انطعم من لؤي شاء الله
اطعمه ان انتم الا في ضلال
مبين ويقولون متى هذا
الوعد ان كنتم صادقين
ما ينظرون الا صيحة واحدة
تأخذهم وهم يخصمون
فلا يستطيعون توصية ولا
الى اهلهم يرجعون ونفخ
في الصور فاذا هم من
الاجداث الى ربهم ينسلون
قالوا يا ويلنا من بعثنا من
مرقدا هذا ما وعد الرحمن
وصدق المرسلون ان كانت
الاصيحة واحدة فاذا هم
جميع لدينا محضرون فالיום
لا تظلم نفس شيئا ولا تجزون
الا ما كنتم تعملون ان
اصحاب الجنة اليوم في
شغل فاكهون هم
وازواجهم من انوار
التجليات ومشاهدات
الصفات متلذذون هم
ونفوسهم الموافقة لهم في
التوجه (في ظلال) من
انوار الصفات (على
الارائك) المقامات
والدرجات (متكئون لهم
فيها فاكهة) من انواع
المدركات واصناف

لمجادلة في انكاره البعث وكيف لا يتفكر في بدء خلقه وانه من نقطة قدرة يدعوا الخصومة نزلت في ابي
بن خلف الجهمي خاتم النبي صلى الله عليه وسلم في انكار البعث واتاه بعظم قدوم وبلى ففتته يده وقال
انرى يحى الله هذا بعد ما رم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم ويبعثك ويدخلك النار قال الله تعالى هذه
الآيات (وضرب لنا مثلا ونسي خلقه) اى بدء امره (قال من يحى العظام وهى رميم) اى بالية والمعنى
وضرب لنا مثلا في انكار البعث بالعظم البالى حين فتته يده وتجب من يقول ان الله تعالى يحىه ونسي
اول خلقه وانه مخلوق من نطفة (قل يحىها الذى انشاها اول مرة) اى خلقها اول مرة وابتدأ خلقها
(وهو بكل خاق) اى من الابداء والاعادة (عليم) اى يعلم كيف يخلق لا يتعاطفه شئ من خلق المبدأ
والمعاد (الذى جعل لكم من الشجر الاخضر نارا) قال ابن عباس رضى الله عنهما هما شجرتان يقال
لاحدهما المرخ بالراء والخاء المعجمة والاخرى العفار بالعين المهملة فن اراد النار قطع منهما غصنين مثل
السواكين وهما خضرا وان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ على العفار فتخرج منهما النار باذن الله تعالى
تقول العرب في كل شجر نار واستجد المرخ والعفار اى استكثر منها وذلك ان هاتين الشجرتين من
اكثر الشجرات اى قال الحكماء في كل شجر نار لا اله الا الله (فاذا انتم منه توقدون) اى تفقدون
فتوقدون النار من ذلك الشجر ثم ذكر ما هو اعظم من خلق الانسان فقال تعالى (اوليس الذى خلق
السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم بلى) اى هو القادر على ذلك (وهو الخلاق) يعنى بخلق
خلقا بعد خلق (العليم) اى بجميع ما خلق (انما امره اذا اراد شئ) اى احداث شئ وتكوينه (ان
يقول له كن) اى يكونه من غير توقف (فيكون) اى فيحدث ويوجد لا محالة (فسبحان الذى بيده
ملكوت كل شئ) اى هو مالك كل شئ والمنصرف فيه (واله ترجعون) اى تردون بعد الموت
والله اعلم

﴿ تفسير سورة الصافات ﴾

وهى مكية وهى مائة واثنان وثمانون آية وثمانمائة وستون كلمة وثلاث آلاف

وثمانمائة وستة وعشرون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (والصافات صفا) قال ابن عباس هم الملائكة يصفون كصفوف الخلق في الدنيا
للصلاة (م) عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاتصفون كاتصف الملائكة عند
ربهم قلنا وكيف تصف الملائكة عند ربهم قال يتنمون الصفوف المقدمة ويتراصون الصف لفظا بى
داود وقيل هم الملائكة تصف اجنحتهم فى الهواء واقفة حتى يأمرها الله تعالى بما يريد وقيل اراد
بالصافات الطير تصف اجنحتهم فى الهواء (فالزاجرات زجرا) يعنى الملائكة تزجر السحاب وتسوقه
وقيل هى زواجر انقرآن تنبى وتزجر عن القبيح (فالتاليات ذكرا) يعنى الملائكة يتلون ذكر الله
تعالى وقيل هم قراء القرآن وهذا كله قسم اقسام الله عز وجل بهذه الاشياء وقيل فيه اضمات تقديره
ورب الصافات والزاجرات والتاليات وجواب القسم قوله تعالى (ان الهكم واحد) وذلك ان كفار
مكة قالوا اجعل الالهة الها واحدا فاسم الله تعالى بهذه الاشياء ان الهكم واحد وانما اقسام هذه الاشياء
للتنبية على شرف ذواتها وكال مراتبها والرد على عبدة الاصنام في قولهم ثم وصف نفسه فقال تعالى
(رب السموات والارض وما بينهما) يعنى انه المالك القادر العالم المنزه عن الشريك ﴿ وقوله

الواردات والمكاشفات
(ولهم ما يدعون) ما يتنون
من المشاهدات وهى
(سلام) اعنى (قولا) بافاضة
الكلمات وتبرئتهم بها
من وجوه النقص التى
تنبعث منها دواعى التنبات
صادرا (من رب رحيم)
يرحم تلك المشتبهات
والعهد عهد الازل وميثاق
الفطرة وعبادة الشيطان
هو الاحتجاب بالكثرة
لامتثال دواعى الوهم
والصراط المستقيم طريق
الوحدة وقال الضحاك
في وصف جهنم ان لكل
كافر بئرا من النار يكون
فيه لا يرى ولا يدري وذلك
صورة احتجابه ومعنى
انلثم على الافواه وتكليم
الايدى وشهادة الارجل
تغيير صورهم وحبس
السننهم عن الطوق وتصوير
ايديهم وارجلهم على صور
تدل بهياتها واشكالها على
اعمالها وتنطق بالسنة
احوالها على ملكاتها من
هيات افعالها (وامنازوا
اليوم ايها المجرمون الم
اعهد اليكم يا بنى آدم ان
لا تعبدوا الشيطان انه لكم
عدو مبين وان اعبدوني
هذا صراط مستقيم ولقد

اضل منكم جبلا كثيرا
افلم تكونوا تعقلون هذه
جهنم التي كنتم ترعدون
اصلوها اليوم بما كنتم
تكفرون اليوم نختم على
افواههم وتكفلنا ايديهم
وتشدهم ارجلهم بما كانوا
يكسبون ولونشاء لطمسنا
على اعينهم فاستبقوا
الصراف فاني يبصرون
ولونشاء لمسخناهم على
على مكابهم فاستطاعوه ضيا
ولا يرجعون ومن نعمه
نكسه في الخلق افلا يعقلون
وما علماه الشعر وما ينفعي له
ان هو الاذكرو قرآن مبين
لينذر من كان حيا ويحق
القول على الكافرين او لم
يروا اننا خلقناهم مما علمت
ايدينا انعاما فهم لها مالكون
وذللنا هالهم فيها ركوبهم
ومنهم ياكلون ولهم فيها منافع
ومشارب افلا يشكرون
واتخذوا من دون الله آلهة
لعلهم ينصرون لا يستطيعون
نصرهم وهم لهم جند
محضرون فلا يحزنك
قولهم انا نعلم ما يسرون
وما يعلنون او لم ير الانسان
انا خلقناه من نطفة فاذا
هو خصيم مبين وضرب لنا
مثلا ونسي خلقه قال من
يجي العظام وهي رميم

(نور المشارق) قيل اراد والمغرب فاكتفى باحدهما قال السدي المشارق ثلثائة وستون
مشرقا وكذلك المغرب فان الشمس تطلع كل يوم في مشرق وتغرب في مغرب فان قلت قد قال
في موضع آخر رب المشرقين ورب المغربين وقال رب المشرق والمغرب فكيف وجه الجمع بين هذه
الآيات قلت اراد بالمشرق والمغرب الجهة التي تطلع فيها الشمس وتغرب واراد بالمشرقين والمغربين
الصيف ومشرق الشتاء والمغربين. وغرب الصيف وغرب الشتاء والمغرب ما تقدم من قول
السدي وقيل كل موضع شرقت عليه الشمس فهو مشرق وكل موضع غربت عليه فهو مغرب وقيل
اراد مشارق الكواكب قوله تعالى (انا زينا السماء الدنيا) يعني التي تلي الارض وهي ادنى السموات
الى الارض (زينة الكواكب) قال ابن عباس بنضوء الكواكب لان النضوء والنور من احسن
الصفات واكملها ولو لم تحصل هذه الكواكب في السماء لكانت شديدة الظلمة عند غروب الشمس وقيل
زينتها اشكالها المناسبة والمختلفة في الشكل كشكل الجوزاء وبنات نعش وغيرها وقيل ان الانسان اذا
نظر في الليلة المظلمة الى السماء ورأى هذه الكواكب والزواجر مشرقة متلاثلة على سطح ازرق نظر غاية
الزينة (وحفظا من كل شيطان مارد) اي وحفظنا السماء من كل شيطان متردعات يرمون بالشهب
(لا يسمعون الى الملا الا اعلی) يعني الى الملائكة والكسبة لانهم سكان السماء وذلك ان الشياطين يصعدون
الى قرب السماء فربما سمعوا كلام الملائكة فيخبرون به اولياءهم الانس ويوهمون بذلك انهم يعلمون الغيب
فمنعهم الله من ذلك بهذه الشهب وهو قوله تعالى (ويذفون) اي يرمون بها (من كل جانب) اي من
آفاق السماء (دحورا) اي يعبدونهم عن مجالس الملائكة (ولهم عذاب واصب) اي دائم (الامن
خطف الخطفة) اي اختلس الكلمة من كلام الملائكة (فاتبعه) اي لحقه (شهاب ثاقب) اي كوكب
منفي قوی لا يخطئه بل يقتله ويحرقه او يخبله وقيل سمي النجم الذي ترمى به الشياطين ثاقبا لانه يشقهم
فان قلت كيف يمكن ان تذهب الشياطين الى حيث يعلمون ان الشهب تحرقهم ولا يصلون الى مقصودهم
ثم يعودون الى مثل ذلك قلت انما يعودون الى استراق السمع مع علمهم انهم لا يصلون اليه طمعا في السلامة
ورجاء نيل المقصود كراكب البحر يغلب على ظنه حصول السلامة وقوله عز وجل (فاستفتهم) يعني
سل اهل مكة (اهم اشد خلقا ام من خلقنا) يعني من السموات والارض والجبال وهو استغنام تقرير
اي هذه الاشياء اشد خلقا وقيل ام من خلقنا يعني من الامم الخالية والمعنى ان هؤلاء ليسوا باحكم خلقا من
غيرهم من الامم وقد اهلكناهم بذنوبهم فالذي يؤمن هؤلاء من العذاب ثم ذكر بما خلقوا فقال تعالى
(انا خلقناهم من طين لازب) يعني آدم من طين جيد حر لا صق لزج يعلق باليد وقيل من طين نقي (بل
عجبت) قرى بالضم على اسناد التعجب الى الله تعالى وليس هو كالتعجب من الآدميين لان العجب من
الناس محمول على انكار الشيء وتعظيمه والعجب من الله تعالى محمول على تعظيم تلك الحالة فان كانت قبحة
فيترب عليها العقاب وان كانت حسنة فيترب عليها الثواب وقيل قد يكون بمعنى الانكار والذم وقد
يكون بمعنى الاستحسان والرضا كجاء في الحديث عجب ربكم من شاب ايسر له صبوة وفي حديث آخر
عجب ربكم من الكم وقنوطكم وسرعة اجابته اياكم وقوله من الكم الال اشد القنوط وقيل هو رفع
الصوت بالبكاء وسئل الجنيد رحمه الله تعالى عن هذه الآية فقال ان الله لا يعجب من شيء ولكن وافق
رسوله ولما عجب رسوله قال وان تعجب فاعجب قولا لهم اي هو كما نقوله وقرى بفتح التاء على انه خطاب للنبي
صلى الله عليه وسلم اي عجبت من تكذيبهم اياك وهم يخفون من تعجبك وقيل عجب نبي الله صلى الله عليه

وسلم من هذا القرآن حين انزل وضلال بني آدم وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يظن ان كل من يسمع القرآن يؤمن به فلما سمع المشركون القرآن وسخروا منه ولم يؤمنوا به عجب من ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال الله تعالى بل عجبتم (ويستخرون واذاذكرواوا لا يذكرون) اي واذاؤذلو لا يتعظون (واذا رأوا آية) قال ابن عباس يعني انشقاق القمر (يستخرون) اي يستهزؤن وقيل يستدعي بعضهم بعضا الى ان يستخروا (وقالوا ان هذا الاسحر مبين) اي بين (انما متناو كنا ترابا وعظاما انما لمبعوثون او اباؤنا الاولوا ولا اولون قل نعم وانتم داخرون) اي صاغرون (فانما هي زجرة واحدة) اي صيحة واحدة وهي نفخة البعث (فاذا هم ينظرون) يعني احياء (وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين) يعني يوم الحساب والجزاء (هذايوم الفصل) اي القضاء وقيل بين الحسن والمسيء (الذي كتم به تكذبون) اي في الدنيا (احشروا) اي اجمعوا (الذين ظلموا) اي اشركوا وقيل هو عام في كل ظالم (وازواجهم) اي اشباههم وامثالهم فكل طائفة مع مثلها فاهل الجمر مع اهل الجمر واهل الزنا مع اهل الزنا وقيل ازواجهم اي قرنائهم من الشياطين يقرن كل كافر مع شيطانه في سلسلة وقيل ازواجهم المشركات (وما كانوا يعبدون من دون الله) اي في الدنيا يعني الاصنام والطواغيت وقيل ابليس وجنوده (فاهدوهم الى صراط الحليم) قال ابن عباس اي دلوهم الى طريق النار (وقفوهم) اي احبسوهم (انهم مسؤولون) لماسبقوا الى النار حبسوا عند الصراط للسؤال قال ابن عباس عن جميع اقوالهم وافعالهم ويروى عنه عن لاله الا الله وروى عن ابي برزة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قل لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسئل عن اربع عن عمره فيما افناه وعن عمله ماذا عمل به وعن ماله من اين اكتسبه وفيما انفقه وعن جسمه فيما ابلاه وفي رواية عن شبابه فيما ابلاه اخرجه الترمذي وله عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من داع دعا الى شيء الا كان موقوفا يوم القيامة لازما به لا يفارقه وان دعا رجلا ثم قرا وقفوهم انهم مسؤولون (مالككم لاتناصرون) اي تقول لهم خزنة جهنم توبخنا لهم مالكم لا ينصرون بعضهم بعضا وهذا جواب لابي جهل حيث قال يوم بدر نحن جميع منتصر قال الله تعالى (بل هم اليوم مستسلمون) قال ابن عباس خاضعون وقيل منقادون والمعنى هم اليوم اذلاء منقادون لاحيلة لهم (واقبل بعضهم على بعض) يعني الرؤساء والاتباع (يتساءلون) اي يتخصمون (قالوا) يعني الرؤساء للاتباع (انكم كتمتم تأتوننا عن اليمين) اي من قبل الدين فتضارنا وتروننا ان الدين ماتضلوننا به وقيل كان الرؤساء يحلفون لهم ان الدين الذي يدعونهم اليه هو الحق والمعنى انكم حلقتم لنا فوثقنا بايمانكم وقيل عن اليمين اي عن العزة والقدرة والقول الاول اصح (قالوا) يعني الرؤساء للاتباع (بل لم تكونوا مؤمنين) اي لم تكونوا على حق حتى نضلكم عنه بل كنتم على الكفر (وما كان لنا عليكم من سلطان) اي من قوة وقدرة فنقهركم على متابعتنا (بل كنتم قوما طاغين) اي ضالين (خفي علينا) اي وجب علينا جميعا (قول ربنا) يعني كلمة العذاب وهي قوله تعالى لا ملأنا من جهنم من الجنة والناس اجمعين (انا لاذنقون) يعني ان العذاب والمفضل جميعا في النار (فاغريناكم) يعني فاضلناكم عن الهدى ودعوناكم الى ما كنا عليه (انا كنا غاوين) اي ضالين قال الله تعالى (فانهم يومئذ في العذاب مشتركون) يعني الرؤساء والاتباع (انا كذلك نفعل بالجحريمين) قال ابن عباس الذين جعلوا الله شركاء ثم بين تعالى انهم انما وقعوا في ذلك العذاب

(باستكبارهم)

قل يحيا الذي انشاها اول مرة وهو بكل خلق عليم الذي جعل لكم من الشجر الاخضر نارا فاذا انتم منه توقدون اوايس افوارخ الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم انما امره اذا راد شيئا ان يقول له كن فيكون عند تعلق ارادته بتكوين شيء ترتب كونه على تعلق الارادة به دفعة معا بلا تخلل زمانى (فسبحان) اي زه عن الجز والتشبه بالاجسام والجسمانيات في كونها وكون افعالها زمانية (الذي بيده تحت قدرته وفي تصرف قبضته) (ملكوت كل شيء) من النفوس والقوى المدبرقة (واليه ترجعون) بالفناء فيه والانتفاء اليه والله اعلم

سورة الصافات

بسم الله الرحمن الرحيم

والصافات اقم بنفوس السالكين في سبيله طريق التوحيد الصافات في مقامهم ومراتب تجلياتهم وموافق مشاهداتهم (صفاء) واحد في التوجه اليه (فالزاجرات) في دواعي الشياطين

وفوارغ التنيات النفسانية
في الاحايين (زجرا) بالانوار
والاذكار والبراهين
(فالتاليات) نوعا من انواع
الاذكار بحسب احوالهم
باللسان او القلب او السر
او الروح كذا ذكر غير مرة
على وحدانية معبودهم
لثبوتهم في التوجه عن الزيف
والانحراف بالاتفات الى
الغير (ان الحكم لواحد رب
السموات والارض) سموات
الغيوب السببية التي هم
سائرون فيها وارض البدن
(وما بينهما ورب المشارق)
مشارق تجليات الانوار
الصفائية وصفه بالوحدانية
الذاتية في اطوار الربوبية
الكاشفة عن وجوه التحولات
بتعدد الاسماء ليتحفظوا عند
تعدد تجليات الصفات
وترتب المقامات من
الاحتجاب بالكثرة (انا زينا
السماء الدنيا) اي العقل الذي
هو اقرب السموات الروحانية
بالنسبة الى القلب (برينة
الكرامك) كواكب
الحجج والبراهين كقوله
بصايرج وجعلنا رجوما
للسياطين (وحفظا) اي
وحفظاها (من كل شيطان)
من شياطين الاوهام والقوى
الخيلية عند الترقى الى افق

باستكبارهم عن التوحيد فقال تعالى (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون) اي يتكبرون
عن كلمة التوحيد ويمتنعون منها (ويقولون انا لنشاركوا آلهتنا لشاعر مجنون) يعنون محمدا
صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى رداعليهم (بل جاء بالحق وصدق المرسلين) يعني انه انما اتى
بما اتى به المرسلون قبله من الدين والتوحيد ونفى الشرك (انكم لذاثقوا العذاب الاليم وما تجزون
الا ما كنتم تعملون) اي في الدنيا من الشرك والتكذيب (الا) اي لكن وهو استثناء منقطع
(عباد الله المخلصين) اي الموحدين (اولئك لهم رزق معلوم) يعني بكرة وعشيا وقيل حين
يشتهونه يؤتون به وقيل انه معلوم الصفة عن طيب طعم ولذة ورائحة وحسن منظر ثم وصف
ذلك الرزق فقال تعالى (فواكه) جمع فاكهة وهي الثمار كلها رطبا وبابسها وكل طعام يؤكل
للتلذذ لا للقوت وقيل ان رزاق اهل الجنة كلها فواكه لانهم مستغنون عن حفظ الصحة بالاوقات
لان اجسادهم خلقت للابد وكل ما ياكلونه على سبيل التلذذ ثم ان ذلك حاصل مع الاكرام
والتمظيم كما قال تعالى (وهم مكرمون) اي بواب الله تعالى ثم وصف مساكنهم فقال تعالى
(في جنات النعيم على سرر متقابلين) يعني لا يرى بعضهم قفا بعض ثم وصف شراهم فقال تعالى
(يطاف عليهم بكاس من معين) كل انا فيه شراب يسمى كاسا واذا لم يكن فيه شراب فهو انا
وقد تسمى الحمر نفسها كاسا قال الشاعر

* وكأسا شربت على لذة * ومعنى معين اي من خمر جارية في الانهار ظاهرة تراها العيون
(بيضاء) يعني ان خمر الجنة اشد بياضا من اللبن (لذة) اي لذينة (لشاربين لافيا غول)
اي لا تغتال عقولهم فذهب بها وقيل لاثم فيها ولا وجع البطن ولا صداع وقيل القول فساد يلحق
في خفاء وخمر الدنيا يحصل منها انواع من الفساد ومنها السكر وذهاب العقل ووجع البطن وصداع
الرأس والبول والقيء والحمار والعريضة وغير ذلك ولا يوجد شيء من ذلك في خمر الجنة (ولا هم
عنها ينزفون) اي لا تغلبهم على عقولهم ولا يسكرون وقيل معناه لا ينفذ شراهم ثم وصف
ازواجههم فقال تعالى (وعندهم قاصرات الطرف) اي حاسبات الاعين غاضات العيون قصرت
اعينهن على ازواجهن فلا ينظرون الى غيرهم (عين) اي حسان الاعين عظامها (كانها يبض
مكنون) اي معصون مستور شبههن ببض النعام لانها تكتنن بالريش من الريح والقباز فيكون
لونها ابيض في صفرة ويقال هذا من احسن الوان النساء وهو ان تكون المرأة بيضاء مشوبة
بصفرة والعرب تشبه المرأة ببض النعامة وتسميها ببضات الخدور * قوله عز وجل (فاقبل
بعضهم على بعض) يعني اهل الجنة في الجنة (يتساءلون) اي يسأل بعضهم بعضا عن حاله في الدنيا
(قال قائل منهم) اي من اهل الجنة (اني كان لي قرين) اي في الدنيا ينكر البعث قيل كان
من الانس قيل كانا اخوين وقيل كانا شريكين احدهما كافرا اسمه قطروس والاخر مؤمنا اسمه
يهودا وهما اللذان قص الله عز وجل خبرهما في سورة الكهف قوله واضرب لهم مثلا رجلين
(يقول ائتكم من المصدقين) اي بالبعث (ابدا متا وكناترا باوءظاما اتالدينون) اي يجزيون
ومحاسبون وهذا استفهام انكاري (قال) الله تعالى لاهل الجنة (هل انتم مطلعون) اي الى
النار وقيل يقول المؤمن لاخوانه من اهل الجنة هل انتم مطلعون اي لنظر كيف منزلة اخي
في النار فيقول اهل الجنة انت اعرف به منا (فاطلع) اي المؤمن قال ابن عباس ان في الجنة كوى

ينظر منها اهلها الى النار (فرآه في سوا الجحيم) اى فرأى قريبه في وسط النار سى وسط الشئ
سواء لاستواء الجوانب منه (قال تالله ان كدت لتزدين) اى والله لقد كدت ان تهلكنى وقيل
تعوينى ومن اغوى انسانا فقد ارداه واهلكه (ولولا نعمة ربى) اى رحمة ربى وانعامه على
بالاسلام (لكنت من المحضرين) اى معك في النار (افانحن بميتين الاموتنا الاولى) اى
في الدنيا (وما نحن بمعذبين) قيل يقول هذا اهل الجنة للملائكة حين يذبح الموت فيقول للملائكة
لهم لافيقولون (ان هذا هو الفوز العظيم) وانما يقولونه على جهة التحدث بنعمة الله عليهم في انهم
لا يموتون ولا يعذبون ليفرحوا بدوام النعيم على طريق الاستفهام لانهم قد علموا انهم ليسوا
بميتين ولا معذبين ولكن اعادوا الكلام ليزدادوا سرورا بتكراره وقيل يقول المؤمن
لقريته على جهة التوبيخ بما كان ينكره قال الله تعالى (لمثل هذا) اى المنزل والنعيم
الذى ذكره في قوله اولئك لهم رزق معلوم (فليعمل العاملون) هذا ترغيب في ثواب الله
تعالى وما عنده بطاعته * قوله تعالى (اذك) اى الذى ذكره لاهل الجنة من النعيم
(خير نزا) اى رزقا (ام شجرة الزقوم) التى هى نزل اهل النار والزقوم شجرة خبيثة
مرة كريهة الطعم بكرة اهل النار على تناولها فهم يتزقونه على اشد كراهة وقيل هى شجرة تكون
بأرض تهامة من اخبث الشجر (انا جعلناها فنة للظالمين) اى للكافرين وذلك انهم قالوا كيف
تكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر وقال ابن الزبيرى لصناديد قريش ان محمدا يخوفنا بالزقوم
والزقوم بلسان بربر الزبدو والثر وقيل هو بلغة اهل اليمن فأدخلهم ابو جهل بيته وقال يا جارية زقينا
فأتهم بالزبدو والثر فقال ابو جهل تزقوا فهدا ما يوعدهم به محمد فقال الله تعالى (انها شجرة تخرج في اصل
الجحيم) اى في قعر النار واغصانها ترتفع الى دركاتنا (طلعا) اى ثمرها سمي طلعا لطوره (كانه
رؤس الشياطين) قال ابن عباس هم الشياطين باعينهم شبهتهم لقبحهم عند الناس فان قلت قد شبهها
بشئ لم يشاهد فكيف وجه التشبيه قلت انه قد استقر في النفوس قبح الشياطين وان لم يشاهدوا فكانه
قيل ان اقبح الاشياء في الوهم والخيال رؤس الشياطين فهذه الشجرة تشبهها في قبح المنظر والعرب
اذا رأت منظر اقبح ما قالت كانه راس شيطان قال امرؤ القيس

اتقتلنى والمشرقى مضاجعى * ومسونة زرق كايا ب اغوال

شبه سنان الرمح باياب الغول ولم يرها وقيل ان بين مكة واليمن شجرة قيحة منتنة تسمى رؤس الشياطين
فشبهها بها وقيل اراد بالشياطين الحيات والعرب تسمى الحية القبيحة المنظر شيطانا (فانهم لا يكون
منها) اى من ثمرها (فاقون منها البطون) وذلك انهم يكرهون على اكلها حتى تمتلئ بطونهم (ثم ان لهم
عليها شوبا) اى خلطا ومن اجا (من جيم) اى من ماء شديد الحرارة يقال انهم اذا اكلوا الزقوم
وشربوا عليه الجحيم شاب الجحيم الزقوم في بطونهم فصار شوبا لهم (ثم ان مرجعهم لالى الجحيم) وذلك انهم
يردون الى الجحيم بعد شراب الجحيم (انهم القوا) اى وجدوا (آباءهم ضالين فهم على آثارهم يهرعون)
اى يسرعون وقيل يعملون مثل عملهم (ولقد ضل قبلهم اكثر الاولين) اى من الامم الخالية (ولقد
ارسلنا فيهم منذرين) اى وارسلنا فيهم رسلا منذرين (فانظر كيف كان غابة المنذرين) اى الكافرين
وكانت عاقبتهم العذاب (الاعداد الله المخلصين) اى الموحدين نجوا من العذاب والمعنى انظر كيف
باهلكنا المنذرين الاعداد الله المخلصين * قوله عز وجل (ولقد نادانا نوح) اى دعا به على قومه وقيل

العقل بتركيب الموهومات
والخيالات في المفالطات
والتشكيكات (مارد) خارج
عن طاعة الحق والعقل (لا
يسمعون الى الملا الا على) من
الروحانيات والملكوت
السماوية بتلك الجحيم
(ويقذفون من كل جانب
دحورا) من جميع الجهات
السماوية اى من اى وجه
من وجوه المغالطة والخيال
يركبون القياس ويرتقون
به يقذفون بما يبطله من
الدحور والطررد او
مدحورين . طرودين (ولهم
عذاب واصب) دائم
الرياضات وانواع الزجر
في المخالقات (الامن خطف
الخطفة) في الاستراق فوه
كلامه بهيئة جليلة واوهم الحق
بصورة نورية استفادها من
كلمة حقيقة ملكية (فاتبعه شهاب
ثاقب) من برهان نير عقلى
او اشراق نور قدسى
فأبطلها وطررد الجنى بتنى
الصورة الوهمية التى
اوهمها (فاستفتهم اهم اشد
خلقنا من خلقنا انا خلقناهم
من طين لازب بل عجبنا
ويسرعون واذا ذكروا
لا يذكرون واذا رآوا آية
يستخفون وقالوا ان هذا
الاصغر مبین انما كنا وكننا

دعاه ان ينجيه من القرق (فلنم المبيون) نحن اى دعانا فاجبتنا واهلكنا قومه (ونجينا واهله من الكرب العظيم) اى من القم الذى خلق قومه وهو القرق (وجعلنا ذريته هم الياقين) يعنى ان الناس كلهم من ذرية نوح عليه السلام قال ابن عباس لما خرج نوح من السفينة مات من كان معه من الرجال والنساء الاولاد ونساء هم عن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم في قول الله عز وجل وجعلنا ذريته هم الياقين قال هم سام وحام ويافت اخبره الترمذى وقال حديث حسن غريب وفي رواية اخرى سام ابو العرب وحام ابو الحبش ويافت ابو الروم وقيل سام ابو العرب وفارس والروم وحام ابو السودان ويافت ابو الترك والخزرو يا جوج وما جوج وما هالك (وتركنا عليه في الآخرين) اى ايقننا له ثناء حسنا وذكر اجيالا فين بعده من الانبياء والامم الى يوم القيامة (سلام على نوح في العالمين) اى سلام عليه من اى العالمين وقيل تركنا عليه في الآخرين ان يصلى عليه الى يوم القيامة (انا كذلك نجزي المحسنين) اى جزاء الله باحسانه الثناء الحسن في العالمين (انه من عبادنا المؤمنين ثم اغرقنا الآخرين) يعنى الكفار قوله عز وجل (وان من شيعته) اى من شيعته نوح (ابراهيم) يعنى انه على دينه وملتته ومنهاجه وسنته (اذ جاء ربه بقلب سليم) اى مخلص من الشرك والشك وقيل من الغل والغش والحقد والحسد يحب للناس ما يحب لنفسه (اذ قال لبيه وقومه ماذا تعبدون) استفهام توبيخ (انفسك آلهة دون الله تريدون) اى التافكون افكاهو واسوا الكذب وتعبدون آلهة سوى الله تعالى (فاظنكم رب العالمين) يعنى اذا القيتوه وقد عبدتم غير ما انه يصنع بكم (فنظر نظرة في النجوم فقال انى سقيم) قال ابن عباس كان قومه يتعاطون علم النجوم فعاملهم من حيث كانوا يتعاطون ويتعاملون به ائلا ينكروا عليه وذلك انه اراد ان يكيدهم في اصنامهم ليلزمهم الحجة في انها غير معبودة وكان لهم من الغدعيدو يجمع فكانوا يدخلون على اصنامهم ويقربون لهم القرابين ويضعون بين ايديهم الطعام قبل خروجه الى عيدهم وزعموا التبرك عليه فاذا انصرفوا من عيدهم اكلوه فقالوا لبراهيم الاتخرج معنا الى عيدنا فنظر في النجوم فقال انى سقيم قال ابن عباس اى مطعون وكانوا يفرون من المطعون فرارا عظيما وقيل مريض وقيل معناه متساقم وهو من معاريض الكلام وقد تقدم الجواب عنه في سورة الانبياء وقيل انه خرج معهم الى عيدهم فلما كان بعض الطريق القى نفسه وقال انى سقيم اشتكى رجلى (فتولوا عنه مدبرين) اى الى عيدهم فدخل ابراهيم عليه الصلاة والسلام على الاصنام فكسرهما وهو قوله تعالى (فراغ) اى مال (الى آلهتهم) ميلة في خفية (فقال) اى للاصنام استمراء بها (الان تكون) يعنى الطعام الذى بين ايديكم (مالكم لا تنطقون فراغ) اى مال (عليهم ضربا باليمين) اى ضربهم بيده اليمنى لانها اقوى من الشمال في العمل وقيل بالقوة والقدرة عليهم وقيل اراد باليمين اقسام وهو قوله وتالله لا كيدن اصنامكم (فاقبلوا اليه) اى الى ابراهيم (يزفون) اى يسرعون وذلك انهم اخبروا بصنع ابراهيم بالآلهتهم فاسرعوا اليه ليأخذوه (قال) لهم ابراهيم على وجه الحاج (انعبدون ما تنحون) اى بايدكم من الاصنام (والله خالقكم وما تعملون) اى وعلمكم وقيل وخلق الذى تعملونه بايدكم من الاصنام وفي الآية دليل على ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى (قالوا ابنوا له بدينا بالقوة في الجحيم) قيل انهم بنوا له حائطا من الجمر طوله في السماء لاثون ذراعا وعرضه عشرون ذراعا وماؤه من الخطب واوقدوا عليه النار وطرحوه فيها وهو قوله تعالى

ترابا وعظاما انا لمبعوثون او آباءنا الاولون قل نعم وانتم داخرون فانما هي زجرة واحدة فاذا هم ينظرون وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين هذا يوم الفصل الذى صكتم به تكذبون احشروا الذين ظلموا وازواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم الى صراط الحليم وقفوهم انهم مسئولون مالكم لا باصرون بل هم اليوم يستسلمون واقبل بعضهم على بعض يتساءلون قالوا انكم كتمت تأتونا عن اليمين قالوا بل لم تكونوا مؤمنين وما كان لنا عليكم من سلطان بل كتمت قوما طاغين فحق علينا قول ربا انا لذاشون بأغوياسكم انا كنا غاوين فانهم يوهئون في العذاب مشركون انا كذلك نفعل بالبحر يمين انهم كانوا اداقلى لهم لا اله الا الله يستكبرون ويقولون انا لذاركون آلهتنا شاعر مجنون بل جاء بالحق وصدق المرسلين انكم لذارفون العذاب الاليم وما تجزون الا ما كنتم تعملون الاعباد الله المحلصين استثناء منقطع اى لكن عباد الله

(فأرادوا به كيدا) أي شرا وهو أن يحرقوه (فجعلناهم الأسفلين) أي المقهورين حيث سلم الله إبراهيم ورد كيدهم (وقال) يعني إبراهيم (إني ذاهب إلى ربي) أي مهاجر إلى ربي وأهجر دار الكفر قاله بعد خروجه من النار (سهيدين) أي إلى حيث أمرني بالمصير إليه وهو أرض الشام فلما قدم الأرض المقدسة سأل ربه الولد فقال (رب هب لي من الصالحين) أي هب لي ولدا صالحا (فبشرناه بغلام حلیم) قيل غلام في صغره حلیم في كبره وفيه بشارة أنه ابن وانه يعيش وينتهي في السن حتى يوصف بالحلم * قوله تعالى (فلما بلغ منه السعي) قال ابن عباس يعني المثنى معه إلى الجبل وعنه أنه لما شب حتى بلغ سعيه سعى مع إبراهيم والمعنى بلغ أن ينصرف معه وبعينه في عمله وقيل السعي العمل لله تعالى وهو العبادة قيل كان ابن ثلاث عشرة سنة وقيل سبع سنين (قال يا بني إني أرى في المنام إني أذبحك) قيل أنه لم يرق منامه أنه ذبحه وإنما أمر بذبحه وقيل بل رأى أنه يعالج ذبحه ولم ير أرافقه دمه ورؤيا الأنبياء حق إذا رؤوا شيئا فعلوه واختلف العلماء من المسلمين في هذا الغلام الذي أمر إبراهيم بذبحه على قولين مع اتفاق أهل الكتابين على أنه اسحق فقال قوم هو اسحق وإلى ذهب من الصحابة عمرو على وابن مسعود والعباس ومن التابعين ومن بعدهم كتب الأخبار وسعيد بن جبیر وقناة وسروق وعكرمة وعطاء ومقاتل والزهرى والسدى واختلفت الروايات عن ابن عباس فروى عنه أنه اسحق وروى أنه اسمعيل ومن ذهب إلى أنه اسحق قال كانت هذه القصة بالشام وروى عن سعيد بن جبیر قال رأى إبراهيم ذبح اسحق في المنام وهو بالشام فسار به مسيرة شهر في غداة واحدة حتى أتى به المنحر من منى فلما أمره الله بذبح الكبش ذبحه وسار به مسير شهر في روحة واحدة طويت له الأودية والجبال والقول الثاني أنه اسمعيل وإلى ذهب عبد الله بن سلام والحسن وسعيد بن المسيب والشعبي ومجاهد والربيع بن أنس ومحمد بن كعب القرظي والكلبي ورواية عطاء بن أبي رباح ويوسف بن ماهك عن ابن عباس قال المندى اسمعيل وكلا القولين يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتج من ذهب إلى أن الذبيح اسحق بقوله تعالى فبشرناه بغلام حلیم فلما بلغ معه السعي أمر بذبح من بشره وليس في القرآن أنه بشر بولد سوى اسحق كما قال تعالى في سورة هود فبشرناه باسحق وقوله وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين بعد قصة الذبح يدل على أنه تعالى إنما بشره بالنبوة لا تحمله من الشدايد في قصة الذبح فثبت بما ذكرناه أن أول الآية وآخرها يدل على أن اسحق هو الذبيح وبما ذكرنا أيضا في كتاب يعقوب إلى ولده يوسف لما كان بمصر من يعقوب إسرائيل الله بن اسحق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله واحتج من ذهب إلى أن الذبيح هو اسمعيل بأن الله تعالى ذكر البشارة باسحق بعد الفراغ من قصة الذبيح فقال تعالى وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين فدل على أن المذبح غيره وإضافان الله تعالى قال في سورة هود فبشرناه باسحق ومن وراء اسحق يعقوب فكيف يأمره بذبح اسحق وقد وعده بآفلة وهو يعقوب بعده ووصف اسمعيل بالصبر دون اسحق في قوله واسمعيل وأدريس وذا الكفل كل من الصابرين وهو صبر على الذبح ووصفه بصدق الموعد بقوله أنه كان صادق الوعد لأنه وعد أباه من نفسه الصبر على الذبح فوفى له بذلك وقال القرطبي سأل عمر بن عبد العزيز رجلا من علماء اليهود وكان اسلم وحسن اسلامه أي ابن إبراهيم أمره الله تعالى بذبحه فقال اسمعيل ثم قال يا أمير المؤمنين إن اليهود تعلم ذلك ولكن يحسدونكم ياء مشر العرب على أن يكون أباكم هو الذي أمر الله تعالى

المخصوصون به لقرط حياتهم به الذين اخلصهم الله عن شوب الفيرية والانائية والبقية واستخلصهم لنفسه بفناء الانائية والانائية (اولئك لهم رزق معلوم) يعطيه الله دون غيره وهو معلومات الله المقوية لقلوبهم المغذية لارواحهم (فواكه) ملذة غاية التلذذ اذ الفسامة ما يتلذذ به أي يتلذذون في مكاشفتهم بما يحضرهم من معلوماته تعالى (وهم مكرمون) في مقعد صدق عند مليك مقتدر في الجئات الثلاث يتعمون بقرب الحق في حضرة غاية الاكرام والتعم (في جهات العم على سرور) مراتب ودرجات (متة أين في النصف الاول مترئين لا يشجب بعضهم عن بعض ولا يتناضون في المقاعد) (ساف اليه تكاس من خراشق) (ممين) مكشوف لاهل العيان اذ ذنه المعاني فكيف لا يعان (بيضاء) نورية من عين الاحدية الكافورية لاشوب فيها ولا مزج من التعينات (لذة لشاربين لا فيها غول) بغتال العتق لانهم اهل صحو اخاصهم الله من الشوائب

وبذبحه ويدعون انه اسحق ابوههم ومن الدليل ايضا قرنى الكبش كانا معلقين على الكعبة في ايدي بنى اسمعيل الى ان احترق البيت في زمن ابن الزبير قال الشعبي رأيت قرنى الكبش منوطين بالكعبة وقال ابن عباس والذي نفسى بيده لقد كان اول الاسلام وان رأس الكبش لمعلق بقرنيه في ميزاب الكعبة وقد وحش يعنى يبس وقال الاصمعي سألت ابا عمرو بن العلاء عن الذبيح الاسحق كان واسمعيل فقال يا اصمعي اين ذهب عقلك متى كان اسحق بمكة انما كان اسمعيل وهو الذي بنى البيت مع ابيه والله تعالى اعلم

والحباب فلا يكرههم ولا هم عنها ينزفون (بذهاب القول والعقول والا لم يكونوا اهل الجبلات الثلاث في مقام البقاء) وعندهم قاصرات الطرف (من اهل الجبروت والملوك والفوس المجردة للواقفات تحت مراتبهم في مقام تحليات الصفات وسراقات الجلال وفي مجالى مشاهداتهم تحت قباب الحمال في روضات القدس وحضرة الانماء (عين) لان ذواتهم كلها عيون لا يدون طرفا عنهم لفرط محبتهم وعشقهم لهم لانهم هم المعشوقون (كاشن بيض مكنون) في الاداسى لغابة صفائهم في خدور القدس ونقائهم من مواد الرجس (فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون) يتحدثون بأحاديث اهل الجنة والدار ومذاكرة احوال السعداء والاشقياء مطاعين على كلا الفريقين وما هم به من النوايا والاعتقاد كما ذكر في وصف اهل الاعراف (فقل منبه انى كان لقرين يقول انك ابن المصدقين انما متنا وكنا ترابا وعظما نانا

بذبحه ويدعون انه اسحق ابوههم ومن الدليل ايضا قرنى الكبش كانا معلقين على الكعبة في ايدي بنى اسمعيل الى ان احترق البيت في زمن ابن الزبير قال الشعبي رأيت قرنى الكبش منوطين بالكعبة وقال ابن عباس والذي نفسى بيده لقد كان اول الاسلام وان رأس الكبش لمعلق بقرنيه في ميزاب الكعبة وقد وحش يعنى يبس وقال الاصمعي سألت ابا عمرو بن العلاء عن الذبيح الاسحق كان واسمعيل فقال يا اصمعي اين ذهب عقلك متى كان اسحق بمكة انما كان اسمعيل وهو الذي بنى البيت مع ابيه والله تعالى اعلم

ذكر الاشارة الى قصة الذبح

قال العلماء بالسيرة واخبار الماضين لما دعا ابراهيم ربه فقال رب هبلى من الصالحين وبشر به قال هو اذ الله ذبيح فلما ولد وبلغ معه السعى قيل له اوف بنذك هذا هو السبب في امر الله تعالى اياه بالذبح فقال لاسحق انطلق تقرب لله قربانا فاخذ سكيناً وحبالاً وانطلق معه حتى ذهب به بين الجبال فقال الغلام يا ابت ابن قربانك فقال يا بنى اتى ارى في المنام انى اذبحك فانظر ماذا ترى قال يا ابت افعل ما تؤمر وقال محمد بن اسحق كان ابراهيم صلى الله عليه وسلم اذا زار هاجر واسمعيل حل على البراق فيغدو ومن الشام فيقبل بمكة ويروح من مكة فيبيت عند اهله بالشام حتى اذا بلغ اسمعيل معه السعى واخذ بنفسه ورجاه لما كان يؤمل فيه من عبادة ربه وتعظيم حرمانه امر في المنام بذبحه وذلك انه رأى ليلة التزوية كأن قاتلاً يقول له ان الله يأمرك بذبح ابنك هذا فلما اصبح تروى في نفسه اى فكر من الصباح الى الرواح امن الله هذا الحلم ام من الشيطان فن ثم سعى ذلك اليوم يوم التزوية فلما سعى رأى في المنام ثانياً فلما اصبح عرف ان ذلك من الله تعالى فسمى ذلك اليوم يوم عرفة وقيل رأى ذلك ثلاث ليال متتابعات فلما عزم على نحره سعى ذلك اليوم يوم النحر فلما تيقن ذلك اخبره ابنه فقال يا بنى اتى ارى في المنام انى اذبحك (فانظر ماد ترى) اى من رأى على وجه المشاورة فان قلت لم تشاوره في امر قد علم انه حتم من الله تعالى وما الحكمة في ذلك قلت لم يشاور ليرجع الى رأيه وانما تشاوره ليعلم ما عنده فيما نزل به من بلاء الله تعالى وليعلم صبره على امر الله وعزمه على طاعته ويثبت قدمه ويصبره ان جزع ويراجع نفسه ويوطنها ويلقى البلاء وهو كالمستأنس به ويكتسب المثوبة بالانقياد لامر الله تعالى قبل نزوله فان قلت لم كان ذلك في المنام دون اليقظة وما الحكمة في ذلك قلت ان هذا الامر كان في نهاية المشقة على الذابح والمذبح فور دق المنام كالنوطنة له ثم تأكد حال النوم باحوال اليقظة فاذا تظاهرت الحالتان كان ذلك اقوى في الدلالة ورؤيا الانبياء وحى وحق (قال يا ابت افعل ما تؤمر) اى قال الغلام لايه افعل ما امرت به قال ابن اسحق وغيره لما امر ابراهيم بذلك قال لابنه يا بنى خذ الحبل والمديّة وانطلق الى هذا الشعب نحتط فلما خلى ابراهيم بابنه في الشعب اخبره بما امره الله به فقال افعل ما تؤمر (سجدنى ان شاء الله من الصابرين) انما خلق ذلك بمشيئة الله تعالى على سبيل التبرك وانه لاحول عن معصية الله تعالى الا بعصمة الله تعالى ولا قوة على طاعة الله الا بتوفيق الله (فلما اسلم) يعنى انقاداً وخضعا لامر الله وذلك ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام اسلم ابيه واسلم الابن نفسه (وتله للجبين) اى صرعه على الارض قال ابن عباس اضجعه على جبينه على الارض فلما فعل ذلك قال له ابنه يا ابت اشد دربالى كيلا اضطرب واكفف عني

لمدينون قال هل انتم تطلعون
فاطلع فراهم في سواء الجحيم
قال تالله ان كدت لتزدين
واولا نعمة ربي لكنت من
المحضرين افان نحن بميتين
الامو تننا الاولى وما نحن
بمذبين ان هذا هو الفوز
العظيم لئلا هذا فليعمل
العاملون اذ لك خير نزل
ام شجرة الزقوم انا جعناها
فتنة للظالمين انها شجرة تخرج
اصل الجحيم طامها كانه وهي
شجرة النفس الخبيثة
المنجوبة النابتة في قعر
جهنم الطيعة المنسوبة
اغصانها في دركاتهما
القبيحة الهائلة ممراتها
من الرذائل والخبائث
كأنها من غاية القبح واتشوه
والخث بالتفر (رؤس
الشياطين) اى نشأ منها
الدواعي المهلكة والنوازع
المردية الباسية على
الافعال القبيحة والاعمال
السيئة فلك اصول الشيطنة
ومبادئ الشرور المفسدة
فكانت رؤس الشياطين
(فانهم لا يكون منها)
يستمدون منها ويفتدون
وينقون فان الاشرار
غذاؤهم من الشرور
ولا يلتذون الا بها (فالتون
منها البطون) بالهيئة

تيابك حتى لا ينتزع عليها شيء من دمى فينقص اجري وترامى فتحنز واستمد شفتك واسرع مر
السكين على حلقى ليكون اهلون على فان الموت شديد واذا اتيت اى فافر عليها السلام منى وان رأيت
ان ترد قبصى على اى فافعل فانه عسى ان يكون اسلى لها عني فقال ابراهيم عليه السلام نعم العون انت
يا بنى على امر الله ففعل ابراهيم ما امر به ابنه ثم قبل عليه يقبله وهو يبكى وقدر بطة والابن يبكى ثم انه
وضع السكين على حلقه فلم تحك شيئا ثم انه حدها مرتين او ثلاثا بالجر كل ذلك لا يستطيع ان يقطع شيئا
فيل ضرب الله تعالى صنيحة من نحاس على حلقه والاول ابلغ في القدرة وهو منع الحديد عن اللحم قالوا
فقال الابن عند ذلك يا ابت كنى لوجهى فانك اذا نظرت وجهى رحمتنى وادركتك رقة تحول بينك
وبين امر الله تعالى وانا الانظر الى الشفرة فاجزع منها فقل ل ابراهيم عليه الصلاة والسلام ذلك ثم وضع
السكين على فقام فانقلب و نودى يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا وروى عن كعب الاحبار وابن اسحق
عن رجاله قالوا لما رأى ابراهيم عليه الصلاة والسلام ذبح ابنه قال الشيطان انى لم افتن عند هذا آل
ابراهيم لافتن منهم احدا ابدافتم الشيطان في صورة رجل وأتى ام الغلام فقال لها هل تدرين اين
ذهب ابراهيم بانك قالت ذهب به ليخطب من هذا الشعب قال لا والله ما ذهب به الا يذبحه قالت كلا
هو ارحم به واشد حباله من ذلك قال انه يزعم ان الله امره بذلك قالت ان كان ربه امره بذلك فقد احسن
ان يطع ربه فخرج الشيطان من عندها حتى ادرك الابن وهو عشى على اثر ابيه فقال له يا غلام هل تدرى
اين يذهب بك ابوك قال ليخطب لاهلنا من هذا الشعب قال لا والله ما يريد الا ان يذبحك قال ولم قال ان
ربه امره بذلك قال فينفع ما امره به ربه فسمعوا طاعة فلما منع الغلام اقبل على ابراهيم فقال له اين تريد
ايم الشيخ قال هذا الشعب لحاجة لي فيه قال والله انى لارى الشيطان قد جاءك في منامك فامرك بذبح
ابنك هذا فرفضه ابراهيم عايه الصلاة والسلام فقال اليك عني يا عدو الله فوالله لا مضين لامر ربي فرجع
ابليس بغضه لم يصب من ابراهيم وآله شيئا مما اراد وامتنعوا منه بعون الله تعالى وروى عن ابن عباس
ان ابراهيم عايه الصلاة والسلام لما اراد ان يذبح ابنه عرض له الشيطان بهذا المشرف فسايقه فبقي
ابراهيم ثم ذهب الى جرة العقبة فعرض له الشيطان فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم عرض له عند
الجرة الوسطى فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم ادركه عند الجرة الكبرى فرماه بسبع حصيات حتى
ذهب ثم مضى ابراهيم لامر الله عز وجل وهو قوله تعالى فلما اسلموا لله للجبين (و نادى) اى فنادى
من الجبل (ان يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا) اى حصل المقصود من تلك الرؤيا حيث ظهر منه كمال
الطاعة والانقياد لامر الله تعالى وكذلك الولد فان قلت كيف قيل قد صدقت الرؤيا وكان قد راي
الذبح ولم يذبح وانما كان تصديقها لو حصل منه الذبح قلت جعله مصداقاً له بذل وسعه ومجهوده واتى
بما امكنه وفعل ما يفعله الذابح فقد حصل المطلوب وهو اسلاهما لامر الله تعالى وانقيادهما لذلك
فلذلك قال له قد صدقت الرؤيا (انا كذلك نجزي المحسنين) يعنى جزاء الله باحسانه في طاعته العفو
عن ذنوبه والمعنى انا كما كفونا عن ذنوبه كذلك نجزي المحسنين في طاعتنا (ان هذا هو البلاء
المبين) اى الاختبار الظاهر حيث اختبره بذبح ولده (و فديناه بذبح عظيم) قيل نظر ابراهيم فاذا هو
بجبريل ومعه كبش اقرن فقال هذا فداء ابنك فاذبحه دون ذبح ابراهيم وكبرانه وكبر جبريل
وكبر الكبش فاخذ ابراهيم وأتى به المخر من منى فذبحه قال اكثر المفسرين كان هذا الذبح كبشاً رعى
في الجنة اربعين خريفاً وقال ابن عباس الكبش الذى ذبحه ابراهيم هو الذى قرب به ابن آدم قبل حرقه

ان يكون عظيما وقد تقبل مرتين وقيل سمي عظيما لانه من عند الله تعالى وقيل اعظمه في الثواب وقيل
لِعظمته وسماه وقال الحسن مافدى اسمعيل الابنيس من الاروى اهبط عليه من ثبير (وتركنا عليه في
الآخرين) اى تركنا له ثناء حسنا فبين بعده (سلام على ابراهيم كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا
المؤمنين) * قوله تعالى (وبشرنا، باسمحق نبيا من الصالحين) اى بوجود اسمحق وهذا على
قول من يقول ان الذبيح هو اسمعيل ومعناه انه بشر باسمحق بعد هذه القصة جزاء لطاعته وصبره
ومن جعل الذبيح هو اسمحق قال معنى الآية وبشرنا بنبوة اسمحق وكذا روى عن ابن عباس قال
بشر به مرتين حين ولد وحين نبى (وباركنا عليه) يعنى على ابراهيم في اولاده (وعلى اسمحق)
اى يكون اكثر الانبياء من نسله (ومن ذريتهما محسن) اى مؤمن (وظالم لنفسه) اى كافر
(مبين) اى ظاهر الكفر وفيه تنبيه على انه لا يلزم من كثرة فضائل الاب فضيلة الابن * قوله
عز وجل (ولقد مننا على موسى وهرون) اى انعمنا عليهما بالنبوة والرسالة (ونجيناهما وقومهما)
يعنى بنى اسرائيل (من الكرب العظيم) يعنى الذى كانوا فيه من استعباد فرعون اياهم وقيل هو
انجاؤهم من الفرق (ونصرناهم) يعنى موسى وهرون وقومهما (فكافوا هم الغالين) اى
على القبط (وآتيناهما الكتاب) يعنى التوراة (المستبين) المستبر (وهديناهما الصراط
المستقيم) اى دللناهما على طريق الحق (وتركنا عليهما في الآخرين) اى الثناء الحسن (سلام
على موسى وهرون انا كذلك نجزي المحسنين انهما من عبادنا المؤمنين) * قوله عز وجل (وان
الياس ابن المرسلين) روى عن ابن مسعود انه قال الياس هو ادريس وكذلك هو فى محمته وقال
اكثر المفسرين هو بنى من انبياء بنى اسرائيل قال ابن عباس هو ابن عم اليسع وقال محمد بن اسمحق هو
الياس بن بشر بن قحاص بن العيزار بن هرون بن عمران

ذكر الاشارة الى الفصحة

قال محمد بن اسمحق وعلم السير والاخبار لما قبض الله عز وجل حزقيل النبي عليه الصلاة والسلام
عظمت الاحداث فى بنى اسرائيل وظهر فيهم الفساد والشرك ونسبوا الاصنام وعبدوها من دون الله
عز وجل فبعث الله عز وجل اليهم الياس نبيا وكان الانبياء يبعثون من بعد موسى عليه الصلاة
والسلام فى بنى اسرائيل بتجديد ما نسوا من احكام التوراة وكان يوشع لما فتح الشام قسمها
على بنى اسرائيل وان سبطا منهم حصل فى قسمة بعلبك ونواحيها وهم الذين بعث اليهم
الياس وعليهم يؤذ ملك اسمه آجب وكان قد اضل قومه وجبرهم على عبادة الاصنام
وكان له صنم من ذهب طوله عشرون ذراعا وله اربعة وجوه اسمه بعل وكانوا قد فتنوا
به وعظموه وجعلوا له اربعمائة سادن وجعلوهم انبياء فكان الشيطان يدخل فى جوف بعل
ويتكلم بشريعة الضلالة والسدنة يحفظون ما عنده ويلقون الناس وهم اهل بعلبك وكان الياس يدعوهم
الى عبادة الله عز وجل وهم لا يسمعون له ولا يؤمنون به الا ما كان من امر الملك فانه آمن به وصدقه
فكان الياس يقوم بأمره ويسدده ويرشده وكان له امراة جبارة وكان يستخفها على ملكه اذا غاب
فقصبت من رجل مؤمن جنيذة كان يعيش منها مأخذتها وقتلته فبعث الله سبحانه وتعالى الياس الى
الملك وزوجته وامره ان يخبرهما ان الله عز وجل قد غضب لوليه حين قتل ظلما وآلى على نفسه انهما
ان لم يتوباعن صنيعهما ويردا الجنيذة على ورثة القول اهلكهما فى جوف الجنيذة ثم يدعهما جيفتين

اغرقنا الآخرين وان
من شعبته لابرهم اذ جاء
ربه بقلب سليم اذ جاء ربه
بسابقة معرفة الازل
والوصلة الثابتة في العهد
الاول (بقلب) باق على
القطرة واستعداد صاف
(سليم) عن القائص
والآفات محافظا على عهد
التوحيد الفطري منكرا
على المحججين بالكمرة
عن الوحدة ناظر في نجوم
العلوم العقلية الاستدلالية
واللجج والبراهين الظرية
مدرك بالاستبصار
والاستدلال سقمة من جهة
الاعراض الفسائية
والشواغل البدنية الحاجبة
فأعرض عنه قومه البدنيون
المدبرون عن مقصده
ووجهته لانكاره عليهم في
تقيد الاكوان وطاعة
الشيطان الى عبيدهم
واجتماعهم على اللذات
والشهوات التي يعودون
اليها كل وقت (اذ قال
لابيه وقومه ماذا تعبدون
افكنا آلهة دون الله تريدون
فاظنكم رب العالمين فظنر
نظرة في النجوم فقال اني
سقيم فتولو اعنه مدبرين
فراغ الى آلهتهم فقل الا
تأكلون ما لكم) اي فأقبل

ملفانين فيما لا يتعتان فيما لا قديلا فجاء الياس فأخبر الملك بما وحي الله اليه في امره وامر امراته
والجنينة فلما سمع الملك ذلك غضب واشتد غضبه عليه وقال يا الياس والله ما ارى ما تدعوناليه الا باطلا
وهم بتعذيب الياس وقتله فلما حس الياس بالشر رفضه وخرج عنه هاربا ورجع الملك الى عبادة بعل
ولحق الياس بشواهي الجبال فكان يأوي الى البشع والكهوف فبقى سبع سنين على ذلك خائفا
مستخفيا يأكل من نبات الارض وثمار الشجر وهم في طلبه وقد وضعوا عليه العيون والله يستر منهم فلما
طال الامر على الياس وسكن الكهوف في الجبال وطال عصيان قومه ضاق بذلك ذراعا فوحي الله
تعالى اليه بعد سبع سنين وهو خائف مجهد ياليس ما هذا الحزن والجزع الذي انت فيه الست اميني
على وحيي وحجتي في ارضي وصفوتي من خلقي سلني اعطك فاني ذوارحمة الواسعة والفضل العظيم
قال يا رب تبتني ولحقني بأبائي فاني قد علمت بنى اسرائيل وملتوني فوحي الله تعالى اليه ياليس ما هذا اليوم
الذي اعمرى منك الارض واهلها وانما صلاحها وقوامها بك وباشباهك وان كنتم قليلا ولكن سلني اعطك
فقال الياس ان لم تمنني فاعطني ثاري من بنى اسرائيل قال الله عز وجل واي شيء تريد ان اعطيك قال
تملكني خزائن السماء سبع سنين فلا تسير عليهم سمحابة الابدعوتي ولا تملر عليهم قطرة الا بشفاعتي فانه
لا يذاهم الا ذلك قال الله عز وجل ياليس ان انا رجم يخلق من ذلك وان كانوا ظالمين قال فست سنين قال
انا رجم يخلق من ذلك قال فخمس سنين قال انا رجم يخلق ولكن اعطيك ثارك ثلاث سنين اجعل
خزائن المطر يدك قال الياس فبأي شيء اعيش يا رب قال اسخر لك جيشا من الطير ينقل لك طعامك
وشرابك من الريف والارض التي لم تقطع قال الياس قدر ضيت فامسك الله عز وجل منهم المطر حتى
هلكت الماشية والهوام والشجر وجهد الناس جهدا شديدا و الياس على حاله مستخفيا من قومه يوضع
له الرزق حيث كان وقد عرف قومه ذلك قال ابن عباس اصاب بنى اسرائيل ثلاث سنين القحط فر
الياس بهجو ز فقال لها عندك طعام قالت نعم شيء من دقيق وزيت قليل قال فدعاه ودعاه بركة ومسه
حتى ملا جرابه اذ بقيوا الا خواصهم اذ يتألموا واذلك عندها قالوا من اين لك هذا قالت مربى رجل من
حاله كذا وكذا فوصفته بصفته فرفوه وقالوا ذلك الياس فطلبوه فوجدوه فهرب منهم ثم انه اوى
الى بيت امرأة من بنى اسرائيل ولها ابن يقال له اليسع بن اليسع بن اخطوب به ضرفا وت واخفت امره فدعا
لابنها فعوفي من الضر الذي كان به واتبع اليسع الياس وآمن به وصدقه ولزمه وذهب معه حيثما ذهب
وكان الياس قد كبر واسن واليسع غلام شاب ثم ان الله تعالى وحي الى الياس انك قد اهلك كثير من
الخلق ممن لم يعص من البهاثم والدواب والطيروالهوام بحبس المطر فيزعون ان الياس قال يا رب دعني
اكن انا الذي ادعوا لهم بالفرج مما هم فيه من البلاء لعلمهم يرجعون غاهم فيه وينزعون عن عبادة غيرك
فقبل له نعم فجاء الياس الى بنى اسرائيل فقال انكم قد اهلكتم حوا وجهدا وهلك البهاثم والدواب
والطيروالهوام والشجر بخطاياكم وانكم على باطل فان كنتم تحبون ان تملوا اذلك فاخرجوا باصنامكم
فان استجابت لكم فذلك كما تقواون وان هي لم تفعل علم انكم على باطل فزعتم ودعوت الله تعالى ففرج
عنكم ما انتم فيه من البلاء فقالوا انصففت فخرجوا باصنامهم ودعوا فلم تفرج عنهم ما كانوا فيه من البلاء
فقالوا يا الياس انا قد اهلكنا فادع الله لنا فدعا الياس ومعه اليسع بالفرج فخرجت سمحابة مثل الترس على
ظهور الجحش وهم ينظرون فاقابت نحوهم وطبقت الآفاق ثم أرسل الله عز وجل عليهم المطر واغاثهم
وحيت بلادهم فلما كشف الله تعالى عنهم الضر نقضوا العهد ولم ينزعوا عن كفرهم واقاموا على

اخبت ما كانوا عليه فلما راى ذلك الياس دعا ربه عز وجل ان يرجه عنهم فقبل له فيما يزعمون انظر يوم
كذا وكذا فاخرج الى موضع كذا فاجاءك من شىء فاركه ولا تمبه فخرج الياس ومعه اليسع حتى اذا
كان بالموضع الذى امر به اقبل فرس من نار وقبل لونه كالنار حتى وقف بين يدي الياس فوثب عليه
فانطلق به لفرس فناداه اليسع يا الياس ما تامرني فقفذ اليه الياس بكسائه من الجوالا على فكان
ذلك علامة استخلافه اياه على بنى اسرائيل وكان ذلك آخر العهد به ورفع الله تعالى الياس من بين اظهريهم
وقطع عنه لذة المطم والمثرب وكساء الريش فصارا نسيا ملكيا راضيا سما وياو سلط الله عز وجل على
آجب الملك وقومه عدو الههم فقصدهم من حيث لم يشعروا به حتى رهقهم فقتل آجب وامراته اربيل
في الجنة التي اغتصبتها امرأة الملك من ذلك المؤمن فلم تزل جنتاهما لمقاتين في تلك الجنة حتى
بليت لحوهما ورمت عظامهما ونبا الله سبحانه وتعالى اليسع وبعثه رسولا الى بنى اسرائيل
واوحى اليه وايده فآمنت به بنو اسرائيل وكانوا يعظمونه وحكم الله تعالى قبهم قائم الى ان فارقههم
اليسع روى السدى عن يحيى بن عبد العزيز عن ابي رواد قال الياس والخضر يصومان ربهضان
بيت المقدس ويوافيان الموسم في كل عام وقبل ان الياس وكل بالقيافي والخضر وكل بالبحار
فذلك قوله تعالى وان الياس لمن المرسلين (اذ قال لقومه الاتقون الله اني اراكم الله تعالى) يعني اتعبدون
بعلا وهو صنم كان لهم يعبدونه ولذلك سميت مدينتهم بعلا قيل البعل الرب بلغة اهل اليمن
(وتذرون) اي وتتركون عبادة (احسن الخالقين) فلا تعبدونه (الله ربكم ورب آبائكم الاولين
فكذبوه فانهم لمحضرون) اي في النار (الاعباد لله المخلصين) اي من قومه الذين آمنوا به فانهم
نجوا من العذاب (وتركساءيه في الآخريين سلام على الياسين) قرى آل ياسين بالقطع قيل اراد
آل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل آل القرآن لان ياسين من اسماء القرآن وفيه بعد وقرى الياسين
بالوصل ومعناه الياس واتباعه من المؤمنين (انا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين)
* قوله تعالى (وان لو طامن المرسلين اذ نجياهم واهله اجمعين الاعجوزا في الغارين) اي الباقيين
في العذاب (ثم دمرنا) اي اهلكنا (الآخريين وانكم) اي يا اهل مكة (لتؤمنون عليهم) اي
على آثارهم ومنازلهم (صحيحين) اي في وقت الصباح (وبالليل) اي وبالليل اسفاركم (افلا تعفلون)
اي فتعبدون بهم * قوله عز وجل (وان يونس لمن المرسلين) اي من جملة رسل الله تعالى (اذ
ابق) اي هرب (الى الفلك المشحون) اي المملوء قال ابن عباس ووهب كان يونس وعد قومه
العذاب فأنأخر عنهم فخرج كالمستور منهم فقصد البحر فركب السفينة فاحتبست السفينة فقال
الملاحون ههنا عبد آبق من سيده فاقترعوا فوقعت على يونس فاقترعوا ثلاثا وهي تقع على يونس
فقال انا الآبق وزج نفسه في الماء وقيل انه لما وصل الى البحر كانت معه امرأته وابنان له فجاء
مركب فاراد ان يركب معهم فقدم امرأته ايركب بعدها فحال الموج بينه وبين المركب وذهب
المركب وجاءت موجة اخرى فاخذت ابنه الاكبر وجاء ذنب فاخذ الابن الاصغر فبقى فريدا
فجاء مركب آخر فركبه وقعد ناحية من القوم فلما مرت السفينة في البحر ركبت فقال
الملاحون ان فيكم عاصيا والالم يحصل وقوف السفينة فيما نراه من غير ريح ولا سبب
ظاهر فاقترعوا فمن خرج سهمه نفرقه فلان يفرق واحد خير من غرق الكل فاقترعوا
فخرج سهم يونس فذلك قوله تعالى (فساهم) اي فقارع (فكان من المدحضين) يعني من

مخفيا حاله عنهم على كسر
آلهمهم بفأس التوحيد
والذكر الحقيقى يضربهم
(ضربا باليمين فاقبلوا)
بين العقل فرجعوا فاقبلوا
(اليه يزفون) غالبين مستولين
عند ضعفه ساعين في
تخريب قلبه (قال تعبدون
ما تفتنون والله خلقكم وما
تعملون قالوا ابناؤه بنيانا
فألقوه في الحميم فأرادوا
به كيدا فجعلاهم الاسفلين)
في نار حرارة الرحم فجعلها
الله عليه بردا وسلاما اي
روحا وسلامة من الآفات
لبقاء صفاء استعداده ونقاء
فطرته وبنى عليه بنيان
الجسد وجعل الله اعداءه
من النفس الامارة والقوى
البدنية المطلقة اياه في النار
من الاسفلين لتكامل
استعداده فتوجه الى ربه
بالسلوك (وقال انى ذاهب
الى ربى سيدى) ودعاه ربه
بلسان الاستعداد الكامل
الاصلى ان يهب له ولد
القلب الصالح فيشره به
ورزقه (رب هبلى من
الصالحين فبشرناه بغلام
حليم فلما بلغ معه السعى
قال يا بنى انى ارى في المنام
انى اذبحك فانظر ماذا ترى
قال يا ابت افعل ما تؤمر

ستجدني ان شاء الله من الصابرين فلما اسلموا وتله للجبين وناديتاه ان يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا انا كذلك نجزي المحسنين ان هذا لهو البلاء المبين وفديناه بذبح عظيم وتركنا عليه في الآخرين سلام على ابراهيم كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين وبشرناه باسمحق نبيا من الصالحين وباركنا عليه وعلى اسحق ومن ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين ولقد مددنا على موسى وهرون ونجيناهما وقومهما من العكرب العظيم ونصرناهم فكانوا هم الغالبين وآتيناهما الكتاب المبين وهديناهما للصراط المستقيم وتركنا عليهما في الآخرين سلام على موسى وهرون انا كذلك نجزي المحسنين انهما من عبادنا المؤمنين وان الياست لمن المرسلين اذ قال لقومه الاتقون ادعوا بعلا وتذرون احسن الخالقين الله ربكم ورب ابائكم الاولين فيكذبوه فانهم لحضرون الا عباد الله المخلصين وتركنا عليه في الآخرين سلام على

المقروعين المغلوبين وقد تقدمت القصة في سورة يونس والانبياء (فالتقمه الحوت) اي ابتلعه (وهو مليم) اي آت بما يلام عليه (فلولا انه كان من المسبحين) اي من الذاكرين الله عز وجل قبل ذلك وكان كثير الذكرو قال ابن عباس من المصلين وقيل من العابدين قال الحسن ما كانت له صلاة في بطن الحوت ولكنه قدم عملا صالحا فشكر الله تعالى له طاعته القدمة قال بعضهم اذكروا الله في الرخاء يذكركم في الشدة فان يونس كان عبدا صالحا ذا كرا لله تعالى فلما وقع في الشدة في بطن الحوت شكر الله تعالى له ذلك فقال فلولا انه كان من المسبحين (لبث في بطنه الى يوم يبعثون) وقيل لولا انه كان يسبح في بطن الحوت بقوله لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين لبث في بطنه الى يوم يبعثون اي لصار بطن الحوت قبرا له الى يوم القيامة * قوله عز وجل (فنبذناه) اي طرحناه انما اضاف النبذ الى نفسه وان كان الحوت هو النابذ لان افعال العاد كلها مخلوقة لله تعالى (بالعراء) اي بالارض الخالية عن الشجر والنبات وقيل بالساحل (وهو سقيم) اي عليل كالقرع المعط وقيل كان قد بلى لحمه ورق عظمه ولم تبقى له قوة قيل انه لبث في بطن الحوت ثلاثة ايام وقيل سبعة وقيل عشرين يوما وقيل اربعين وقيل التقيمه ضحى ولفظه عشية (وانبتنا عليه شجرة من يقطين) يعني القرع قيل ان كل نبت يمتد وينسط على وجه الارض كالقرع والفتقاء والبطيخ ونحوه فهو يقطين قيل انبتنا الله تعالى له ولم تكن قبل ذلك وكانت معروشة ليحصل له الظل وفي شجر القرع فائدة وهي ان الذباب لا يجتمع عندها فكان يونس يستظل بتلك الشجرة ولو كانت منبسطة على الارض لم يمكن ان يستظل بها قيل وكانت وعلة تختلف اليه فيشرب من لبنها بكرة وعشية حتى اشتد لحمه ونبت شعره وقوى فنام نومة ثم استيقظ وقد يبست الشجرة واصابه حر الشمس فحزن حزنا شديدا وجعل يبكي فارسل الله تعالى اليه جبريل وقال اتخزن دلى شجرة ولا تخزن على مائة الف من امتك قد اسلموا وتابوا (وارسلناه الى مائة الف) قيل ارسله الى اهل نينوى من ارض الموصل قبل ان يصيبه ما اصابه والمعنى وكنا ارسلناه الى مائة الف فلما خرج من بطن الحوت وقيل يجوز ان يكون ارسلناه الى قوم آخرين غير القوم الاولين (او يزيدون) قال ابن عباس معناه يزيدون وقيل معناه بل يزيدون وقيل اوعلى اصلها والمعنى او يزيدون في تقدير الرائي اذ ارآهم قال هؤلاء مائة الف او يزيدون على ذلك فالتك على تقدير المخلوقين والاصح هو قول ابن عباس الاول واما الزيادة فقال ابن عباس كانوا عشرين الفا ويعضده ما روى عن ابي بن كعب رضي الله تعالى عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى وارسلناه الى مائة الف او يزيدون عشرين الفا اخرجه الترمذي وقال حديث حسن وقيل يزيدون بضعا وثلاثين الفا وقيل سبعين الفا (فآمنوا) يعني الذين ارسل اليهم يونس بعد مائة العذاب (فتعناهم الى حين) اي الى انقضاء آجالهم * قوله عز وجل (فاستفتمهم) اي فسل يا محمد اهل مكة وهو سؤال توبيخ (الربك البناات ولهم البنون) وذلك ان جهينة وبنى سلمة بن عبد الدار زعموا ان اللائكة بنات الله والمعنى جعلوا الله البنات ولهم البنين وذلك باطل لان العرب كانوا يستكفون من البنات والشيء الذي يستكف منه المخلوق كيف ينسب للخالق (ام خلقنا اللائكة انا واهلهم شاهدون) اي حاضرون خلقنا اياهم (الا انهم من افكهم) اي من كذبهم (ليقولون ولد الله) اي في زعمهم (وانهم لكاذبون) اي فيما زعموا (اصطفى البنات) اي في زعمكم (على البنين) وهو

استفهام توبخ وتقرع (مالككم كيف تحكمون) اى بالبنات لله ولكم بالبنين (افلاتذكرون) اى افلاتعظون (ام لكم سلطان مبين) اى برهان بين على ان الله ولدا (فأتوا بكتابكم) يعنى الذى لكم فيه حجة (ان كنتم صادقين) اى فى قولكم (وجعلوا بيته وبين الجنة نسبا) قيل اراد بالجنة الملائكة سمو اجنة لاجتنانهم عن الابصار قال ابن عباس هم جى من الملائكة يقال لهم الجن ومنهم ابليس قالوا هم بنات الله فقال لهم ابوبكر الصديق رضى الله عنه فن امهاتهم قالوا سروات الجن وقيل معنى النسب انهم اشركوا الشياطين فى عبادة الله تعالى وقيل هو قول الزنادقة الخير من الله والشر من الشيطان (ولقد علمت الجنة انهم) يعنى قائلى هذا القول (لمحضرون) اى فى النار (سبحان الله عما يصفون) زما الله تعالى نفسه عما يقولون (الاعباد الله المخلصين) هذا استثناء من المحضرين والعنى انهم لا يحضرون (فانكم) يعنى يا اهل مكة (وماتعبدون) اى من الاصنام (ما نتم عليه) اى على ماتعبدون (بفائتين) اى بمضلين احدا (الامن هو صال الجحيم) اى الامن سبق له فى علم الله الشقاوة وانه سيدخل النار * قوله تعالى اخبارا عن حال الملائكة (وما منا الا له مقام معلوم) يعنى ان جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم وما منا معشر الملائكة ملك الا له مقام معلوم يعبد ربه فيه وقال ابن عباس ما فى السموات موضع شبر الا وعياه ملك يصلى اويسبح وروى ابوذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اطم السماء وحق لها ان تثط والذى نفسى بيده ما فيها موضع اربع اصابع الا وملك واضع جبهته لله ساجدا اخرجه الترمذى وهو طرف من حديث قيل الاطيط اصوات الاقتاب وقيل اصوات الابل وحنينها ومعنى الحديث ما فى السماء من الملائكة قد اثقلها حتى اطم وهذا مثل مؤذن بكثرة الملائكة وان لم يكن ثم اطم وقيل معنى الاله مقام معلوم اى فى القرب والمشااهدة وقيل يعبد الله على مقامات مختلفة كالخوف والرجاء والمحبة والرضا (وانا لنحن الصافون) يعنى الملائكة صفوا اقدامهم فى عبادة الله تعالى كصفوف الناس فى الصلاة فى الارض (وانا لنحن المسبحون) اى المصلون لله تعالى وقيل المزهون لله تعالى عن كل سوء يخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم انهم يعبدون الله تعالى بالصلاة والتسبيح وانهم ليسوا بمعبودين كما زعمت الكفار * قوله عز وجل (وان كانوا ليقولون) يعنى كفار مكة قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم (لو ان عندنا ذكرا من الاولين) يعنى كتابا مثل كتاب الاولين (لكنا عباد الله المخلصين) اى لاخلصنا للعبادة لله (فكفروا به) اى فلما اتاهم الكتاب كفروا به (فسوف يعلمون) فيه تهديد لهم * قوله عز وجل (ولقد سبقت كلتنا لعبادنا المرسلين) يعنى تقدم وعدنا لعبادنا المرسلين بنصرهم (انهم لهم المنصورون) اى بالجنة البالغة (وان جندنا) اى حزبنا المؤمنين (لهم الغالبون) اى لهم النصر فى العاقبة (فتول) اى اعرض (عنهم حتى حين) قال ابن عباس يعنى الموت وقيل الى يوم بدر وقيل حتى آمرك بالقتال وهذه الآية منسوخة بآية القتال وقيل الى ان يأتهم العذاب (وابصرهم) اى اذا نزل بهم العذاب (فسوف يبصرون) اى ذلك فعند ذلك قالوا متى هذا العذاب قال الله عز وجل (افبعذابنا يستعجلون فاذا نزل) يعنى العذاب (بساحتهم) اى بحضرتهم وقيل بفنائهم (فساء صباح المذرين) اى فبئس صباح الكافرين الذين اذروا العذاب (ق) عن انس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا خيبر فلما دخل القرية

الياسين انا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين وان لو طامن المرسلين اذ نجينا واهله اجمعين الامحوز فى الغارين ثم دمرنا الآخرين وانكم لترون عليهم مصبحين وبالليل افلا تعقلون) بالسلوك فى طريق الكمالات الخلقية والفضائل النفسانية اوحى اليه ان يذبحه بالقضاء فى التوحيد والتسليم لربه الحق بالتجريد من الصفات الكمالية فأخبره بذلك فانقاد واسلم وجهه بالقضاء فى ذاته عن صفاته فقدى على يد جبريل العقل الفعال بذخ النفس الشريفة السمينة العاوم العظيمة الاخلاق وكمالات الفضائل فذبحت بالقضاء فيه وانجى اسمعيل القلب بالقضاء الحلقى الموهوب المقدى من جهة الله وترك الله عليه السلام فى العالمين المتخافين عن مقامه لاهتدائهم بوره واقتدائهم بايمانه وهديه (وان يونس) القلب (لمن المرسلين) الى اهل القصص المحجبين بالابدان المتبعين للشيطان المتظاهرين بالانبياء (اذابى الى الفلك) الى فلك البدن (المشحون)

قال الله اكبر خربت خير انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين قالها ثلاث مرات ثم كرر ذكر ما تقدم تأكيذا لوعيد العذاب فقال تعالى (وتول عنهم حتى حين) وقيل المراد من الآية الاولى ذكر احوالهم في الدنيا وهذه ذكر احوالهم في الآخرة فعلى هذا القول يزول التكرار (وابصر) اى العذاب اذا نزل بهم (فسوف يبصرون) ثم نزه نفسه فقال تعالى (سبحان ربك رب العزة) اى الغلبة والقدرة وفيه اشارة الى كمال القدرة وانه القادر على جميع الحوادث (عما يصفون) اى عن اتخاذ الشركاء والاولاد (وسلام على المرسلين) اى الذين بلغوا عن الله عز وجل التوحيد والشرائع لان اعلى مراتب البشر ان يكون كاملا فى نفسه مكمل لا غيره وهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام فلا جرم يجب على كل احد الاقتداء بهم والاهتداء بهم اياهم (والحمد لله رب العالمين) اى على هلاك الاعداء ونصرة الانبياء وقيل الغرض من ذلك تعليم المؤمنين ان يقولوه ولا يخلوا به ولا يغفلوا عنه لما روى عن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه قال من احب ان يكتال بالمكيال الاوفى من الاجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام من مجلسه سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين والله اعلم برأيه واسرار كتابه

﴿ تفسير سورة ص ﴾

ويقال لها سورة داود عليه الصلاة والسلام وهى مكية وهى ست وقيل ثمان وثمانون آية وسبع مائة واثنان وثلاثون كلمة وثلاثة آلاف وسبعة وستون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (ص) قيل هو قسم وقيل اسم للسورة وقيل هو مفتاح اسمه الصمد وصادق الوعد والصبور وقيل معناه صدق الله وعن ابن عباس صدق محمد صلى الله عليه وسلم (والقرآن ذى الذكر) قال ابن عباس اى ذى البيان وقيل ذى الشرف وهو قسم قيل وجوابه قد تقدم وهو قوله تعالى ص اقدم الله سبحانه وتعالى بالقرآن ان محمدا صلى الله عليه وسلم لصادق وقيل جواب القسم محذوف تقديره والقرآن ذى الذكر ما لا امر كما تقول الكفار دل على هذا المحذوف قوله تعالى (بل الذين كفروا) وقيل بل الذين كفروا موضع القسم وقيل فيه تقديم وتأخير تقديره بل الذين كفروا (فى عزة وشقاق) والقرآن ذى الذكر وقيل جوابه ان كل الاكذب الرسل وقيل جوابه ان هذا الرزقا وقيل ان ذلك لحق تخاصم اهل النار وهذا ضعيف لانه تخلل بين القسم وهذا الجواب اقا صيص واخبار كثيرة وقيل بل لندارك كلام ونفى آخر وبجاء الآية ان الله تعالى اقسم بصادق القرآن ذى الذكر بل الذين كفروا من اهل مكة فى عزة اى حجة وجاهلية وتكبر عن الحق وشقاق اى خلاف وعداوة لحمد صلى الله عليه وسلم (كم اهلكنا من قبلهم من قرن) يعنى من الامم الخالية (فتادوا) اى استغاثوا عند نزول العذاب وحلول النعمة (ولات حين مناص) اى ليس الحين حين فرار وتأخر قال ابن عباس كان كفار مكة اذا قاتلوا فاضطروا فى الحرب قال بعضهم لبعض مناص اى اهربوا وخذوا حذركم فلما نزل بهم العذاب يدروا مناص فانزل الله عز وجل ولات حين مناص اى ليس الحين حين هذا القول (وعجبوا) يعنى كفار مكة (ان جاءهم منذر منهم) يعنى رسولا من انفسهم ينذرهم (وقال الكافرون هذا ساحر كذاب) * قوله عز وجل (اجعل الآلهة لها واحدا) وذلك ان عمر بن الخطاب

بالقوى البدنية وكالاتها الحسية الجارية فى بحر الهوى (فساهم) اوافقترع معهم فى الحظوظ البدنية واختيارها بالافكار العقلية (فكان من المدحضين) المحجوبين المزلقين بالحجة البرهانية اليقينية لانهم بديون اهل البحر والسفينة وهو القدسى المجرد من سكان الحضرة الالهية الا بق من سيده الى السفينة الملقى بيده الى التهلكة فألقى فى البحر فالتهم حوت الرحم كاقطه النطفة (فالتقمه الحوت وهو ملهم فلولاً انه كان من المسيحين للبت فى بطنه وهو ملهم) مستحق للامامة للتعاقي بالملا بس الدنية الموحية او قوعه فى تلك البلية (فاو لا انه كان من المسيحين) انزهي لربيد بالتقدس حالة التوحيد واتو حيد (للبت فى بطنه) كسائر القوى الدنيوية والفسانية المغصمة فى بطون حيثان الصور الموعبة الجسمانية من الطبايع الهولانية (الى يوم يعثون) اى يوم يعث المجردون عن مراقب ابدانهم مع بقاءه فى مرقد كسائر العاقلين او يوم يعث رفاقؤه البديون

رضي الله عنه اسلم فشق ذلك على قريش وفرح به المؤمنون فقال الوليد بن المغيرة للملا من قريش وهم الصناديد والاشراف وكانوا خمسة وعشرين رجلا اكبرهم سنا الوليد بن المغيرة امشوا الى ابى طالب فاتوا الى ابى طالب وقالوا له انت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء وانما اتيناك لتقضى بيننا وبين ابن اخيك فارسل اليه ابو طالب فدعاه فلما اتى النبي صلى الله عليه وسلم اليه قال له يا ابن اخي هؤلاء قومك يسألونك السواء فلا تمل كل الميل على قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وماذا يسألونني قالوا ارفض آلهتنا ونذكك والهك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتعطوني كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها الجمع فقال ابو جهل لله ابوك لتعطيتكما وعشرة امثالها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا لا اله الا الله فنفروا من ذلك وقالوا اجعل الآلهة الها واحدا كيف يسع الخلق اله واحد (ان هذا لشيء عجاب) اى عجب (وانطلق الملا منهم) اى من مجلسهم الذى كانوا فيه عند ابى طالب (ان امشوا) اى يقول بعضهم لبعض امشوا (واصبروا على آلهتكم) اى اثبتوا على عبادة آلهتكم (ان هذا لشيء يراد) اى لامر يراد بنا وذلك ان عمر رضي الله عنه لما اسلم وحصل للمسلمين قوة بمكانه قالوا ان هذا الذى زاده من زيادة اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لشيء يراد بنا وقيل يراد باهل الارض وقيل يراد بمحمد صلى الله عليه وسلم ان يملك علينا (ما سمعنا بهذا) اى بالذى يقوله محمد من التوحيد (في الملة الآخرة) قاله ابن عباس يعنون النصرانية لانها آخر الملل وانهم لا يوحدون الله بل يقولون ثالث ثلاثة وقيل يعنون ملة قريش وهى دينهم الذى هم عليه (ان هذا الاختلاق) اى كذب وافتعال (أنزل عليه الذكر) اى القرآن (من بيننا) اى يقول اهل مكة ليس هو باكبرنا ولا اشرفنا قال الله تعالى (بل هم في شك من ذكرى) اى وحيي وما انزلت (بل لما يدوقوا عذاب) اى لو ذا قومه لما قالوا هذا القول (ام عندهم خزائن رحمة ربك) يعنى مفتاح النبوة يعطونها من شاؤا (العزيز) اى في ملكه (لوهاب) الذى وهب النبوة لمحمد صلى الله عليه وسلم (ام لهم ملك السموات والارض وما بينهما) اى ليس لهم ذلك (فليرتقوا في الاسباب) يعنى ان ادعوا شيئا من ذلك فليصعدوا في الاسباب التى توصلهم الى السماء ليأتوا منها بالوحي الى من يختاروا وقيل اراد بالاسباب ابواب السماء وطرقها من السماء الى سماء وهذا امر توبخ وتجهز (جند ما هنالك) اى هؤلاء الذين يقولون هذا القول جند ما هنالك (مهزوم) اى مغلوب (من الاحزاب) يعنى ان قريشا من جلة الاجناد الذين تجمعوا وتحزبوا على الانبياء بالكذب فقهروا واهلكوا اخبر الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم وهو بمكة انه سيزم جند المشركين فجاء تأويلها يوم بدر وهنالك اشارت الى مصارعهم بدرتهم قال عز وجل عزيا لنبيه صلى الله عليه وسلم (كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذو الاوتاد) قال ابن عباس ذو البناء المحكم وقيل ذو الملك الشديد التابت والعرب تقول هو في عز ثابت الاوتاد يريدون بذلك انه دائم شديد قال الاسود بن مفر

ولقد غنوا فيما بانهم عيشة * في ظل ملك ثابت الاوتاد

وقيل ذو قوة واصل هذا ان بيوتهم تثبت بالاوتاد وقيل ذو القوة والبطش وفي رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما ذو الجنود والجموع الكثيرة يعنى انهم يقولون امره ويشدون ملكه كما يقولون التوت لشيء وسميتم الاجناد اوتاد الكثرة المضارب التى كانوا يضربونها ويوتدونها في اسفارهم

في القيامة الصغرى (فتبذناه بالعراف) اى بالفضاء من عرصه الدنيا بالوردة (وهو سقيم) ضعيف ممنوب بالاعراض المادية والواحق الطبيعية (وأبتنا عليه شجرة من يقطين) لا تقوم على ساق وتفسر على وجه الارض تظل عليه باوراقها من القواشى البدنية وقد قيل في التفسير الظاهرة انه قد ضعف بدنه في بطن الحوت وصار كطفل ساعة يولد (وارسلناه) عد الكمال (الى مائة الف او يزيدون) فآمنوا فتغنناهم الى حين فاستفتحهم الربك البنات ولهم البنون ام خلقنا الملائكة انا واهم شاهدون الا انهم من افكهم ليقولون ولد الله وانهم لكاذبون اصطفى البنات على البنين مالكم كيف تحكمون افلاتذكرون ام لكم سلطان مبين فأتوا بكتابكم ان كنتم صادقين وحماوا بينه وبين الجبة نساء واقعد علمت الجبة انهم لحضرون سبحانه الله سما يصنون الاعباد الله المحلصين فانكم وما تعبدون ما انتم عليه بفاتين الا من هو صال الجحيم وما لنا الاله مقام معلوم وانما نحن الصافون

وانا لنحن المسجون وان كانوا ليقولون لو ان عندنا ذكر من الاولين لكننا عباد الله لمخلصين فكفروا به فسوف يعلمون ولقد سبقت كلنا العبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون فتول عنهم حتى حين وابصرهم فسوف يبصرون افعذابنا يستجملون فاذا نزل بساحتهم فساء صباح المنذرين وتول عنهم حتى حين وابصر فسوف يبصرون سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين (والله اعلم

﴿سورة ص﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ص والقرآن ذي الذكر)
اقسم بالصورة المحمدية والكمال الثام المذكور بالشرف والنهرة بانه اتم الكمالات وهو العقل القرآني الجامع لجميع الحكم والحق من الاستعداد التام المناسب لتلك الصورة الشريفة كما روى عن ابن عباس ص جبل بمكة كان عليه عرش الرحمن عامداً عليه قوله (بل الذين كفروا في عزة وشقاق) وحذف

وقيل الاوتاد جمع الود وكانت له اوتاد يعذب الناس عليها فكان اذا غضب على احد مدده مستلقيا بين اربعة اوتاد يشد كل طرف منه الى وتد فيتركه حتى يموت وقيل يرسل عليه العقارب والحيات وقيل كانت له اوتاد واحبال وملاعب بلعب عليها بين يديه (ومود و قوم لوط واصحاب الايكة اولئك الاحزاب) اي الذين تحزبوا على الانبياء فاعلم الله تعالى ان مشركي قريش حزب من اولئك الاحزاب (ان كل الاكاذب الرسل فحق عقاب) يعني ان اولئك الطوائف والامم الخالية لما كذبوا انبياءهم وجب عليهم العذاب فكيف حال هؤلاء الضعفاء المساكين اذا نزل بهم العذاب وفي الآية زجر وتخويف للسامعين (وما ينظر) اي ينظر (هؤلاء) يعني كفار مكة (الاصححة واحدة ماله من فواق) اي رجوع والمعنى ان تلك الصيحة التي هي ميعاد عذابهم اذا جاءت لم ترد ولم تصرف (وقالوا ربنا عمل لنا قسطا) اي خطيا ونصيبنا من الجنة التي تقول وقيل نصيبنا من العذاب قاله النضر بن الحرث استجلاا منه بالعذاب وقال ابن عباس يعني كتابنا والقسط الصيحة التي حصرت كل شيء قيل لما نزلت في الحاقة فاما من اوتي كتابه بيمينه واما من اوتي كتابه بشماله قالوا استهزاء بعمل لنا كتابنا في الدنيا (قبل يوم الحساب) وقيل قسطا اي حسابنا يقال لكتاب الحساب قسط وقيل القسط كتاب الجواز قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم (اصبر على ماية ولون) اي على ما يقول الكفار من التكذيب (واذ كر عبدنا داود ذا الاید) قال ابن عباس ذا القوة في العبادة (ق) عن عبدالله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احب الصيام الى الله تعالى صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما واحب الصلاة الى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وقيل معناه ذا القوة في الملك (انه اواب) اي رجاع الى الله عز وجل بالتوبة عن كل ما يكره وقال ابن عباس مطيع لله عز وجل وقيل مسبح بلفظة الحبشة (انا سخرنا الجبال معه يسبحن) اي بتسبيحه اذا سبح (بالعشي والاشراق) اي غدوة وعشية والاشراق هو ان تشرق الشمس وينتهي ضوءها وفسره ابن عباس بصلاة الضحى وروى البغوي باسنادنا له عن ابن عباس في قوله بالعشي والاشراق قال كنت امر بهذه الآية لا ادري ما هي حتى حدثني ام هاني بنت ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها فدا بوضوء فتوضأ ثم صلى الضحى فقال يا ام هاني ان هذه صلاة الاشراق قلت والذي اخرجاه في الصحيحين من حديث ام هاني في صلاة الضحى قالت ام هاني ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة بنته تستر به ثوب فسلطت عليه فقال من هذه تاتانا ام هاني بنت ابي طالب فقال مرحبا يا ام هاني فلما فرغ من غسله قام وصلى ثمان ركعات ملتحفا بثوب قالت ام هاني وذلك ضحى ولهما عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال ما حدثنا احداه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى غير ام هاني فانها قالت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيتها يوم فتح مكة فاغتسل وصلى ثمان ركعات فلم ارض صلاة قط اخف منها غير انه يتم الركوع والسجود ﴿قوله تعالى (والطير) اي وسخرنا له الطير (محشورة) اي مجموعة اليه تسبح معه (كل له اواب) اي رجاع الى طاعته مطيع له بالتسبيح معه (وشردنا ملكه) قويا بالحرس والجودة قال ابن عباس كان اشد ملوك الارض سلطانا كان يحرس محرابه كل ليلة ستة وثلاثون الف رجل وروى عن ابن عباس ان رجلا من بني اسرائيل ادعى على رجل من عظمائهم عند داود عليه الصلاة والسلام فقال ان

جواب القسم في مثل ذلك
غير عز يزوهه وان له خلق يحب
ان يتبع ويدعن له ويقبل
بخضوع وذلة (بل الذين
كفروا في عزة وشقاق) يجوبوا
عن الحق بانائيتهم وضادوه في
استكبار وعناد وخلق وخلاف
لظهور انفسهم باطلها في
قوله الحق وقوله (كم اهلكتنا
من قبلهم من قرن فنادوا
ولات حين مناص وعجبوا
انهم منذر منهم وقال
الكافرون هذا ساحر
كذاب اجعل الآلهة الها
واحدا ان هذا لشيء عجاب
وانطلق الملائكة منهم ان امشوا
واصبروا على آلهتهم ان هذا
لشيء يراد ما سمعنا بهذا في الملة
الآخرة ان هذا الاختلاق
انزل عليه الذكر من بيننا
بل هم في شك من ذكرى
بل لا يدونوا عذاب ام عندهم
خزائن رحمة ربك العزيز
الوهاب ام لهم ملك السموات
والارض وما بينهما فليرئقوا
في الاسباب جند ما هنالك
مهمزوم من الاحزاب كذبت
قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون
ذوالاوتاد وثمود وقوم لوط
واسحاب الايكة اولئك
الاحزاب ان كل الاكاذب
الرسل خلق عقاب وما ينظر
هؤلاء الا صيحة واحدة
مالها من فواق وقالوا ربنا

هذا غصبي بقرة فسأله داود فجحدته فسأل الآخر البينة فلم يكن له بينة فقال لهما داود قوما
حتى انظر في امركما فوحى الله الى داود في منامه ان يقتل المدعى عليه فقال هذه رؤيا وليست
انجل عليه حتى اثبت فأوحى اليه مرة اخرى فلم يفعل فأوحى اليه الثالثة ان يقتله او تأتبه
العقوبة فارسل اليه داود فقال ان الله عز وجل اوحى الى ان اقتلك فقال تقتلني بغير بينة فقال
داود نعم والله لانفذ امر الله فيك فلما عرف الرجل انه قاتله قال لا تفعل حتى اخبرك اني والله
ما اخذت بهذا الذنب ولكني كنت اغتلت والذهبا فقتلته فبذلك اخذت فامر به داود فقتل فاشدت
هبة بني اسرائيل عند ذلك لداود واشتد به ملكه فذلك قوله تعالى وشددنا ملكه (وآيتناه الحكمة)
يعني النبوة والاصابة في الامور (وفصل الخطاب) قال ابن عباس يعني بيان الكلام وقال ابن مسعود
علم الحكم والتبصر بالقضاء وقال علي بن ابي طالب هو ان البينة على المدعى واليمين على من انكر لان
كلام الخصوم ينقطع ويفصل به وقاله ابي بن كعب فصل الخطاب الشهود والايمان وقيل ان فصل
الخطاب هو قول الانسان بعد حمد الله تعالى والثناء عليه اما بعد اذا اراد الشروع في كلام آخر واول من
قال داود عليه الصلاة والسلام * قوله عز وجل (وهل اتاك) اي وقد اتاك يا محمد (نبأ الخصم) اي
خبر الخصم فاستمع نقصه عليك وقيل ظاهره الاستفهام ومعناه الدلالة على انه من الاخبار العجيبة
والتشويق الى استماع كلام الخصماء والخصم يقع على الواحد والجمع (اذ تسوروا المحراب) اي صعدوا
وعلو المحراب اي البيت الذي كان يدخل فيه داود ويشغل بالطاعة والعبادة والمعنى انهم اتوا المحراب
من سورة وهو اعلاء وفي الآية قصة امتحان داود عليه الصلاة والسلام * واختلف العلماء بلخبار
الانبياء في سبب ذلك وسأذكر ما قاله المفسرون ثم اتبعه بفصل فيه ذكر نزاهة داود عليه الصلاة
والسلام عما يليق بمنصبه صلى الله عليه وسلم لان منصب النبوة اشرف المناصب واعلاها فلا ينسب
اليها الا ما يليق بها واما ما قاله المفسرون فهو ان داود عليه الصلاة والسلام معني يوما من الايام منزلة آتائه
ابراهيم واسحق ويعقوب وذلك انه كان قد قسم الدهر ثلاثة ايام يوم يقضى فيه بين الناس ويوم يخلو فيه
لعبادة ربه عز وجل ويوم انساؤه واشغاله وكان يجد فيما يقسم من الكتب فضل ابراهيم واسحق ويعقوب
فقال يا رب ارى الخير كله قد ذهب به آباي الذين كانوا قبلي فأوحى الله اليه انهم ابتلوا بالايمان بابل بها فاصبروا
عليها ابتلى ابراهيم عليه الصلاة والسلام بنحره وذبح ابنه وابتلى اسحق بالذبح وبذهاب بصره وابتلى
يعقوب بالحزن على يوسف فقال داود عليه الصلاة والسلام رب لو ابتليتني بمثل ما ابتليتهم صبرت ايضا
فأوحى الله عز وجل اليه انك مبتلى في شهر كذا في يوم كذا فاكثر من ذلك الذي وعد الله دخل
داود محرابه واغلق بابيه وجعل يصلي ويقرا الزبور فينماها وكذلك اذ جاء الشيطان وقد تمثل له
في صورة حامة من ذهب فيها من كل لون حسن وجناحها من الدر والزر جرد فوقعت بين رجليه
فاجعبه حسنها فديده ليأخذها ويربها بني اسرائيل ليظروا الى قدرة الله تعالى فلما قصد اخذها طارت
غير بعيد من غير ان توبسه من نفسها فامتد اليها ليأخذها فتنحمت فتبها فطارت حتى وقعت في كوة فذهب
ليأخذها فطارت من الكوة فنظر داود اذ ين تقع فيبعث من يصيدها فابصر امرأة في بستان على شاطئ
بركة تغتسل وقيل رآها تغتسل على سطح لها نراها من اجل النساء خلقا فحبب داود من حسنها وحانت
منها التفاتة فابصرت ظله فنفضت شعرها فغطى بدنها فزاده ذلك إعجابا به فسال عنها فقيل هي شابع بنت
شابع امرأة اوريا بن حنانا وزوجها في غزاة بالبلقاء مع ايوب بن صوريا بن اخذ داود فكتب داود
الى ابن اخته ان ابعث اوريا الى موضع كذا وقدمه قبل التابوت وكان من قدم على التابوت لا يحل له ان

يرجع وارءه حتى يفتح الله على يديه اويستشهد بفضله فكتب الى داود بذلك فكتب اليه ان
ابعه الى عبوكذا وكذا اشد منه بأسافبعه ففتح له فكتب الى داود بذلك فكتب اليه ان ابعه
وكذا وكذا اشد منه بأسافبعه فقتل في المرأة الثالثة فلما انقضت عدة المرأة تزوجها داود فبهى ام سليمان
عليه الصلاة والسلام وقبل ان داود احب ان يقتل اوريا فيزوج امرأته فهذا كان ذنبه وقال ابن مسعود
كان ذنب داود انه التمس من الرجل ان يزلله عن امراته وقيل كان ذلك مباحا لهم غير ان الله
عز وجل لم يرض لداود ذلك لانه رغبة في الدنيا وازدياد من النساء وقد اغناه الله تعالى عنها بما اعطاه
من غيرها وقيل في سبب امتحان داود انه كان جزا الدهر اجزاء يوما للنساء ويوم للعبادة ويوم للحكم
بين بني اسرائيل ويوم اياهم ويذاكرونه ويكلمهم ويكفونهم فلما كان يوم بني اسرائيل ذكروا فقالوا
هل يأتي على الانسان يوم لا يصيب فيه ذنبا فاضمر داود في نفسه انه سيطبق ذلك وقيل انهم ذكروا فنية
النساء فاضمر داود في نفسه انه ان ابتلى اعتصم فلما كان يوم عبادته اغلق عليه الابواب وامر ان لا يدخل
عليه احدوا كتب على قراءة التوراة فيبنيها ويقرأها فدخلت حمامة وذكر نحو ما تقدم فلما دخل المرأة
لم يلبث الا يسيرا حتى بعث الله عز وجل الملكين اليه وقيل ان داود عليه السلام مازال يجتهد في العبادة
حتى برز له حافظاه من الملائكة فكأوا يصلون معه فلما استأنس بهم قال اخبروني باي شيء انتم موكلون
قالوا انك كتب صالح اعمالك ونوافقك ونصرف عنك السوء فقال في نفسه ليت شعري كيف اكون
لو خلوني ونفسي وتمت ذلك اعلم كيف يكون فاوحى الله تعالى الى الملكين ان يعتزلا يعلم انه لا غنى له
عن الله تعالى فلما فقدهم جدوا اجتهدوا في العبادة الى ان ظن انه قد غلب نفسه فاراد الله تعالى ان يعرفه ضعفه
فارسلا طائرا من طيور الجنة وذكر نحو ما تقدم وقيل ان داود قال لبني اسرائيل لا عدلن بينكم
ولم يستثن فابتلى وقيل انه اعجبه عمله فابتلى فبعث الله اليه ملكين في صورة رجلين وذلك في يوم عبادته
فطلبان يدخلان عليه فنعهما الحرس فتسورا عليه المحراب فاشعرا الا وهما بين يديه جالسان وهو يصلي
يقال كانا جبريل وميكائيل فذلك قوله عز وجل وهل انا لك بآل الخصم اذ تسوروا المحراب (اذ دخلوا
على داود ففزع منه) اي خاف منهما حين هجما عليه في محرابه بغير اذنه فقال لهما من ادخلكما على
(قالوا لا تخف خصمان) اي نحن خصمان (بغى بعضنا على بعض) اي تعدى وخرج عن الحد
جناك لنقضى بيننا فان قلت اذا جملتهما ملكين فكيف يتصور البغى منهما والملائكة لا يبغى
بعضهم على بعض قلت هذا من معارض الكلام لاعلى تحقيق البغى من احدهما والمعنى
رايت خصمين بغى احدهما على الآخر (فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط) اي لا تجرف في حكمك
(واهدنا الى سواء الصراط) اي ارشدنا الى طريق الحق والصواب فقال لهما داود
تكلما فقال احدهما (ان هذا اخي) اي على ديني وطريقتي لامن جهة النسب (له تسع وتسعون
نجم) يعني امرأة (ولي نجم واحد) اي امرأة واحدة والعرب تكني بالنجم عن المرأة وهذا على سبيل
التعريض للنبه والتهنيب لانه لم يكن هناك نزاج ولا بغى (فقال اكف لنبيها) قال ابن عباس اي
اعطينها وقيل معناه انزل لي عنها وضمها الي واجعلني كافلها والمعنى طلقها لاتزوجها (وعزني في
الخطاب) يعني غلبي وقهرني في القول لانه افصح مني في الكلام وان حارب كان ابطل مني
لقوة ملكه والمعنى ان الغلبة كانت له على لضعفي في يده وان كان الحق معي وهذا كانه تمثيل
لامراد ودمع اوريا وزوج المرأة التي تزوجها داود حيث كان لداود تسع وتسعون امرأة

يجل لنا قننا قبل يوم الحساب
اصبر على ما يقولون) معناه
داوم استقامتك في اتوحيده
وعارض اذاهم بالصبر في
التكئين ولا تظهر نفسك في
مقابلة اذاهم بالتلويح فانك
قائم بالله متحقق بالحق فلا
تترك الاله (واذكر) حال
اخيک (عبدا) المخصوص
بعنايتنا القديمة (داود ذا الاید)
اي القوة والتكئين واضطلاع
في الدين كيف زل عن مقام
استقامته في التارين فلا يكن
حالك في ظهور النفس حاله
ثم وصف قوة حال داود
عليه السلام وكاله بقوله (انه
اواب) رجاع الى الحق عن
صفاته وافعاله بالفناء فيه
(اناسخرنا الجبال) جبال
الاعضاء معه (يسبحن بالعشي
والاشراق) بالانقياد
والتمرن في الطساعة اوقات
العبادة وقت عشي الاستنار
واحتجاب نور شمس الروح
بظهور النفس واشراق
البحل وساطان نور شمس
الروح على النفس لا يتفاوت
حاله في العبادة بالفترة
والعزيمة في الوتتين لكمال
برين نفسه وبدنه في الطاعة
وطيرا القوي باجمها (والطير
محمورة) مجموعة متمالة
بهينة العدالة والانحراط في

ولاوريا امرأة واحدة فضمها داود الى نسائه (قال) داود (لقد ظلمك بسؤال نفجحتك الى نعاجه) اى بضمها الى نعاجه فان قلت كيف قال داود لقد ظلمك ولم يكن سمع قول الآخر قلت معناه ان كان الامر كما تقول فقد ظلمك وقيل انما قال ذلك بعد اعتراف صاحبه بما يقول (وان كثيرا من الخلقاء) اى الشركاء (ليبنى بعضهم الى بعض) اى يظلم بعضهم بعضا (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم لا يظلمون احدا (وقليل ما هم) اى هم قليل وماصلة والمعنى ان الصالحين الذين لا يظلمون قليل فلما قضى داود بينهما نظر احدهما الى صاحبه وضحك وصعدا الى السماء فعلم داود ان الله تعالى ابتلاه فذلك قوله تعالى (وظن داود) اى ايقن وعلم (انما فتناه) اى ابتليناه وامتحاناه وقال ابن عباس ان داود لما دخل عليه الملك ففرض على نفسه تحولا في صورتها وعرجا وهما يقولان قضى الرجل على نفسه فعلم داود انه انما عني به وروى البغوى باسناد الثعلبى عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان داود النبي صلى الله عليه وسلم حين نظر الى المرأة فهم ففطع على بنى اسرائيل اوصى صاحب البعث فقال اذا حضر العدو فقرب فلانابى يدي التابوت وكان التابوت في ذلك الزمان يستنصر به ومن قدم بين يدي التابوت لم يرجع حتى يقتل او يهزم عنه الجيش فقتل زوج المرأة ونزل الملك يقصان عليه قصه فقطن داود فمجد فكثت اربعين ليلة ساجدا حتى نبت الزرع من دموعه على راسه واكثت الارض من جبهته وهو يقول في سجوده رب زل داود ذلة ابعدا بين المشرق والمغرب رب ان لم ترحم ضعف داود ولم تغفر ذنبه جعلت ذنبه حديثا في الخلق من بعده فجاءه جبريل من بعد اربعين ليلة فقال يا داود ان الله تعالى قد غفر لك لهما الذى هممت به فقال داود ان الرب قادر على ان يغفر لى لهما الذى هممت به وقد عرفت ان الله عدل لا يعيل فكيف بفلان اذا جاء يوم القيامة فقال رب دى الذى عند داود فقال جبريل ما سألت ربك عن ذلك وان شئت لافعلن قال نعم فخرج جبريل وسجد داود ماشاء الله تعالى ثم نزل جبريل عليه الصلاة والسلام فقال سألت الله يا داود عن الذى ارسلتنى فيه فقال قل لداود ان الله تعالى بجمعكم ما يوم القيامة فيقول له هب لى دمك الذى عند داود فيقول هو لك يا رب فيقول الله تعالى فان لك في الجنة ماشئت وما شئت عو ضاعن دمك فهذه اقاويل السلف من اهل التفسير في قصة امتحان داود

﴿ فصل ﴾ في تنزيه داود عليه الصلاة والسلام عما لا يليق به وما ينسب اليه اعلم ان من خصه الله تعالى بنبوته واكرمه برسائه وشرفه على كثير من خلقه واتممه على وجه وجعله واسطة بينه وبين خلقه لا يلقى ان ينسب اليه ما لو نسب الى احاد الناس لاستنكف ان يحدث به عنه فكيف يجوز ان ينسب الى بعض اعلام الانبياء والصفوة الاماء ذلك روى سعيد بن المسيب والحريث الاعور عن بنى ابي طالب رضى الله عنه انه قال من حديثكم بحديث داود على ما يرويه القصاص جلدته مائة وستين جلدة وهو حد القرية على لانبياء وقال القاضي عياض لا يجوز ان يلتفت الى ماسطره الاخباريون من اهل الكتاب الذين بدلوا وغيروا ونقله بعض المفسرين ولم ينص الله تعالى على شئ من ذلك ولا ورد في حديث صحيح والذى نصه عليه الله في قصة داود وظن داود انما فتناه وليس في قصة داود اوريا خبر ثابت ولا بظن بنى محبة قتل مسلم وهذا الذى ينبغي ان يقول عليه من امر داود قال الامام فخر الدين حاصل القصة يرجع الى السعى في قتل رجل مسلم بغير حق والى الطمع في زوجته وكلاهما منكر عظيم فلا يلقى بما قل ان بظن بداود

سلك الوحدة في تسبيحاتها المخصوصة بكل واحدة منها (كل له اواب) رجاء لتسبيحه بتسبيحه (وشد نامكه) قوياته بالتأييد وايتاء العزة والهيبة واعطاء العز والقدرة لا تلاف نفسه بانوار تجليات القهر والعظمة والكبرياء والعزة واتصافه بصفاتها الباهرة فيها به كل احد ويحله ويذعن لسلطنته ويحمله (واآتيناها) الحكمة (لاتصافه بعلمنا) (وفصل الخطاب) والفصاحة المينة الاحكام اى الحكمة النظرية والعملية والمعرفة والشرعية وفصل الخطاب هو المفصول المبين من الكلام المتعلق بالاحكام ثم بين تلويته وظهور نفسه في زلته وتبينه الحق بالعتاب على خطيئته وتأديبه اياه وتداركه بتوبته بقوله (وهل اناك نبا الخضم اذ تسوروا المحراب * اذ دخلوا على داود فزع منهم قالوا لا تخف خصمان بغى بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط واهدنا الى سواء الصراط ان هذا اخي له تسع وتسعون نجمة ولى نجمة واحدة فقال اكفنيها وعزنى في الخطاب قال لقد ظلمك بسؤال نفجحتك الى نعاجه وان كثيرا من

الخطاء ليغني بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم * وظن (اى تيقن) داود انما قتاه (ابتلياه بامرأة اوريا) فاستغفر ربه) بالتصل عن ذنبه بالافتقار والالتجاء اليه في المجاهدة وكسر النفس وقمعها بالمخالفة (وخر) بمحوصات النفس (راكمها) فانها في صفات الحق (واناب) الى الله بالقائه في ذاته (فغفرنا له ذلك) التلويح بستر صفاته بنور صفاتنا (وان له عندنا لزي) بالوجود الحقيقى الموهوب حال البقاء بعد الفناء (وحسن ما ب) لاتصافه حينئذ بصفاتنا لا بأنايته ليلحق بنا ويحكم بأحكامنا في محل الخلافة الآلهية كما قال (يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس) بالحكم (بالحق) لانفسك يكون عدلا لاجورا (ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ان الذين يضاون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) يظهر النفس قبحور ضالا عن سبيل الحق الى سبيل الشيطان (وما خلقنا السماء

عليه الصلاة والسلام هذا وقال غيره ان الله تعالى اتى على داود قبل هذه القصة وبعدها وذلك يدل على استحالة ما نقلوه من القصة فكيف يتوهم عاقل ان يقع بين مدحى ذم ولو جرى ذلك من بعض الناس في كلامه لاستحججه العقلاء ولقاوا انت في مدح شخص كيف تجرى ذمه اثناء مدحك والله تعالى منزّه عن مثل هذا في كلامه القديم فان قلت في الآية ما يدل على صدور الذنب منه وهو قوله تعالى وظن داود انما قتاه وقوله فاستغفر ربه وقوله واناب وقوله فغفرنا له ذلك قلت ليس في هذه الالفاظ شىء ما يدل على ذلك وذلك لان مقام النبوة اشرف المقامات واعلاها فيطالبون باكل الاخلاق والادوصاف واسناها فاذا نزلوا من ذلك الى طبع البشرية عاتبهم الله تعالى على ذلك وغفر لهم كما قيل حسنات الابرار سيئات المقربين فان قلت فعلى هذا القول والاحتمال فامعنى الامتحان في الآية قلت ذهب المحققون من علماء التفسير وغيرهم في هذه القصة الى ان داود عليه الصلاة والسلام ما زاد على ان قال للرجل انزل لى عن امرأتك واكفلنيها فعاتبه الله تعالى على ذلك ونبه عليه وانكر عليه شغله بالدنيا وقيل ان داود تمنى ان تكون امرأته اورياه فاتفق ان اورياهلك في الحرب فلما بلغ داود قتله لم يجزع عليه كما جزع على غيره من جنده ثم تزوج امرأته فعاتبه الله تعالى على ذلك لان ذنوب الانبياء وان سغرت فهي عظيمة عند الله تعالى وقيل ان اوريا كان قد خطب تلك المرأة ووطن نفسه عليها فلما غاب في غزائه خطبها داود فزوجت نفسها منه لجلالته فاغتم لذلك اوريا فعاتبه الله تعالى على ذلك حيث لم يترك هذه الواحدة لخطبها وعنده تسع وتسعون امرأة ويدل على صحة هذا الوجه قوله وعزنى في الخطاب فدل هذا على ان الكلام كان بينا في الخطبة ولم يكن قد تقدم تزوج اوريا لها فعوتب داود بسببين احدهما خطبته على خطبة اخيه والنساق اظهار الحرص على الزوج مع كثرة نسائه وقيل ان ذنب داود الذى استغفر منه ليس هو بسبب اوريا والمرأة وانما هو بسبب الخصمين وكونه قضى لاحد هما قبل سماع كلام الآخر وقيل هو قوله لاحد الخصمين فقد ظلمك بسؤال نجتك الى نعاجه فحكم على خصمه بكونه ظالما بمجرد الدعوى فلما كان هذا الحكم مخالفا للصواب اشتغل داود بالاستغفار واتوبه فقبته هذه الوجوه نزاهة داود عليه الصلاة والسلام مما نسب اليه والله اعلم * وقوله عز وجل (فاستغفر ربه) اى سأل ربه الغفران (وخر راكمها) اى ساجدا عبر بالرجوع عن السجود لادان كل واحد منهما فيه انحناء وقيل هما وخر ساجدا بعد ما كان راكمها والله تعالى اعلم بمراده

﴿ فصل ﴾ اختلف العلماء في سجدة ص هل هي من عزائم السجود فذهب الشافعى رحمه الله تعالى الى انها ليست من عزائم سجود التلاوة قال لانها توبة تبي فلا توجب سجدة التلاوة وقال ابو حنيفة هي من عزائم سجود التلاوة واستدل بهذه الآية على ان الركوع يقوم مقام السجود في سجود التلاوة وعن احمد في سجدة ص روايتان وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم سجد فيها (خ) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال سجدة ص ليست من عزائم السجود وقد رايت النبي صلى الله عليه وسلم سجد فيها قال مجاهد قلت لابن عباس السجدة في ص فقرأ من ذريته داود وسليمان حتى اتى فبهدهم اقتده فقال نبيكم من امر ان يقتدى بهم فسجدوا داود فسجدوا رسول الله عليه وسلم والنساق عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم سجد في ص وقال سجدة داود توبة فسجدوا شكر اعن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال بقرا

رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة ص وهو على المنبر فلما بلغ السجدة نزل فسجد وسجد الناس معه فلما كان في يوم آخر قرأها فلما بلغ السجدة نشوف الناس صلى الله عليه وسلم انما هي توبة نبي ولكني رايتكم تشوقتم فزول وسجد وسجدوا اخرجه ابوداود قوله نشوف الناس يعني تهبوا وتأهبوا واستعدوا للسجود وعن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله رايتني الليلة وانا نائم كافي اصلي خلف شجرة فسجدت فسجدت الشجرة لسجودي فسمعتها تقول اللهم اكتب لي بها اجرا وحط عني بها وزرا واجعلها لي عندك ذخرا وتقبلها مني كما تقبلتها من عبدك داود عليه الصلاة والسلام قال ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ سجدة ثم سجد فقال مثل ما اخبره الرجل عن قول الشجرة اخرجه الترمذي قال المفسرون سجد داود اربعين يوما لا يرفع رأسه الا الحاجة اول وقت صلاة مكتوبة ثم يعود ساجدا تمام اربعين يوما لا يأكل ولا يشرب وهو يبكي حتى نبت العشب حول رأسه وهو نادى رب دعني وجل ويسأله التوبة وكان من دعائه في سجوده سبحان الملك الاعظم الذي يتلى الخلق بما يشاء سبحان خالق النور سبحان الخائل بين القلوب سبحان خالق النور الهى خلقت بيني وبين عدوى ابليس فلم اقم لفنتته اذ نزلت بي سبحان خالق النور الهى انت خلقتني وكان في سابق علك ما انا اليه صائر سبحان خالق النور الهى الويل لداود يوم يكشف عنه الغطاء فيقال هذا داود الخاطيء سبحان خالق النور الهى باى عين انظر اليك يوم القيامة وانما ينظر الظالمون من طرف خفي سبحان خالق النور الهى باى قدم اقوم امامك يوم القيامة يوم نزل اقدام الخاطئين سبحان خالق النور الهى من اين يطلب العبد المغفرة الا من عند سيده سبحان خالق النور الهى انا لا اطيق حشر شمسك فكيف اطيق حرنارك سبحان خالق النور الهى انا لا اطيق صوت رعدك فكيف اطيق صوت جهنم سبحان خالق النور الهى الويل لداود من الذنب العظيم الذى اصابه سبحان خالق النور الهى كيف تستر الخطاؤون بخطاياهم دونك وانت تشاهدهم حيث كانوا سبحان خالق النور الهى قد تعلم سرى وعلايتي فاقبل معذرتي سبحان خالق النور الهى اغفر لي ذنوبي ولا تباعدني من رحمتك لهواي سبحان خالق النور الهى اعوذ بوجهك الكريم من ذنوبي التي اوبقتني سبحان خالق النور الهى فررت اليك بذنوبي واعترفت بخطيئتي فلا تجعلني من القانطين ولا تخزني يوم الدين سبحان خالق النور وقيل مكث داود اربعين يوما لا يرفع رأسه حتى نبت المرعى من دموع عينيه حتى غطى رأسه فنودى يا داود اجائع انت فتطم اعظم ان انت قدسقى امظلوم انت فتنصر فاجيب في غير ما طلب ولم يجب في ذكر خطيئته بشيء فخرن حتى هاج ما حوله من العشب فاحترق من حرقوفه ثم انزل الله تعالى له التوبة والمغفرة قال وهب ان داود اتاه نداء انى قد غفرت لك قال يارب كيف وانت لا تنظلم احدا قال اذهب الى قبر اوريا فناده وانا اسمعه نداءك فقمحل منه قال فانطلق داود وقد لبس المسوح حتى جلس عند قبره ثم نادى يا اوريا فقال من هذا الذى قطع على لذتي وايقظني قال انا داود قال ما جاء بك يا نبي الله قال اسألك ان تجعلني في حل بما كان مني اليك قال وما كان منك الى قال عرضك للقتل قال عرضتني للجنة فانت في حل فاوحى الله تعالى اليه يا داود الم تعلم اني حكم عدل لا اقضى باتعنت الا اعلمته انك قد تزوجت امرأته قال فرجع فناداه فاجابه فقال من هذا الذى قطع على لذتي وايقظني قال انا داود قال ما جاء بك يا نبي الله اليس قد عفوت عنك قال نعم ولكن انما فعلت ذلك بك لمكان امرأتك

والارض وما بينهما) خلقا (باطلا) لاحق فيها بل حقا محجبا بصورها لا وجود لها بنفسها فتكون باطلا محضاً (ذلك ظن الذين كبروا) المحجوبين عن الحق بمظاهر الكون (فويل للذين كفروا من النار) لهم من نار الحرمان والاحتجاب والتقاب في نيران الطبيعة والا نابتة بأشد العذاب (ام نجعل) بل لم نجعل (الذين آمنوا) بشهود جاله في مظاهر الاكوان (وعملوا الصالحات) من الاعمال المقصودة بذاتها المتعاقبة بصلاح العالم الصادرة عن اسمائه (كالمفسدين في الارض) المحجوبين القاعلين بانفسهم وصفاتهم الافعال البهيمية والسبعية والشيطانية في ارض الطبيعة (ام نجعل المتقين) المجردين عن صفاتهم (كالفجار) المتلبسين بالقواشي الفسائية والشيطانية في اعمالهم (كتاب انزلناه اليك مبارك ليدبروا آياته) بالنظر العقل ماداموا في مقام النفس فينخلعوا عن صفاتهم في متابعة صفاته (وليتذكر) حال العهد الاول والتوحيد القطرى عند النجرد (اولو الالباب)

وقد تزوجنها قال فسكت ولم يجبه ودعاه مرة فلم يجبه وعاوده فلم يجبه فقام عند قبره وجعل التراب على رأسه ثم نادى الويل لداود ثم الويل الطويل لداود اذا وضعت الموازين بالقسط سبحان خالق النور الويل لداود ثم الويل الطويل له حين يسحب على وجهه مع الخاطئين الى النار سبحان خالق النور فانه نداء من السماء يا داود قد غفرت لك ذنبك ورحمت بكاءك واستجبت دعائك واقلت عثرتك قال يارب كيف وصاحبى لم يعف عني قال يا داود اخطيه يوم القيامة من الثواب ما لم تر عيناه ولم تسمع اذناه فاقول رضيت عبدى فيقول يارب من اين لى هذا ولم يبلغه على فاقول هذا عوض من عبدى داود فاستوهبك منه فيهبك لى قال يارب الآن قد عرفت انك قد غفرت لى فذلك قوله فاستغفر ربه وخر راكعا (واناب) اى رجع (فغفرنا له ذلك) اى الذنب (وان له عندنا) اى يوم القيامة بعد المغفرة (لزننى) اى لقربة ومكانه (وحسن ما ب) اى حسن مرجع ومنقلب قال وهب بن منبه ان داود عليه الصلاة والسلام لما تاب الله عليه بكى على خطيئته ثلاثين سنة لا يرقأ دمه ليلا ولا نهارا وكان اصاب الخطيئة وهو ابن سبعين سنة فقسم الدهر بعد الخطيئة على اربعة ايام يوم للا قضاء بين بنى اسرائيل ويوم لذاته ويوم يسبح في الجبال والقيافي والساحل ويوم يخلو في داره فيها اربعة آلاف محراب فيجتمع اليه الرهبان فينوح معهم على نفسه ويساعدونه على ذلك فاذا كان يوم سياحته يخرج الى القيافي ويرفع صوته بالمزامير فيبكي وتبكي الشجر والرمال والطيور والوحوش حتى يسيل من دموعهم مثل الانهار ثم يحجى الى الجبال ويرفع صوته ويبكى ويبكى معه الجبال والحجارة والطيور والدواب حتى تسيل من بكتهم الاودية ثم يحجى الى الساحل فيرفع صوته ويبكى فبكي معه الحيتان ودواب البحر وطين الماء فاذا امسى رجع فاذا كان يوم نوحه على نفسه نادى مناديه ان اليوم يوم نوح داود على نفسه فليحضره من يساعده ويدخل الدار التي فيها المحاريب فيبسط فيها ثلاث فرش من مسوح حشوها ليف فيجلس عليها ويحجى اربعة آلاف راهب عليهم البرانس وفي ايديهم العصي فيجلسون في تلك المحاريب ثم يرفع داود عليه الصلاة والسلام صوته بالبكاء والنوح على نفسه ويرفع الرهبان معه اصواتهم فلا يزال يبكى حتى تغرق الفرش من دموعه ويقع داود فيها مثل القرخ يضطرب فيحجى ابنه سليمان فيحمله ويأخذ داود من تلك الدموع بكفيه ويمسح بها وجهه ويقول يارب اغفر ماترى فلو عادل بكاء داود بكاء اهل الدنيا لعدله وعن الاوزاعى مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثل عيني داود عليه الصلاة والسلام كالقربتين ينقطان ماء ولقد خدت الدموع في وجهه كخريد الماء في الارض وقال وهب لما تاب الله تعالى على داود قال يارب غفرت لى فكيف لى ان لا انسى خطيئتي فاستغفر منها والخاطئين الى يوم القيامة قال فوسم الله تعالى خطيئته في يده اليمنى فارفع فيها طعاما ولا شرابا الا يبكى اذ رآها وما قام خطيئا في الناس الا وبسط راحته فاستقبل بها لباس ليرواسم خطيئته وكان يبدأ اذا دعا او استغفر بالخاطئين قبل نفسه وعن الحسن قال كان داود عليه الصلاة والسلام بعد الخطيئة لا يجالس الا الخاطئين يقول تعالى الى داود الخاطي ولا يشرب شرابا الا مزجه بدموع عينيه وكان يحمل خبز الشعير اليابس في قصعة فلا يزال يبكى عليه حتى يتبل بدموع عينيه وكان يذر عليه الملح والرماد فيأكل ويقول هذا اكل الخاطئين قال وكان داود عليه الصلاة والسلام قبل الخطيئة يقوم نصف الليل وبصوم نصف الدهر فلما كان من خطيئته

الحقائق المجردة الصافية عن قشر الخلقة * ثم ذكر تلوين سليمان وابتلاءه تأكيذا لتدبته وتقوية له في استقامته وتمكينه (وهبنا لداود سليمان نعم العبد) لصلاحية استعداده للكمال السوي الانساني وهو مقام النبوة (انه اواب) رجاء الى التحريد (اذ عرض عليه بالعشي) وقت قرب غروب شمس الروح في الافق الجسماني يعيل القلب الى النفس وظهور ظلمتها بالليل الى المال واستيلاء محبة الجسمانيات واستحسانها كما قال الله تعالى رين للناس حب الشهوات الى قوله والخليل المسومة والانعام والحرث فان الميل الى الزحارف الدنيوية والمشتبهات الحسية وهوى اللذات الطبيعية والاجرام السفلية يوجب اعراض النفس عن الجهة العلوية واحتجاب القلب عن الحضرة الالهية (الصافات الجياد) التي استعرضها وانجذب بهواها واحبها (فقال انى احببت حب الخير) اى احببت منيما حب المال (عن ذكر ربى)

مشتغلا به لمحبتى اياه كما يحب
لمثلى ان يشتغل بربه ذا كرا
محباله فاستبدلت محبة المال
بذكر ربي ومحبتة فذهلت
عنه (حتى توارت بالحباب)
شمس الروح بحجب النفس
(ردوها على فطلق مسحا
بالسوق والاعناق) اى
يمسح السيف مسحا بسوقها
يعرقب بعضها ويختر بعضها
كسر الاصنام النفس التى
تعبد بها بهواها وقعها
لسورتها وقواها ورفعها
للحجاب الحائل بينه وبين
الحق واستغفارا واتانة
اليه بالتجريد والترك (ولقد
قتل سليمان والقيصا على كرسية
جسد اثم اناب) ابتلياه مرة
اخرى بما هو اشد من هذا
التأويل وهو لقاء الجسد
على كرسية وقد اختلف
فى تفسيره على ثلاثة اوجه
احدها انه ولد له ابن فهم
الشهابين بقتله مخافة ان
يسخرهم كايه فعلم بذلك
فكان يغدوه فى الحجابة
فما راحه الا ان التى على
كرسيه ميتا فذهب على خدته
في ان لم يتوكل فيه على ربه
والثاني انه قال ذات يوم
لاطوفن على سبعين امرأة
كل واحدة تأتى بفارس
يجاهد فى سبيل الله ولم يقل
ان شاء الله فطاف عليهن

ما كان صام الدهر كله وقام الليل كله وقال ثابت كان داود اذا ذكر عقاب الله انخلعت او صاله
فلا يشهدا الا الاسر واذا ذكر رحمة الله تراجعت وقيل ان الوحوش والطير كانت تستمع
الى قراءته فلما فعل ما فعل كانت لاتصغى الى قراءته وقيل انها قالت يا داود ذهبت خطيئتك
بحلاوة صوتك * قوله عز وجل (يا داود انا جعلناك خليفة فى الارض) اى لتدبر
امر الناس بامر نافذ الحكم فيهم (فاحكم بين الناس بالحق) اى بالعدل (ولا تتبع الهوى)
اى لاتمل مع ما تشتهى اذا خاف امر الله تعالى (فيضلك عن سبيل الله) اى عن دين الله
وطريقه (ان الذين ينسلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) اى بما تركوا
الايمان يوم الحساب وقيل بتركهم العمل لذلك اليوم وقيل بترك العدل فى القضاء * قوله
تعالى (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما ابطلا) قال ابن عباس لا ثواب ولا لعقاب وقيل معناه
وما خلقناهما عبثا لا شئ * (ذلك ظن الذين كفروا) يعنى اهل مكة هم الذين ظنوا انما خلقناهم
لفيرشئ وانه لا بعث ولا حساب (فويل للذين كفروا من النار) ام نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات
كالمافسدين فى الارض (قيل ان كفار قريش قالوا للمؤمنين انما نعطي فى الآخرة من الخير ما تعطون
فزلت هذه الآية (ام نجعل المتقين) يعنى الذين اتقوا الشرك وهم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم
(كالنجار) يعنى الكفار والمعنى لا نجعل الفريقين سواء فى الآخرة (كتاب انزلنا اليك) اى هذا
كتاب يعنى القرآن (انزلناه اليك مبارك) اى كثير خيره ونفعه (يدبروا آياته) اى ليتدبروا ويتفكروا
فى اسرار الله ومعانيه اللطيفة وقيل تدبر آياته اتباعه فى اوامره ونواهيه (وليتذكر) اى
وليتعظ (اولوا الالباب) اى ذوو العقول والبصائر * قوله تعالى (ووهبنا لداود سليمان نعم
العبدانه) اواب اذ عرض عليه بالعشى الصافات الجياد (قيل ان سليمان عليه الصلاة والسلام غزا
اهل دمشق ونصيبين فأصاب منهم ما اصاب وهو الف فرس وقيل ورثها من ابيه وقيل انها كانت خيلا
من البحر لها الجنة فصلى سليمان عليه الصلاة والسلام الصلاة الاولى التى هى الظهر وقعد على كرسية
وهى تعرض عليه فعرض عليه منها تسعمائة فرس فتنبه لصلاة العصر فاذا الشمس قد غربت وفاتت
الصلاة ولم يعلم بذلك هيبته فاغتم لذلك وقال ردوها على فأقبل فضرب سوقها واعناقها بالسيف تقربا
الى الله تعالى وطلب المرصاة حيث اشتغل بها عن طاعته وكان ذلك مباحاله وان كان حراما علينا وبقي
منها مائة فرس فالذى فى ايدى الناس من الخيل يقال انه من نسل تلك المائة فلما عقرها الله تعالى ابدله
الله تعالى خيرا منها واسرع وهى الريح تجري بأمره كيف شاء وقوله تعالى اذ عرض عليه بالعشى
الصافات الجياد قيل هى الخيل القائمة على ثلاث قوائم قيمة الرابعة على طرف الحافر من رجل او يد
وقيل الصافن القائم وجاء فى الحديث من سره ان يقوم له لئاس صفوا فليتبوأ مقعده من النار اى قياما
الجياد اى الخيل السراع فى الجرى واحده جواد قال ابن عباس يريد الخيل السوابق (فقال انى
احببت حب الخير) اى آثرت حب الخير واراد بالخيل الخيل سميت به لانه معقود فى نواصيها الخير
الاجر والنعمة وقيل حب الخير يعنى المال ومنه الخيل التى عرضت عليه (عن ذكر ربي) يعنى صلاة
العصر (حتى توارت) اى استترت الشمس (بالحباب) اى ما يحجبها عن الابصار يقال ان الحجاب جبل
دون قاف بمسيرة سنة تقرب الشمس من ورائه (ردوها على) اى ردوا الخيل على (فنفق مسحا

ولم تحمل المرأة واحدة جاءت بشق رجل فعلى هذين الوجهين يكون ابتلاؤه بمحبة الولد فظهور النفس بميله اليه اما بشدة الاهتمام يحفظه وتربيته وصوته عن شياطين الاوهام والتهيلات في سحاب العقل العمل وتفذيته بالحكمة العقلية واعتماده في ذلك على العقل والمعقول واستحكام اهله لكماله دون تفويض امره فيه الى الله واتكاله في شأنه عليه فابتلاه الله بموته فتنبه على خطئه في شدة حبه للغير وغلبة اهله واما بظهور النفس في الانزاح والتغنى وغلبة الحسبان والظن والاحتجاب عن الاستيهاب بالعادة والافعل وبالتدبير عن التقدير والذهول عن امر الحق بغلبة صفات النفس فابتلاه الله بالعلول البعيد عن المراد الذي تصوره في نفسه وقدره فأناوب بالرجوع الى الحق عمدا لتنبه على ظهور النفس وتدارك التسوين بالاستغفار والاعتذار في التفسير والوجه الثالث انه غزا صبيدون مدينة في بعض جزائر البحر فقتل ملكها

بالسوق) جمع ساق (والاعناق) اي جعل يضرب سوقها واعناقها بالسيف هذا قول ابن عباس واكثر المفسرين وكان ذلك مباحاله لان نبي الله سليمان لم يكن ليقدم على مجرم ولم يكن ليتوب عن ذنبه وهو ترك الصلاة بذنب آخر وهو عقر الخيل وقال محمد بن اسحق لم يصفه الله تعالى على عقره الخيل اذ كان ذلك اسفا على ما فاته من فريضة ربه عز وجل وقيل انه ذبحها وتصدق بلحومها وقيل منه انه حبسها في سبيل الله تعالى وكوى سوقها واعناقها بكى الصدقة وحكى عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال معنى ردوها على يقول بأمر الله تعالى للملائكة الموكلين بالشمس ردوها على فردوها عليه فصلى العصر في وقتها قال الامام فخر الدين بل التفسير الحق المطابق لالفاظ القرآن ان نقول ان رباط الخيل كان مندوبا اليه في دينهم كما انه كذلك في ديننا ثم ان سليمان عليه الصلاة والسلام احتاج الى غزو وجلس وامر باحضار الخيل وامر باجرائها وذكرا في لا احبها لاجل الدنيا ونصيب النفس وانما احبها لامر الله تعالى وتقوية دينه وهو المراد بقوله عن ذكر ربي ثم انه عليه الصلاة والسلام امر باعدادها واجرائها حتى توارت بالجاب اي غابت عن بصره ثم امر برد الخيل اليه وهو قوله ردوها على فلما عادت اليه طفق يمسح سوقها واعناقها والغرض من ذلك المسح امور الاول تشريقها لكونها من اعظم الاعوان في دفع العدو الثاني انه اراد ان يظهر انه في ضبط السياسة والمملكة يبلغ الى انه يباشر الامور بنفسه الثالث انه كان اعلم باحوال الخيل وامراضها وعيوبها من غيره فكان يمسح سوقها واعناقها حتى يعلم هل فيها ما يدل على المرض فهذا التفسير الذي ذكرناه ينطبق عليه لفظ القرآن ولا يلزمنا شيء من تلك المنكرات والمحظورات والعجب من الناس كيف قبلوا هذه الوجوه السخيفة فان قيل فالجمهور قد فسروا الآية بتلك الوجوه فاقولك فيه فقول لنا ههنا مقامان المقام الاول ان يدعى ان لفظ الآية لا يدل على شيء من تلك الوجوه التي ذكروها وقد ظهر والحمد لله ان الامر كما ذكرنا ظهورا لا برتاب عاقل فيه المقام الثاني ان يقال هب ان لفظ الآية يدل عليه الا انه كلام ذكره الناس وان الدلائل الكثيرة قد قامت على عصمة الانبياء ولم يدل دلائل على صحة هذه الحكايات * قوله عز وجل (ولقد قتنا سليمان) اي اختبرناه وابتلينا بسلب ملكه وكان سبب ذلك ما ذكر عن وهب بن منبه قال سمع سليمان بمدينة في جزيرة من جزائر البحر يقال لها صيدون وبها ملك عظيم الشأن ولم يكن للناس اليه سبيل لمكانه في البحر وكان الله تعالى قد آتى سليمان في ملكه سلطانا لا يمنع عليه شيء في بروا لبحر انما يركب اليه الريح فخرج الى تلك المدينة تحمله الريح على ظهر الماء حتى نزل بها بجنوده من الجن والانس فقتل ملكها وسبي ما فيها واصاب فيما اصاب بنتا ذلك الملك يقال لها جرادة لم ير منها حسنا وجالا فاصطفاه لنفسه ودعاها الى الاسلام فأسلمت على جفاء منها وقلة فقه واحبها حبا لم يحبه شيأ من نساءه او كانت على منزلتها عنده لا يذهب حزنها ولا يرقأ دهرها فشق ذلك على سليمان فقال له ويحك ما هذا الحزن الذي لا يذهب والدع الذي لا يرقأ قالت اني اذكر ابي واذا كرم ملكه وما كان فيه وما اصابه فيحزنني ذلك فقال سليمان فقد ابدلك الله به ملكا هو اعظم من ملكه وسلطانا اعظم من سلطانه وهذا الى الاسلام وهو خير من ذلك قالت ان ذلك كذلك ولكنني اذا ذكرته اصابني ما تراه من الحزن فلو انك امرت الشياطين فصوروا لي صورته في داري التي انا فيها اراها بكرة وعشائر رجوت ان يذهب ذلك حزني وان يسلي عني بعض ما جدد في نفسي فامر سليمان الشياطين فقال ملوا لها صورة ابها في دارها حتى لا تنكر منه شيأ فتلوه لها حتى نظرت الى ايها

وكان عظيم الشأن واصاب
بنسالة اسمها جرادة من
احسن الناس وجها فاصطفاها
لنفسه بعد ان اسلمت
واجبها وقد اشدد حزنه على
ابنها فامر الشياطين قتلوا
لها صورة ابنها فكسبتها
مثل كسوته وكانت تعذوا
اليها وتروح مع ولاندها
يسجدن لها كعادتني في
ملكه فأخبر آصف سليمان
بذلك فكسر الصورة وعاقب
المرأة ثم خرج وحده الى
فلاة وفرش لنفسه الرماد
فجلس عليه تأبسا الى الله
متضرعا وكانت له ام ولد
يقال لها امينة اذا دخل
للنهاره او لاصابة امرأة
وضع خاتمه عندها وكان
ملكه في خاتمه فوضعه عندها
يوما واتاها الشيطان صاحب
البحر اسمه صخر على صورة
سليمان فقال يا امينة خاتمي
فتختم به وجلس على كرسي
سليمان وغير سليمان عن هيئته
فانكرته وطردته فعرف ان
الخطيئة قد ادركته فأخذ
يدور على البيوت يتكفف
واذا قال اناسليان حثوا
عليه التراب وسبوه ثم عد
الى السماكين يخدمهم فكث
على ذلك اربعين صباحا ثم
طار الشيطان وقذف الخاتم

بعينه الا انه لاروح فيه فعمدت اليه حين صنعوه فالبسته ثيابا مثل ثيابه التي كان يلبسها ثم كانت
اذا خرج سليمان من دارها تقعدوا اليه في ولاندها فتسجد له ويسجدن معها كما كانت تصنع في ملكه
وتروح في كل عشية بمثل ذلك وسليمان لا يعلم بشيء من ذلك اربعين صباحا وبلغ ذلك آصف بن
برخيا وكان صديقا وكان لا يرد عن ابواب سليمان اى ساعة اراد دخول شيء من بيوته دخل
حاضرا سليمان او غائبا فانه فقال يا نبي الله كبرسنى ورق عظمى ونقد عمرى وقد حان منى الذهاب
وقد احببت ان اقوم مقام قبلى الموت اذ كر فيه من مضى من انبياء الله تعالى واثني عليهم بعلى
فيهم واعلم الناس بعض ما كانوا يحفلون من كثير امرهم فقال افضل فجمع له سليمان الناس فقام
فيهم خطيبا فذكر من مضى من انبياء الله تعالى واثني على كل نبي بما فيه وذكر ما فضله الله تعالى
به حتى انتهى الى سليمان فقال ما كان احكمك في صغرك واورعك في صغرك وافضلك في صغرك
واحكم امرك في صغرك وابعدك عن كل ما يكره الله تعالى في صغرك ثم انصرف فوجد سليمان
في نفسه من ذلك حتى ملئ غضبا فلما دخل سليمان داره دعاه فقال يا آصف ذكرت من مضى من
انبياء الله تعالى فانثيت عليهم خيرا في كل زمانهم وعلى كل حال من امرهم فلما ذكرته جعلت
تثنى على خيرا في صغري وسكت عما سوى ذلك من امرى في كبرى فالذى احدثت في آخر عمرى
فقال آصف ان غير الله يعبد في دارك منذ اربعين صباحا في هوى امرأة فقال سليمان في دارى
قال في دارك قال فان الله وانا اليه راجعون قد عرفت انك ما قلت الذى قلت الا عن شيء
بلنك ثم رجع سليمان الى داره فكسر ذلك الصنم وعاقبت تلك المرأة وولاندها ثم امر
بثياب الظهيرة فاقى بها وهى ثياب لا يفر لها الا الابكار ولا يذبحها الا الابكار ولا يفلسها الا
الابكار لم تمسها يد امرأة قد رأت الدم فلبسها ثم خرج الى فلاة من الارض وحده وامر
برماد ففرش له ثم اقبل تأبسا الى الله تعالى حتى جلس على ذلك الرماد وتملك به في ثيابه نذلا الى الله تعالى
وتضرعا اليه يبكي ويدعو ويستغفر مما كان في داره فلم يزل كذلك يومه حتى امسى ثم رجع الى داره
وكانت له ام ولد يقال لها امينة كان اذا دخل الخلاء او اراد اصابة امرأة من نسائه وضع خاتمه عندها
حتى يطهر وكان لا يمس خاتمه الا هو طاهر وكان ملكه في خاتمه فوضعه يوم ما عندها ثم دخل مذهب
فاتاها شيطان اسمه صخر المارد في صورة سليمان لا تكرر منه شيئا فقال خاتمي امينة فتاوتها اياه فجعله في يده
ثم خرج حتى جلس على سرير سليمان وعكفت عليه الطير والوحش والجن والانس وخرج سليمان
فاقى امينة وقد تغيرت حالته وهيبته عند كل من رآه فقال يا امينة خاتمي قالت من انت قال سليمان بن داود
فقال كذبت قد جاء سليمان واخذ خاتمه وهو جالس على سرير ملكه فعرف سليمان ان خطيئته
قد ادركته فخرج فجعل يقف على الدار من دور بني اسرائيل فيقول اناسليان بن داود فيحشرون عليه
التراب ويقولون انظر والى هذا المجنون اى شيء يقول يزعم انه سليمان فلما راي سليمان ذلك عد الى البحر
فكان ينقل الحيتان لاصحاب السوق ويءطونه كل يوم سمكتين فاذا امسى باع احدى سمكتيه بارغفة
ويشوى الاخرى فيأكلها فكث على ذلك اربعين صباحا عدا ما كان يعبد الوثن في داره ثم ان آصف
وعظماء بني اسرائيل انكروا حكم عدو الله الشيطان في تلك المدة فقال آصف يا معشر بني اسرائيل هل
رايتم من اختلاف حكم ابن داود ما رايتم قالوا نعم فقال امهلوني حتى ادخل على نسائه فاسألهن هل
انكرن من خاصة امره ما انكرنا في عامة الناس وعلايتهم فدخل على نسائه فقال ويحك هل انكرتن

في البحر فابتلعته سمكة ووقعت السمكة في يد سليمان فبقر بطنها فاذا هو بالحاتم فتختم به وخر ساجدا ورجع اليه ملكه وجاب صخرة لصخر فجعله فيها وقذفه في البحر فان صحت الحكاية في مطابقتها للواقع كان قد اشد تلوينه واتلى بمنزل ما انبى به ذوالنون وادم عليهما السلام والحكاية من موضوعات حكماء اليهود وعظمائهم كسائر ما وضعت الحكماء في تمثيلاتهم من حكايات اسال وسلامان وامانها وذاويلها والله اعلم بصحتها ووضعها ان سليمان قصد مدينة صيدون البدن جزيرة في بحر الهيمولي وقتل ملكها النفس الامارة العظيم الشأن ظاهر الطغيان بالمجاهدة في سبيل الله واصاب بناله اسمها جرادة وهي القوى المتخيلة بالطيارة كالجرادة تجرد اشجار الاجسام والاشياء كلها بنزع صورها عن موادها مكثوفة بلواحقها حزينة وهي من احسن الناس صورة في تزيينها وتسويلها نفسها وما تخبئه من مدر كاتها واسلمت على يده اى انقادت لاملق ورجعت

من ابن داود ما انكرنا فقلن اشد ما يدع امرأة متافى دهما ولا يغتسل من الجنابة فقال ان الله وانا اليه راجعون قال الحسن ما كان الله سبحانه وتعالى ليسلط الشيطان على نساء نبيه صلى الله عليه وسلم قال وهب ثم ان آصف خرج على نبي اسرائيل فقال ما في الخاصة اشد ما في العامة فلما مضى اربعون صباحا طار الشيطان عن مجلسه ثم مر بالبحر فقفز الخاتم فيه فبلعته سمكة فاخذها بعض الصيادين وقد عمل له سليمان تمر يومه فلما سى اعطاه سمكته فباع سليمان احدهما بارغفة وبقر بطن الاخرى ليشويها فاستقبله خاتمه في جوفها فاخذوه وجعله في يده وقع لله ساجدا وعكف عليه الطير والجن واقبل الناس عليه وعرفوا الذي كان دخل عليه لما كان احدث في داره فرجع الى ملكه واظهر التوبة من ذنبه وامر الشياطين ان ياتوه بصخر فطلبوه حتى اخذوه فاتي به فادخله في جوف صخرة وسد عليه باخرى ثم اوثقها بالحديد والارصاص ثم ارسبه فقفزوه في البحر * وقيل في سبب فتنة سليمان عليه الصلاة والسلام ان جرادة كانت ابرنسائه عنده وكان يأتمرها على خاتمه فقالت له يوما ان اخي بينه وبين فلان خصومة فاحب ان تقضى له فقال نعم ولم يفعل فابتلى بقوله نعم وذكروا نحو ما تقدم وقيل ان سليمان لما افتتن سقط الخاتم من يده فاعاده في يده فسقط وكان فيه ملكه فايقن سليمان بانفتنة فاتاه آصف فقال انك مفتون بذلك والخاتم لا يتاسك في يدك فقرر الى الله تائبا فاني اقوم مقامك واسير بسيرتك الى ان يتوب الله عليك ففر سليمان الى الله تعالى تائبا واعطى آصف الخاتم فوضعه في يده فثبت في يده فاقام آصف في ملك سليمان بسيرته اربعة عشر يوما الى ان رد الله تعالى على سليمان ملكه وتاب عليه فرجع الى ملكه وجلس على سريره واعاد الخاتم في يده فثبت فهو الجسد الذي اتى على كرسيه وروى عن سعيد بن المسيب قال احتجب سليمان عن الناس ثلاثة ايام فادعى الله تعالى اليه احتجبت عن الناس ثلاثة ايام فلم تنظر في امور عبادي فابتلاه الله تعالى وذكر نحو ما تقدم من حديث الخاتم واخذ الشيطان اياه قال القاضي عياض وغيره من المحققين لا يصح ما نقله الاخباريون من تشبيه الشيطان به وتسلطه على ملكه وتصرفه في امته بالجور في حكمه وان الشياطين لا يسلطون على مثل هذا وقد عصم الله تعالى الانبياء من مثل هذا والذي ذهب اليه المحققون ان سبب فتنته ما اخرجاه في الصحيحين من حديث ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سليمان لا طوفن الليلة على تسعين امرأة كلهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله تعالى فقال له صاحبه قل ان شاء الله فلم يقل ان شاء الله فطاف عليهن جميعا فلم يحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل وايم الله الذي نفسي بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا اجمعون وفي رواية لا طوفن بمائة امرأة فقال له الملك قل ان شاء الله فلم يقل ونسى قال العلماء والشق هو الجسد الذي اتى على كرسيه وهي عقوبته ومحنته لانه لم يستثن لما استغفره من الحرص وغلب عليه من التمني وقيل نسي ان يستثنى كما صحح في الحديث لينفذ امر الله ومراده فيه وقيل ان المراد بالجسد الذي اتى على كرسيه انه ولد له ولد فاجتمعت الشياطين وقال بعضهم لبعض ان عاش له ولد لم ننفك من البلاء فسيبلنا ان نقل ولد له او نخبله فلم بذلك سليمان فامر السحاب فحملته فكان يربه في السحاب خوفا من الشياطين فيبيناهو مشتغل في بعض مهماته اذا اتى ذلك الوادى يتعالى كرسيه فعاتبه الله على خوفه من الشياطين ولم يتوكل عليه في ذلك فتنبه لخطئه فاستغفر ربه فذلك قوله عز وجل (والقينا على كرسيه جسد اثم ناب) اى رجع الى ملكه

بعد الاربعين يوما قيل اناب الى الاستغفار وهو قوله (قال رب اغفر لي) اى سأل ربه المغفرة (وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى) اى لا يكون لاحد من بعدى وقيل لاتسليمه في باقى عمرى وتعطيه غيرى كما سلبته منى فيما مضى من عمرى (انك انت الوهاب) فان قلت قول سليمان لا ينبغي لاحد من بعدى مشعر بالحسد والحرص على الدنيا قلت لم يقل ذلك حرصا على طلب الدنيا ولا نفاسة بها ولكن كان قصده في ذلك ان لا يسلط عليه الشيطان مرة اخرى وهذا على قول من قال ان الشيطان استولى على ملكه وقيل سأل ذلك ليكون علما وآية لتبوته ومجزة دالة على رسالته ودلالة على قبول توبته حيث اجاب الله تعالى دعاءه ورد ملكه اليه وزاده فيه وقيل كان سليمان ملكا ولكنه احب ان يخص بخاصية كخاص داود بالانة الحديدوعيسى باحياء الموتى وبراء الالكه والابرص فسأل شيئا يختص به كإروى في الصحيحين من حديث ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله وسلم قال ان عفريتا من الجن تفلت على البارحة ليقطع على صلاتى فامكننى الله منه فاخذته فاردت ان اربطه الى سارية من سواري المسجد حتى تظروا اليه كلكم فذكرت دعوة اخى سليمان رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى فرددته خاسئا * قوله تعالى (فستخرنا له الريح تجري بامره رخاء) اى لية ليست بعاصفة (حيث اصاب) اى حيث اراد (والشياطين) اى وسخرنا له الشياطين (كل بناء) اى يبنون له ما يشاء (وغواص) يعنى يستخرجون له الآلى من البحر وهو اول من استخرج اللؤلؤ من البحر (وآخرين) اى وسخرنا له آخرين وهم مردة الشياطين (مقرنين في الاصفاذ) اى مشدودين في القيود سخرنا له حتى قرنهم في الاصفاذ (هذا عطاؤنا) اى قلنا له هذا عطاؤنا (فاهن) اى احسن الى من شئت (او امسك) اى عن شئت (بغير حساب) اى لا حرج عليك فيما اعطيت ولا فيما امسكت قال الحسن ما انعم الله تعالى على احد نعمة الاعليه تبعة الاسلام فانه ان اعطى اجر وان لم يعط لم تكن عليه تبعة وقيل هذا في امر الشياطين يعنى هؤلاء الشياطين عطاؤنا فاهن على من شئت منهم فخل عنه وامسك اى احبس من شئت منهم في العمل وقيل في الوثائق لاتبعة عليك فيما تماطاه (وان له عندنا لزاني وحسن مآب) لما ذكر الله تعالى ما انعم به عليه في الدنيا اتبه بما انعم به عليه في الآخرة * قوله عز وجل (واذكر عبدنا ايوب اذ نادى ربه انى مسنى الشيطان بنصب) اى بعسقة (وعذاب) اى ضره وذلك في المال والجسد وقد تقدمت قصة ايوب (اركض) يعنى انه لما انقضت مدة ابتلائه قيل له اركض اى اضرب (برجلك) يعنى الارض ففعل فنبعت عين ماء عذب (هذا مغسل بارد) امره الله تعالى ان يغتسل منه ففعل فذهب كل داء كان بظاهره ثم مشى اربعين خطوة فركض برجله الارض مرة اخرى فنبعت عين ماء عذب اخرى فشرب منه فذهب كل داء كان في باطنه فذلك قوله عز وجل (وشراب ووهبنا له اهله ومثلهم معهم رحمة منا) او انما فعلا ذلك معه على سبيل التفضل والرحمة لاعلى القزوم (وذكرنى لاولى الابواب) يعنى سلطنا البلاء عليه فصبر ثم ازله عنه وكشفنا ضره فشكر فهو موعظة لذوى العقول والبصائر (وخذ يدك ضغثا) اى ملء كفك من حشيش او عيدان او ريحان (فاضرب به ولا تحنث) وكان قد حلف ان يضرب امرأته مائة سوط فشكر الله حسن صبرها معه فافتاه في ضربها وسهل له الامر وامره بان يأخذ ضغثا يشغل على مائة عود صغار فيضربها به ضربة واحدة ففعل ولم يحنث

عن دين الوهم فصارت مفكرة فاصطفاها لنفسه واحبها لتوقف حصول كاله عليها وحزنها على ابيها ميلها الى النفس بطبعها وتأسفها على فوات حظوظها وامره للشيطان بتثيل صورة ابيها وكسوتها مثل كسوته هو اشارة الى منشأ تلويته وابتلائه بالليل الى النفس واغتراره بكماله واشغاله بحظوظ النفس قبل اوانه كما قال امير المؤمنين عليه السلام ذموا الله من الضلال بعد الهدى وطاعة الشيطان له تسخير القوة الوهمية له في اعادة النفس الى الهيئة الاولى وان لم تكن على قوتها الاولى وحياتها من الهوى اكونه مصونا عن الاحتجاب معنيابه في العناية وسجود جرادة وولادته كعادتهن في ملكه تعبد الفكرية وسائر القوى البدنية للنفس بالانقياد والمراعاة والخدمة وايصال الحظوظ اليها كعادتهن في الجاهلية الاولى واخبار آصف سليمان بذلك تنبيه العقل للقلب على تلويته عند قرب موته وكسر الصورة وعقاب المرأة ندامته وتوبته عن حاله وتصله متضرعا الى الله

في يمينه وهل ذلك لا يوب خاصة ام لافيه قولان احدهما انه عام وبه قال ابن عباس وعطاء بن ابي رباح والثاني انه خاص بابوب قاله مجاهد واختلف الفقهاء فبين حلف ان يضرب عبده مائة سوط فجعلها وضربه بها ضربة واحدة فقال مالك واليث بن سعد ولا يروا قال ابو حنيفة والشافعي اذا ضربه ضربة واحدة فاصابه كل سوط على حدة فقد رواحتجوا بعموم هذه الآية (انا وجدناه صابرا) اى على البلاء الذى ابتلياه به (نعم العبد انه اواب) * قوله تعالى (واذا كر عبادنا ابراهيم واسحق ويعقوب) اى اذ كر صبرهم فابراهيم اتى في النار فصبر واسحق اضجع للذبح في قول فصبر ويعقوب ابتلى بفقد ولده وذهاب بصره فصبر (اولى الايدي) قال ابن عباس اولى القوة في طاعة الله تعالى (والابصار) اى في المعرفة بالله تعالى وقبل المراد باليد اكثر الاعمال وبالبصر اقوى الادراكات فعبه بهما عن العمل باليد وعن الادراك بالبصر وللانسان قوتان طامية وعاملية واشرف ما يصدر عن القوة العالمية معرفة الله تعالى واشرف ما يصدر عن القوة العالمية طاعته وعبادته فعبه عن هاتين القوتين بالايدي والابصار (انا اخلصناهم) اى اصطفيناهم وجعلناهم اهل خالصين (بخالصة ذكري الدار) قيل معناه اخلصناهم بذكري الآخرة فليس لهم ذكري غيرها وقيل نزعنا من قلوبهم حب الدنيا وذكرها واخلصناهم بحب الآخرة وذكرها وقيل كانوا يدعون الى الآخرة والى الله تعالى وقيل اخلصوا بخوف الآخرة وهو الخوف الدائم في القلب وقيل اخلصناهم بافضل ما في الآخرة (وانهم عندنا لمن المصطفين الاخيار) يعنى من الذين اختارهم الله تعالى واتخذهم صفوة وصفاهم من الاناس والاكدار (واذا كر اسمعيل واليسع وذا الكفل) اى اذ كرهم بفضلهم وصبرهم لتسلك طريقهم (وكل من الاخيار) * قوله عز وجل (هذا ذكر) اى الذى يتلى عليكم ذكره وقيل شرف وقيل جبل تذكرون به (وان للمتقين لحسن مآب) اى حسن مرجع ومنقلب يرجعون وينقلبون اليه في الآخرة ثم ذكر ذلك فقال تعالى (جنات عدن مفتحة لهم الابواب) قيل تفتح ابوابها لهم بغير فتح لها بيد بل بالامر يقال لها انفتحى انفتحى (متكئين فيها يدعون فيها بفاكهة كثيرة وشراب) وعندهم قاصرات الطرف اتراب) اى مستويات الاسنان والشباب والحسن بنات ثلاث وثلاثين سنة وقيل متآخيات لا يتباغضن ولا يتغابرن ولا يتحاسدن (هذا ما توعدون ليوم الحساب) اى قيل للمؤمنين هذا ما توعدون او قيل هذا ما يوعده المتقون (ان هذا الرزقنا له من نقاد) اى دائمه ماله من نقاد وانقطع بل هو دائم كما اخذ منه شئ عاد مثله في مكانه * قوله تعالى (هذا) اى الامر الذى ذكرناه (وان للطاغين) يعنى الكافرين (لشر مآب) يعنى لشر مرجع يرجعون اليه ثم بينه فقال تعالى (جهنم يصلونها) اى يدخلونها (فبئس المهاد) اى الفراش (هذا فليذوقوه حيم وغساق) معناه هذا حيم وهو الماء الحار وغساق قال ابن عباس هو الزهر يمرقهم ويرده كما تمرقهم النار يجرها وقيل هو ما يسيل من القيح والصديد من جلود اهل النار ولحومهم وفروج الزناة وقيل الغساق حين في جهنم وقيل هو البار الدائن والمعنى هذا حيم وغساق فليذوقوه (وآخر من شكله) اى مثل الحيم والغساق (ازواج) اى اصناف اخر من العذاب (هذا فوج مقتحم معكم) قال ابن عباس هو ان القادة اذا دخلوا النار ثم دخل بعدهم الاتباع قالت الخزنة للقادة هذا فوج يعنى جماعة الاتباع مقتحم معكم النار اى داخلوها كما دخلتموها انتم قيل انهم يضربون بالمقامع حتى يفهموها بانفسهم خوفا من تلك المقامع قالت القادة (لا مرحبا بهم) اى الاتباع (انهم صالوا النار) اى داخلوها كما صليتنا نحن (قالوا) اى

وكسره للنفس بالرياضة وخروجه وحده الى القلاة تجرده عن البدن عند سقوط قواه وفرش الرماذ وجلوسه فيه تغير المزاج وترمد الاخلاط مع بقاء العلاقة البدنية وام الولد المسماة امينة هي الطبيعة البدنية ام الاولاد القوي النفسانية التى يضع هو خام بدنه عندها وقت الاشتغال بالامور الطبيعية والضروريات البدنية كالدخول في الخلوة واصابة المرأة وامثالها وهى امينة على حفظه وكون ملكه في خاتمه اشارة الى توقف كماله المعنوى والصورى على البدن والشيطان الذى جاءها فأخذ منها الخاتم هو الطبيعة العنصرية الارضية صاحب بحر الهوى السفلية سمى صخر ليله الى السفلى ولازمته كالجر للنقل وتحننه به لئلا يسه به بانضمامه الى نفسه وجلوسه على كرسي سليمان هو اللقاء الله تعالى بدنه هيتا على موضعه وسري سلطنته كما قال تعالى و القيا على كرسيه جسدا وتغير سليمان عن هيئته بقاء الهيات

الجمانية والآثار الهيو
لانية من بقايا الصفات
النفسانية عليه بعد المفارقة
البدنية وتغيره عن التورانية
القطرية والهيئة الاصلية
واياته امينة لطلب الخاتم
يله الى البدن ومحبه له
وشوقه اليه وانكارها
ايه وطردهاله عبارة عن
عدم قبول الطبيعة البدنية
الحياة لبطلان المزاج ودوره
على البيوت متكففا ميله الى
الخطوط والذات الجممانية
وانجذابه اليها بالشوق
للهايات النفسانية وحثيم
التراب على وجهه وسبهم
ايه عبارة عن حرمانه من
تلك الخطوط والذات
وفقدان اسباب تلك
الشهوات وقصده الى
السماكين وخدمته لهم
اشارة الى الميل الى قرارة
الارحام المتعلق بالنطفة
ومكنه اربعين يوما في خدمة
السماكين اشارة الى قوله
عليه الصلاة والسلام
في الحديث الرباني خبرت
طينة آدم يدي اربعين
صباحا وطيران الشيطان
سريان الطبيعة العنصرية
في التركيب والقاؤه الخاتم
في البحر تلاشي التركيب
البدني في البحر الهولاني

قال الاتباع للقادة (بل انتم لامر حبايكم) اي لارحبت الارض والعرب تقول مرحبا واهلا وسهلا
اي اتيت رحبا وسعة (انتم قدمتموه لنا) يعني وتقول الاتباع للقادة انتم بدأنتم بالكفر قبلنا وشرعتموه
لنا وقيل معناه انتم قدمتم لنا هذا العذاب بدعائكم ايانا الى الكفر (فبئس القرار) اي فبئس دار القرار
جهنم (قالوا) يعني الاتباع (ربنا من قدم لنا هذا) اي شرعه وسننه لنا (فزده عذابا ضعفا في النار)
اي ضعف عليه العذاب في النار قال ابن عباس حيا وفاقعي (وقالوا) يعني كفار قريش وصناديدهم
واشرافهم وهم في النار (مالنا لئلا نرى رجلا كنانا فندهم) اي في الدنيا (من الاشرار) يعنون بذلك
فقراء المؤمنين مثل عمار وخباب وصهيب وبلال وطلحة واذنابهم اشرا را لانهم كانوا على خلاف
دينهم (اتخذناهم سخرى لئلا يزاغ منهم الابصار) يعني ان الكفار اذا دخلوا النار نظروا فلم يروا فيها
الذين كانوا يسخرون منهم فقالوا مالنا لئلا نرى هؤلاء الذين اتخذناهم سخرى لئلا يدخلوا معنا النار
دخاوها فراغت عنهم الابصار اي ابصارنا فلم نرهم حين دخاوها وقيل معناه امهم في النار ولكن
احتجبوا عن ابصارنا وقيل معناه ام كانوا خيرا منا ونحن لانعلم فكانت ابصارنا تزيف عنهم في الدنيا فلا
نعدهم شيئا (ان ذلك) اي الذي ذكر (لحق) ثم بين ذلك فقال تعالى (تخاصم اهل النار) اي
في النار وانما سماء تخاصم الان قول القادة للاتباع لامر حبايكم وقول الاتباع للقادة بل انتم لامر حبا
يكم من باب الخصومة قوله عز وجل (قل) اي يا محمد لم شركتكم مكة (انما انا منذر) اي مخوف (وما
من اله الا الله الواحد) يعني الذي لا شريك له في ملكه (القهار) اي الغالب وفيه اشعار بالترهيب
والتخويف ثم اردفه بما يدل على الرجاء والترغيب فقال تعالى (رب السموات والارض وما بينهما العزيز
الغفار) فكونه ربا يثير بالترية والاحسان والكرم والجود وكونه غفارا يشر به يغفر الذنوب
وان عظمت ويرحم (قل هو نبي اعظم) يعني اقرآن قاله ابن عباس وقيل يعني القيامة (انتم عنه
معرضون) اي لا تتفكرون فيه فعملون صدق في نبوتى وان ما جئت به لم اعلمه الا بوحى من الله تعالى
(ما كان لي من علم الا باللا الاعلى) يعني الملائكة (اذ يختصمون) يعني في شأن آدم حين قال الله تعالى
انى جاعل في الارض خليفة قالوا انجمل فيها من يفسد فيها ويسنك الدماء فان قلت كيف يجوز ان يقال
ان الملائكة يختصمون بسبب قولهم انجمل فيها من يفسد فيها ويسنك الدماء والمخاصمة مع الله تعالى لا تليق
ولا يمكن قلت لاشك انه جرى هناك سؤال وجواب وذلك يشبه المخاصمة والمماظرة وهو علة لجواز
المجاز فلهذا السبب حسن الالاق لفظ المخاصمة (ان يوحى الى) اي انما علمت هذه المخاصمة بوحى
من الله تعالى الى (الا انما انا نذير مبين) يعني الا انما انا نذير مبين لكم ما تأتون وتجتنبونه عن ابن
عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاني ربي في احسن صورة قال احسبه
قال في المنام فقال يا محمد هل تدري فيم يختصم الملا الاعلى قلت لا قال فوضع يده بين كفتي حتى وجدت
بردها بين يدي او قال في نحري فقلت ما في السموات وما في الارض قال يا محمد هل تدري فيم يختصم
الملا الاعلى قلت نعم في الكفارات والكفارات المكث في المساجد بعد الصلوات والمشي على الاقدام
الى الجماعات واسباغ الوضوء على المكاره ومن فعل ذلك عاش بخير ومات بخير وخرج من خطيئته
كيوم ولدته امه وقال يا محمد اذا صليت فقل اللهم اني اسألك فعل الخيرات وترك المسكرات وحب
المساكين واداء الدت بعبادك فتنه فاقبضني اليك غير مقتون قال والدرجات افشاء السلام والطعام
الطعام والصلاة بالليل والناس نيام وفي رواية فقلت ليك وسعديك في المرتين وفيها فقلت ما بين

المشرق والمغرب أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب

﴿فصل في الكلام على معنى هذا الحديث﴾ والاعلم في هذا الحديث وفي أمثاله من احاديث الصفات مذهبان * احدهما هو مذهب السلف اسرارهم كجاء من غير تكييف ولا تشبيه ولا تعطيل والايمان به من غير تأويل له والسكوت عنه وعن امثاله مع الاعتقاد بان الله تعالى ليس كمثل شئ وهو السميع البصير * المذهب الثاني هو تأويل الحديث وقبل الكلام على معنى الحديث نتكلم على اسناده فقول قال البيهقي هذا حديث مختلف في اسناده فرواه زهير بن محمد عن يزيد بن زيد عن جابر عن خالد بن الحلاج عن عبد الرحمن بن عائش عن رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه جهم بن عبد الله عن يحيى بن ابي كثير عن زيد بن سلام عن عبد الرحمن بن عائش الحضرمي عن مالك بن عامر عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه موسى بن خلف العمى عن عبي عن زيد عن جده مأمور وهو ابو سلام عن ابن السكسكي عن مالك بن بخامر وقيل فيه غير ذلك ورواه ابو ايوب عن قلابه عن ابن عباس وقال فيه احسبه قال في المنام ورواه قتادة عن ابي قلابه عن خالد بن الحلاج عن ابن عباس قال البخاري عبد الرحمن بن عائش الحضرمي له حديث واحد الا انهم يضطربون فيه وهو حديث الرؤية قال البيهقي وقدروى من طرق كلها ضعاف وفي ثبوته نظروا احسن طريق فيه رواية جهم بن عبد الله ثم رواية موسى بن خلف وفيهم ما يدل على ان ذلك كان في المنام فاما تأويله فان الصورة هي التركيب والمصور هو المركب ولا يجوز ان يكون الباري تبارك وتعالى مصورا ولا ان يكون له صورة لان الصور مختلفة والهيئات متضادة ولا يجوز اضافة ذلك اليه سبحانه وتعالى فاستحال ان يكون مصورا وهو الخالق الباري المصور ففوله اتاني ربي في احسن صورة يحتمل وجهين * احدهما وان في احسن صورة كانه زاده جالا وكلا وحسنا عند رؤيته وفائدة ذلك تعريفه لنا ان الله تعالى زين خلقته وحسن صورته عند رؤيته لربه وانما التغير وقع بعد ذلك لشدة الوحي وثقله * الوجه الثاني ان الصورة بمعنى الصفة ويرجع ذلك الى الله تعالى والمعنى انه راها في احسن صفاته من الانعام عليه والاقبال والاتصال اليه وانه تلقاه بالاكرام والالظام والاجلال وقد يقال في صفات الله تعالى انه جليل ومعناه انه مجمل في افعاله وذلك نوع من الاحسان والاكرام فذلك من حسن صفة الله تعالى وقد يكون حسن الصورة ايضا يرجع الى صفاته العلية من انتاهي في العظمة والكبرياء والعلو والعز والرفعة حتى لا تنتهي ولا غاية ورائه ويكون معنى الحديث على هذا تعريفنا ما تزايد من معارفه صلى الله عليه وسلم عند رؤيته ربه عز وجل فاخبر عن عظيمته وعزته وكبريائه وبهائه وبعده عن شبه الخلق وتنزيهه عن صفات النقص وانه ليس كمثل شئ وهو السميع البصير * وقوله صلى الله عليه وسلم فوضع يده بين كتفي حتى وجدت بردها بين يدي فتأويله ان المراد باليد النعمة والمنة والرحمة وذلك شائع في لغة العرب فيكون معناه على هذا الاخبار باكرام الله تعالى اياه وانعامه عليه بان شرح صدره ونور قلبه وعرفه ما لا يعرفه احد حتى وجدهم بالنعمة والمعرفة في قلبه وذلك لما نور قلبه وشرح صدره فعلم ما في السموات وما في الارض باعلام الله تعالى اياه وانما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون اذ لا يجوز على الله تعالى ولا على صفات ذاته تماسة او مباشرة او نقص وهذا هو البقي تنزيهه وحل الحديث عليه واذا حللنا الحديث على المنام وان ذلك كان في المنام فقد زال الاشكال وحصل الغرض ولا حاجة

وابتلاع السمكة اياه جذب الرحم للمادة البدنية التي هي النطفة ووقوع السمكة في يد سليمان تعلقه في الرحم بها واستيلاءه على الرحم بالاغتذاء منه واتصرف فيه وبقر بطنها واخذ الخاتم منه ونحتمه به ففتح الرحم واخراج البدن منه وتلبسه به وخروره ساجدا ورجوع ملكه حصول كماله به بالانقياد لامر الله والفاء فيه وجعله لصخر في صخرة والقاءه اياه في البحر ابقاء الطبيعة الارضية على حالها منطبعة محبوسة في باطن الجرم لازمة للنقل والميل الى السفلى في بحر الهوى عند وجود الطبيعة البدنية وتركه اياه فيه غير قادو على استيلاء امينة واخذ الخاتم منها الى حين (ثم اناب) بعد التبا والتي الى الله بالتجريد والتركيب (قال رب اغفر لي ذنوب تعلقني وهياتي الساترة لوري المظلمة المكدرة لصفائي بنورك) وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى اى كمالا خاصا باستعدادى يقتضيه هو حتى لا ينبغي لغيري لاختصاصه بي وهو

بنا الى التأويل ورؤية البارى عز وجل في المنام على الصفات الحسنة دليل على البشارة والخير والرجة للرأى وسبب اختصام الملا الاعلى وهم الملائكة والكفارات وهى الخصال المذكورة في الحديث في ايها افضل وسميت هذه الخصال كفارات لانها تكفر الذنوب عن فاعلها فهى من باب تسمية الشئ باسم لازمه وانما سماء مخصوصة لانه ورد في سؤال وجواب وذلك يشبه المخاصمة والمناظرة ولهذا السبب حسن اطلاق لفظ المخاصمة عليه والله تعالى اعلم * قوله عز وجل (اذ قال ربك للملائكة انى خالق بشرا من طين) يعنى آدم (فاذا سويته) اى اتممت خلقه (ونفخت فيه من روحي) اضاف الروح الى نفسه اضافة ملك على سبيل التثريف كبيت الله وناقة الله ولان الروح جوهر شريف قدسى يسرى في بدن الانسان سريان الضوء في الفضاء وكسريان النار في الفحم (ففعوا له ساجدين فسجد الملائكة كلهم اجمعون الا ابليس استكبر) اى تعظم (وكان من الكافرين قال يا ابليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي) اى توليت خلقه (استكبرت) اى تعظمت بنفسك عن السجود له (ام كنت من العالمين) اى من القوم الذين يتكبرون فتكبرت عن السجود لكونك منهم فاجاب ابليس بقوله (قال انا خير منه) يهنى لو كنت مساويا له في الشرف لكان يقبح ان اسجد له فكيف وانا خير منه ثم بين كونه خيرا منه فقال (خلقتنى من نار وخلقته من طين) والنار اشرف من الطين وافضل منه واخطأ ابليس في القياس لان مآل النار الى الرماد الذى لا ينتفع به والطين اصل كل ماهو نام ثابت كالانسان والشجرة المثمرة ومعلوم ان الانسان والشجرة المثمرة خير من الرماد وافضل وقيل هب ان النار خير من الطين بخاصية فالطين خير منها وافضل بخواص وذلك مثل رجل شريف نسيب لكنه عار عن كل فسيطة فان نسبه يوجب رجائه بوجه واحد ورجل ليس بنسيب ولكنه فاضل عالم فيكون افضل من ذلك النسيب بدرجات كثيرة (قال فاخرج منها) اى من الجنة وقيل من السماء وقيل من الخلقة التى كان فيها وذلك لان ابليس تجبروا ففخر بالخلقة فغير الله تعالى خلقته فاسود وقبح بعد حسنه ونورانيته (فانك رجيـم) اى مطرود (وان عليك لعنتى الى يوم الدين) فان قلت اذا كان الرجم بمعنى الطرد وكذلك اللعنة لزم التكرار فالفرق قلت الفرق ان يحمل الرجم على الطرد من الجنة او السماء وتحمل اللعنة على معنى الطرد من الرحه فتكون ابلغ وحصل الفرق وزال التكرار فان قلت كلمة الى لانتهاء الغاية وقوله الى يوم الدين يقتضى انقطاع اللعنة عنه عند مجيئ يوم الدين قلت معناه ان اللعنة باقية عليه في الدنيا فاذا كان يوم القيامة زيد له مع اللعنة من انواع العذاب ما ينسب بذلك اللعنة فكانها انقطعت عنه (قال رب فانظرنى الى يوم يبعثون قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم) يعنى النفخة الاولى (قال فبعزتك لا تخوينهم اجمعين الا عبادك منهم المخلصين قال فالحق والحق اقول) اى انا اقول الحق وقيل الاول قسم يعنى فبالحق وهو الله تعالى اقسم بنفسه (لا ملائجهن منك) اى بنفسك وذريتك (ومن تملك منهم اجمعين) يعنى من بنى آدم (قل ما اسألكم عليه) اى على تبليغ الرسالة (من اجر) اى جعل (وما انا من المتكلمين) اى المتقواين القرآن من تلقاء نفسى وكل من قال شيئا من تلقاء نفسه فقد تكلف له (ق) عن مسروق قال دخلنا على ابن مسعود فقال يا ايها الناس من علم شيئا فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله اعلم فان من العلم ان يقول لما يعلم الله اعلم قال الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم قل ما اسألكم عليه من اجر وما

لغاية التى يمكنه بلوغها (انك انت الوهاب) لجمع الاستعدادات وكل ما سئلت من الكلمات كما قال تعالى وآتاكم من كل ما سألتموه (فسخرنا له الريح) ريح الهوى (نجري بأمره رخاء) لينة طيبة منقاد لا تزعزع بالاستيلاء والاستعصاء (حيث اصاب) قصد و اراد (والشياطين) الجنية الباطنة من القوى النفسانية (كل بناء) مقدر بالهندسة عامل لانية الحكم العملية وقواعد القوانين العديلية (وغواص) في بحور العوالم القدسية والهولانية مخرج لدرر المعانى الكلية والجزئية والحكم العملية والنظرية (وآخرين) من القوى النفسانية والطبيعية (مقرنين في الاصفاد) اصفاد القيود الشرعية واغلال الرياضات العقلية والانسية الظاهرة من اعمال المسحurin في الاعمال والفساق والعصاة المقرنين في الاغلال (هذا عطاؤنا) المحض (فاننى اوامسك) اى اطاق ارادتك واختيارك في الحل والعقد والاعطاء والمنع عند الكمال التام والاعطاء الصريف اى

انا من المتكلمين لفظ البخاري (ان هو) يعني القرآن (الاذكر) اى موعظة (للعالمين) اى للخلق اجمعين (ولتعلن) يعنى اتم يا اهل مكة (نبأه) اى خبر صدقه (بعدحين) قال ابن عباس بعد الموت وقيل يوم القيامة وقيل من بقى علم بذلك اذا ظهر امره وعلاو من مات علمه بعد الموت وقال الحسن ابن آدم عند الموت يا تيكت الخبر اليقين والله تعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿ تفسير سورة الزمر ﴾

نزلت بمكة الا قوله تعالى قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم وقوله تعالى نزل احسن الحديث وقيل قل يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم عوصا عن قوله الله نزل احسن الحديث وقيل فيها ثلاث آيات مديات من قوله قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم الى قوله لا تشعرون وهى اثنتان وقيل خمس وسبعون آية والف ومائة واثنان وسبعون كلمة واربعة آلاف وتسعمائة وثمانية احرف

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

قوله عز وجل (تنزيل الكتاب) اى هذا الكتاب وهو القرآن تنزيل (من الله العزيز الحكيم) اى لا من غيره (انا انزلنا اليك الكتاب بالحق) اى لم نزل به باطلا لغير شئ (فاعبد الله محمداً صلى الله عليه وسلم) اى الطاعة (الا لله الدين الخالص) اى شهادة ان لا اله الا الله وقيل لا يستحق الدين الخالص الا الله وقيل يعنى الخالص من الشرك وماسوى الخالص ليس بدين الله الذى امر به لان رأس العبادات الاخلاص فى التوحيد واتباع الاوامر واجتناب النواهي (والذين اتخذوا من دونه) اى من دون الله (اولياء) يعنى الاصنام (ما عبدتهم) اى قالوا ما عبدتهم (الا ليقرّبونا الى الله زانقي) يعنى قرّبه وذلك انهم كانوا اذا قيل لهم من خلقكم وخلق السموات والارض ومن ربكم قالوا الله فقيل لهم فامعنى عبادتكم الاصنام فقالوا ليقرّبونا الى الله زانقي وتشفع لنا عنده (ان الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون) اى من امر الدين (ان الله لا يهدي) اى يرشد لدينه (من هو كاذب) اى من قال ان الآلهة تشفع له (كفار) اى اتخذوا الآلهة دون الله تعالى (لو اراد الله ان يتخذ ولدا لاصطفى) اى لا يختار (مما يخلق ما يشاء) يعنى الملائكة ثم تزه نفسه فقال تعالى (سبحانه) اى تنزيهه عن ذلك وما لا يليق بطهارة قدسه (هو الله الواحد) اى فى ملكه الذى لا شريك له ولا واد (القهار) اى القاب الكمال القدرة ﴿ قوله تعالى (خالق السموات والارض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل) يعنى يفتشى هذا هذا وقيل يدخل احدهما على الآخر وقيل ينقص من احدهما ويزيد فى الآخر فانقص من الليل زاد فى النهار وانقص من النهار زاد فى الليل ومنتهى النقصان تسع ساعات ومنتهى الزيادة خمس عشرة ساعة وقيل الليل والنهار هكرا ان عظيمان يكر احدهما على الآخر وذلك بقدرة قادر عليهما قاهر لهما (وسفر الشمس والقمر كل يجرى لاجل مسمى) يعنى الى يوم القيامة (الا هو العزيز الغفار) معناه ان خلق هذه الاشياء العظيمة يدل على كونه سبحانه وتعالى عزيزا كاملا القدرة مع انه غفار نظيم الرحمة والفضل والاحسان (خلقكم من نفس واحدة) يعنى آدم (ثم جعل منها زوجا) يعنى حواء ولما ذكر الله تعالى آيات قدرته فى خلق السموات والارض وتكوير الليل على النهار ثم اتبعه بذكر خلق الانسان عقبه بذكر خلق الحيوان فقال تعالى (وانزل لكم من الانعام ثمانية ازواج) يعنى الابل والبقر والغنم والمز

الوجود الموهوب حال البقاء بعد الفناء كما شئت (بغير حساب) عليك فانك قائم بنا مختار باختيارنا متحقق بذاتنا وصفاتنا وذلك معنى قوله (وان له عندنا لزانى وحسن مآب واذكر عبدنا ايوب) فى ابتلائنا اياه عند ظهور نفسه فى التلوين بأعجابه بكثرة ماله او مدهامته لكافر النفس فى ظهورها وترك تغذيتها اياها بالرياضة والمجاهدة لكون ماشية قوام الطبيعية فى ناحيته او عدم اغاثته لمظلوم العقل الظرى والقوى القدسية عند استقامته على اختلاف الروايات فى التناسير الظاهرة فى سبب ابتلائه ويمكن الجمع بينها وابتلاؤه بالمرض والزمانة ووقوع ديدان الفوى الطبيعية فيه واستنكاهه وسقوطه على فراش البدن حتى لم يبق منه الا القلب واللسان اى الفطرة والاستعداد الاصيلان دون ما اكتسب من الكمالات (اذنادى ربه) بلسان الاضطرار والافتقار فى مكمن الاستعداد (انى مسنى الشيطان بنصب وعذاب) اى استولى على

والمراد بالازواج الذكر والاتي من هذه الاصنام وفي تفسير الانزال وجوه قيل انه هنا بمعنى الاحداث والانشاء وقيل ان الحيوان لا يعيش الا بالنبات والنبات لا يقوم الا بالماء وهو ينزل من السماء فكان التقدير انزل الماء الذي تعيش به الانعام وقيل ان اصول هذه الاصناف خلقت في الجنة ثم انزلت الى الارض (يخلقكم في بطون امهاتكم) لما ذكر الله تعالى اصل خلق الانسان ثم اتبعه بذكر الانعام عقبه بذكر حالة مشتركة بين الانسان والحيوان وهي كونها مخلوقة في بطون الامهات وانما قال في بطون امهاتكم لتغليب من يعقل ولشرف الانسان على سائر الخلق (خلقنا من بعد خلق) يعني نطفة ثم علقه ثم مضغة (في ظلمات ثلاث) قال ابن عباس ظلة البطن وظلة الرحم وظلة المشية وقبل ظلة الصلب وظلة الرحم وظلة البطن (اي الذي خلق هذه الاشياء ربكم له الملك) اي لاغيره (لا اله الا هو) اي لا خالق لهذا الخلق ولا معبود لهم الا الله تعالى (فاني تصرفون) اي عن طريق الحق بعد هذا البيان * قوله عز وجل (ان تكفروا فان الله غني عنكم) يعني انه تعالى ما كلف المكلفين ليحجروا الى نفسه نفعا او ليدفع عن نفسه ضررا وذلك لانه تعالى غني عن الخلق على الاطلاق فيمتنع في حقه جر المنفعة ودفع المضرة ولانه لو كان محتاجا لكان ذلك نقصانا والله تعالى منزّه عن النقصان فثبت بما ذكرنا انه غني عن جميع العالمين فلو كفروا واصبروا عليه فان الله تعالى غني عنهم * ثم قال الله تعالى (ولا يرضى لعباده الكفر) يعني انه تعالى وان كان لا ينفعه ايمان ولا يضره كفر الا انه لا يرضى لعباده الكفر قال ابن عباس لا يرضى لعباده المؤمنين بالكفر وهم الذين قال الله تعالى فيهم ان عبادي ليس لك عليهم سلطان فعلى هذا يكون عاما في اللفظ خاصا في المعنى كقوله عينا يشرب بها عباد الله يريد بعض عباد الله واجراءه قوم على العموم وقال لا يرضى لاحد من عباد الكفر ومعنى الآية لا يرضى لعباده ان يكفروا به وهو قول الساف قالوا كفر الكافر غير مرضى لله تعالى وان كان ارادته لان الرضا عبارة عن مدح الشيء واشياء عليه بفعله والله تعالى لا يمدح الكفر ولا يثني عليه ولا يكون في ملكه الا ما اراد وقد لا يرضى به ولا يمدح عليه وقد بان الفرق بين الارادة والرضا (وان تشكروا) اي تؤمنوا بربكم وتطيعوه (يرضه لكم) فيثيبكم عليه (ولا تزروا زرة وزرا اخرى) تقدم بيانه (ثم الى ربكم مرجعكم) اي في الآخرة (فيذبثكم بما كنتم تعملون) اي في الدنيا (انه عليم بذات الصدور) اي بما في القلوب * قوله تعالى (واذا مس الانسان ضر) اي بلاء وشدة (دعاه منيبا) اي راجعا (اليه) مستغيثا به (ثم اذا خوله) اي اعطاه (نعمة منه نسي) اي ترك (ما كان يدعو اليه من قبل) والمعنى نسي الضر الذي كان يدعو الله الى كشفه (وجعل الله اندادا) يعني الاصنام (ليضل عن سبيله) اي ليرد عن دين الله تعالى (قل) اي لهذا الكافر (تمتع بكفر قليل) اي في الدنيا الى انقضاء اجلك (انك من اصحاب النار) قيل نزلت في عتبة بن ربيعة وقيل في ابي حذيفة الخزومي وقيل هو عام في كل كافر (امن هو قانت) قيل فيه حذف مجازة مكن هو غير قانت وقيل مجازة الذي جعل الله اندادا خيرا من هو قانت وقيل معنى الآية تمتع بكفر انك من اصحاب النار ويامن هو قانت انت من اصحاب الجنة قال ابن عباس نزلت في ابي بكر وعمر وعن ابن عمر انهما نزلت في عثمان وقيل نزلت في ابن مسعود وعمر وسلمان وقيل الآية عامة في كل قانت وهو المقيم على الطاعة وقال ابن عمر القنوت قراءة القرآن وطول القيام وقيل القانت القائم بما يجب عليه (اناء

الوهم بالوسوسة فلقبت بسببه هذا المرض والعذاب من الاخلاق الرديئة والاحتجاب (اركن برجلك) اي اضرب بقوتك التي تلي ارض البدن من العقل العلي لمسمى صدر ارض بدنك تتبع هينان من الحكمة العملية والتغريبة (هذا مغفل) اي العملية المزكية لافسوس المطهرة من الواث الطباع المبرئة من امراض الرذائل (بارد) ذروح وسلامة (وشراب) من الخطرية اي العلم المفيد لليقين الدافع لمرض الجهل الجهل والزمانة من السير فتغسل وتشرب منه تبرأ باذن الله طاهره وباطلك وتصح وتقوى (ووهنا له اهل) قيل كان له سبعة ابناء وسبع بنات فلنهدم عليهم البيت في الابتلاء فهلكوا فأحياهم الله عند كشف الضر واعادة اموال الكمالات عليه وهي اشارة الى الروحانية والفسانية الهالكة في التلوين واستيلاء الطبيعة البدنية او الباقية في التلوين الاعظم وخراب البدن واستنكال الديدان اياه

(الليل) اى ساعات الليل اوله ووسطه وآخره (ساجدا وقائما) اى فى الصلاة وفيه دليل على ترجيح قيام الليل على النهار وانه افضل منه وذلك لان الليل استر فيكون ابعد عن الرياء ولان ظلمة الليل تجمع الهم وتمنع البصر عن النظر الى الاشياء واذا صار القلب فارغا عن الاشتغال بالاحوال الخارجية رجع الى المطلوب الاصل وهو الخشوع فى الصلاة ومعرفة من يصلى له وقبل لان الليل وقت النوم ومظلة الراحة فيكون قيامه اشق على النفس فيكون الثواب فيه اكثر (يحذر) اى يخف (الآخرة وبرجوارحة ربه) قيل المغفرة وقيل الجنة وفيه فائدة وهى انه قال فى مقام الخوف يحذر الآخرة فلم يصف الحذر اليه تعالى وقال فى مقام الرجاء ويرجو رحمة ربه وهذا يدل على ان جانب الرجاء اكل واولى ان ينسب الى الله تعالى وبعضه هذا ما روى عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو فى الموت فقال له كيف تجدك قال ارجو الله يا رسول الله واخاف ذنوبى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان فى قلب عبد فى مثل هذا الموطن الاعطاء الله تعالى ما يرجو منه وآمنه بما يخاف اخرجه الترمذى (قل هل يستوى الذين يعلمون) اى ما عند الله من الثواب والعقاب (والذين لا يعلمون) ذلك وقيل الذين يعلمون عار واصحابه والذين لا يعلمون ابى حذيفة الخزومى وقيل افنح الله الآية بالعمل وختمها بالعلم لان العمل من باب المجاهدات والعلم من باب المكاشفات وهو النهاية فاذا حصل الانسان دل ذلك على كماله وفضله (انما يذكر اولوا الالباب) * قوله تعالى (قل يا عباد الذين آمنوا اتقوا ربكم) اى بطاعته واجتناب معاصيه (ل الذين احسنوا فى هذه الدنيا حسنة) يعنى للذين آمنوا واحسنوا العمل حسنة يعنى الجنة وقيل الصحة والعافية فى هذا الدنيا (وارضى الله واسعة) قال ابن عباس يعنى ارتحلوا من مكة وفيه حث على الهجرة من البلد الذى يظهر فيه المعاصى وقيل من امر بالمعاصى فى بلد فليهرب منه وقيل نزلت فى مهاجرى الحبشة وقبل نزلت فى جعفر بن ابى طالب واصحابه حيث لم يتركوا دينهم لماسزل بهم البلاء وصبروا وهاجروا (انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب) قال على بن ابى طالب كل مطيع يكال له كيلا ويوزن له وزنا الا الصابرون فانه يحشى اهم حشا وروى انه يؤتى باهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ويصب عليهم الاجر صبا بغير حساب حتى يتمنى اهل العافية فى الدنيا لو ان اجسادهم تقرض بالمقاريض لما يذهب به اهل البلاء من الفضل * قوله عز وجل (قل) يا محمد (انى امرت ان اعبدا الله مخلصا له الدين) اى مخلصا له التوحيد اى لا اشرىك به شيا (وامرت لان اكون اول المسلمين) اى من هذه الامة قبل امره اولا بالاخلاص وهو من عمل القلب ثم امره ثانيا بعمل الجوارح لان شرائع الله تعالى لا تستفاد الا من الرسول صلى الله عليه وسلم وهو المبلغ فكان هو اول الناس شروعا فيها فخص الله سبحانه وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بهذا الامر لينبه على ان غيره احق بذلك فهو كالترغيب لغيره (قل انى اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم) وذلك ان كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ما حلك على هذا الذى اتيتنا به الا تنظر الى ملة ابيك وجدك وقومك فتأخذ بها فانزل الله تعالى هذه الآيات ومعنى الآية زجر الغير عن المعاصى لانه مع جلالة قدره وشرف طهارته ونزاهته ومنصب نبوته اذا كان خائفا حذرا من المعاصى فتبهر اولى بذلك (قل الله

حتى لم يبق منه الا القلب ولسان الاستعداد الفطرى فأحياهم عند الانابة والرجوع الى حال الصحة والقوة وكشف المرض والزمانة بالشرب والفعل من العيّن المذكورتين (ومثلهم معهم) باكتساب الملكات الفاضلة والاخلاق الحميدة والصفات الجميلة حتى صارت القوى الطبيعية الفسائية ايضا روحانية فى التشاء الثانية وحدوث القوى البدنية القانية (رحمة منا) بافاضة الكمالات التى سألها استعدادهم (وذكرى) وتذكيرا (لاولى الالباب) الحقائق المجردة عن قشور المواد الجسمانية الذين يفهمون بسمع القلب حتى يعتبروا احوالهم بمجانه ويتذكروا ما فى فطرهم من العلوم (وخذ بيدك ضغنا فاضرب به) قيل انه حلف فى مرضه ليضربن امرأته مائة ان برئ واختلف فى سبب حلفه فقيل ابطأت ذاهبة فى حاجة وقيل اوهمها الشيطان ان تسجد له سجدة ليرد اموالهم الذاهبة وقيل باعت ذوابين لها برغيفين وكانتا

متعلق ايوب عند قيامه
وقيل اشارت اليه يشرب
الحجرة كلها اشارات الى
التلوين المذكور بظهور
النفس بابطائها وتكاسلها
في اطاعات او طاعة شيطان
الوهم وانقيادها له في تمنى
الخطوط وترك ما يتعلق به
القلب في القيام عن مرقد
البدن والنجس عن الهيات
المنشطة المشجعة من العلوم
النافعة والاعمال الفضيلة
واستبدال الخطوط القليلة
المقدار اليسيرة الوقع
والخطربها او المراتب بها
لاستجلاب حظ النفس
او شرب خمر الهوى والميل
الى ما يخاف العقل وحلفه
اشارة الى نذره المخالفات
والرياضات المتعبة
والجاهدات المؤلمة او
ماركز في استعداده في
محبة التجريد والتزكية
بالرياضة وعزيمة تأديب
النفس بالاخلاق والآداب
بالمخالفات المؤلمة بقنضى
المهد الاول وحكم ميثاق
القدرة واخذ الضفت
والضرب به اشارة الى
الرخصة والطريقة السهلة
السمحة من تعديل
الاخلاق بالاعتصار على
الايوساط والاعتدالات

اعبد مخلصه ديني) فان قلت مامعنى التكرار في قوله قل انى امرت ان اعبد الله مخلصه الدين
وفي قوله قل الله اعبد مخلصه ديني قلت هذا ليس بتكرار لان الاول الاخبار بانه مأور من جهة الله
تعالى بالاتيان بالعبادة والاخلاص والثاني انه اخبار بانه امر ان يخص الله تعالى وحده بالعبادة
ولا يعبد احدا غيره مخلصه دينه لان قوله امرت ان اعبد الله لا يفيد الحصر وقوله الله اعبد يفيد
الحصر والمعنى الله اعبد ولا تعبد احدا غيره ثم اتبعه بقوله (فاعبدوا ما شئتم من دونه) ليس امر ابل
المراد منه الزجر والتهديد والتوبيخ ثم بين كمال الزجر بقوله (قل ان الخاسرين الذين خسروا
انفسهم واهليهم) يعنى ازواجهم وخدمهم (يوم القيامة) قال ابن عباس وذلك ان الله تعالى
جعل لكل انسان منزلا واهلا في الجنة فمن عمل بطاعة الله تعالى كان ذلك المنزل والاهل له ومن
عمل بمعصية الله تعالى دخل النار وكان ذلك المنزل والاهل لغيره ممن عمل بطاعة الله تعالى فحسر
نفسه واهله ومنزله. وقيل خسروا النفس بدخول النار وخسروا اهلها بان يفرق بينه وبين
اهله (الا ذلك هو الخسران المبين لهم من فوقهم ظلل من النار) اى اطباق وسراقات (ومن
تحتهم ظلل) اى فراش ومهاد وقيل احاطت النار بهم من جميع الجهات والجوانب فان قلت الظلة
ما فوق الانسان فكيف سمي ماتحته بالظلة قلت فيه وجوه الاول انه من باب اطلاق اسم احد
الضدين على الآخر الثاني ان الذى تحت من النار يكون ظلة الآخر تحتها في النهار لانها دركات
الثالث ان الظلة التحتانية لما كانت مشابهة للظلة الفوقانية في الايداء والجرارة سميت باسمها لاجل
المماثلة والمثابة (ذلك يخوف الله به عباده) اى المؤمنين لانهم اذا سمعوا حال الكفار
في الآخرة خافوا فاخلصوا للتوحيد والطاعة لله عز وجل وهو قوله تعالى (يا عباد فاقنوا)
فما قنوا * قوله تعالى (والذين اجتنبوا الطاغوت) يعنى الاوثان (ان يعبدوها وانا بوالى الله)
اى رجعوا الى عبادة الله تعالى بالكلية وتركوا ما كانوا عليه من عبادة غيره (لهم البشرى) اى
في الدنيا وفي الآخرة اما في الدنيا فالتناء عليهم بصالح اعمالهم وعند نزول الموت وعند الوضع في القبر
واما في الآخرة فعند الخروج من القبر وعند الوقوف للحساب وعند جواز الصراط وعند دخول
الجنة وفي الجنة ففى كل موقف من هذه المواقف تحصل لهم البشارة بنوع من الخير والراحة والروح
والريحان (فيشرع عباد الذين يستمعون القول) يعنى القرآن (فيستمعون احسنه) اى احسن ما يؤمرون
به فيعملون به وهو ان الله تعالى ذكر في القرآن الانتصار من الظالم وذكور المفوعة والعفو احسن
الامرين وقيل ذكر العزائم والرخص فيستمعون الاحسن وهو العزائم وقيل يستمعون القرآن
وغيره من الكلام فيستمعون القرآن لانه كله حسن وقال ابن عباس رضى الله عنهما لما اسلم ابو بكر
الصديق رضى الله تعالى عنه جاءه عثمان وعبد الرحمن بن عوف وطلحة والزبير وسعد بن ابى وقاص
وسعيد بن زيد فسألوه فاخبرهم بايمانه فآمنوا فنزلت فيهم فيشرع عباد الذين يستمعون القول فيستمعون
احسنه وقيل نزلت هذه الآية في ثلاثة نفر كانوا في الجاهلية يقولون لا اله الا الله وهم زيد بن عمرو
وابو ذر وسمان الفارسي (اولئك الذين هداهم الله) اى الى عبادته وتوحيده (واولئك هم اولو
الالباب) اى حق عليه كلمة العذاب (قال ابن عباس سبق في علم الله تعالى انه في النار وقيل كلمة
العذاب قوله لا ملائكة جهنم وقيل قوله هو لاء في النار ولا بالى (افأنت تتقدم في النار) اى لا تقدر
عليه قال ابن عباس رضى الله عنهما يريد ابالهب وولده (لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف

مبنية) اى منازل فى الجنة رفيعة وفوقها منازل هى ارفع منها (تجرى من تحتها الانهار وعد الله لا يخلف الله
الميعاد) اى وعدهم الله تلك الغرف والمنازل وعدا لا يخلفه (ق) عن ابي سعيد الخدرى رضى الله تعالى
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اهل الجنة يترأون اهل الغرف من فوقهم كما يترأون الكوكب
الدرى العابر فى الافق من المشرق والمغرب لفاضل ما بينهم فقالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء
لا يلقها غيرهم قال بلى والذى نفسى بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين قول العابر اى الباقي
فى الافق اى فى ناحية المشرق او المغرب * قوله تعالى (الم تر ان الله انزل من السماء ماء فسلكه)
اى ادخل ذلك الماء (ينابيع فى ارض) اى عيوننا وركايا ومسالك ومجاري فى الارض كالعروق
فى الجسد قال الشى كل ماء فى الارض فمن السماء نزل (ثم يخرج به) اى بالماء (زرعا مختلفا لوانه) اى
مثل اصفر واخضر واحمر وايض وقيل اصنائه مثل البر والشعر وسائر انواع الحبوب (ثم يهيج)
اى ييس (فتراه) اى بعد خضرته ونضرتة (معفر اثم يحمله خطا) اى فتا من تكسرا (ان فى ذلك
لذكري لاولى الالباب) * قوله عز وجل (افن شرح الله صدره) اى وسعه (للاسلام) وقبول الحق
كن طبع الله تعالى على قلبه فلم يمتد (فهو على نور من ربه) اى على يقين وبيان وهداية روى البغوى
باسناد العلبي عن ابن مسعود قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم افن شرح الله صدره للاسلام
فهو على نور من ربه قلما يارسل الله كيف انشراح صدره قال اذا دخل النور اقلب انشراح وانفتح
قلما يارسل الله لعلامته ذلك قال الانابة الى دار الخلود والتجاء الى دار القربى واتأهب للموت قبل
نزول الموت (فويل للفاسية قلوبهم من ذكر الله) الفسوة جو دو صلابة تحصل فى القلب فان قلت
كيف يقسو القلب عن ذكر الله وهو سبب لحصول النور والهداية قلت انهم كانوا على الذين
يكذبون به قست قلوبهم عن الايمان به وقيل ان النفس اذا كانت خبيثة الجوهر كدرة العنصر بعيدة عن
قبول الحق فان سماعها لذكر الله لا يزيد لها الا قسوة وكدورة كرا الشمس يابن الشمع وبمقد الملح فكذلك
انقرآن يلبس قلوب المؤمنين عند سماعه ولا يزيد الكافرين الا قسوة قال مالك بن دينا وما ضرب عبد
بعقوبة اعظم من قسوة القلب وما غضب الله تعالى على قوم الا نزع منهم الرحمة (او تلك فى ضلال
مبين) قيل نزلت هذه الآية فى ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وفى ابي بن خلف وقيل فى علي
وحزرة وفى ابن اهب وولده وقيل فى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى ابي جهل * قوله عز وجل
(الله نزل احسن الحديث) يعنى القرآن وكونه احسن الحديث لوجهين احدهما من جهة الالفاظ
والآخر من جهة المعنى الاول فلان القرآن من افصح الكلام واجزله وابلقه وليس هو من
جنس الشعر ولا من جنس الخطب والرسائل بل هو نوع يخالف الكل فى اسلوبه واما الوجه الثانى
وهو كونه القرآن من احسن الحديث لاجل المعنى فلانه كتاب منزه عن التناقض والاختلاف
متمثل على اخبار الماضين وقصص الاولين وعلى اخبار الغيوب الكثيرة وعلى الوعد والوعيد
والجنة والنار (كتابا متشابها) اى يشبه بعضه بعضا فى الحسن ويصدق بعضه بعضا (مثنى) اى
يثنى فيه ذكر الوعد والوعيد والامر والهى والاخبار والاحكام (تقشعر) اى تضطرب
وتتزعزع (منه جلود الذين يخشون ربهم) والمعنى تأخذهم قشعريرة وهى تغيير يحدث فى جلد
الانسان عند ذكر الوعد والوجل والخوف وقيل المراد من الجلود القلوب اى قلوب الذين
يخشون ربهم (تم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) اى اذ كر الله تعالى قبل اذا ذكرت

من الرياضات والمخالفات
لصفاء الاستعداد ونزف
الفس ونجاسة جوهر هادون
الافراط فيها والاخذ
بالعزائم الصعبة كما قال عليه
الصلاة والسلام بعثت
بالحنيفة السجدة السهلة
(ولا تخش) بترك اتأديب
بالكفاية ونقص العزيمة
فى طلب الكمالات وترك
الوفاء بالذم الفطرى (انا
وجدناه صابرا) فى بليته
وطالبه للكمال فرجاءه وايسر
كل طالب صابرا (نعم العبد
انه اواب) رجاء الى الله
بالتجرد والحو والفناء
(واذكر عبادنا ابراهيم
واسحق ويعقوب)
المخصوصين من اهل الانبياء
(اولى الايدى والابصار) اى
العمل والعلم النسبة الاول
الى الايدى والثانى الى
البصر وهم ارباب الكمالات
العملية والفكرية (انا
اخلفناهم بخالصه) صفيتهم
عن شوب صفات النوس
وكدورة الانانية وجماعانهم
لخالصين بالحجة الحقيقية
ليس لغيرنا فهم نصيب ولا
يبدلون الى الغير بالمحبة
العارضية لا الى انفسهم ولا
الى غيرهم بسبب خصلة
خاصة غير مشوبة بهم آخر

آيات الوعيد والعذاب اقشعرت جلود الخائفين لله واذا ذكرت آيات الوعد والرحمة لانت جلودهم وسكنت قلوبهم وقيل حقيقة المعنى ان جلودهم تقشع عند الخوف وتلين عند الرجاء روى عن العباس بن عبد المطلب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقشع جلد العبد من خشية الله تعالى تحانت عنه ذنوبه كما تحانت عن الشجرة اليابسة ورقها وفي رواية حرمة الله تعالى على النار قال بعض العارفين السيارون في بقاء جلال الله اذا نظروا الى عالم الجلال طاشوا واذا لاح لهم جمال من عالم الجمال عاشوا وقال قتادة هذا نعت اولياء الله الذي نعتهم الله به ان تقشع جلودهم وتطمئن قلوبهم بذكر الله ولم ينعتهم بذهاب عقولهم والغشيان عليهم انما ذلك في اهل البدع وهو من الشيطان وروى عن عبد الله بن عمرو بن الزبير قال قلت لجدي اسماء بنت ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما كيف كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلون اذا قرئ عليهم القرآن قالت كانوا كانوا كانهتم الله عز وجل تدمع اعينهم وتقشع جلودهم قال عبد الله فقلت لها ان ناسا اليوم اذا قرئ عليهم القرآن خرا احدهم غشيا عليه قالت اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وروى ابن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما مر برجل من اهل العراق ساقط فقال ما بال هذا قالوا انه اذا قرئ عليه القرآن اوسم ذكرا الله سقط فقال ابن عمر انما الخشي الله وما نسقط وقال ابن عمر ان الشيطان يدخل في جوف احدهم ما كان هذا صنيع اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وذكرا عبد ابن سيرين الذين يصرعون اذا قرئ عليهم القرآن فقال بيننا وبينهم ان يقعد احدهم على ظهر بيت باسقاط رجله ثم يقرأ عليه القرآن من اوله الى آخره فان رمى بنفسه فهو صادق فان قلت لم ذكرت الجلود وحدها اولا في جانب الخوف ثم قرنت معها القلوب ثانيا في الرجاء قلت اذا ذكرت الخشية التي محلها القلوب اقشعرت الجلود من ذكريات الوعيد في اول وهلة واذا ذكر الله ومبنى امره على الرافة والرحمة استبدلوا بالخشية رجاء في قلوبهم وبالقشعريرة ايمان في جلودهم وقيل ان المكاشفة في مقام الرجاء اكل منها في مقام الخوف لان الخير مطاوب بالذات والخوف ليس بمطلوب واذا حصل الخوف اقشع منه الجلد واذا حصل الرجاء اطمأن اليه القلب ولان الجلد (ذلك) اى القرآن الذى هو احسن الحديث (هدى الله يده به من يشاء) اى هو ينسرح الله به صدره لقبول الهداية (ومن يضل الله) اى يجعل قلبه قاسيا مانقا لقبول الهداية (فسانه من هاد) اى يهديه قوله عز وجل (افن يتقى بوجهه سوء العذاب) اى شدته (يوم القيامة) قيل يجر على وجهه في النار وقيل يرمى به في النار منكوسا فاول شئ تمسه النار وجهه وقيل هو الكافر يرمى به منكوسا في النار مغلوله يدها الى عنقه وفي عنقه صخرة من كبريت مثل الجبل العظيم فتشعل النار في تلك الصخرة وهى في عنقه فخرها ووجهها على وجهه لا يطيق دفعها عنه للاغلال التي في يديه وعنقه ومعنى الآية افن يتقى بوجهه سوء العذاب كمن هو آمن من العذاب (وقيل للظالمين) اى تقول لهم الخزنة (ذوقوا ما) اى وبال ما (كنتم تكسبون) اى في الدنيا من المعاصي (كذب الذين من قبلهم) اى من قبل كفار مكة كذبوا الرسل (فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) يعنى وهم غافلون آمنون من العذاب (فأتاهم الله الخزي) اى العذاب والهوان (في الحياة الدنيا والعذاب الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون) * قوله عز وجل (ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون) اى يتفطنون (قرآنا

هى (ذكرى الدار) الباقية والمقرر الا صلى اى استخلصناهم لوجهنا بسبب تذكركم لعالم القدس واعراضهم عن معدن الرجس مستشرقين لانوارنا لا التفتات لهم الى الدنيا وظلماتها اصلا (وانهم عدونا) اى في الحضرة الواحدة (لمن المصطفين) الدين اصطفيناهم لقربا من بنى نوعهم (الاخيار) المزهين عن شوائب الشر والامكان والعدم والحدثان (هذا ذكر) اى هذا باب مخصوص من بذكر السابقين من اهل الله الخصوصيين بالعبادة (وان للمؤمنين) المجريدين من دنائت نفوسهم دون الواصين الى بساط اقرب والكرامة الساطرين اليه في حيا الروح بالمشاهدة (الحسن مآب) في مقام اسباب من جنة الصفات (حاج عدن) محاجة (متحدة بهم الابواب) ابوابها بالتحانت يدخلونها من طرق الغيبة الخلقية والكمالات (متكئين فيها) على ارائك المقامات (يدعون فيها بكهة كبيرة) من المكاشفات اللدنية (وشراب) المحبة الوصفية (وعندهم قاصرات الطرف)

عربيا) اى فصيحيا عجز الفقهاء والبلغاء عن معارضته (غيرذى عوج) اى منزها عن التناقض وقال ابن عباس غير مختلف وقيل غيرذى ليس وقيل غير مخلوق ويروى ذلك عن مالك بن انس وحكى عن سفيان بن عيينة عن سبعين من التابعين ان القرآن ليس بخالق ولا مخلوق (لعلهم يتقون) اى الكفر والتكذيب فان قلت ما الحكمة في تقديم التذكر في الآية الاولى التقوى في هذه الآية قلت سبب تقديم التذكر ان الانسان اذا تذكر وعرف ووقف على خوى الشئ واختلط بمعناه اتقاه واحترز منه قوله تعالى (ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون) اى متنازعون مختلفون سيئة اخلاقهم والشكس السبي الخلق المخائف للناس لا يرضى بالانصاف (ورجلا سالما لرجل) اى خالصا له لا شريك له فيه ولا منازع والمعنى واضرب يا محمد لقومك مثلا وقل لهم ماتقولون في رجل يملك قد اشترك فيه شركاء بينهم اختلاف وتنازع كل واحد يدعى انه عبده وهم يجاذبونه في مهن شئ فاذا انت لهم حاجة يتدافعونه فهو متحير في امره لا يدري ايهم يرضى بخدمته وعلى ايهم يعتمد في حاجاته وفي رجل آخر يملك قد سلم لملك واحد يخدعه على سبيل الاخلاص وذلك السيد يعين خادمه في حاجاته نأى هذين العبدان احسن حالا واحدا متشاكسا وهذا متسلم لملك واحد لا يرضى بخدمته وعلى ايهم يعتمد في حاجاته شئ وهو قوله تعالى (هل يستويان مثلا) وهذا استفهام انكار اى لا يستويان في الحال والصفة قال تعالى (المجدل) اى الله الحمد كله وحده دون غيره من المعبودين وقيل لما ثبت انه لا اله الا الله الواحد الاحد الحق بالدلائل الظاهرة والامثال الباهرة قال المجدل على حصول هذه البيانات وظهور هذه الدلالات (بلا اكثرهم لا يعلمون) اى ان المستحق للعبادة هو الله تعالى وحده لا شريك له * قوله تعالى (انك ميت) اى ستوت (وانهم ميتون) اى سيموتون وذلك انهم كانوا يترصدون برسول الله صلى الله عليه وسلم موته فاخبر الله تعالى ان الموت بهم جميعا فلا معنى لالتربص وشماتة الفاني بالقاني وقيل نعى الى نبيه نفسه واليكم انفسكم والمعنى انك ميت وانهم ميتون وان كنتم احياء فانكم في عداد الموتى (ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون) قال ابن عباس يعنى الحق والمبطل والظالم والمظلوم عن عبد الله بن الزبير قال لما نزلت ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قال الزبير يا رسول الله اتكون علينا الخصومة بعد الذى كان بيننا في الدنيا قال نعم فقال ان الامر اذا شديد اخرجه التزمذى وقال حديث حسن صحيح وقال ابن عمر رضى الله عنهما عاشا برهة من الدهر وكنا ترى ان هذه الآية نزلت فينا وفي اهل الكتابين ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قلنا كيف نخصم وديننا واحد وكتابنا واحد حتى رايت بعضنا يضرب وجوه بعض بالسيف فعرفت بانها فينا نزلت وعن ابى سعيد الخدرى في هذه الآية قال كنا نقول ربنا واحد وديننا واحد فها هذه الخصومة فلما كان يوم صفين وشد بعضنا على بعض بالسيف قلنا نعم هو هذا وعن ابراهيم قال لما نزلت هذه الآية ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قالوا كيف نخصم ونحن اخوان فلما قتل عثمان قالوا هذه خصومتنا (خ) عن ابى هريرة رضى الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم قال من كان عنده مظلمة لاخيه من عرض او مال فليتحلله اليوم من قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحملته عليه (م) عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتدرون من المناس قالوا المناس فينا من لادرهم له ولا داع قال ان المناس من امتى من يأتى يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتى قد شتم هذا وقذف هذا واكلى مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا

من الازواج القدسية وما فى مراتبهم من النفوس الفلكية والانسية (اتراب) مساوية في الرتب (هذا) ماتوعدون ليوم الحساب لوقت جزائكم من الصفات الالهية على حساب فنائكم من الصفات البشرية (ان هذا لرزقنا ماله من نفاق) لئلا يكون غير مادي فلا ينقطع (هذا) باب في وصف الجنة واهلها (وان للطاغين) للذين طغوا حدودهم بصفات النفس وظهورها فتنازعوا الحق علومه وكبرياه باستعمالهم وتكبرهم (لشر ما ب) الى جهنم الطبيعة الآثارية ويران الملمات الهولانية (جهنم) يصلونها فبئس المهاد بفقدان الذات ووجدان الآلام (هذا) نايذوقوه (جيم) الهوى والجهل (وغسق) الهبات الظلمانية والكدورات الجسمانية (و) خزي وعذاب (آخر من شكله) ازواج (من نوعه) او مذوقات اخر من مثله اصناف من العذاب في الموان والحرمات (هذا)

فوج) من اتباعكم واشباهكم
اهل طبائع السوء والردائل
المختلفة (مقننهم معكم) في
مضايق المذلة ومداخل
الهوان قال الطباغون
(لامر حباثهم صالوا البار)
بهم لشدة عذابهم وكونهم
في الضيق والضيق
واستحاش بعضهم من
بعض لقيح الماظر وسوء
الخبائر (قالوا) اى الاتباع
(بل انتم لامر حباثكم)
لضعاف عذابكم ورسوخ
هياكلهم (انتم قدمتموه لما
فئس القرار قالوا ربا
من قدم لما هذا فزده عذابا
ضعفا في النار وقالوا
مالنا لانرى رجلا كنا
نعدهم من الاشرار اتخذناهم
سخريا) باضلالنا و
التحريض على اعمالنا
وهذه المقاولات قد تكون
بلسان القبال وقد تكون
بلسان الحال والرجاء
الذين اتخذوهم سخريا هم
الفقراء الموحدون و
الصعاليك المحققون عدوهم
من الاشرار في الدنيا
لخالفهم اياهم في الاغراء
عما سوى الله والتوجه الى
خلاف مقاصدهم وترك
عادتهم ومطالبهم بل
(ام زاغت عنهم الابصار
ان ذلك لخلق تخاصم اهل

من حسناته فان فئت حسناته قبل ان يقضى ماعليه اخذ من خطاياهم فطرح عليه
ثم طرح في النار ﴿ قوله تعالى ﴾ (فن اظلم من كذب على الله) فزعم ان له ولدا او شريكا
(وكذب بالصدق اذ جاءه) اى بالقرآن وقيل بالرسالة اليه (ليس في جهنم مثوى) اى
منزلة ومقام (للكافرين) ﴿ قوله تعالى ﴾ (والذى جاء بالصدق وصدق به) اى والذى صدق به قال ابن
عباس الذى جاء بالصدق هو رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بلاله الا الله وصدق به هو
رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا بلغه الى الخلق وقيل الذى جاء بالصدق هو جبريل عليه
الصلاة والسلام جاء بالقرآن وصدق به محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل
الذى جاء بالصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدق به ابوبكر الصديق رضى الله
تعالى عنه وقيل وصدق به المؤمنون وقيل الذى جاء بالصدق الانبياء وصدق به الاتباع
وقيل الذى جاء بالصدق اهل القرآن وهو الصدق يحيون به يوم القيامة وقد ادوا حقه
فهم الذين صدقوا به (اولئك هم المتقون) اى الذين اتقوا الشرك ادوا حقه (لهم ما يشاؤون
عند ربهم) اى من الجزاء والكرامة (ذلك جزاء المحسنين) اى فى اقوالهم وافعالهم
(ليكفر الله عنهم اسوا الذى عملوا) اى يستره عليهم بالمغفرة (ويجزىهم اجرهم باحسن
الذى كانوا يعملون) اى يجزيهم بحسن افعالهم ولا يجزيهم بمساوئها ﴿ قوله عز وجل ﴾ (ليس الله
بكاف عبده) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم وقرئ تباده يعنى الانبياء عليهم الصلاة والسلام
قصدهم قومهم بالسوء فكفاهم الله تعالى شر من عاداهم ﴿ ويخوفونك باذنين من دونه ﴾ وذلك
انهم خوفوا النبي صلى الله عليه وسلم مضره الاوثان وقالوا لتكفن عن شتم آلهتنا او ليعصيتك
منهم خبل او جنون (ومن يضل الله فاله من هادومن يهد الله فاله من مضل اليس الله بعزيز)
اى منيع فى ملكه (ذى انتقام) اى منتقم من اعدائه (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض
ليقولن الله) يعنى ان هؤلاء المشركين مقرون بوجود الالهة فى العالم الحكيم وذلك متفق عليه
عند جمهور الخلق فان فطرة الخلق شاهدة بصحة هذا العلم فان من تأمل عجائب السموات والارض
وما فيها من انواع الموجودات علم بذلك انها من ابتداء قادر حكيم ثم امره الله تعالى ان يخرج
عليهم بان ما يعبدون من دون الله لا قدرة لها على جلب خير او دفع ضرر وهو قوله تعالى (قل افرايتم
ما تدعون من دون الله) يعنى الاصنام (ان ارادنى الله بضر) اى بشدة وبلاء (هل هن كاشفات ضرره
او ارادنى برحمة) اى بنعمة وخير وبركة (هل هن ممسكات رحمة) فسألهم النبي صلى الله عليه وسلم
عن ذلك فسكنوا فقال الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم (قل حسبى الله) اى هو ثقى وعليه
اعتمادى (عليه يتوكل المتوكلون) اى عليه يثق الواثقون (قل يا قوم اعلموا على مكائلكم) اى
اجتهدوا فى انواع مكركم وكيدكم وهو امر تهديد وتقريع (انى عامل) اى فيما امرت به من اقامة
الدين (فسوف تعلمون من ياتيه عذاب يخزيه) اى انا او انتم (ويحل عليه عذاب مقيم) اى دائم
وهو تهديد وتخويف (انا انزلنا عليك الكتاب) يعنى القرآن (للناس بالحق) اى ليهتدى به
كافة الخلق (فن اهتدى فلنفسه) اى ترجع فائدة هدايته اليه (ومن ضل فانما يضل عليها) اى يرجع
وبال ضلاله عليه (وما انت بوكيل) اى لم توكل بهم ولم تؤاخذهم قيل هذان منسوخ بآية
القتال ﴿ قوله تعالى ﴾ (الله يتوفى الانفس) اى الارواح (حين موتها) اى فيقبضها عند فناء اكلها

السار فل انما انا منذر) ابصارهم لكونهم خجوبين بالخواشي البدنية والامور الطبيعية عن حقائقهم الجبردة وذواتهم المقدسة كما ججوا بالعبادات العامة والطرائق الجاهلية عن طرائقهم وسيرتهم على ان ام مقطعة وانما كان تخاصم اهل النار حقا لكونهم في عالم التضاد ومحل العناد اسراء في قيود الطوائف المختلفة وايدي القوى المتنازعة والاهواء الممانعة بالميلول المتجاذبة ما انا لا منذر لا ادعوكم الى حسن ولا اقدر على هدايتكم لذني فان عن نفسي وعن قدرى قائم في الانذار بالله وصفاته (وما من اله) في الوجود (الا الله الواحد) بداته (القهار) الذي يقهر كل من سواه بافئائه في وحدانيته (رب السموات والارض وما بينهما) الكل الذي يرب كل شئ في حضرة واحديته باسم من اسمائه (العزيز) الذي يغلب الخجوب بقوته ويعبه بما يجب به في سترات جلاله لاستحقاقه فيض الربوبية من حضرة القهار الماتم وسطوات العذاب

وانقضاء اجلها وهو موت الاجساد (والتي لم تمت في منامها) والنفس التي يتوفاها عند النوم وهي التي يكون بها العقل والتمييز ولكل انسان نفسان نفس هي التي تكون بها الحياة وتفارقه عند الموت وتزول بزوال الحياة والنفس الاخرى هي التي يكون بها التمييز وهي التي تفارقه عند النوم ولا يزول بزوالها النفس (فيمسك التي قضى عليها الموت) اي فلا يردّها الى جسدها (ويرسل الاخرى) اي يرد النفس التي لم يقض عليها الموت الى جسدها (الى اجل مسمى) اي الى ان يأتي وقت موتها وقيل ان للانسان نفسا وروحا فعند النوم تخرج النفس وتبقى الروح وقال على بن ابي طالب تخرج الروح عند النوم ويبقى شعاعها في الجسد فبذلك يرى الرؤيا فاذا انبته من النوم عادت الروح الى الجسد باسرع من لحظة وقيل ان ارواح الاحياء والاموات تلتقي في المنام فتعارف ماشاء الله تعالى فاذا ارادت الرجوع الى اجسادها امسك الله تعالى ارواح الاموات عنده وارسل ارواح الاحياء الى اجسادها الى حين انقضاء مدة آجالها (ق) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اوى احدكم الى فراشه فليقبض فراشه بداخلة ازاره فانه لا يدري ما خلفه عليه ثم يقول باسمك ربى وضعت جنبي وربك ارفعها ان امسكت نفسي فارحها وان ارسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين فان قلت كيف الجمع بين قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها وبين قوله نل يتوفاكم ملك الموت وبين قوله تعالى حتى اذا جاء احدكم الموت توفته رسدا قلت المتوفى في الحقيقة هو الله تعالى وملك الموت هو القابض للروح باذن الله تعالى والملك الموت اهوان وجنود من الملائكة ينزعون الروح من سائر البدن فاذا بلغت الحلقوم قبضها ملك الموت (ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) اي في البعث وذلك ان توفى نفس النائم وارسلها بعد التوفى دايلا على البعث وقيل ان في ذلك دليلا على قدرتنا حيث لم تغاط في امساكنا ممسك من الارواح وارسال ما نرسل منها قوله تعالى (ام اتخذوا من دون الله شفعاء) يعني الاصنام (قل) يا محمد (اولو كانوا) يعني الآلهة (لا يملكون شئاً) اي من الشفاعة (ولا يعقلون) اي انكم تعبدونهم وان كانوا بهذه الصفة (قل لله الشفاعة جميعا) اي لا يشفع احد الا باذنه فكان الاشتغال بعبادته اولى لانه هو الشافع في الحقيقة وهو باذن في الشفاعة لمن يشاء من عباده (له ملك السموات والارض) اي لا ملك لاحد فيهما سواه (ثم اليه ترجعون) اي في الآخرة * قوله تعالى (واذا ذكر الله وحده اشأزت) اي نفرت وقال ابن عباس انقبضت عن التوحيد وقيل استكبرت (قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة) قيل اذا اشأز القلب من عظيم غمه وغيظ انقبض الروح الى داخله فيظهر على الوجه اثر ذلك مثل الغبرة والظلمة (واذا ذكر الذين من دونه) يعني الاصنام (اذا هم يستبشرون) اي يفرحون والاستبشار ان يمتلي القلب سرورا حتى يظهر على الوجه فيتهال * قوله عز وجل (قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة) وصف نفسه بكمال القدرة وكال العلم (انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يخافون) اي من امر الدين (م) عن ابي سلمة بن عبدالرحمن قال سألت عائشة رضي الله تعالى عنها بأى شئ كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يفتتح صلاته اذا قام من الليل قالت كان اذا قام من الليل افتتح صلاته قال اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق

الاحتجب (الفجار) الذي
يستر ظلمات صفات النفس
بأنوار تجليات جلاله لمن
بقى فيه نور فطرته فيقبل
نور المغفرة لبقاء مسكة من
نوريته (قل هو) اى الذى
انذرتكم به من التوحيد
الذائق والصفائق (نبأ عظيم
انتم عنه معرضون) ثم
احتج على صحة نبوته باطلاعه
على اختصاص الملا الا على
من غير تعلم اذ لا سبيل اليه
الا الوحي و الفرق بين اختصاص
الملا الا على واختصاص
اهل النار بقوله فى تخصم
اهل النار ان ذلك لحق
وفى اختصاص الملا الا على
(ما كان لى من علم بالملا الا على
اذ يختصمون ان يوحى
الى الا انما انذار مبين اذ
قال ربك للملائكة انى خالق
بشرا من طين فاذا سويته
ونفخت فيه من روحي
فقعوا له ساجدين فسجد
الملائكة كلهم اجمعون الا
ابليس استكبر وكان من
الكافرين) لان ذلك حقيقى
لا يقتضى الى الوفاق ابدا
وهذا طارضى نشأ من عدم
اطلاعه على كمال آدم عليه
السلام الذى هو فوق
كالاتهم وانتهى الى الوفاق
عند قولهم سبحانك لا علم

بذلك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم * قوله عز وجل (ولوان للذين ظلموا ما فى
الارض جميعا ومثله معه لا فتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة وبدالهم من الله ما لم يكونوا
يحتسبون) اى ظهر لهم حين بعثوا ما لم يحتسبوا انه نازل بهم فى الآخرة وقيل ظنوا ان لهم
حسنات فبدلت لهم سيئات والمعنى انهم كانوا يتقربون الى الله تعالى بعبادة الاصنام فلما
عوقبوا عليها بدالهم من الله ما لم يحتسبوا وروى ان محمد بن المسكدر جزع عند الموت فقيل له
فى ذلك فقال اخشى ان يبدو لى ما لم اكن احتسب (وبدالهم سيئات ما كسبوا) اى مساوى اعمالهم
من الشرك وظلم اولياء الله تعالى (وحاق) اى نزل (بهم ما كانوا به يستهزؤن فاذا مس الانسان
ضر) اى شدة (دعا نائم اذا خولاه) اى اعطياه (نعمه) من قال انما اوتيته على علم (اى من
الله تعالى علم اتى له اهل وقيل على خير علم الله عنده (بل هى فتنة) يعنى تلك السعة استدراج
من الله تعالى وامتحان وبليّة (ولكن اكثرهم لا يعلمون) يعنى انما استدراج من الله تعالى
(قد قالها الذين من قبلهم) يعنى قارون فانه قال انما اوتيته على علم عندى (فما اغنى عنهم ما كانوا
يكسبون) اى ما اغنى الكفر من العذاب شيئا (فاصلهم سيئات ما كسبوا) اى جزاؤها وهو
العذاب ثم اوعد كفار مكة فقال تعالى (والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيئات ما كسبوا
وما هم بمعجزين) اى بفائتين لان مرجعهم الى الله تعالى (اولم يعلموا ان الله يسطر الرزق لمن يشاء)
اى يوسع الرزق لمن يشاء (ويقدر) اى يقتر ويقبض على من يشاء (ان فى ذلك لايات لقوم يؤمنون)
اى يصدقون * قوله تعالى (قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله)
روى عن ابن عباس رضى الله عنهما فى سبب نزول هذه الآية ان ناسا من اهل النرك قنأوا فاكثروا
وزنوا فاكثروا وانتهكوا الحرمت فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد ان الذى
تقول وتدعو اليه احسن لو تخبرنا بان لما عملنا كفارة فنزلت والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى
قوله فالولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات قال يبدل شركهم ايمانا ورناهم احصانا ونزلت قل
يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله اخرجهم الناساى وعن ابن عباس
ايضا قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى وحتى يدعو الى الاسلام فارسل
اليه كيف تدعونى الى دينك وانت تزعم ان من قتل او اشرك او زنى يلقى انا ما يضاعف
له العذاب وانا قد فعلت ذلك كله فانزل الله تعالى الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فقال
وحشى هذا شرط شديد لعل لا اقدر عليه فهل غير ذلك فانزل الله تعالى ان الله لا يغفر ان
يترك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فقال وحشى اراى بعد فيه شبهة فلا ادري اغفر لى ام لا فانزل
الله تعالى قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله فقال وحشى نعم هذا الجاء
فاسلم وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال نزلت هذه الآيات فى عياش بن ابي ربيعة والوليد بن الوليد
ونفر من المسلمين كانوا قد اسلموا ثم فتنوا وعذبوا فافتتنوا فكننا نقول لا يقبل الله من هؤلاء صرفا
ولا عدلا ابدا قوم اسلموا ثم تركوا دينهم لعذاب عذبوا به فانزل الله تعالى هذه الآية فكتبها عربى
الخطاب رضى الله عنه بيده ثم بعث بها الى عياش بن ابي ربيعة والوليد بن الوليد والى اولئك
النفر فاسلموا جميعا وهاجروا * وعن ابن عمر ايضا قال كنا معشر اصحاب رسول صلى الله عليه
رسلم نرى او نقول ليس شىء من حسناتنا الا وهى مقبولة حتى نزلت اطيعوا الله واطيعوا الرسول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَنُفِىَ فِي الرِّيحِ فَوَاللَّهِ

مِنْ شَيْءٍ لَّيْسَ بِكَافٍ

(الْبَئْسَ)

الذي خلق منه العين اشرف
من المادة الكسيفة البدنية
ولكن الاحتجاب عن الجمعية
الالهية واللطف الروحانية
بعث العين على بالاباء حتى
تمسك بالقياس وعصى الله
في سجود الناس (قال ان خير
منه خلقتني من نار وخلقته
من طين قال فاخرج منها فانك
رجيم وان عليك لعنتي
الى يوم الدين) والرجيم
واللعين من بعدى عن
الحضرة القدسية المنزهة
عن المواد الرجسية بالانغماس
في الفواشى الطبيعية
والاحتجاب بالكواثر
الهيمولانية ولهذا وقت اللعن
بيوم الدين وحدد نهايته به
لان وقت البعث والجزاء
هو زمان تجرد الروح عن
البدن ومواده وحينئذ لا يبقى
نسلطه على الانسان وينقاد
ويذعن له في الوقت المعلوم
الذي هو القيامة الكبرى فلا
يكون ملعونا كما قال عليه
السلام الا ان شيطاني اسلم
على يدي والانظار للاغواء
واللعن ينتهيان الى ذلك
الوقت لكن الذين اخلصهم
الله لنفسه من اهل العناية
عن شوب الكدورات
الفسيحة وحجب البشرية
والانابة وصفي فطرتهم عن
خلط ظلمة النشأة لا يمكنه
اغواؤهم البتة في البداية

ان قدر على ربي ليعذبني عذابا ما عذبه احدا فلما مات فعل به ذلك فامر الله تعالى الارض فقال اجعي
ما فيك منه ففعلت فاذا هو قائم فقال ما جعلك على ما صنعت قال خشيتك يا رب او قال مخافتك ففقر له
بذلك وعنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في بني اسرائيل رجلان متحابان احدهما
مذنب والآخر في العبادة مجتهد فكان المجتهد لا يزال يرى الآخر على ذنب فيقول له اقصر
فوجده يوما على ذنب فقال له اقصر فقال خلني وربى ابعتت على رقيبا فقال والله لا يغفر لك الله
او قال لا يدخلك الجنة فقبض الله ارواحهما فاجتمعا عند رب العالمين فقال الرب تبارك وتعالى للمجتهد
ا كنت على ما في يدي قادرا وقال للمذنب اذهب فادخل الجنة برحمتي وقال للآخر اذهبوا به الى النار
قال ابو هريرة تكلم والله بكلمة او بقت دنياه وآخرته اخرج به ابو داود * عن انس قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل يا ابن آدم انك مادعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك
ولا ابالي يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك ولا ابالي يا ابن آدم لو انك اتيتني
بقرب الارض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا لا اتيتك بقرب اخرج به الترمذي قوله عنان السماء
العنان السحاب وقيل هو ما عن لك منها وقرب الارض بضم القاف هو ما يقارب ملاها * قوله
عز وجل (واناديوا الى ربكم) اي ارجعوا اليه بالتوبة والطاعة (واسلموا له) اي اخلصوا له
التوحيد (من قبل ان ياتيكم العذاب ثم لاتنصرون) اي لاتمنعون منه (واتبعوا احسن ما انزل
اليكم من ربكم) يعني القرآن لانه كله حسن ومعنى الآية على ما قال الحسن الزموا طاعة الله
واجتنبوا معصيته فانه انزل في القرآن ذكر القبح ليحذنب وذكر الاثام لادون اثلا يرغب فيه
وذكر الحسن لتؤثره وتأثره وتأخذ به وقيل الاحسن اتباع الناسخ وترك العمل بالمنسوخ
(من قبل ان ياتيكم العذاب بغفته وانتم لاتشعرون) يعني غافلين عنه (ان تقوا نفس) اي اثلا تقول
وقيل معناه بادروا واحذروا ان تقول وقيل خوف ان تصبروا الى حال ان تقول نفس (يا حسرتي)
اي ياندي ويا حزني والتحسر الاعتمام والحزن على ما فات (على ما فرطت في جنب الله) اي
على ما قصرت في طاعة الله وقيل في امر الله وقيل في حق الله وقيل على ما صنعت في ذات
الله وقيل معناه على ما قصرت في الجانب الذي يؤدي الى رضا الله تعالى (وان كنت لمن
الساخرين) اي المستهزئين بدين الله وبكتابه وبرسوله وبالؤمنين قيل لم يكفه ان ضيع
طاعة الله حتى سخر بها لها (او تقول لو ان الله هداني) اي ارشدني الى دينه وطاعته (لكنت
من المتقين) اي الشريك (او تقول حين ترى العذاب) اي عيانا (لو ان لي كرة) اي
رجعة الى الدنيا (فاكون من المحسنين) اي الموحدين ثم اجاب الله تعالى هذا التأويل
بان الاعذار زائلة والتعلل باطل وهو قوله تعالى (بلى قد جاءك آياتي) يعني القرآن
(فكذبت بها) اي قلت ليس من الله (واستكبرت) اي تكبرت عن الايمان بها (وكنت
من الكافرين ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله) اي زعوا ان له ولدا وشريكا وقيل
هم الذين يقولون الاشياء الباطل وان شئنا فعلنا وان شئنا لم نفعل (وجوههم مسودة) قيل هو
سواد مخالف لسائر انواع السواد (اليس في جهنم مثوى للكافرين) اي عن الايمان * قوله
تعالى (ويجي الله الذين اتقوا) اي الشريك (بمقازتهم) اي الطرق التي تؤديهم الى الفوز
والنجاة وقرئ بمقازتهم اي ينجيهم بفوزهم بالاعمال الحسنة من النار (لا يمسمهم سوء)

اي لا يصيبهم المكروه (ولا هم يحزنون الله خالق كل شيء) اي مما هو كائن او يكون في الدنيا والآخرة (وهو على كل شيء وكيل) اي ان الاشياء كلها موكولة اليه فهو القائم بحفظها (له مقاليد السموات والارض) اي مفاتيح خزائن السموات والارض واحدها مقادير مثل مفتاح وقيل اقليد على غير قياس قيل هو فارسي معرب قال الراجز لم يؤذها الديك بصوت تغريد * ولم يعالج غلقها باقليد والمعنى ان الله تعالى مالك امرها وحافظها وهو من باب الكناية لان حافظ الخزائن ومدبر امرها هو الله الذي يملك مقاليدها وقيل مقاليد السموات خزائن الرزق والمطر ومقاليد الارض النبات (والذين كفروا بآيات الله) اي جحدوا بآياته الظاهرة الباهرة (اولئك هم الخاسرون) قوله عز وجل (قل افغير الله تأمروني اعبد ايها الجاهلون) وذلك ان كفار قريش دعوه الى دين آباءه فوصفهم بالجهل لان الدليل القاطع قد قام بانه هو المستحق للعبادة فمن عبد غيره فهو جاهل (ولقد اوحى اليك والى الذين من قبلك ان لا تشرك ليحبطن عملك) اي الذي علمته قبل الشرك وهذا خطاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره لان الله عز وجل عصم نبيه صلى الله عليه وسلم من الشرك وفيه تهديد لغيره (وتكونن من الخاسرين بل الله فاعبدو كن من الشاكرين) اي لانعامه عليك * قوله تعالى (وما قدروا الله حق قدره) اي ما عظموه حق عظمتهم حين اشركوا به غيره * ثم اخبر عظمتهم فقال (والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون) (ق) عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال جاء جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان الله يرفع السماء على اصبع والارض على اصبع والجبال على اصبع والشجر والانهار على اصبع وسائر الخلق على اصبع ثم يقول انا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال وما قدروا الله حق قدره وفي رواية الماء والثرى على اصبع وسائر الخلق على اصبع ثم همزهن وفيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه تعجبا وتصديقا له ثم قرأ وما قدروا الله حق قدره الآية (ق) عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوى الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول انا الملك ابن الجبارون ابن المتكبرون ثم يطوى الارضين بشماله ثم يقول انا الملك ابن الجبارون ابن المتكبرون وفي رواية يقول انا الله ويقبض اصابعه ويبسطها ثم يقول انا الملك ابن الجبارون ابن المتكبرون وفي رواية يقول انا الله ويقبض اصابعه انا الملك حتى نظرت الى المنبر يتحرك من اسفل شيء منه حتى اتى اقول اساقط هو برسول الله صلى الله عليه وسلم لفظ مسلم ولبخاري ان الله يقبض يوم القيامة الارضين وتكون السموات بيديه ويقول انا الملك (خ) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقبض الله الارض ويطوى السماء بيديه ثم يقول انا الملك ابن ماوك الارض قال ابو سليمان الخطابي ليس فيما يضاف الى الله عز وجل من صفة اليدين شمال لان التماس محل النقص والضعف وقد روى كلتا يديه عين وليس عندنا معنى اليد الجارحة انما هي صفة جاء بها التوقيف فحقن نطقها على ما جاءت ولا نكفها وننتهي الى حيث انتهى بنا الكتاب والاخبار الماثورة الصحيحة وهذا مذهب اهل السنة والجماعة وقال سفيان بن عيينة كل ما وصف

ايضا فكيف في النهاية واللحن وان ارتفع باسلامه وانقياده هناك لكن لزمه كونه جهنميا للازمته الطبيعة الهولانية والمادة الجسمانية فلا يتجرد اصلا وان كان قد يرتقى الى سماء العقل والافق الروحية بالوسوسة والاتقاء ويتصل في جنة النفس بآدم عند الاغواء ولا يزال يطرد عن ذلك الجنباب (قال رب فانظرني الى يوم يعنون قال فانك من المظيرين الى يوم الوقت المعلوم قال فبعتك لا غوينهم اجمعين الاعدادك منهم المحاصرين قال فالخلق والحق اقول لا ملائكة جهنم منك ومن تبعك منهم اجمعين) وانما اقسم على الاغواء بعزته تعالى لانه مسبب عن تعززه باستار الجلال وسرادات الكبرياء وتمعه عن ادراك ابليس لقنائه بسحب الانوار واقسم الله تعالى في مقابلته بالحق البات الواجب الذي لا يتغير على املائه جهنم منه ومن اتبعه لوجود ذلك التعزز والملازمة هؤلاء جهنم دائما ابدا على حاله لا يتغير ولا يتبدل لان تجرد الحجر بدالات وتعاق المتعاق بالطلع امر تقتضيه الذوات

والايعان والحماني في
الازل غير عارض فلا زال
كذلك ابدا (قل ما استأجر
عليه من اجر) ولا غير ذلك
في ذلك فان اقوال الكامل
الحق بالحق مقصوده
بالذات غير معللة بالعرض
(وما انا من المتكلمين) اد
المتصعين الذين يتحلون
الكلمات ويظهرون
بأنفسهم وصناعتهم ويدعون
كلمات الله لأنفسهم بل
فيت عن نفسي وصنعتي
فالله القائل بلساني (ان الله
الا ذكر للعالمين) وتبين
نبأه بعد حين) عند ايراد
الصغرى او الكبرى لانهما
تأويله حينئذ
﴿ سورة الرعد ﴾
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
هذا (تنزيل الكتاب)
كتاب العقل واللب
بظهوره عليك من
القيوب (من الله) وحده
الواحدية (العزيز) المختص
بسترات الجلال في عباد
غيبه (الحكيم) ذي الحكمة
الكامنة هناك المارة
في مراتب التنزلات
(انا انزلنا اليك الكتاب
بالحق) اي انزلناه بظهور
الحق فيك بعد كونه (فاعلم
الله) فخصه بالعبادة

الله به نفسه في كتابه تفسيره تلاوته والسكوت عليه * قوله عز وجل (ونفخ
في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض) اي ماتوا من الفزع وهي النفخة الاولى
(الامن شاء الله) تقدم في سورة النمل تفسير هذا الاستثناء وقال الحسن الامن شاء الله يعني الله وحده
(ثم نفخ فيه) اي في الصور (اخرى) مرة اخرى وهي النفخة الثانية (فاذا هم قيام) اي من
قبورهم (ينظرون) اي ينتظرون امر الله فيهم (ق) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النفختين اربعون قالوا اربعون يوما قال ابو هريرة ابنت
قالوا اربعون شهرا قال ابو هريرة ابنت قالوا اربعون سنة قال ابنت ثم ينزل الله عز وجل من
السماء ماء فينبتون كما ينبت البقل وليس من الانسان شيء الا يبلى الاعظم واحد وهو عجب الذنب
ومنه يركب الخلق يوم القيامة * قوله تعالى (واشرقت الارض بنور ربها) وذلك حين يتجلى الرب
تبارك وتعالى لفصل القضاء بين خلقه فايضارون في نوره كما لا يضارون في الشمس في اليوم الصحو
وقيل بعدل ربها واراد بالارض عرصات القيامة (ووضع الكتاب) اي كتاب الاعمال وقيل
اللوحة المحفوظ لان فيه اعمال جميع الخلق من المبدأ الى المتهى (وجيء بالبين) يعني ليكونوا
شهداء على انفسهم (والشهداء) قال ابن عباس يعني الذين يشهدون للرب بقبليج الرسالة وهم امة
محمد صلى الله عليه وسلم وقيل يعني الحفظة (وقضى بينهم بالحق) اي بالعدل (وهم لا يظلمون)
اي لا يزداد في سياهم ولا ينقص من حسناتهم (ووفيت كل نفس ما عملت) اي ثواب ما عملت (وهو
اعلم بما يفعلون) يعني انه سبحانه وتعالى عالم بافعالهم لا يحتاج الى كاتب ولا الى شاهد * قوله تعالى
(وسبق الذين كفروا الى جهنم) يعني سوفاء عنيقا (زمرا) افواجا بعضهم على اثر بعض كل
امة على حدة وقيل جاعات متفرقة واحدهما زمرة (حتى اذا جاؤوها فتحت ابوابها) يعني السبعة
وكانت قبل ذلك مغلقة (وقال لهم خزنتها) يعني توبخا وتقريعا (ألم يأتيكم رسل منكم) اي
من انفسكم ومن جنسكم (يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن
حققت كلمة العذاب) اي وجبت (على الكافرين) وهي قوله تعالى لا تملأن جهنم من الجنة
والناس اجمعين (قيل ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فنبئس منوى المتكبرين) * قوله عز وجل
(وسبق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا) فان قلت عبر عن الفريقين بلفظ السوق فما الفرق
بينهما قلت المراد بسوق اهل النار طردهم الى العذاب بالهوان والعنف كما يفعل بالاسير اذا
سيق الى الحبس او القتل والمراد بسوق اهل الجنة سوق مراكبهم لانهم يذهبون اليها راكبين
او المراد بذلك السوق اسراعهم الى دار الكرامة والرضوان فشتان ما بين السوقين (حتى
اذا جاؤوها وقمت ابوابها) فان قلت قال في اهل النار فتحت بغيرواو وهنا زاد حرف الواو فما
الفرق قلت فيه وجوه احدها انها زائدة الثانية انها واو الحال مجازة وقد قمت ابوابها فادخل
الواو لبيان انها كانت مفتحة قبل مجيئهم اليها وحذف الواو في الآية الاولى لبيان ان ابواب جهنم
كانت مغلقة قبل مجيئهم اليها ووجه الحكمة في ذلك ان اهل الجنة اذا جاؤوها وجدوا ابوابها مفتحة
حصل لهم السرور والفرح بذلك واهل النار اذا رأوها مغلقة كان ذلك نوع ذل وهوان لهم
الثالث زيدت الواو هنا لبيان ابواب الجنة ثمانية ونقصت هناك لان ابواب جهنم سبعة والعرب
تعطف بالواو فيما فوق السبعة تقول سبعة وثمانية فان قلت حتى اذا جاؤوها شرط فأن جوابه قلت

فيه وجوه احدها انه محذوف والمقصود من الحذف ان يدل على انه بلغ في الكمال الى حيث لا يمكن ذكره الثاني ان الجواب هو قوله وقال لهم خزنتها سلام عليكم بغيروا والثالث تقديره فادخلوها خالدين دخلوها فحذف دخلوها لدلالة الكلام عليه (وقال لهم خزنتها سلام عليكم) اي ابشروا بالسلامة من كل الآفات (طبت) قال ابن عباس معناه طاب لكم المقام وقيل اذا قطعوا النار حبسوا على قطرة بين الجنة والنار فيقتص بعضهم من بعض حتى اذا هذبوا وطبوا ادخلوا الجنة فيقول لهم رضوان واصحابه سلام عليكم طبتهم (فادخلوها خالدين) وقال علي بن ابي طالب رضى الله عنه اذا سبقوا الى الجنة فاذا انتهوا اليها وجدوا عند بابها شجرة يخرج من تحتها عينان فيقتسل المؤمن من احداهما فيطهر ظاهره ويشرب من الاخرى فيطهر باطنه وتتلقاهم الملائكة على ابواب الجنة يقولون سلام عليكم طبتهم فادخلوها خالدين (وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده) اي بالجنة (واورثنا الارض) اي ارض الجنة تصرف فيها كانشاء تشبيها بحال الوارث وتصرفه فيما يرثه وهو قوله تعالى (تنبوا) اي نزل (من الجنة) اي في الجنة (حيث نشاء) فان قلت فامعنى قوله حيث نشاء وهل يتبوا احدهم مكان غيره قلت يكون لكل واحد منهم جنة لا توصف بسعة وحسنا وزيادة على الحاجة فيتبوا من جنته حيث يشاء ولا يحتاج الى غيره وقيل ان امة محمد صلى الله عليه وسلم يدخاون الجنة قبل الامم وينزلون فيها حيث شاؤا ثم تنزل الامم بعدهم فيما فضل من اقال الله عز وجل (فم اجر العالمين) اي ثواب المطيعين في الدنيا الجنة في العقبى (وترى الملائكة حافين من حول العرش) اي محدقين محيطين بحافته وجوانبه (يسبحون بحمد ربهم) وقيل هذا تسبيح تليذ لا تسبيح تعبدا لان التكليف يزول في ذلك اليوم (وقضى بينهم بالحق) بين اهل الجنة واهل النار بالعدل (وقيل الحمد لله رب العالمين) اي يقوله اهل الجنة شكرا حين تم وعد الله لهم وقيل ابتداء الله ذكر الخلق بالحمد في قوله الحمد لله الذي خالق السموات والارض وختم الحمد في آخر الامر وهو استقرار الفريقين في منازلهم فبه بذلك على تحميده في بداية كل امر وخاتمته والله تعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿ تفسير سورة حم المؤمن وتسمى سورة غافر ﴾

وهي مكية قيل غير آيتين وهما قوله تعالى الذين يجادلون في آيات الله والتي بعدها وهي خمس وثمانون آية والف ومائة وتسع وتسعون كلمة واربعة آلاف وتسعمائة وستون حرفا عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال ان مثل صاحب القرآن كمثل رجل انطلق يرتاد لاهله ونزلا فرباثر غيث فيبثا هو يسير فيه ويتعجب منه اذ هبط على روضات دمنات فقال عجبت من الغيث الاول فهذا اعجب منه واعجب فقبل له ان مثل الغيث الاول مثل عظم القرآن وان مثل هذه الروضات الدمنات مثل آل حم في القرآن وعن ابن عباس قال لكل شيء باب ولباب القرآن الجواميم وقال ابن مسعود اذا وقعت في آل حم وقعت في روضات الجنة اتانق فيهن وقال سعد بن ابراهيم كن آل حم تسمى العرائس

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (حم) قال ابن عباس رضى الله عنهما حم اسم الله الاعظم وعنه قال الروحون حروف اسمه الرحمن مقطعة وقيل حم اسم للسورة وقيل الحاء افتتاح اسمائه حلیم وحید وحی وحكيم وحنان والميم افتتاح اسمائه ملك ومجيد ومنان وقيل حم معناه حم بضم الحاء اي قضى وماوقفوا معه (فبأمره فيه

الذاتية حين تجلى لك بذاته ولم يبق احدا من خلقه (مخلصا) محضاً (له الدين) عن شوب الغيرية والاثنية اى اعبد به بشهود لذاته ومطالعة تجليات صفاته بعينه وتلاوة كلامه به فيكون سيرك سير الله ودينك دين الله وفطرتك ذات الله (الله الدين الخالص) عن شوب الغيرية والاثنية لالك لفنائك فيه بالكلية فلا ذات لك ولا صفة ولا فعل ولا دين والالمسا خالص بالحقيقة فلا يكون لله (والذين اتخذوا من دونه اولياء ما نعبدهم الا يقرنونا الى الله زانين) احتجوا بالكثرة عن الوحدة واتخذوا الغير وليسا بالحقبة للتقرب والوصول به الى الله (ان الله يحكم بينهم) عند حشر معبوداتهم معهم فيما اختلفوا فيه من صفاتهم وقواهم وافعالهم فيقرن كلا منهم مع من يتولاه من عابد ومعبود ويدخل المبطل النار مع المبطلين كما يدخل الحق الجنة مع المحقين ويجزى كلا بوصفه الغالب عليه وماوقف معه واحتجب به مع اختلافهم في الاوصاف وماوقفوا معه (فبأمره فيه

ما هو كائن (تنزيل الكتاب من الله العزيز) اى الغالب القادر وقيل الذى لا مثله (العليم) اى بكل المعلومات (غافر الذنب) اى سائر الذنب (وقابل التوب) اى التوبة قال ابن عباس غافر الذنب لمن قال لا اله الا الله وقابل التوب عن قال لا اله الا الله (شديد العقاب) لمن لا يقول لا اله الا الله (ذى الطول) اى السعة والغنى وقيل ذى الفضل والتم واصل الطول الانعام الذى تطول مدته على صاحبه (لا اله الا هو) اى هو الموصوف بصفات الوحدانية التى لا يوصف بها غيره (اليه المصير) اى مصير العباد اليه فى الآخرة * قوله تعالى (ما يجادل) اى ما يخاصم ويحاجج (فى آيات الله) اى فى دفع آيات الله بالكذب والانكار (الا الذين كفروا) قال ابو العالية آيات ما شهدا على الذين يجادلون فى القرآن قوله تعالى ما يجادل فى آيات الله الا الذين كفروا وقوله وان الذين اختلفوا فى الكتاب لفي شقاق بعيد وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبی صلى الله عليه وسلم قال ان جدالا فى القرآن كفر اخرجه ابو داود وقال المراء فى القرآن كفرو عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قومًا يترجون فقال انما هلك من كان قبلكم بما ضاربوا كتاب الله عز وجل بعضه ببعض وانما انزل الكتاب يصدق بعضه بعضا فلا تكذبوا بعضه ببعض فما علمتم منه فقولوه وما جهلتم منه فكلوه الى عاله (م) عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال هاجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فسمع اصوات رجلين اختلفا فى آية فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف في وجهه الغضب فقال انما هلك من كان قبلكم باختلافهم فى الكتاب (فلا يغركم تغلبهم) اى تصرفهم (فى البلاد) للتجار وسلاطنتهم فيها مع كفرهم فان عاقبة امرهم العذاب (كذبت قبلهم قوم نوح والاحزاب من بعدهم) اى الكفار الذين تحزبوا على انبيائهم بالكذب من بعد قوم نوح (وهت كل امة رسولهم لياخذوه) قال ابن عباس ليقتلوه ويهلكوه وقيل لياسروهم (وجادلوا) اى خاصموا (بالباطل ليدحضوا) اى ليبطلوا (به الحق) الذى جاء به الرسل (فاخذتهم فكيف كان عقاب) اى انزلت بهم من الهلاك ما هموا هم بانزاله بالرسل وقيل عناء فكيف كان عقابي اياهم اليس كان مهلكا مستأصلا (وكذلك حققت) اى وجبت (كلمت ربك) اى كما وجبت كلمة العذاب على الامم المكذبة حققت (على الذين كفروا) اى من قومك (انهم) اى بانهم (اصحاب النار) * قوله عز وجل (الذين يحملون العرش) قيل حلة العرش اليوم اربعة فاذا كان يوم القيامة اردفهم الله تعالى باربعة اخر كما قال تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية وهم اشرف الملائكة وفضلهم لقربهم من الله عز وجل وهم على صورة الالواح وجاء فى الحديث ان لكل ملك منهم وجه رجل ووجه اسد ووجه ثور ووجه نسر ولكل واحد منهم اربعة اجنحة جناحان منها على وجهه مخافة ان ينظر الى العرش فيصعق وجناحان ينفو بهما فى الهواء ليس لهم كلام غير التسبيح والتحميد والتمجيد ما بين اظلالهم الى ربهم كابين سماء الى سماء وقال ابن عباس حلة العرش ما بين كعب احدهم الى اسفل قدميه مسيرة خمسمائة عام ويروى ان اقدامهم فى تخوم الارضين والارضون والسموات الى جزمهم تسبيحهم سبحان ذى العزة والجبروت سبحان ذى الملك والملكوت سبحان الحى الذى لا يموت سبحان قدوس رب الملائكة والروح وقيل ان ارجلهم فى الارض السفلى ورؤسهم خرقت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وهم اشد

يختلفون ان الله لا يهدى) الى النجاة وعالم النور وتجليات الصفات والذوات (من هو كاذب كفار) بعده عنه واحتجابه بظلمة الرذائل وصفات النفس عن النور وامتناعه عن قبوله (لو اراد الله ان يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء سبحانه هو الله الواحد القهار) اى نزهه عن المثالة والمجانسة واصطفاء الولد اكون الوحدة لازمة لذاته وقهره بوحدانيته غيره فلا تماثل فى الوجوده كيف فى الوجوب (خلق السموات والارض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل) بظهوره فى مظاهرها واحتجابه بصورها صرفا لكل بقدرة وفعله (وسخر الشمس والقمر كل يجرى لاجل مسمى) بسلطانه وملكه فلا ذات ولا صفة ولا فعل لغيره وذلك دليل وحدانيته (الا هو العزيز) القوى الذى يقهر الكل بسطوة قهره (الغفار) الذى يسترهم بنور ذاته وصفاته فلا يبقى معه غيره او العزيز المتعج باحتجابه عن خلفه

خوفا من اهل السماء السابعة واهل السماء السابعة اشد خوفا من التي تليها والتي تليها اشد خوفا من التي تليها وروى عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذن لي ان احدث عن ملك من ملائكة الله عز وجل من حلة العرش ان ما بين شحمة اذنه الى عاتقه مسيرة سبعمائة عام اخرجه ابو داود واما صفة العرش فقبل انه جوهرة خضراء وهو من اعظم المخلوقات خلقا وروى جعفر بن محمد عن ابيه عن جده انه قال ان ما بين القائمة من قوائم العرش والقائمة الثانية كخفقان الطير المسرع ثلاثين الف عام ويكسى العرش كل يوم الف لون من النور لا يستطيع ان ينظر اليه خلق من خلق الله تعالى والاشياء كلها في العرش كحلقة في فلاة وقال مجاهد بين السماء السابعة وبين العرش سبعون الف حجاب حجاب نور وحجاب ظلمة وحجاب نور وحجاب ظلمة وقيل ان العرش قبلة لاهل السماء كما ان الكعبة قبلة لاهل الارض * قوله (ومن حوله) يعني الطائفتين به وهم الكروبيون وهم سادات الملائكة قال وهب بن منبه ان حول العرش سبعين الف صف من الملائكة صف خلف صف يطوفون بالعرش يقبل هؤلاء ويدبر هؤلاء فاذا استقبل بعضهم بعضا هلك هؤلاء ومن وراءهم سبعون الف صف قيام ايديهم الى اعناقهم قد وضعوها على عواتقهم فاداسموا تكبير اولئك وتليلهم رفعوا اصواتهم فقالوا سبحانك وبحمدك ما عظمك واجلاك انت الله لا اله غيرك انت الاكبر والخلق كلهم اليك راجعون ومن وراء هؤلاء مائة الف صف من الملائكة قد وضعوا اليمنى على اليسرى ليس منهم احدا لا يسبح تحميدا لا تسبحه الاخر ما بين جناحي احدهم مسير ثلثمائة عام وما بين شحمة اذنه الى عاتقه اربعمائة عام واحتجب الله عز وجل من الملائكة الذين حول العرش بسبعين حجابا من نار وسبعين حجابا من ظلمة وسبعين حجابا من نور وسبعين حجابا من درايض وسبعين حجابا من باقوت احمر وسبعين حجابا من زبرجد اخضر وسبعين حجابا من بلج وسبعين حجابا من ماء وسبعين حجابا من برد وما لا يعلمه الا الله عز وجل * قوله تعالى (يسبحون بحمد ربهم) اي ينزهون الله تعالى عما يليق بجلاله والتحميده والاعتراف بانه هو المم على الاطلاق (ويؤمنون به) اي يصدقون بانه واحد لا شريك له ولا منله ولا نظيره فان قلت قدم قوله يسبحون بحمد ربهم على قوله ويؤمنون به ولا يكون التسبيح الابدال ايمان فافائدة قوله ويؤمنون به قلت فافادته التنبيه على شرف الايمان وفضله والترغيب فيه ولما كان الله عز وجل محتجبا عنهم بحجب جلاله وجماله وكماله وصفهم بالايمان به قال شهر بن حوشب حلة العرش ثمانية اربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حملك بعد علك واربعة منهم يقول سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك قال وكانهم يرون ذنوب بني آدم (ويستغفرون للذين آمنوا) اي يسألون الله تعالى المغفرة لهم قبل هذا الاستغفار من الملائكة مقابل لقولهم اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فلما صدر هذا منهم اول تداركوه بالاستغفار لهم ثانيا وهو كالتنبيه لغيرهم فيجب على كل من تكلم في احد بشئ يكرهه ان يستغفر له (ربنا) اي ويقولون ربنا (وسعت كل شئ رحمة وعظما) اي وسعت رحمتك وعلمك كل شئ وفيه تنبيه على تقديم الشاء على الله تعالى بما هو اهل قبل المطلوب بالدعاء فلما قدموا النساء على الله عز وجل قالوا (فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك) اي دينك (وقهم عذاب الجحيم) قال معارف النصح عباد الله للمؤمنين الملائكة واغش الخلق للمؤمنين هم الشياطين (ربنا وادخلهم جنات عدن التي وعدتهم

مسور محاوراته الففار
ادى يستر لمن يشاء ذنوب
وجوده وصفاته فيظهر
شأه ويتجلى له صفاته وذاته
(حاشاكم من نفس واحدة)
ادم الخلق اى النفس
الائمة الكلية التي تشعب
من الموس الجزئية (ثم
جعلها روجها) النفس
الواحدة (وانزل لكم من
السموات ارواحا يخلقكم
ثم -ون انما لكم) لكون
سرها في اروح المخبوء
ويرى مثل ما وجد في عالم
السموات من عالم العيب
(حاشاكم من بعد خلق)
حاشاكم في ادوار الحلقة
بين (في ثلثات ثلاث)
السموات الجسمانية
والسبب النباتية والحيوانية
(ربكم الله ربكم)
في الصوركم المكور
المصرف بقدرته
المر بملكوته وملكاته
المر بالكثرة من وحدته
المر وصفاته المنزل لما
المر وقدر بأفعاله هو
المر الموصوفة بجميع
المر ربكم باسمائه
(المر) يصرف فيه
المر (لا اله الا هو)
في ارجاءه (وقضى تصرفون)
من عبادته الى عبادة غيره

ومن صلح من آبائهم وازواجهم وذرياتهم انك انت العزيز الحكيم (قبل اذا دخل المؤمن الجنة قال ابن ابي واين اوصي واين ولدي واين زوجتي فيقال انهم لم يعملوا عليك فيقول اني كنت اعلو لهم فيقال ادخلوهم الجنة فاذا اجتمع باهله في الجنة كان اكل لسروره ولذته (وقهم السيئات) اي عقوبات السيئات بان تصونهم عن الاعمال الفاسدة التي توجب العقاب (ومن تق السيئات يومئذ) اي من تقه في الدنيا (فقد رجه) اي في القيامة (وذلك هو الفوز العظيم) اي النعيم الذي لا ينقطع في جوار ملك لا تنصل العقول الى كنه عظمته وجلاله * قوله تعالى (ان الذين كفروا ينادون) اي يوم القيامة وهم في النار وقد مقتوا انفسهم حين عرست عليهم سيئاتهم وعانوا العذاب فيقال لهم (لقت الله) اي اياكم في الدنيا (اكبر من مقتكم انفسكم اذ تدعون الى الايمان فتكفرون) اي اليوم عد حلول العذاب بكم (قالوا ربنا اننا اثنتين واحيتنا اثنتين) قال ابن عباس رضي الله عنهما كانوا اوتانا في اصلاص آبائهم فاحياهم الله تعالى في الدنيا ثم اماتهم الموتة التي لا بد منها ثم احياهم للبعث يوم القيامة فهذه موتان وحياتان وقيل اميتوا في الدنيا ثم احياوا في القبر للسؤال ثم اميتوا في قبورهم ثم احياوا للبعث في الآخرة وذلك انهم عدوا اوقات البلاء والمحنة وهي اربعة الموتة الاولى ثم الحياة في القبر ثم الموتة الثانية فيه ثم الحياة للبعث فاما الحياة الاولى التي هي من الدنيا فلم يمدوها لانها ليست من اقسام البلاء وقيل ذكر حياتين وهي حياة الدنيا وحياة القيامة وموتتين وهي الموتة الاولى في الدنيا ثم الموتة الثانية في القبر بعد حياة السؤال ولم يمدوها حياة السؤال لقصر مدتها (فاعترفوا بذنوبنا) يعني انكارهم البعث بعد الموت فلما شاهدوا البعث اعترفوا بذنوبهم ثم سألو الرجعة بقولهم (فهل الى خروج) اي من النار (من سبيل) والمعنى فهل الى رجوع الى الدنيا من سبيل للصالح اعمالنا ونعمل بطاعتك وهذا كلام من غلب عليه اليأس والقنوط من الخروج وانما قالوا ذلك تعلا وتحيروا والمعنى فلا خروج ولا سبيل اليه ولهذا جاء الجواب على حسب ذلك وهو قوله تعالى (ذلكم بانه اذا ادعى الله وحده كفرتم) معناه فاجيبوا ان لا سبيل الى الخروج وهذا العذاب والخلود في النار بانكم اذا ادعى الله وحده كفرتم يعني اذا قيل لاله الا الله انكرتم ذلك (وان يشرك به) اي غيره (تؤمنوا) اي تصدقوا ذلك الشرك (فالحكم لله العلي) اي الذي لا اعلى منه (الكبير) اي الذي لا اكبر منه * قوله عز وجل (هو الذي يريكم آياته) اي عجائب مصنوعاته التي تدل على كمال قدرته (وينزل لكم من السماء رزقا) يعني المطر الذي هو سبب الارزاق (وما يذكركم) اي يعظمهم هذه الآيات (الامن ينيب) أي يرجع الى الله تعالى في جميع اموره (فادعوا الله مخلصين له الدين) اي الطاعة والعبادة (ولو كره الكافرون) * قوله تعالى (رفيع الدرجات) اي رافع درجات الانبياء والاولياء والعلماء في الجنة وقيل معناه المرتفع اي انه سبحانه وتعالى هو المرتفع بعظمته في صفات جلاله وكلامه ووجدانيته المستغنى عن كل ما سواه وكل الخلق فقراء اليه (ذو العرش) اي خالقه ومالكه والفائدة في تخصيص العرش بالذكر لانه اعظم الاجسام والمقصود بيان كمال التنبيه على كمال القدرة فكل ما كان اعظم كانت دلالاته على كمال القدرة اقوى (يلقي الروح) يعني ينزل الوحي سماه روحا لان به تحيا الارواح كما تحيا الابدان بالارواح (من امره) قال ابن عباس من قضائه وقيل بامرهم وقيل من قوله (على من يشاء من عباده) يعني الانبياء (لينذر يوم التلاق) يعني لينذر النبي صلى الله عليه وسلم بالوحي يوم التلاق وهو يوم القيامة لانه يلقي المرء

مع عدمه (ان تكفروا فان الله غني عنكم) وتنجبوا بصفاتكم وذواتكم فان الله لا يحتاج الى ذواتكم وصفاتكم في ظهوره وكلامه لكونها فانية في نفس الامر ليست شأنا لاه فضلًا عن احتياجه اليها وهو الظاهر بذاته لذاته والباطن بحقيقته المشاهد لكلامه بعينه (ولا يرضى لعباده الكفر) الاحتجاب لكونه سبب هلاكهم ووقوعهم في اسر المسالك والزبانية ولا يتعلق بهم الرضا ولا يقبلون نوره فيدخلوا الجنة (وان تشكروا يرضه لكرم) برؤية نعمه واستعمالها في طاعته لتستعدوا لقول فيضه يرضى الشكر لكم بتجلى الصفات لتتصفوا بها فتبلغوا مقام الرضا وتدخلوا الجنة فاتبعه الكفر الاعليكم ولا ثمرة الشكر الا لكم هذا الكافر المحبوب افضل (واذا مس الانسان ضرر دعا ربه منيا اليه ثم اذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعو اليه من قبل وجعل لله اندادا ليضل عن سبيله قل تمتع بكفرك قليلا انك من اصحاب النار من هو قانت) مطيع في مقام النفس وافات ظلمة صفاتها (ساجدا وقاتما) بفناء

مع علمه وقيل يلتقي الظالم والمظلوم (يوم هم بارزون) أي خارجون من قبورهم ظاهرون لا يسترهم شيء (لا يخفى على الله منهم شيء) أي من أعمالهم وأحوالهم فإن قلت إن الله تعالى لا يخفى عليه شيء في سائر الأيام فأوجه تخصيص ذلك اليوم قلت كانوا يتوهمون في الدنيا إذا استتروا بالحيطان والجلبان الله تعالى لا يراهم وتخفى عليه أعمالهم وهم في ذلك اليوم صائرون من البروز والانكشاف إلى حال لا يتوهمون فيها مثل ما كانوا يتوهمونه في الدنيا (لمن الملك اليوم) أي يقول الله عز وجل في ذلك اليوم بعد قضاء الخلق لمن الملك فلا حديد يجيبه فيجيب نفسه تعالى فيقول (لله الواحد القهار) أي الذي قهر الخلق بالموت وقيل إذا حضر الأولون والآخرون في يوم القيامة نادى مناد لمن الملك فيجيبه جميع الخلائق في يوم القيامة لله الواحد القهار فالمؤمنون يقولونه تلذذا حيث كانوا يقولونه في الدنيا ونالوا به المنزلة الرفيعة في العقبى والكفار يقولونه على سبيل الذل والصغار والندامة حيث لم يقولوه في الدنيا (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت) يعني يجزى المحسن بأحسنه والسيئ بأسأته (لا ظلم اليوم) أي أن الخلق آمنون في ذلك اليوم من الظلم لأن الله تعالى ليس بظلام للعبيد (إن الله سريع الحساب) أي أنه تعالى لا يشغله حساب عن حساب بل يحاسب الخلق كلهم في وقت واحد * قوله تعالى (وانذرهم يوم الآزفة) يعني يوم القيامة سميت آزفة لقرب وقتها وكل ما هو آت فهو قريب (إذا القلوب لدى الحاجر) وذلك أنها تزول عن أماكنها من الخوف حتى تصير إلى الحاجر فلا هي تعود إلى أماكنها ولا هي تخرج من أفواهم فيموتوا ويستريحوا (كاشفين) أي مكروبين ممثلين خوفا وحزنا حتى يضيق القلب عنه (مالم الظالمين من حليم) أي من قريب ينفعهم (ولا شفيع) أي يشفع لهم (يطاع) أي فيهم (يعلم خائنة الأعين) أي خيانتها وهي مسارقة النظر إلى ما لا يحل وقيل هو نظر الأعين لما نهى الله عنه (وما تخفى الصدور) أي يعلم مضمرات القلوب (والله يقضي بالحق) أي يحكم بالعدل (والذين يدعون من دونه) يعني الأصنام (لا يقضون بشيء) لأنهم لا تعلم شيئا ولا يقدر على شيء (إن الله هو السميع) أي لا قوال الخلق (البصير) بأفعالهم (أولم يسيرا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم أشد منهم قوة وآثارا في الأرض) أي المماني أن العاقل من اعتبر بشيرة فإن الذين مضوا من الكفار كانوا أشد قوة من هؤلاء فلم تنفعهم قوتهم (فأخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم من الله من واق) أي يدفع عنهم العذاب (ذلك) أي ذلك العذاب الذي نزل بهم بأنهم كانت تائبهم رسلهم بالبينات فكفروا فأخذهم الله أنه قوى شديد العقاب * قوله عز وجل (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وهامان وفارون فقالوا ساحر كذاب فلما جاءهم بالحق من عندنا قالوا) يعني فرعون وقومه (اقناو البنا الذين آمنوا معه) قيل هذا القتل غير القتل الأول لأن فرعون كان قد أمسك عن قتل الولدان فلما بعث موسى عليه الصلاة والسلام أعاد القتل عليهم فعماه أعبدا وعليهم القتل (واستحيوا نساءهم) أي استحيوا النساء ليصدوهم بذلك عن متابعة موسى عليه الصلاة والسلام ومظاهرة (وما كيد الكافرين) أي وما مكرو فرعون وقومه واحتياهم (الافضل) أي يذهب كيدهم باطلا ويحقق بهم ما يريد الله تعالى (وقال فرعون) أي ملئه (ذروني اقتل موسى) وإنما قال فرعون هذا لأنه كان في خاصة قومه من يمنعه من قتل موسى وإنما منعوه عن قتله لأنه كان فيهم من يعتقد بقلبه أنه كان صادقا وقيل قالوا لا تقتله فانما هو ساحر ضعيف فلا يقدر أن يغلب سحرنا وإن قتله قالت العامة كان محقا صادقا وعجزوا عن جوابه فقتلوه (وليدع ربه) أي وليدع موسى ربه الذي يزعم أنه أرسله إلينا فيمنعه منا (إني أخاف أن يبدل دينكم) يعني يقول فرعون

الأفعال والصفات قائما بالطاعة والانقياد عند ظهور النفس بصفاتهما وأفعالها (يخذر الآخرة ويرجو رحمة ربه) عقاب الآخرة ويرجو الرحمة إذا سالكت في مقام النفس لا يخلو عن الخوف والرجاء (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) أي لا يستويان وإنما ترك المضمر إلى الظاهر ليبين أن المطيع في مقام النفس هو العالم والكافر هو الجاهل أما الأول فإن العلم هو الذي رسخ في القلب وتأصل بعروقه في النفس بحيث لا يمكن صاحبه مخالفته بل سيطر بالحكم والدم فظهر أثره في أعضائه لا خلق شيء منها عن مقتضاه وأما المرتسم في حيز العقل والخيال بحيث يمكن ذهول النفس عنه وعن مقتضاه فليس يعلم أنما هو امر تصويري وتخيل عارض لا يلبث بل يزول سريعا لا يغزو القلب ولا يمن ولا يغني من جوع وأما الثاني فظاهر إذ لو علم لم يحجب بالغير عن الحق (أما يذكرك) ويتعظ بهذا الذكر (أولو الألباب) العقول الصافية عن قشر التخيل والوهم لتحققها بالعلم الراسخ الذي

اخاف يغير دينكم الذي اتمم عليه (او ان يظهر في الارض الفساد) يعني بذلك تغيير الدين وتبديله وعبادة غيره (وقال موسى) يعني لما توعد فرعون بالقتل (اني عدت بربي وربكم) يعني ان موسى عليه الصلاة والسلام لم يأت في دفع الشدة الابان استعاذ بالله واعتمد عليه فلا جرم ان صانه الله عن كل بلية (من كل متكبر) اي متعظم عن الايمان (لا يؤمن بيوم الحساب) * قوله عز وجل (وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه) قيل كان ابن عم فرعون وقيل كان من القبط وقيل كان من بني اسرائيل فعلى هذا يكون معنى الآية وقال رجل مؤمن يكتم ايمانه من آل فرعون وكان اسم هذا المؤمن حزيل عند ابن عباس واكثر العلماء وقال ابن اسحق كان اسمه جبريل وقيل حبيب (اتقتلون رجلا ان يقول) اي لان يقول (ربى الله) وهذا استفهام انكار وهو اشارة الى التوحيد * وقوله (وقد جاءكم بالبينات من ربكم) فيه اشارة الى تقرير نبوته باظهار المجزة والمعنى وقد جاءكم بما يدل على صدقه (وان يك كاذبا فعليه كذبه) اي لا بضركم ذلك انما يعود وبال كذبه عليه (وان يك صادقا) اي فكذبتموه (يصيبكم بعض الذي يعدكم) قيل معناه يصيبكم الذى يعدكم ان قتلتموه وهو صادق وقيل بعض على اصلها ومعناه كانه قاله على طريق الاحتجاج اقل ما في صدقه ان يصيبكم بعض الذى يعدكم وفيه هلاككم فذكر البعض ايوجب الكل (ان الله لا يهدي) اي الى دينه (من هو مسرف كذاب) اي على الله تعالى (خ) عن عروة بن الزبير قال سألت عبد الله بن عمرو بن العاص عن اشد ما صنع المنركون برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بفناء الكعبة ادا قبل عقبة بن ابى معيط فاخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولوى ثوبه في عنقه وخنقه خنقا شديدا فاقبل ابو بكر فاخذ بمنكبه ودفعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اتقتلون رجلا ان يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم * قوله عز وجل (يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الارض اى غائبين في الارض مصر) (فننصرنا) اي نمنعنا (من ناس الله ان جاءنا) والمعنى لكم الملك فلا تتعرضوا للعباد بالكذب وقتل النبي فانه لا مانع من عذاب الله تعالى ان حل بكم (قال فرعون ما اريكم) اي من الرأى والنصيحة (الا ما ارى) اي لفسى (وما اهديكم الا سبيل الرشاد) اي ما دعوكم الا الى طريق الهدى ثم حكى الله تعالى ان مؤمن آل فرعون رد على فرعون هذا الكلام وخوفه ان يحل به ما حل بالامم قبله بقوله (وقال الذين آمنوا يا قوم انى اخاف عليكم مثل يوم الاحزاب مثل داب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم) اي مثل عادتكم في الاقامة على التكذيب حتى اتاهم العذاب (وما الله يريد ظلما للعباد) اي لا يهلككم الا بعد اقامة الحجة عليهم (ويا قوم انى اخاف عليكم يوم التناد) يعني يوم القيامة سمي يوم القيامة يوم التناد لانه يدعى فيه كل اناس بامامهم وينادى بعضهم بعضا فينادى اصحاب الجنة اصحاب النار وينادى اصحاب النار اصحاب الجنة وينادى فيه بالسعادة والشقاوة الا ان فلان بن فلان سعد سعادة لا يشقى بعدها ابدا وفلان بن فلان شقى شقاوة لا تسعد بعدها ابدا وينادى حين يذبح الموت يا اهل الجنة خلود بلا موت ويا اهل النار خلود بلا موت وقيل ينادى المؤمن كاؤم اقرؤا كتابه وينادى الكافر يا ليتنى لم اوت كتابه وقيل يوم التناد يعني يوم التناثر من ند البعير اذا تقرو هرب وذلك انهم اذا سمعوا زفير النار ندوا هربا فلا يأتون قطرا من الاقطار الا وجدوا الملائكة صفوفًا عليه فيرجعون الى المكان الذى كانوا فيه (يوم توالون مدبرين) اي منصرفين عن

تأثر به اظاهروا ما المشوبة بالوهم فلا تذكرو ولا تتحقق بهذا العلم ولا تعيه بل تتلجلج فيه فيذهب (قل يا عباد) الخصوصيين في اهل العناية (الذين امنوا) الايمان العملى (اتقوا ربكم) بمعو صفاتكم (للذين احسنوا) اي اتصفوا بالصفات الالهية فعبدوه على المشاهدة (في هذه الدنيا حسنة) لا يكتنه كنهها في الآخرة وهى شهود الوجه الباقي وجهاله الكريم (وارضى الله واسعة) اي النفس المطبئة المحصورة بالله لانقيادها له وقبولها لنوره واخصائها اليه ذات سعة يقينها لا تنقيد بشئ ولا يلبث في ضيق من عادة ومألوف وامر غير الحق (انما يوفى الصابرون) الذين صبروا مع الله في فناء صفاتهم وافعالهم وسلوكهم فيه وسيرهم في منازل النفس الواسعة باليقين (اجرهم) من جنات الصفات بغير حساب) اذا اجر الموفى بحسب الاعمال في مقام النفس مقدر بالاعمال في الجنة النفوس متناه لكونه من باب الآثار محصورا في المواد واما الذى يوفى بحسب

موقف الحساب الى النار (مالك من الله من عاصم) اى يعصمكم من عذابه (ومن يضل الله فانه من هاد) اى يهديه (ولقد جاءكم يوسف) يعنى يوسف ابن يعقوب (من قبل) اى من قبل موسى (بالبينات) يعنى قوله الرباب متفرقون خير ام الله الواحد القهار قيل مكث فيهم يوسف عشرين سنة نيا وقيل ان فرعون يوسف هو فرعون موسى وقيل هو فرعون آخر (فازلم في شك مما جاءكم به) قال ابن عباس من عبادة الله وحده لا شريك له والمعنى انهم بقوا شاكين في نبوته لم ينتفعوا بتلك البينات التى جاءهم بها (حتى اذا هلك) يعنى مات (قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا) اى اقم على كفركم وظنتم ان الله لا يحدد عليكم الحجة وانما قالوا ذلك على سبيل التشهى والتخفى من غير حجة ولا برهان عليه بل قالوا ذلك ليكون لهم اساسا في تكذيب الانبياء الذين يأتون بعده وليس قولهم لن يبعث الله من بعده رسولا تصديقا لرسالة يوسف كيف وفد شكوا فيها وانما هو تكذيب لرسالة من بعده مضموم الى التكذيب لرسالته (كذلك يضل الله من هو مسرف) اى في شركه وعصيانه (مرتاب) اى في دينه (الذين يحادون في آيات الله) قيل هذا تفسير للمسرف المرتاب يعنى الذين يحادون في ابطال آيات الله بالتكذيب (بغير سلطان) اى بغير حجة وبرهان (انا هم) من الله (كبر) اى ذلك الجدل (مقتاعند الله وعند الذين آمنوا كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار) * قوله عز وجل (وقال فرعون) يعنى لوزيره (يا هامان ابن لى صرحا) اى بناء ظاهرا لا يخفى على الناظرين وان بعد وقد تقدم ذكره في سورة القصص (لعلى ابلغ الاسباب اسباب السموات) اى طرقها وابوابها من سماء الى سماء (فاطلع الى اله موسى واتى لاهظه) يعنى موسى (كاذبا) اى فيما يدعى ويقول ان له ربا غيرى (وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل) قال ابن عباس رضى الله عنهما صده الله تعالى عن سبيل الهدى وقرئ وصد بالفتح اى وصد فرعون الناس عن السبيل (وما كيد فرعون الا في تباب) اى وما كيدته في ابطال آيات موسى الا في خسار وهلاك * قوله تعالى (وقال الذى آمن يا قوم اتبعون اهدكم سبيل الرشاد) اى طريق الهدى (يا قوم انما هذه الحياة الدنيا متاع) اى متعة ينتفعون بهامدة ثم تقطع (وان الآخرة هى دار القرار) اى التى لا تزول والمعنى ان الدنيا فانية مقرضة لا منفعة فيها وان الآخرة باقية دائمة والباقي خير من القاني قال بعض العارفين لو كانت الدنيا ذهابا فانيا والآخرة خزفا باقيا لكانت الآخرة خيرا من الدنيا فكيف والدنيا خرف فان والآخرة ذهب باقى (من عمل سيئة فلا يجزى الا مثلها) قيل معناه من عمل الشرك فجزاؤه جهنم خالدا فيها ومن عمل بالمعاصى فجزاؤه العقوبة بقدرها (ومن عمل صالحا من ذكر او انثى وهو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة برزقون فيها بغير حساب) اى لاتبعة عليهم فيما يعطون في الجنة من الخير وقيل فيصوب عليهم عليهم الرزق صبا بغير تقدير (ويا قوم مالى ادهوكم الى النجاة وتدعوننى الى النار) معناه انا ادعوكم الى الايمان الذى يوجب النجاة من النار وانتم تدعوننى الى الشرك الذى يوجب النار ثم فسر ذلك فقال (تدعوننى لا كفر بالله واشرك به ما ليس به علم) اى لا اعلم ان الذين تدعوننى اليه اله وما ليس به كيف يعقل جعله شريكا لاله الحق ولما بين انهم يدعونه الى الكفر والشرك بين انه يدعوهم الى الايمان بقوله (وانا ادعوكم الى العزيز) اى في انتقائه بمن كفر (الغفار) اى

الاخلاق والاحوال فهو غير متناه لكونه من باب تجليات الصفات في جهة القلب وعالم القدس مجردا عن المواد (قل انى امرت ان اعد الله محله الصالحه الدين) عن الالتفات الى الغير والسير بالنفس (وامرت لان اكون اول المسلمين) مقدم المسلمين الذين اسلموا وجوههم الى الله بالصلاه فيه وسابقتهم في الصف الاول سائرا بالله فانما عن النفس وصفاتها (قل انى اخاف ان عصيت ربي) ترك الاخلاص والظن الى الغير (عذاب يوم عظيم) من الاحتجاب والحرمان والعد (قل الله اعد) اخص بالعبادة (مخلصه ديني) عن شوب الانانية والاثنية (فاعبدوا ما شئتم من دونه قل ان الخاسرين) بالحقبة الكاملين في الخسران هم الواقفون مع الغير المحجوبون عن الحق (الذين خسروا انفسهم واهلهم) باهلاك الانفس وتضييع الامل من الجواهر المقدسة التى تجانسهم وتسانسهم في عالمها الروحانية لا احتجابهم بالظلمات الهولانية عنهم (الا ذلك

لذنوب اهل التوحيد (لاجرم) يعنى حقا (ان مادموتنى اليه) يعنى الصم (ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة) يعنى ليست له استجابة دعوة لاحد في الدنيا ولا في الآخرة وقيل ليست له دعوة الى عبادته في الدنيا ولا في الآخرة لان الاصنام لاتدعى الربوبية ولا تدعو الى عبادتها وفي الآخرة تبرا من عابديها (وان مردنا الى الله) اى مرجعا الى الله فيجازى كلا بما يستحقه (وان المشرفين) يعنى المشركين (هم اصحاب النار فستذكرون ما قول لكم) اى اذا عايتم العذاب حين لا ينفعكم الذكر (وافوض امرى الى الله) اى ارد امرى الى الله وذلك انهم توعدوه لمخالفته دينهم (ان الله بصير بالعباد) يعنى يعلم الحق من المبطل ثم خرج المؤمن من بينهم فطلبوه فلم يقدرُوا عليه وذلك قوله تعالى (فوقاه الله سيئات ما مكروا) اى ما ارادوا به من الشر قيل انه نجما مع موسى عليه الصلاة والسلام وكان قبليا (وحاق) اى نزل (بآل فرعون سوء العذاب) يعنى الفرق في الدنيا والنار في الآخرة وذلك قوله تعالى (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) يعنى صباحا ومساء قال ابن مسعود ارواح آل فرعون في اجواف طيور سود يعرضون على النار كل يوم مرتين تغدو وتروح الى النار ويقال يال فرعون هذه منازلكم حتى تقوم الساعة وقيل تعرض روح كل كافر على النار بكرة وعشيا مادامت الدنيا ويستدل بهذه الآية على اثبات عذاب القبر اعاذنا الله تعالى منه وبكرمه (ق) عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان احدم اذ مات عرض عليه مقعده بالقعدة والعشي ان كان من اهل الجنة فن اهل الجنة وان كان من اهل النار فن اهل النار يقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله تعالى اليه يوم القيامة ثم اخبر الله تعالى عن مستقرهم يوم القيامة فقال تعالى (ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون) اى يقال لهم ادخلوا يال فرعون (اشد العذاب) قال ابن عباس الوان من العذاب غير الذى كانوا يعذبون بهما منذ اغرقوا * قوله تعالى (واذ يهاجرون) اى واذا ذكر يا محمد لقومك اذ يختصمون يعنى اهل النار (في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعا) اى في الدنيا (فهل انتم مغنون عما نصيبا من النار قال الذين استكبروا) يعنى الرؤساء والقادة (انا كل فيها) يعنى نحن وانتم (ان الله قد حكم بين العباد) اى قضى علينا وعليكم (وقال الذين في النار) يعنى حين اشد عليهم العذاب (لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب قالوا) يعنى الخزنة (اولم تك تأتكم رسلكم بالبينات) يعنى لا عذر لكم بعد مجيئ الرسل (قالوا بلى) اى اعترفوا بذلك (قالوا فادعوا) يعنى انتم انا لاندعوكم لانهم علموا انه لا يخفف عنهم العذاب قال الله تعالى (ومادعاء الكافرين الا في ضلال) يعنى يضل ويضل ولا ينفعهم * قوله عز وجل (انا لننصر رسلا الذين آمنوا في الحياة الدنيا) قال ابن عباس بالغلبة والقهر وقيل بالجمعة وقيل بالانتقام من الاعداء في الدنيا والآخرة وكل ذلك حاصل لهم فهم منصورون بالجمعة على من خالفهم تارة وقد نصرهم الله بالقهر على من عاداهم واهلك اعداءهم بالانتقام منهم كمنصر يحيى بن زكريا لما قتل فانه قتل به سبعين الفا (ويوم يقوم الاشهاد) يعنى ونصرهم يوم القيامة يوم يقوم الاشهاد وهم الخلفاء من الملائكة يشهدون للرسل بالتبليغ وعلى الكفار بالتكذيب (يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم) اى ان اعترفوا عن كفرهم لم يقبل منهم (ولهم العنة) اى البعد من الرحمة (ولهم سوء الدار)

هو الخسران) الحقيق الظاهر البين) لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل) لانغارهم في المواد الهيولانية واستقرارهم في قعر بئر الطبيعة الظلانية فوقهم مراتب من الطبايع وتحتهم مراتب اخرى وهم في غمرات منها (ذلك يخوف الله به عباده يا عباد فاتقون والذين اجتنبوا الطاغوت) عبادة الغير (وانابوا الى الله) بالتوحيد المحض (لهم البشرى) بالبقاء (فبشر عباد) المخصوصين بعنايتي (الذين يستمون القول) كالعزائم والواجب والمندوب في قول الحق والغير) فينبعون احسنه) كالعزائم دون الرخص والواجب دون المندوب والقول حق الكل لا غير (اولئك الذين هداهم الله) اليه بنور الهداية الاصلية (واولئك اولوا الالباب) المميزون بين الاقوال بألبابهم المجرى فيتلقون المعاني المحققة دون غيرها (افن حق عليه كلمة العذاب) اى انت مالك امرهم فن سبق الحكم بشقاوته فأنت تنفذه اى انفاذه اصلا فأنت تقدمه

في النار لكن الذين اتقوا ربهم
افعالهم وصفاتهم وذواتهم
في التجريد والتفريد من
اهل التوحيد (لهم غرف
من فوقها غرف مبنية) اي
مقامات واحوال بعضها
فوق بعض كالتوكل بفناء
الافعال فوقه الرضاء بفناء
الصفات فوقه الفناء
في الذات (تجرى من
كسبها الانوار) انوار علوم
المكاشفات (وعد الله
لا يخلق الله الميعاد المتر
ان الله انزل من السماء ماء)
الروح ماء العلم (فسلكه
بنايع في الارض) الحكم
في اراضي الفوس بحسب
استعداداتها (ثم يخرج به
زرعا) زرع الاعمال
والاخلاق (مختلفا لوانه)
اصنافه بحسب اختلاف
القوى والاعضاء (ثم يخرج)
فينقطع عن اصله بانوار
الجهليات (فتراه مصفرا)
لاضمحلاله وتلاشيه بفناء
اصوله القائم هو بها
من القوى والفوس
والقلوب (ثم يجعله حطاما)
بذهابه وانكساره وانقطاعه
عند ظهور صفاته تعالى
واستقرارها بالتمكين (ان
في ذلك لذكر لاولي

يعني جهنم) (ولقد آتينا موسى الهدى) يعني النبوة وقيل التوراة (واورثنا بني اسرائيل الكتاب)
يعني التوراة وقيل ساثر الكتب المنزلة على انبيائهم (هدى وذكرى لاولي الاباب) * قوله تعالى
(فاصبر) اي يا محمد على اذاهم (ان وعد الله حق) اي في اظهار دينك واهلاك اعدائك قال
الكلي نسخت آية القتال آية الصبر (واستغفر لذنبك) يعني الصغار وهذا على قول من يجوزها
على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل يعني على ترك الاولى والافضل وقيل على ما صدر منه
قبل النبوة وعند من لا يجوز الصغار على الانبياء يقول هذا تعبد من الله تعالى لنيبه صلى الله عليه
عليه وسلم ليزيده درجة ولتصير سنة لغيره من بعده وذلك لان مجامع الطاعات محصورة في قسمين التوبة
عما لا ينبغي والاشتغال بما ينبغي والاول مقدم وهو التوبة من الذنوب والثاني الاشتغال بالطاعات
وهو قوله تعالى (وسبح بحمد ربك) اي تزم ربك عما لا يليق بجلاله وقيل شاكر الربك (بالعشي
والابكار) يعني صلاة العصر وصلاة الفجر وقال ابن عباس الصلوات الخمس (ان الذين يجادلون في
آيات الله بغير سلطان اتاهم) يعني كفار قريش (ان في صدورهم) اي ما في قلوبهم (الاكبر) قال ابن
عباس ما حلهم على تكديك الا ما في صدورهم من الكبر والعظمة (ماهم بالغيه) يعني بالغي مقتضى
ذلك الكبر وقيل معناه ان في صدورهم الاكبر على محمد صلى الله عليه وسلم وطمع ان يغلبوه وماهم
بالغي ذلك وقيل نزلت في اليهود وذلك انهم قالوا النبي صلى الله عليه وسلم ان صاحبنا المسيح بن داود
يعنون الدجال يخرج في آخر الزمان فيباغ سلطانه البر والبحر ويرد الملك اليه قال الله تعالى (فاستعذ بالله)
اي من فتنه الدجال (انه هو السميع) اي لا قوا لهم (البصير) اي بأفعالهم * قوله عز وجل (خلق
السموات والارض) اي مع عظمتها (اكبر من خالق الناس) اي من اعادتهم بعد الموت والمعنى انهم
مقرون ان الله تعالى خلق السموات والارض وذلك اعظم في الصدور من خلق الناس فكيف لا يقرون
بالبعث بعد الموت (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) يعني ان الكفار لا يعلمون حيث لا يستدلون بذلك
على توحيد خالقها وقال قوم معنى اكبر من خلق الناس اي اعظم من خالق الدجال ولكن اكثر الناس
لا يعلمون يعني اليهود الذين يخاصمون في امر الدجال

﴿فصل في ذكر الدجال﴾ (م) عن هشام بن عروة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ما بين خلق آدم الى قيام الساعة خلق اكر من الدجال معانما كبرفتة واعظم شوكة من الدجال
(ق) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الدجال فقال انه اعور العين
اليمنى كأنها عنب طائفة ولا بي داود والترمذي عنه قال قام النبي صلى الله عليه وسلم في الناس فأتى على الله
بما هو اهله ثم ذكر الدجال فقال اني انذركم وما من نبي الا وقد انذره قومه لقد انذره نوح قومه ولكني
سأقول لكم فيه قول لا يقله نبي لقومه تعلمون انه اعور وان الله ليس بأعور (ق) عن انس رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي الا وقد انذره قومه الا ان الله انذره قومه الا ان الله
اعور وان ربكم ليس بأعور مكتوب بين عينيه كافر وفي رواية لمسلم بين عينيه كافر ثم تعجبى لك ف
يرقرؤ كل مسلم عن اسماء بنت زيد الانصارية قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي فذكر
الدجال فقال ان بين يديه ثلاث سنين سنة تمسك السماء ثلث قطرها والارض ثلث نباتها والثانية
تمسك السماء ثلث قطرها والارض ثلث نباتها والثالثة تمسك السماء قطرها والارض ثلث نباتها كاه فلا تبقى
ذات ظلف ولا ضرس من البهائم الا هلكت ومن اشد فتنته انه يأتي الاعراب فيقول ارايت ان احيت

(الالباب) الحقائق المجرد
من قشر الانائية (افن
شرح الله صدره للاسلام)
بنوره حال البقاء بعد الفناء
ونقى قلبه بالوجود الموهوب
الحقاني فيسع صدره الحق
والخلق من غير احتجاب
بأحد هماغن الآخر في شاهد
التفصيل في عين الوحدة
والتوحيد في عين الكثرة
والاسلام هو الفناء في الله
وتسليم الوجه اليه اى شرح
صدره في البقاء لاسلامه
وجهه حال الفناء (فهو على
نور من ربه) يرى ربه
(فويل للقاسية قلوبهم من
ذكر الله) للذين قست
قلوبهم من قبول ذكر الله
لشدة ميلها الى الذات البدنية
واعراضها عن الكمالات
القدسية (اولئك في ضلال
مبين) عن طريق الحق
(الله نزل احسن الحديث
كتابا متشابها) في الحق
والصدق (مثنى) لتزليها
عليك في مقام القلب قبل
الفناء وبعده فتكون مكررة
باعتبار الحق والخلق فتارة
يتلوها الحق وتارة يتلوها
الخلق (تقشع منه جلود
الذين يخشون ربهم) اهل
الخشية من العلماء بالله

فكذلك الست تعلم انى ربك قال فيقول بلى فيتمثل له الشيطان نحو ابله كاحسن ماتكون ضرورا
واعظمه اسمة ويأتى ان رجل قدم مات اخوه ومات ابوه فيقول ارايت ان احببت لك اخاك واباك انست
تعلم انى ربك فيقول بلى فيتمثل له الشيطان نحو اخيه ونحو ابيه قالت ثم خرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم لحاجته ثم رجع والقوم في اهتمام وغم بما حدثهم قالت واخذ بالحمتى الباب فقال مهم اسماء
فقلت يا رسول الله لقد خلعت افنديتا بذكر الدجال قال ان يخرج وانا حي فانا حجيجه والا فان ربى خليفتى
على كل مؤمن قالت اسماء فقلت يا رسول الله والله اننا لنجمن عجبنا فانخبره حتى نجوع فكيف بالمؤمنين
يومئذ قال يحزى اهل السماء من التسبيح والتقديس وفي رواية عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم
يمكث الدجال في الارض اربعين سنة السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كاليوم واليوم كاضطرام
السعفة في النار هذا حديث اخرجه البغوى بسنده والذي جاء في صحيح مسلم قال قلنا يا رسول الله
مالبه في الارض قال اربعون يوما يوم كسنة ويوم كشهر ويوم كجمعة وسائر ايامه كايامكم هذه قلنا
يا رسول الله فذلك اليوم الذى كسنة اتكفينا له صلاة يوم قال لا اقدر له قدره قلنا يا رسول الله
وما سراه في الارض قال كالفيت استذرت الزيج وفي رواية ابى داود عنه فن ادركه منكم فليقرا
عليه فواتح سورة الكهف فانها جواركم من فتنه وفيه ثم ينزل عيسى عليه الصلاة والسلام عند المنارة
البيضاء شرقي دمشق فيدركه عند باب لد فيقتله (ق) عن حذيفة قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول ان مع الدجال اذا خرج ماء وناارا فاما الذى يرى اناس انه نار فانه ماء عذب بارد الذى يرى
الاس انه ماء فانه نار محرقة فمن ادرك ذلك منكم فليقع في الذى يرى انه نار فانه ماء عذب بارد (ق) عن ابى
هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا احذنكم حديثا عن الدجال
ما حدث به نبى قومه انه اعور وانه يجيئ بمثال الجنة والنار فالتى يقول انها الجنة هي النار وانى انذرکم
كما انذر نوح قومه (ق) عن المغيرة بن شعبة قال ما سأل احدا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدجال
ما سألته وانه قال لى ما يضرك قلت انهم يقواون ان معه جبل خبز ونهر ماء قال هو اهون على الله
من ذلك عن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سمع الدجال فليأت منه فوالله ان
الرجل لياثيه وهو يحسب انه مؤمن فيتبعه بما يبعث به من الشبهات او قال لما يبعث به من الشبهات
اخرجه ابو داود (ق) عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس من بلد الا سيطره الدجال
الا مكة والمدينة ليس نقب من نقابها الا عليه الملائكة صافين يحرسونها فينزل السجدة ثم ترجف المدينة
باهلها ثلاث رجفات فيخرج اليه كل كافر ومنافق (م) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال يأتى المسيح من قبل المشرق وهمته المدينة حتى ينزل دبر احدثم تصرف
الملائكة وجهه قبل الشام وهناك يهلك عن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قال حدثنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال الدجال يخرج بارض بالمشرق يقال لها خراسان يتبعه اقوام كان وجوههم
البحان المطرقة اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب (م) عن انس رضى الله تعالى عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الدجال من يهودا صهران سبعون الفا عليهم الطلياسة عن مجمع
بن جارية الانصارى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقتل ابن مريم الدجال باب
لداخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح قال الشيخ محيى الدين النووى قال القاضى عياض هذه
الاحاديث التى وردت في قصة الدجال حجة لمذهب الحق في صحة وجوده وانه شخص بعينه ابتلى

لانفعا لها بالهيات النورية
الواردة على القلب النازل
اثرها الى البدن (ثم تلين
جلودهم وقلوبهم)
واعضاؤهم بالانقياد
والسكينة والطمأنينة (الى
ذكر الله ذلك هدى الله)
بالانوار اليقينية (يهدى به
من يشاء) من اهل عنايته
(ومن يضل الله) يحجبه
عن النور فلا يفهم كلامه
ولا يرى معناه (فاله من هاد
افن يتق بوجهه سوء العذاب)
مع كونه اشرف الاعضاء
لكون سائر جوارحه مقيدة
بهيات لا تأتي له التحرز بها
ولا تنهياً مغللة باغلال
لا تيسر له بها الحركة
في الدفع ولا يتسنى كمن امن
العذاب (يوم القيامة وقيل
لظالمين ذوقوا ما كنتم
تكسبون كذب الذين من
قبلهم فأتاهم العذاب من
حيث لا يشعرون فاذا فهم
الله الخزي في الحياة الدنيا
ولعذاب الآخرة اكبر
لو كانوا يعلمون ولقد ضربنا
للناس في هذا القرآن من كل
مثل لعلمهم يتذكرون قرآنا
عربيا غير ذي عوج لعلهم
يتقون ضرب الله مثلا) في
التوحيد والاشرك (رجلا

الله تعالى به عباده فافقده على اشياء من المقدورات من احياء الميت الذي يقتله ومن ظهور زهرة
الدنيا والخصب معه وجنته وناره واتباع كنوز الارض له وامره السماء ان تمطر فتطر والارض
ان تنبت فتنبت ويقع كل ذلك بقدره الله تعالى وقتنه ثم يحجزه الله تعالى بعد ذلك فلا يقدر على قتل ذلك
الرجل ولا غيره ويبطل امره ويقتله عيسى بن مريم عليه السلام ويثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت
هذا مذهب اهل السنة وجميع المحدثين والفقهاء خلافا لمن انكروا ويبطل امره من الخوارج والجهمية
وبعض المعتزلة وخلافا للجبائي المعتزلي وموافقيه من الجهمية وغيرهم في انه صحيح الوجود ولكن الاشياء
التي يأتي بها زعموا انها مخاريق وخيالات لاحقائق لها وزعموا انها لو كانت حقا لضاقت معجزات
الانبياء وهذا غلط من جميعهم لانه لم يدع النبوة فيكون مامعه كالتصديق له وانما يدهي الربوبية
وهو في نفس دعواه مكذب لها بصورة حاله ووجود دلائل الحدوث فيه ونقص صورته وعجزه
عن ازالة العور الذي في عينه وعن ازالة الشاهد بكفره المكتوب بين عينيه ولهذا الدلائل لا يغتر
به الاعوام من الناس لشدة الحاجة والفاقة رغبة في سد الرمي او خوفا من فتنه لان فتنه عظيمة جدا
تدهش العقول وتحير الالباب ولهذا حذرت الانبياء من فتنه فاما اهل التوفيق فلا يغترون به
ولا يخدعون بمامعه لما سبق لهم من العلم بحاله ولهذا يقول له الذي يقتله ثم يحجبه ما زددت فيك الا
بصيرة قوله قلت يا رسول الله انهم يقولون ان معه جبل خبز ونهر ماء قال هو اهون على الله من
ذلك معناه هذا اهون على الله تعالى من ان يجعل ما خلقه الله عز وجل على يده مضل للمؤمنين ومشككا
لقلوبهم بل انما جعله الله له ايزداد الذين آمنوا ايمانا وتثبت الحجة على الكافرين والمنافقين وليس
معناه انه ليس معه شيء من ذلك لانه ثبت في الحديث ان معه ماء ونارا فاؤه نار وناره ماء بارد
والله تعالى اعلم * قوله عز وجل (وما يستوي الاغنى والبصير) اى الجاهل والعالم (والذين
آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسى) اى لا يستوون (قليلا ما تذكرون ان الساعة) يعنى القيامة
(لا تية لاريب فيها) اى لا شك في قيامها ومجيئها (ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) اى لا يصدقون
بالبعث بعد الموت * قوله تعالى (وقال ربكم ادعوني استجب لكم) اى اعبدوني دون
غيري اجبكم واثبكم واغفر لكم فلما عبر عن العبادة بالدعاء جعل الاثابة استجابة عن النعمان
بن بشر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر الدعاء هو العبادة ثم قرأ
وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين
اخرجه ابوداود الترمذي وقال حديث حسن صحيح وعن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من لم يسأل الله بفضب عليه اخرجه الترمذي وقال حديث غريب عن انس بن مالك
قال الدعاء مخ العبادة اخرجه الترمذي وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس شيء
اكرم على الله من الدعاء اخرجه الترمذي وقال حديث غريب فان قلت كيف قال ادعوني
استجب لكم وقد يدعو الانسان كثيرا فلا يستجاب له قلت الدعاء له شروط منها الاخلاص
في الدعاء وان لا يدعو وقلبه لاه مشغول بغير الدعاء وان يكون المطلوب بالدعاء مصلحة
للانسان وان لا يكون فيه قطيعة رحم فاذا كان الدعاء بهذه الشروط كان حقيقا بالاجابة فاما
ان يجعلها له واما ان يؤخرها له يدل عليه ما روى عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم مامن رجل يدعوا لله تعالى بدعاء الا استجب له فاما ان يجعل

له به في الدنيا واما ان يدخره في الآخرة واما ان يكفر عنه من ذنوبه بقدر مادعا مالم يدع باثم اوقطعة رحم او يستجمل قالوا يا رسول الله وكيف يستجمل قال يقول دعوت ربى فما استجاب لي اخرجته التزمذى وقال حديث غريب وقيل الدعاء هو الذكر والسؤال (ان الذين يستكبرون عن عبادتى) اى عن توحيدى وقيل عن دعائى (سيد خلون جهنم داخرين) اى صاغرين ذليلين * قوله عز وجل (الله الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه) اى لتحصل لكم الراحة فيه بسبب النوم والسكون (والنهار مبصرا) اى لتحصل لكم فيه مكنة التصرف في حوائجكم ومهماتكم (ان الله لذو فضل على الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون ذلكم الله ربكم) اى ذلكم المميز بالافعال الخاصة التى لا يشاركه فيها احد هو الله ربكم (خالق كل شئ لاله الا هو) اى هو الجامع لهذه الاوصاف من الالهية والربوبية وخلق الاشياء كلها وانه لا شريك له في ذلك (فأنى تؤفكون) اى فأنى تصرفون عن الحق (كذلك) اى كما افكنتم عن الحق مع قيام الدلائل كذلك (يؤفك الذين كانوا بآيات الله يمحذون الله الذى جعل لكم الارض قرارا) اى فراشا تستقروا عليها وقيل منزلا في حال الحياة وبعد الموت (والسماء بناء) اى سقنا مرفوعا كالقبة (وصوركم فاحسن صوركم) اى خلقكم فاحسن خلقكم قال ابن عباس خلق ابن آدم قائما معتدلا يأكل ويتناول بيده وغير ابن آدم يتناول بغيره (ورزقكم من الطيبات) قيل هو ما خلق الله تعالى لعباده من المأكول والمنسرب من غير رزق الدواب (ذلكم الله ربكم فباركوا لله رب العالمين هو الحى) وهذا يفيد الحصر اى لاحى الا هو فوجب ان يحمل ذلك على الذى يمنع ان يموت امتناعا تاما ثابتا وهو الله تعالى الذى لا يوصف بالحياة الكاملة الا هو والحى هو المدرك للفعال لما يريد وهذه اشارة الى العلم التام والقدرة التامة ولما نبه على هذه الصفات نبه على كمال الوجدانية بقوله (لاله الا هو فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين) اى فادعوه واحدوه قال ابن عباس من قال لاله الا الله فليقل على اثرها الحمد لله رب العالمين (قل انى نهيبت ان اعبد الذين تدعون من دون الله لما جاء فى البيئات من ربى وامرت ان اسلم رب العالمين) وذلك حين دعى الى الكفر امره الله تعالى ان يقول ذلك * قوله تعالى (هو الذى خلقكم من تراب) يعنى اصلكم آدم وقيل يحتمل ان كل انسان خلق من تراب لانه خلق من النطفة وهى من الاغذية والاعذية من النبات والنبات من التراب (ثم من نطفة ثم من علقه ثم يخرجكم بكم طفلا ثم لتبلغوا اشدكم ثم تكونوا شيوخا) يعنى ان مراتب الانسان بعد خروجه من بطن امه ثلاث الطفولية وهى حالة النمو والزيادة الى ان يبلغ كمال الاشد من غير ضعف ثم يتناقص بعد ذلك وهى الشيخوخة (ومنكم من يتوفى من قبل) اى من قبل ان يصير شيخا (وتبلغوا) اى جيعا (اجلا مسمى) اى وقتا محدودا لا يتجاوزونه يعنى اجل الحيات الى الموت (ولعلكم تعقلون) اى ما فى هذه الاحوال العجيبة من القدرة الباهرة الدالة على توحيدى وقدرته (هو الذى يحيى ويميت فاذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون) اى يكونه من غير كلفة ولا معاناة ولا تعب وكل ذلك من كمال قدرته على الاحياء والامانة وسائر ما ذكر من الافعال الدالة على قدرته كانه قال من الاقتدار اذا قضى امرا كان اهون شئ واسرعه * قوله تعالى (الم تر الى الذين يجادلون فى آيات الله) يعنى القرآن (انى يصرفون) اى عن دين الحق وقيل نزلت

فيه شركاء متشاكسون) سبوا الاخلاق لا يتسالمون في شئ بوجهه هذا في حاجة ويمنعه هذا ويجذبه احدهما الى جهة والاخر الى ما يقابلها فيتنازعون ويتجادلون وهذا صفة من تستولى عليه صفات نفسه المتجاذبة لاحتجابه بالكثرة المتخالفة فهو في عين التفرقة همه شعاع وقلبه اوزاع (رجلا سلما لرجل هل يستويان مثلا الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون) لا يعنيه الا الى جهته وهذا مثل الموحد الذى تسالمت له مشايعة السر الى جناب الرب ليس له الا هم واحد ومقصود واحد في عين الجمعية بمجموع ناعم البال خافض العيش والحال (انك ميت وانهم ميتون) معناه كل شئ هالك الا وجهه اى فان فى الله وهم في شهودك هالكون معدومون بذواتهم (ثم انكم يوم القيامة) الكبرى (عند ربكم تختصمون) لاختلافكم في الحقيقة والطريقة لكونهم محجوبين بالنفس وصفاتها سائر بها طالبين لشهواتها ولذاتها وكونك دائما بالحق سائرا به طالبا

لوجهه ورضاء (فمن اظلم
 ممن كذب على الله وكذب
 بالصدق اذ جاءه اليس في
 جهنم مشوى للكافرين
 والذي جاء بالصدق وصدق
 به اولئك هم المتقون لهم
 ما يشاؤون عند ربهم ذلك
 جزاء المحسنين ليكفرا الله
 عنهم اسوا الذي عملوا)
 من صفات نفوسهم وهيات
 رذائلهم (ويجزيهم اجرهم
 بأحسن الذي كانوا يعملون)
 من تجليات صفاته وجنات
 جلاله فيصحو ظلمات
 وجوداتهم بنور وجهه
 (اليس الله بكاف عبده)
 المتوكل عليه في توحيد
 الافعال وهو منبع القوى
 والقدر (ويخوفونك
 بالذين من دونه) لاحتجابهم
 بالكثرة عنه فينسبون
 التأثير والقدرة الى ما هو
 ميت بالذات لاحول له
 ولا قوة فانت احق بأن
 يكفبك ربك شراً (ومن
 يضل الله فانه يحجبه عنه) قاله
 من هاد) اذ لا معقب لحكمه
 ولا راد لقضائه (ومن
 يهد الله فانه من مضل اليس
 الله بعزيز ذي انتقام ولئن
 سأتهم من خلق السموات
 والارض ليقولن الله قل
 افر ايتن ما تدعون من

في القدرة (الذين كذبوا بالكتاب وبما ارسلناه رسلنا فسوف يعلمون) فيه وعيد وتهديد ثم
 وصف ما اوعدهم به فقال تعالى (اذا الاغلال في اعناقهم والسلاسل يسحبون) اي يحرون بتلك
 السلاسل (في الجحيم ثم في النار يسجرون) اي توقدهم النار (ثم قيل لهم انما كنتم تشركون من
 دون الله) يعني الاصنام (قالوا ضلوا عننا) اي فقدناهم فلم نرهم (بل لم تكن ندعو من قبل شيئاً)
 قيل انهم انكروا عبادتهم وقيل لم تكن ندعوا شيئاً وقيل ضاعت عبادتنا لما فكنا لم تكن ندعو من قبل شيئاً
 (كذلك يضل الله الكافرين) اي كما ضل هؤلاء (ذاكهم) اي العذاب الذين نزل بكم (بما كنتم
 تفرحون) اي تبطلون وتناشرون (في الارض بغير الحق وبما كنتم تفرحون) اي تختالون
 وتفرحون به (ادخلوا ابواب جهنم) يعني السبعة (خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين) اي
 عن الايمان * قوله تعالى (فاصبر ان وعد الله حق) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اي ينصرك
 على الاعداء (فاما زينك بعض الذي نعدهم) اي من العذاب في حياتك (او نؤتيك) اي قبل ان يحل
 ذلك بهم (فاليان يرجعون ولقد ارسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك) اي خبره وحاله في القرآن
 (ومنهم من لم نقصص عليك) اي ولم نذكر لك حال الباقيين منهم و ليس منهم احداً لا اعطاه الله تعالى آيات
 ومعجزات وقد جادله قومه وكذبوه فيه او ما جرى عليهم يقارب ما جرى عليك فصبروا وهذا نسبية لنبية
 صلى الله عليه وسلم (وما كان لرسول ان يأتي بآية الا باذن الله) اي بامرهم وارادته (فاذا جاء امر الله)
 اي قضاؤه بين الانبياء والامم (قضى بالحق) اي بالعدل (وخسر هالك المبطلون) اي الذين
 يجادلون في آيات الله بغير حق وفيه وعيد وتهديد لهم * قوله تعالى (الله الذي جعل لكم الانعام
 لتزكوا منها ومنافعها تكونون ولهم فيها منافع) اي في اصوافها واوبارها واشعارها والبانها
 (ولتبلغوا عليها حاجة في صدوركم) اي تحمل اثقالكم من بلد الى بلد في اسفاركم وحاجاتكم
 (وعليها وعلى الفلك تحملون) اي على الابل في البر وعلى السفن في البحر (ويربكم آياته) اي
 دلائل قدرته (فاي آيات الله تنكرون) يعني ان هذه الآيات التي ذكرها ظاهرة باهرة فليس
 شيء منها يمكن انكاره * قوله تعالى (افلم يسيروا في الارض فيظنوا كيف كان عاقبة الذين من
 قبلهم كانوا اكثر منهم واشد قوة وآثارا في الارض) يعني مصانهم وقصورهم والمعنى لو سار هؤلاء
 في اطراف الارض لرَفَوْا ان عاقبة هؤلاء المكركبين المتخردين الهلاك والوبار مع انهم كانوا اكثر
 عدداً واموالاً من هؤلاء (فاغنى عنهم) اي لم ينفعهم (ما كانوا يكسبون) اي اي شيء اغنى
 عنهم كسبهم (فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا) اي رضوا (بما عندهم من العلم) قيل هو قولهم
 لن نبعث ولن نعذب وقيل هو علمهم باحوال الدنيا سمى ذلك علماً على ما يدعونه ويزعمونه وهو في الحقيقة
 جهل (وحاقيهم ما كانوا يستترؤن فلما رأوا باسنا) اي عذابنا (قالوا آمنت بالله وحده وكفنا بما
 كناه مشركين) اي تبرأنا مما كنا نعدل بالله (فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا باسنا سنت الله التي قد
 خلت في عبادته) يعني ان سنة الله قد جرت في الامم الخالية بعدم قبول الايمان عند معاناة البأس وهو
 العذاب يعني تلك السنة انهم اذ ارأوا العذاب آمنوا ولا ينفعهم ايمانهم عند معاناة العذاب (وخسر
 هنالك الكافرون) اي بذهب الذارين قبل الكافر خاسر في كل وقت ولكنه يقين خسر انه اذا
 رأى العذاب والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

تفسير سورة فصلت وتسمى سورة الحجدة وسورة المصابيح وهي مكية وهي اربع
 وخسون آية وسبع مائة وست وتسعون كلمة وثلاثة آلاف وثلاثمائة وخمسون حرفاً

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته) اى ينزل ويُنزل ويُنزل وجعلت معاني مختلفة من احكام وامثال ومواعظ ووعد ووعد (قرأنا عربيا) اى باللسان العربى (لقوم يعلون) اى انما انزلناه على العرب بلغتهم ليفهموا منه المراد ولو كان بغير لسانهم ما فهموه (بشيرا ونذيرا) نعمتان للقرآن اى بشيرا لاولياء الله بالثواب ونذيرا لاعدائه بالعقاب (فاعرض اكثرهم) اى عنه (فهم لا يسمعون) اى لا يصفون اليه تكبرا (وقالوا) يعنى مشركى مكة (قلوبنا اكنة) اى اغطية (مما تدعوننا اليه) اى فلا نفقه ما تقول (وفى آذاننا وقر) اى صمم فلا نسمع ما تقول والمعنى انافى ترك القبول منك بمنزلة من لا يفهم ولا يسمع (ومن بيننا وبينك حجاب) اى خلاف فى الدين وحاجز فى الملة فلا نوافقك على ما تقول (فاعل) اى انت على دينك (انا عاملون) اى على ديننا (قل) يا محمد (انا انابشر مثلكم) اى كواحد منكم (يوحى الى) اى لولا الوحي مادعوتكم قال الحسن عليه الله تعالى التواضع (انا الهكم الواحد فاستقيوا اليه) اى توجهوا اليه بطاعته ولا تميلوا عن سبيله (واستغفروا) اى من ذنوبكم وشرككم (وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة) قال ابن عباس لا يقولون لا اله الا الله لانها زكاة الانفس والمعنى لا يطهرون انفسهم من الشرك بالتوحيد وقيل لا يقرون بالزكاة المفروضة ولا يرون اتيانها واجبا يقال الزكاة قطرة الاسلام فمن قطعها نجحوا من تخلف عنها هلك وقيل معناه لا ينفقون فى طاعة الله ولا يصدقون وقيل لا يزكون اعمالهم (وهم بالآخرة هم كافرون) اى جاحدون بالبعث بعد الموت (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر غير ممنون) قال ابن عباس غير مقطوع وقيل غير منقوص وقيل غير ممنون عليهم به وقيل غير محسوب قيل نزلت هذه الآية فى المرضى والزمنى والهرمى اذا عجزوا عن العمل والطاعة يكتب لهم الاجر كاصح ما كانوا يعملون فيه (خ) عن ابي موسى الاشعري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول اذا كان العبد يعمل عملا صالحا فشفاه عنه مرض او سفر كتب الله تعالى له كصالح ما كان يعمل وهو صحيح مقيم ﴿ قوله عز وجل ﴾ (قل انكم) استفهام بمعنى الانتكار وذكر عنهم شيئين منكرين احدهما الكفر بالله تعالى وهو قوله تعالى (لتكفرون بالذى خلق الارض فى يومين) وثانيهما (وتعملون له اندادا) اثبات الشركاء وانداده والمعنى كيف يجوز جعل هذه الاصنام الخبيثة انداد الله تعالى مع انه تعالى هو الذى خلق الارض فى يومين يعنى الاحد والاثنين (ذلك رب العالمين) اى هو رب العالمين وخالقهم المستحق للعبادة لا الاصنام المنحوتة من الخشب والحجر (وجعل فيها رواسى) اى جمالا ثوابت (من فوقها) اى من فوق الارض (وبارك فيها) اى فى الارض بكثرة الخيرات الحاصلة فيها وهو ما خلق فيها من البحار والانهار والاشجار والثمار وخلق اصناف الحيوانات وكل ما يحتاج اليه (وقدر فيها اقواتها) اى قسم فى الارض ارزاق العباد والبهائم وقيل قدر فى كل بلدة ما لم يعمل فى الاخرى يعيش بعضهم من بعض بالتجارة وقيل قدر البر لاهل قطر من الارض والتمر لاهل قطر آخر والذرة لاهل قطر والسمك لاهل قطر وكذلك سائر الاقوات وقيل ان الزراعة اكثر الحرف بركة لان الله تعالى وضع الاقوات فى الارض قال الله تعالى وقدر فيها اقواتها (فى اربعة ايام)

دون الله ان ارادنى الله بضر هل هن كاشفات ضره او ارادنى برحمة هل هن ممسكات رحمته قل حسى الله عليه يتوكل المتوكلون قل يا قوم اعملوا على مكانتكم انى عامل فسوف تعملون من ياتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم انا انزلنا عليك الكتاب للباس بالحق فمن اهتدى فلسفه ومن ضل فانما يضل عليها وما انت عليهم بوكيل الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها فيمسك التى قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى ان فى ذلك لايات لقوم ينفكرون ام اتخذوا من دون الله شفعاء قل اولو كانوا لا يعلمون شيئا ولا يعقلون قل لله الشفاعة جميعا (لتوقفها على ارضائه للشفوع له بهيته لقبولها واذن الشفع بتمكينه منها والتمنى من فيضه الاقدس فالقبول والتأثير من جهته له الملك مطلقا (له ملك السموات والارض ثم اليه ترجعون واذا ذكر الله وحده اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون

اي مع اليومين الاولين فخلق الارض في يومين وقدر الاقوات في يومين وهما يوم الثلاثاء ويوم الاربعاء فصارت اربعة ايام ردا لآخر على الاول في الذكر (سواء للسائلين) معناه سواء لمن سأل عن ذلك اي فهكذا الامر سواء لازيادة فيه ولانقصان جوابا لمن سأل في كم خلقت الارض والاقوات (ثم استوى الى السماء) اي عمد الى خلق السماء (وهي دخان) ذلك الدخان كان بخار الماء قيل كان العرش قبل خلق السموات والارض على الماء فلما اراد الله تعالى ان يخلق السموات والارض امر الريح فضربت الماء فارتفع منه بخار كالدهان فخلق منه السماء ثم ابس الماء فخلقها ارضا واحدة ثم فلقها فجعلها سبعا فان قلت هذه الآية مشعرة بان خلق الارض كان قبل خلق السماء وقوله والارض بعد ذلك دحاها مشعر بان خلق الارض بعد خلق السماء فكيف الجمع بينهما قلت الجواب المشهور انه تعالى خلق الارض اولاً ثم خالق السماء بعدها ثم بعد خلق السماء دحا الارض ومدّها وجواب آخر وهو ان يقال ان خلق السماء مقدم على خلق الارض فعلى هذا يكون معنى الآية خلق الارض في يومين وليس الخلق عبارة عن اليجاد والتكوين فقط بل هو عبارة عن التقدير ايضا فيكون المعنى قضى ان يحدث الارض في يومين بعد احداث السماء فعلى هذا يزول الاشكال والله اعلم بالحقيقة (فقال لها وللارض ائتيا طوعا او كرها) اي ائتيا ما امرتكما به اي افعلاه وقيل افعلما ما امرتكما طوعا ولا جأئكما الى ذلك حتى تفعلاه كرها فاجابنا بالطوع (قالتا ايدينا طائعين) معناه ائتينا بما فينا طائعين فلما وصفهما بالقول اجرهما في الجمع مجرى من يعقل قيل قال الله تعالى لهما اخرجا ما خلقت فيكما من المنافع لمصالح العباد اما انت يا سماء فاطلعي شمسك وقرك ونجومك وانت يا ارض فشقي انهارك واخرجي ثمارك ونباتك * وقوله تعالى (فقضاهن سبع سموات) اي اتمهن وفرغ من خلقهن (في يومين) وهما الخميس والجمعة (واوحى في كل سماء امرها) قال ابن عباس خلق في كل سماء خلقا من الملائكة وخلق ما فيها من البحار وجبال البرد وما لا يعلمه الا الله تعالى وقيل اوحى الى كل سماء ما اراد من الامر والنهي (وزينا السماء الدنيا) اي التي تلى الارض (بمصابيح) اي بكواكب تشرق كالمصابيح (وحفظا) اي وجعلناها يعني الكواكب حفظا للسماء من الشياطين الذين يسترقون السمع (ذلك) اي الذي ذكر من صنعه وخلقته (تقدير العزيز) اي في ملكه (العليم) اي بخلقه وفيه اشارة الى كمال القدرة والعلم * قوله تعالى (فان اعرضوا) يعني هؤلاء المشركين عن الايمان بعدهم هذا البيان (فقل انذرتكم) اي خوفكم (صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود) اي هلاكاً مثل هلاكهم والصاعقة المهلكة من كل شيء (اذ جاءتهم الرسل) يعني الى عاد وثمود (من بين ايديهم) يعني الرسل الذين ارسلوا الى آبائهم (ومن خلفهم) يعني ومن بعد الرسل الذين ارسلوا الى آبائهم وهم الرسل الذين ارسلوا اليهم وهما هود وصالح وانهما خص هاتين القبيلتين لان قريشا كانوا يعبرون على بلادهم (ان لا) اي بان لا (تعبدوا الا الله قالوا لو شاء ربنا لازلنا نكفركم) بدل هؤلاء الرسل (فانما بما ارسلتم به كفرون) وري البغوى باسناد التعلبي عن جابر بن عبد الله قال قال الملائكة من فريش وابو جهل قد اتبس عليا امر محمد فلو التسم رجلا عالما بالشعر والكهانة والبحر فاتاه فكلّمه ثم اتانا بيان من امره ثم اتاه عتبة بن ربيعة والله لقد سمعت الشعر والكهانة والبحر وعلمت من ذلك علما وما يخفى على ان كان كذلك فاتاه فلما خرج اليه قال يا محمد انت خير ام هاشم انت خير ام عبد المطلب انت خير ام عبد الله فيم تشتم آلهتنا وتضل آباءنا فان كان ما بك

بالآخرة واذا ذكر الذين من دونهم اذاهم يستبشرون قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ولو ان للذين ظلموا ما في الارض جميعا ومثله معه لافندوا به من سوء العذاب يوم القيامة وبدالهم من الله الرجوع دائما (ما لم يكونوا يحسبون) بما يشاهدون من هيات اعمالهم وصور اخلاقهم التي ذهلوا عنها لاشتغالهم بالشواغل الحسية واحصاء الله باثباته في كتبهم بل في الكتب الاربعة من نفوسهم والسماء الدنيا والاسوح المحفوظ وام الكتاب (وبدالهم سيأت ما كسبوا وحق بهم ما كانوا به يستترؤن فاذا مس الانسان ضر دعانا ثم اذا خولاه همّة منا قال انما اوتيته على علم بل هي فتنة وان كن اكثرهم لا يعلمون قد قالها الذين من قبلهم فاغنى عنهم ما كانوا يكسبون فاصابهم سيأت ما كسبوا والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيأت ما كسبوا وما هم بمعجزين اولم يعلموا ان الله يسط

لرياسة عقدنا لك الويتنا فكنت رئيسا ما بقيت وان كان بك الباء زوجناك عشر نسوة تختارهن من اى بنات قريش وان كان بك المال جعنا لك ما تستغنى به انت وعقبك من بعدك ورسول الله صلى الله عليه وسلم ما كنت لا يتكلم فلما فرغ قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته الى قوله تعالى فان اعرضوا فقل انذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد ومحمد فامسك عتبة على فيه وناشده الرحم ورجع الى اهله ولم يخرج الى قريش واحتبس عنهم فقال ابو جهل يامعشر قريش والله ما نرى عتبة الا قد صبا الى محمد واعجبه طعامه وما ذاك الا من حاجة اصابته فانطلقوا بنا اليه فانطلقوا اليه فقال ابو جهل والله يا عتبة ما حبسك هنا الا انك صبت الى محمد واعجبك طعامه فان كانت بك حاجة جعنا لك من اموالنا ما يغنيك عن طعام محمد فغضب عتبة واقسم لا يتكلم محمدا ابدا وقال والله لقد علمت انى من اكثر قريش مالا ولكنى اتيتهم وقصصت عليهم القصة فاجابنى بشئ والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر وقرأ السورة الى قوله تعالى فان اعرضوا فقل انذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد ومحمد فامسكت به فيه وناشده الرحم ان يكف وقد علمت ان محمدا اذا قال شيئا لم يكذب فخفت ان ينزل بكم العذاب وقال محمد بن كعب القرظى حدثت ان عتبة بن ربيعة كان سيدا حليما قال يوما وهو جالس في نادى قريش ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحده في المسجد يامعشر قريش الا قوم الى محمد فاكله واعرض عليه امور الله يقبل منها بعضها فيعطيه ويكف عنا وذلك حين اسلم حجة ورأوا ان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يزيدون ويكثرون قالوا اياي بالالو ليدقم اليه وكلمه فقام عتبة حتى جلس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن اخي انك ما حيث علمت من البسطة في العشيرة والكانة في النسب وانك قد اتيت قومك بامر عظيم فرقت جاعتهم وسهت احلامهم وعيب آلهتهم وكفرت من مضى من آباءهم فاستمع منى اعرض عليك امورا تنظر فيها فقال صلى الله عليه وسلم قل يا ابا الوليد فقال يا ابن اخي ان كنت انما تريد ما جئت به مالا جعنا لك من اموالنا حتى تكون من اكثرنا مالا وان كنت تريد شرفا سودناك علينا وان كان هذا الذي بك ريثا تراه لا نستطيع رده طلبنا لك الطائب اولعل هذا شعر جاش به صدرك فعدرك فانكم لعمرى بنى عبدالمطلب تقدرون من لك على ما لا يقدر عليه احد حتى اذا فرغ قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اقد فرغت يا ابا الوليد قال نعم قال فاستمع منى قال فافعل فقال بسم الرحمن الرحيم حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته ثم مضى فيها يقرأ فلما سمعها عتبة انصت والى يده خلف ظهره معتد اعليها يستمع منه حتى انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى السجدة فسجد ثم قال اسمعت يا ابا الوليد فانت وذاك فقام عتبة الى اصحابه فقال بعضهم لبعض تخلف بالله لقد جاءكم ابو الوليد بغير الوجه الذى ذهب به فلما جلس اليهم قالوا ما وراءك يا ابا الوليد قال ورائى انى سمعت قولوا والله ما سمعت بمثله قط ما هو بشعر ولا كهانة ولا كهانة يامعشر قريش الطيعونى يامعشر قريش خلوا بين هذا الرجل وبين ما هو فيه واعتزلوه فوالله ليكون لقوله الذى سمعت منه نبأ فان تصبه العرب فقد كفيتهم بغيركم وان ظهر على العرب فلنكم ملككم وعزمكم وانتم اسعد الناس به قالوا اسحرك والله محمد يا ابا الوليد بلسانه قال هذا راى لكم فاصنعوا ما بدا لكم * قوله عز وجل (فاما عاد فاستكبروا فى الارض بغير الحق وقالوا من اشد منا قوة) وذلك ان هود اهددهم بالعذاب فقالوا نحن نقدر على دفع العذاب عما يفضل قوتنا وكانوا

الرزق لمن يشاء ويقدر ان فى ذلك لايات لقوم يؤمنون قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لاتفنتوا من رحمة الله) فان القنوط علامة زوال الاستعداد والسقوط عن الفطرة بالاحتجاب وانقطاع الوصلة من الحق والبعد اذلو بقيت فيه مسكة من النور الاصلى لادرك اثر رحمة الواسعة السابقة على غضبه بالذات فرجا وصول ذلك الاثر اليه وان اسرف في الميل الى جهة السفلية وفرط في جنب الحضرة الالهية لاتصاله بعالم النور بتلك البقية وانما اليأس لا يكون الا مع الاحتجاب الكلى واسوداد الوجه بالاعراض عن العالم العلوى والتغشى بالغطاء الخلقى المادى (ان الله يغفر الذنوب جميعا) بشرط بقاء نور التوحيد في القلب وهو مستفاد من اختصاص العباد لاضافتهم الى نفسه في قوله يا عبادى ولهذا قيل يغفر جميعها للامة المحمدية الموحدين دون سائر الامم كما قال لامة نوح عليه السلام يغفر لكم من ذنوبكم اى بعضها (انه

هو الغفور) لهيات الرذائل من الافراط والتفريط (الرحيم) بافاضة الفضائل (وانيبوا الى ربكم) بالتعمل عن هيات السوء (واسلموا له) وجوهكم بالتجرد عن ذنوب الافعال والصفات من قبل انسداد باب المغفرة بوقوع العذاب الذي تستحقونه بالموت فلا يمكنكم الانابة والتسليم لفقدان الآلات وانسداد الابواب (من قبل ان يأتىكم العذاب ثم لا تنصرون واتبعوا احسن ما نزل اليكم من ربكم من قبل ان يأتىكم العذاب بغتة وانتم لاتشعرون ان تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت) ترك السعي في طلب الكمال والتقصير في الطاعة حين كنت في جوار الله قريبا منه اصفاء استعدادى وتمكينى من السلوك فيه بوجود الآلات البدنية المعدة لى (فى جنب الله وان كنت لمن الساخرين اوتقول لو ان الله هدانى لكنت من المتقين اوتقول حين ترى العذاب لو انلى كرة فاكون من المحسنين بلى قد جاءت آياتى فكذبت بها واستكبرت وكنت من

ذوى اجسام طوال قال الله تعالى رد اعليهم (اولم يروا) اى اولم يعلموا (ان الله الذى خلقهم هو اشد منهم قوة وكانوا باياتنا يمجدون فارسلنا عليهم ريحا صرا) اى عاصفا شديدا الصوت وقيل هى الريح ثمانية اربع منها عذاب وهى الريح الصرصر والعاصف والقاصف والعقيم واربع منها رحمة وهى الناشرات والمبشرات والمرسلات والذاريات قيل ارسل عليهم من الريح على قدر خرق الخاتم فاهلكوا جميعا (فى ايام نحسات) اى نكدات مشؤمات ذات نحس وقيل ذات غبار و تراب ما لا يكاد يبصر فيه وقيل امسك الله عز وجل عنهم المطر ثلاث سنين ودأبت عليهم الريح من غير مطر (لنذيقهم عذاب الخزى) اى عذاب الذل والهوان وذلك مقابل لقوله فاستكبروا فى الارض بغير الحق (فى الحياة الدنيا) اى ذلك الذى نزل بهم من الخزى والهوان فى الحياة الدنيا (ولعذاب الآخرة اخزى) اى اشد اهانة (وهم لا ينصرون) اى لا يمنعون من العذاب (واما ممود فهديناهم) قال ابن عباس يباليهم سبيل الهدى وقيل دللناهم على الخير والشر (فاستحبوا الممى على الهدى) اى اختاروا الكفر على الايمان (فاخذتهم صاعقة العذاب الهون) اى ذى الهوان (بما كانوا يكسبون) اى من الشرك (ونحن الذين آمنوا وكانوا يتقون) اى يتقون الشرك والاعمال الخبيثة وهم صالح ومن آمن معه من قومه * قوله تعالى (ويوم يحشر اعداء الله الى النار فهم يوزعون) اى يساقون ويدفعون وقيل يحبس اولهم حتى يلحق آخرهم (حتى اذا ماجاؤها) يعنى النار (شهد عليهم سمعهم وابصارهم وجلودهم) اى بشراتهم وقيل فروجهم (بما كانوا يعملون) معناه ان الجوارح تنطق بما كتمت الالسن من عملهم (م) عن انس رضى الله تعالى عنه قال كساعند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال هل تدرون مما اضحك قلنا الله ورسوله اعلم قال من مخاطبة العبد ربه عز وجل يقول يا رب الم تجزى من الظلم قال فيقول بلى قال فيقول فانى لا اجيز اليوم على نفسى الاشهاد ابنى قال فيقول كفى بنفسك اليوم عليك حسييا وبالكرام الكاتبين عليك شهودا قال فيختم على فيه ويقال لاعضائه انطق فتنتطق بأءاله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعد الكن وسحقا فعنك كنت اناضل (وقالوا) يعنى الكفار الذين ينجرون الى النار (جلودهم لم تشهدتم عليا قالوا انطلقا الله الذى انطق كل شىء) معناه ان القادر الذى خلقكم اول مرة فى الدنيا وانطقكم ثم اعادكم بعد الموت قادر على انطاق الاعضاء والجوارح وهو قوله تعالى (وهو خلقكم اول مرة واليه ترجعون) وقيل تم الكلام عند قوله الذى انطق كل شىء ثم ابتدأ بقوله وهو خلقكم اول مرة واليه ترجعون وقيل انه ليس من جواب الجلود (وما كنتم تستترون) اى تستخفون وقيل معناه تظنون (ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم) والمعنى انكم لاتقدرون على الاستخفاء من جوارحكم ولا تظنون انها تشهد عليكم (ولكن ظنتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون) قال ابن عباس رضى الله عنهما كان الكفار يقولون ان الله لا يعلم ما فى انفسنا ولكنه يعلم ما يظهر (ق) عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال اجتمع عند البيت ثقفان وقرشى او قرشيان ونفقى كثير ثمهم بطونهم قليل ففقه قلوبهم فقال احدهم اترون ان الله تعالى يسمع ما نقول قال الآخر يسمع اذا جهرنا ولا يسمع ان اخفينا وقال الآخر ان كان يسمع اذا جهرنا فانه يسمع اذا اخفينا فانزل الله تعالى وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم ولكن ظنتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون قيل الثقفى هو عبد يابل وخشاء القرشيان ربعة وصفوا بن امية * قوله تعالى (وذلكم ولظنكم الذى ظنتم بربكم) اى ظنكم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون (ارداكم) اى اهلككم قال ابن عباس طر حركم فى النار



(غاصبتهم من الخاسرين) ثم اخبر عن حالهم بقوله تعالى (فان يصبروا قالار منوى لهم)
الى مسكن (وان يستعذوا) اى يسترضوا ويطلبوا العتي والمعتب هو الذى قبل عتابه
واجيب الى ما سأل (فاهم من المعتبين) اى المرضيين (وقبضنا لهم) اى بعنا ووكنا
وقيل هيأنا لهم وسيننا لهم (قرناء) اى نظراء من الشياطين حتى اضلوهم (فزينوا لهم
ما بين ايديهم) اى من امر الدنيا حتى آثروهم على الآخرة (وما خلفهم) اى فدعوههم
الى التكذيب بالآخرة وانكار البعث وقيل حسنوا لهم اعمالهم القبيحة الماضية والمستقبلية
(وحق عليهم القول) اى وجب (فى ايم) اى مع ايم (قدخلت من قبلهم من الجن والانس انهم
كانوا خاسرين) * قوله تعالى (وقال الذين كفروا) يعنى مشركى قريش (لا تسمعوا لهذا
القرآن والغوا فيه) قال ابن عباس والغوا فيه من اللغظ وهو كثرة الاصوات كان بعضهم
يوصى الى بعض اذ اراهم محمد ايقرا فعارضوه بالرجز والشعرو قيل اكثروا الكلام حتى يتخلط
عليه ما يقول وقيل والغوا فيه بالمكاء والصفير وقيل صححوا فى وجهه (لعلكم تغفلون) يعنى
محمد ا على قراءته (فليذيقن الذين كفروا عذابا شديدا ولنجزينهم اسوأ) يعنى باسوا (الذى كانوا
يعملون) اى فى الدنيا وهو الشرك (ذلك) اى الذى ذكر من العذاب (جزاء اعداء الله)
ثم بين ذلك الجزاء فقال (البار لهم فيها دار الخلد) اى دار الاقامة لانتقال لهم عنها (جزاء
بما كانوا باياتنا يحجدون وقال الذين كفروا) اى فى البار (ربا) اى يقولون ياربنا (انا
الذين اضلانا من الجن والانس) يعنون ابليس وقايل بن آدم الذى قتل اخاه لانهما سالا العصية
(تجعلهما تحت اقدامنا) اى فى البار (ليكونا من الاسفلين) اى فى الدرك الاسفل من البار وقال
ابن عباس ليكونا اشد عذابا منا * قوله عز وجل (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) قال
اهل التحقيق كمال الانسان ان يعرف الحق لذاته لاجل العمل به ورأس المعرفة اليقينية معرفة
الله تعالى واليه الاشارة بقوله ان الذين قالوا ربنا الله ورأس الاعمال الصالحة ان يكون الانسان
مستقيما فى الوسط غير مائل الى طرفى الافراط والتفريط فتكون الاستقامة فى امر الدين
والنوحيد فتكون فى الاعمال الصالحة مثل ابوبكر الصديق رضى الله تعالى عنه عن الاستقامة
فقال ان لا تشرك بالله شأوا قال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه الاستقامة ان تستقيم على الامر
والنهي ولا تروغ روغان الثعلب وقال عثمان رضى الله تعالى عنه استقاموا اخلصوا فى العمل
وقال علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه ادوا الفرائض وهو قول ابن عباس وقيل استقاموا
على امر الله فعملوا بطاعته واجتنبوا معاصيه وقيل استقاموا على شهادة ان لا اله الا الله حتى لحقوا
بالله وكان الحسن اذا تلا هذه الآية قال اللهم انت ربنا فارزقتنا الاستقامة (تنزل عليهم الملائكة)
قال ابن عباس عند الموت وقيل اذا قاموا من قبورهم وقيل البشرى تكون فى ثلاثة مواطن
عند الموت وفى القبر وعند البعث (ان لا تخافوا) اى من الموت وقيل لا تخافوا على ما تقدمون عليه
من امر الآخرة (ولا تحزنوا) اى على ما خلفتم من اهل وولدا فانما تخلفكم فى ذلك كله وقيل لا تخافوا
من ذنوبكم ولا تحزنوا فانما اغفرها لكم (ولبشروا بالجنة التى كنتم توعدون نحن اولياؤكم) اى
تقول لهم الملائكة عند نزولهم بالبشرى نحن اولياؤكم اى انصاركم واحباؤكم وقيل تقول لهم
الحفظة نحن كننا معكم (فى الحياة الدنيا) نحن اولياؤكم (فى الآخرة) لانفارقكم حتى تدخلوا

الجنة (ولكم فيها) اى فى الجنة (ما تشتهى انفسكم) اى من الكرامات والذات (ولكم فيها ما تدعون) اى تمنونه (نزلا) اى رزقا والنزل رزق النزيل والنزيل هو الضيف (من غفور رحيم) قال اهل المعاني كل هذه الاشياء المذكورة فى هذه الآية جارية بحرى النزل والكرامات اذا عطى هذا النزل فما ظنك بما بعده من الالطاف والكرامة * قوله تعالى (ومن احسن قولا ممن دعا الى الله) اى الى طاعة الله تعالى قيل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الناس الى شهادة ان لا اله الا الله وقيل هو المؤمن اجاب الله تعالى فيما دعاه اليه ودعا الناس الى ما اجاب اليه (وعمل صالحا) فى اجابته وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها رى هذه الآية نزلت فى المؤذنين وقيل ان كل من دعا الى الله تعالى بطريق من الطرق فهو داخل فى هذه الآية ولادعوة الى الله تعالى مراتب الاولى دعوة الانبياء عليهم الصلاة والسلام الى الله تعالى بالمعجزات وبالجمج والبراهين وبالسيف وهذه المرتبة لم تنفق لغير الانبياء * المرتبة الثانية دعوة العلماء الى الله تعالى بالجمج والبراهين فقط والعلماء اقسام علماء بالله وعلماء بصفات الله وعلماء باحكام الله * المرتبة الثالثة دعوة المجاهدين الى الله تعالى بالسيف فهم يجاهدون الكفار حتى يدخلوا فى دين الله وطاعته * المرتبة الرابعة دعوة المؤذنين الى الصلاة فهم ايضا دعاء الى الله تعالى والى طاعته وعمل صالحا قيل العمل الصالح على قسمين قسم يكون من اعمال القلوب وهو معرفة الله تعالى وقسم يكون بالجوارح وهو سائر الطاعات وقيل وعمل صالحا صلى ركعتين بين الاذان والاقامة (ق) عن عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل اذانين صلاة بين كل اذانين صلاة بين كل اذانين صلاة وقال فى الثالثة لمن شاء * عن انس بن مالك رضى الله عنه قال الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد اخرجه ابوداود والترمذى وقال هذا حديث حسن (وقال انى من المسلمين) قيل ليس الغرض منه القول فقط بل يضم اليه اعتقاد القلب فيعتقد بقلبه دين الاسلام مع التلفظ به * قوله تعالى (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) يعنى الصبر والغضب والحلم والجهل والعفو والاساءة (ادفع بالتي هي احسن) قال ابن عباس امره بالصبر عند الغضب والحلم عند الجهل والعفو عند الاساءة (فاذا الذى بينك وبينه عداوة كانهولى حميم) اى صديق قريب قيل نزلت فى ابي سفيان بن حرب وذلك حيث لان للمسلمين بعد شدة عداوته بالمصاهرة التى حصلت بينه وبين النبی صلى الله عليه وسلم فصار وليا بالاسلام حجيما بالقرابة (وما يلقاها) اى وما يلقى هذه الخصلة والفعلة وهى دفع السيئة بالحسنة (الا الذين صبروا) اى على تحمل المكارم وتجرع الشدائد وكظم الغيظ وترك الانتقام (وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) اى من الخير والتواب وقيل الحظ العظيم الجنة يعنى ما يلقاها الامن وجبت له الجنة (واما ينزعك من الشيطان نزع) النزع شبه النخس والشيطان ينزع الانسان كانه ينحسه اى يعثه الى ما لا ينبغي ومعنى الآية وان صرفك الشيطان عما وصيت به من الدفع بالتي هي احسن (فاستعذ بالله) اى من شره (انه هو السميع) اى لا يستعذ بك (العليم) باحوالك * قوله تعالى (ومن آياته) اى ومن دلائل قدرته وحكمته الدالة على وحدانيته (الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر) اى انهما مخلوقان مسخران فلا ينبغي السجود لهما لان السجود عبارة عن نهاية التعظيم (واسجدوا لله الذى خلقهن) اى المستحق للسجود والتعظيم هو الله خالق الليل والنهار والشمس والقمر (ان كنتم اياه تعبدون) يعنى ان ناسا كانوا يسجدون للشمس والقمر والكواكب ويزعمون ان سجدتهم لهذه الكواكب

الحسنى اذ كل اسم من اسمائه مفتاح لخزائنه من خزائن جوده لا يفتح بابها الا به فيفيض عليه ما فيها من فيض رحته العامة والخاصة ونعمته الظاهرة والباطنة (والذين كفروا بآيات الله) اى حجبوا عن انوار صفاته وافساده بظلمات طباعهم ونفوسهم (اولئك هم الخاسرون) الذين لانصيب لهم من تلك الخزائن لاطغاثهم النور الاصلى القابل لها وتضييعهم الاستعداد الفطرى والاسم الذى يفتح به مقابليدها (قل اغفیر الله تأمرونى اعبد ايها الجاهلون) بالجهل فأحتجب عن فيض رحته ونور كماله فأكون (ولقد اوحى اليك والى الذين من قبلك انى اشركت ليحبطن ملك وتكونن من الخاسرين) بل خصص العبادة بالله موحدا فان يافيه عن رؤية الغير ان كنت تعبد شيئا (بل الله فاعبدو كن من الشاكرين) به له (وما قدروا الله حق قدره) اى ما عرفوه حق معرفته اذ قدروه فى انفسهم وصوروه وكل ما يتصورونه فهو مجعول مثلهم (والارض

هو سجد لله عز وجل قنوا عن السجود لهذه الوسايط وامروا بالسجود لله الذي خلق هذه الاشياء كلها (فان استكبروا) اى عن السجود لله (فالذين عند ربك) يعنى الملائكة (يسجدون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون) اى لا يفترقون ولا يملون

﴿ فصل ﴾ وهذه السجدة من عزائم سجود التلاوة وفي موضع السجود فيها قولان للعلماء وهما وجهان لاصحاب الشافعى احدهما انه عند قوله تعالى ان كنتم اياه تعبدون وهو قول ابن مسعود والحسن وحكام الرافعى عن ابي حنيفة واحمد لان ذكر السجدة قبله والثاني وهو الاصح عند اصحاب الشافعى وكذلك نقله الرافعى انه عند قوله تعالى وهم لا يسأمون وهو قول ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب وقتادة وحكام الزمخشري عن ابي حنيفة لان عنده يتم الكلام (ومن آياته انك ترى الارض خاشعة فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت وربت ان الذي احيها للمحيى الموتى انه على كل شئ قدير) * قوله تعالى (ان الذين يلحدون) اى يميلون عن الحق (فى آياتنا) اى فى ادلتنا قبل بالمكافاة والتصدية والقفو واللفظ وقيل يكذبون بآياتنا ويعاندون ويشاقون (لا يخفون علينا) تهديد ووعيد قيل نزلت فى ابي جهل (افنى يلقى فى النار) هو ابو جهل (خير ام من يأتى آمنا يوم القيامة) المعنى الذين يلحدون فى آياتنا يلحقون فى النار والذين يؤمنون بآياتنا آمنون يوم القيامة قيل هو حزة وقيل عثمان وقيل عمار بن ياسر (اعلموا ما شئتم) امر تهديد ووعيد (انه بما تعملون بصير) اى انه عالم بما تعملون فيجازيكم عليها (ان الذين كفروا بالاذكر لما جاءهم) يعنى القرآن وفى جواب ان وجهان احدهما انه محذوف تقديره ان الذين كفروا بالاذكر يجازون بكفرهم والثاني جوابه اولئك ينادون من مكان بعيد ثم اخذ فى وصف الذكر فقال تعالى (وانه لكتاب عزيز) قال ابن عباس كريم على الله تعالى وقيل العزيز العديم الظير وذلك ان الخلق عجزوا عن معارضته وقيل اعز الله بمعنى منعه فلا يجد الباطل اليه سبيلا وهو قوله تعالى (لا يأتى الباطل من بين يديه ولا من خلفه) قبل الباطل هو الشيطان فلا يستطيع ان يغيره وقيل انه محفوظ من ان ينقص منه فيأتيه الباطل من بين يديه او يزداد فيأتيه الباطل من خلفه فعلى هذا يكون معنى الباطل الزيادة والقصان وقيل لا يأتى التكذيب من الكتب التى قبله ولا ينجى بدمه كتاب فيبطله وقبل معناه ان الباطل لا يتطرق اليه ولا يجد اليه سبيلا من جهة من الجهات حتى يصل اليه وقيل لا يأتى الباطل عما اخبر فيما تقدم من الزمان ولا فيما تأخر (تنزيل من حكيم) اى فى جميع افعاله (حميد) اى الى جميع خلقه بسبب نعمه عليهم ثم عزى الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم على تكذيبهم اياه فقال عز وجل (ما يقال لك) اى من الاذى والتكذيب (الا ما قد قيل للرسول من قبلك) يعنى انه قد قيل للانبياء قبلك ما حرك كما يقال لك وكذبوا كما كذبت (ان ربك لذو مغفرة) اى لمن تاب وآمن بك (وذو عقاب اليم) اى لمن اصر على التكذيب * قوله عز وجل (ولو جعلناه) اى هذا الكتاب الذى تقرأه على الناس (قرآنا عجميا) اى بغير لغة العرب (لقالوا لو لا فصلت آياته) اى هلا بينت آياته بالعربية حتى نفهمها (أأعجمى وعربى) اى اكتاب اعجمى ورسول فعربى وهذا استفهام انكار والمعنى لو نزل الكتاب بلغة العجم لقالوا كيف يكون المنزل عليه عربيا والمنزل اعجميا وقيل فى معنى الآية انما نزلنا هذا القرآن بلغة العجم لكان لهم ان يقولوا كيف انزل الكلام العجمى الى القوم العرب ولصح قولهم ان يقولوا قلوبنا فى اكنة وفى

جميعا قبضته يوم القيمة) اى تحت تصرفه وقبضته قدرته وقهر ملكوته (والسموات مطويات بيمينه) فى طى قهره وبيمين قوته يصرفها كيف يشاء ويفعل بها ما يشاء يطويها ويفنيها غن شهود الشاهد يوم القيامة الكبرى والفناء فى التوحيد لفناء الكل حيث نزل فى شهود التوحيد وكل تصرف تراء بيمينه وكل صفة تراها صفته ويرى عالم القدرة بيمينه بل كل شئ عنه فلا يرى غيره بل يرى وجهه فلا عين ولا اثر لغيره (سبحانه وتعالى عما يشركون) باثبات الغير وتأثيره وقدرته (ونفخ فى الصور) عند الامانة بمرىان روح الحق وظهوره فى الكل وشهود ذاته بذاته وفناء الكل فيه (فصعق) اى هلك (من فى السموات ومن فى الارض) حال الفناء فى التوحيد وظهور الهوية بالنفخة الروحانية (الامن شاء الله) من اهل البقاء بعد الفناء الذين احياهم الله بعد الفناء بالوجود الحقيقى فلا يموتون فى القيامة كرة اخرى لكون حياتهم به وفنائهم عن انفسهم من قبل

آذاننا وقرلانا لا نفهمه ولا نحيط بمعناه وانما انزلنا هذا القرآن بلغة العرب وهم يفهمونه فكيف يمكنهم ان يقولوا قلوبنا في اكنة وفي آذاننا وقر وقل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدخل على يسار غلام مامر بن الحضرمي وكان يهوديا اعجميا تكنى ابا فكيهة فقال المشركون انما يعلمه يسار فضر به سيده وقال انك تعلم محمدا فقال هو والله يعلمني فانزل الله تعالى هذه الآية (غل) يا محمد (هو) يعني القرآن (للذين آمنوا هدى) اي من الضلالة (وشفاء) اي لما في القلوب من مرض الشرك والشك وقيل شفاء من الاوجاع والاسقام (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عى) اي صموا عن استماع القرآن وعوا عنه فلا ينفعون به (اولئك ينادون من مكان بعيد) اي كما ان من دعى من مكان بعيد لم يسمع ولم يهتد كذلك هؤلاء في قلة انتفاعهم بما يعطون به كأنهم ينادون من حيث لا يسمعون (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) اي فصدق به ومكذب كما اختلف قومك في كتابك (ولولا كلمة سبقت من ربك) اي في تأخير العذاب عن المكذبين بالقرآن (لقضى بينهم) اي لفرغ من عذابهم وعجل اهلاكمهم (وانهم لفي شك منه مريب) اي من كتابك وصدقك (من عمل صالحا فلنفسه) اي يعود نفع ايمانه وعمله لنفسه (ومن اساء فعليها) اي ضرر اساءته او كفره يعود على نفسه ايضا (وماربك بظلام للعبيد) يعني فيعذب غير المسمى * قوله عز وجل (اليه يرد علم الساعة) يعني اذا سأل عن مسائل قيل له لا يعلم وقت قيام الساعة الا الله تعالى ولا سيبل للمخلوق الى معرفة ذلك (وما تخرج من ثمرات من اكمامها) اي من اوحيتها وقال ابن عباس هو الكفري قبل ان ينشق (وما تحمل من اثنى ولا تضع الا بعلمه) اي يعلم قدر ايام الحمل وساماته ومتى يكون الوضع وذكرا الحمل هو ام اثنى ومعنى الآية كما يرد اليه علم الساعة فكذلك يرد اليه علم ما يحدث من كل شيء كالثمار والانتاج وغيره فان قلت قد يقول الرجل الصالح من اصحاب الكشف قولا فيصيب فيه وكذلك الكهان والمجمنون قلت اما اصحاب الكشف اذا قالوا قولا فهو من الهام الله تعالى واطلاعه اياهم عليه فكان من علمه الذي يرد اليه واما الكهان والمجمنون فلا يمكنهم القطع والجزم في شيء مما يقولونه البتة وانما غاية ادعاء ظن ضعيف قد لا يصيب وعلم الله تعالى هو العلم اليقين المقطوع به الذي لا يشركه فيه احد (ويوم يناديهم) اي ينادى الله تعالى المشركين فيقول (ان شركائي) اي الذين تدعون انها آلهة (قالوا) يعني المشركين (آذانك) اي اعلاك (مامنا من شهيد) اي يشهدون لك شمريكا وذلك لما راوا العذاب تبرؤا من الاصنام (وضل عنهم ما كانوا يَدعون من قبل) اي يعبدون في الدنيا (وظنوا ما لهم من محيص) اي مهرب * قوله تعالى (لا يتسم الانسان) اي لا يعمل الكافر (من دعاء الخير) يعني لا يزال ربه الخير وهو المال والغنى والصحة (وان مسه الشر) اي الشدة والفقر (فيؤس) اي من روح الله تعالى (قنوط) اي من رجته (بولئن اذقناه رجوة منا) اي آتيناه خيرا وطافية وغنى (من بعد ضراء مسته) اي من بعد شدة وبلاء اصابه (ليقولن هذالى) اي استحققه بعلمي (وما اظن الساعة قائمة) اي ولست على يقين من البعث (ولئن رجعت الى ربي) يقول هذا الكافر اي فان كان الامر على ذلك ورددت الى ربي (ان لي عنده للحسنى) اي الجنة والمعنى كما اعطاني في الدنيا سيعطيني في الآخرة (فلنؤمن الذين كفروا باءملوا) قال ابن عباس انما وقفهم على مساوئ اعمالهم (ولتذيقهم من عذاب غليظ واذا انعمنا على الانسان اعرض ونأى بجنته) اي تهرب

ثم نفع فيه اخري) عند البقاء بعد الفناء والرجوع الى التفصيل بعد الجمع (فاذا هم قيام) بالحق (ينظرون) بعينه (واشرقت الارض) ارض النفس حيثئذ (بنور ربها) واتصفت بالعدالة التي هي ظل شمس الوحدة والارض كلها في زمن المهدي عليه السلام بنور العدل والحق (ووضع الكتاب) اي عرض كتب الاعمال على اهلها ليقرأ كل واحد عمله في صحيفته التي هي نفسه المنقشة فيها صور اعماله المنطبع منها تلك الصور في بدنه (ويجى بالنيبين والشهداء) من السابقين المطلقين على احوالهم الذين قال فيهم يرفون كلا بسيماهم اي احضروا للشهادة عليهم لاطلاعهم على اعمالهم (وقضى بينهم بالحق وهم لا يظلمون) حيث وزق اعمالهم بميزان العدل وولئى جزاء اعمالهم لا ينقص منها شيء (ووفيت كل نفس ما عملته وهو اعلم بما يفعلون) لثبوت صور افعالهم عنده (وسيق الذين كفروا) المحجوجون (الى جهنم ذريعا)

بنفسه وتكبر وتعظم (واذا مسه الشر) اى الشدة والفقر (فذودعاء عريض) اى كثير
 (قل) اى قل يا محمد لكفار مكة (ارايتم ان كان من عند الله) يعنى هذا القرآن (ثم كفرتم به)
 اى جددتموه (من اضل ممن هو فى شقاق بعيد) اى خلاف للحق بعيد عنه والمعنى فلا احدا ضل منكم
 (سنريهم آياتنا فى الآفاق) قال ابن عباس يعنى منازل الامم الخالية (وفى انفسهم) اى بالبلاء
 والامراض وقيل منازل بهم يوم بدر وقيل فى الآفاق هو ما يفتح من القرى والبلاد على محمد
 صلى الله عليه وسلم والمسلمين وفى انفسهم وهو فتح مكة (حتى يتبين لهم انه الحق) يعنى دين
 الاسلام وقيل يتبين القرآن انه من عند الله وقيل يتبين لهم ان محمدا صلى الله عليه وسلم مؤيد من
 قبل الله تعالى وقيل فى الآفاق يعنى اقطار السموات والارض من الشمس والقمر والنجوم والاشجار
 والانهار والنبات وفى انفسهم يعنى من لطيف الحكمة وبديع الصنعة حتى يتبين لهم انه الحق يعنى
 لا يقدر على هذه الاشياء الا الله تعالى (او لم يكف بربك انه على كل شئ شهيد) يعنى يشهد ان
 القرآن من عند الله تعالى وقيل او لم يكفهم الدلائل الكثيرة التى اوضحها الله لهم على التوحيد وانه
 شاهد لا يغيب عنه شئ * (الا انهم فى مرية من لقاء ربهم) اى فى شك عظيم من البعث والقيامة (الا انه
 بكل شئ محيط) اى عالم بجميع المعلومات التى لانهاية لها الحاط بكل شئ علما واحصى كل شئ عددا والله
 اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿ تفسير سورة حم عسق وتسمى سورة الشورى وهى مكية فى قول ابن عباس والجمهور وحكي
 عن ابن عباس الاربع آيات نزلت بالدينة اولها قل لاسئلكم عليه اجرا وقيل فيها من المدنى
 ذلك الذى يبشر الله عباده الى قوله تعالى بذات الصدور وقوله والذين اذا اصابهم البغي هم
 ينتصرون الى قوله من سبل وهى ثلاث وخسون آية وثمانمائة وستون كلمة وثلاثة الاف
 وخسمائة وثمانية وثمانون حرفا والله تعالى اعلم ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل (حم عسق) سئل الحسين بن الفضل لم قطع حروف حم عسق ولم يقطع حروف
 الميم والمروك وبعض فقال لانها بين سور اوائلها حم فحرت مجرى نظائرهما فكان حم مبتدا وعسق خبره
 والمران حم عسق عدت آيتين وعدت اخواتها التى لم تقطع آية واحدة وقيل لان اهل التأويل لم
 يختلفوا فى كهيص واخواتها انها حروف التهجى واختلفوا فى حم فاخرجها بعضهم من حيز
 الحروف وجعلها فعلا فقال معناها حم الامر اى قضى وبقي عسق على اصله وقال ابن عباس ح
 حلمه مجده ع علمه س سناء ق قدرته اقسام الله عز وجل بها وقيل ان العين من العزيز والسين من
 قدوس والقاف من قاهر وقيل ح حرب فى قریش يعز فيها الذليل وينذل فيها العزيز ملك يتحول
 من قوم الى قوم ع عدو لقریش يقصدهم سنون كسنى يوسف ق قدرة الله فى خلقه وقيل هذا
 شان محمد صلى الله عليه وسلم فالحاء حوضه المورد والميم ملكه الممدود والعين عزه الموجود
 والسين سناؤه المشهود والقاف قيامه فى المقام المحمود وقربه من الملك المعبود وقال ابن عباس
 ليس من نبى صاحب كتاب الاوقدا وحى اليه حم عسق فلذلك قال الله تعالى (كذلك يوحى اليك
 والى الذين من قبلك) وقيل معناه كذلك نوحى اليك اخبار الغيب كما وحيينا الى الذين من قبلك
 (الله العزيز) فى ملكه (الحكيم) فى صنعه والمعنى كانه قيل من يوحى فقال الله العزيز الحكيم
 ثم وصف نفسه وسعة ملكه فقال تعالى (له ما فى السموات وما فى الارض وهو العلى العظيم تكاد

بسائق العمل وقائد الهوى
 النفسى والميل السفلى
 (حتى اذا جاؤها قحمت
 ابوابها) لشدة شوقها اليهم
 وقبولها لهم لما بينهما من
 المناسبة (وقال لهم خزنتها
 لم يأتكم رسل منكم يتلون
 عليكم آيات ربكم وينذرونكم
 لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن
 حقت كلمة العذاب على
 الكافرين قيل ادخلوا
 ابواب جهنم خالدين فيها
 فليس منوى التكبرين)
 من مالك والزبانية اى
 الطبيعة الجسمانية والملكوت
 الارضية الموكلة بالنفوس
 السفلية (وسبق الذين
 اتقوا ربهم) الرذائل وصفات
 النفوس (الى الجنة زمرا)
 بسائق العمل وقائدا المحبة
 (حتى اذا جاؤها وقحمت
 ابوابها) قبل مجيئهم لان ابواب
 الرحمة وفيض الحق مفتوحة
 دائما والنخلف من جهة
 القبول لان جهة الفيض
 بخلاف ابواب جهنم فانها
 مطبقة تنفخ بهم وبمجيئهم
 اليها لكون المواد غير
 مستعدة لقبول النفوس
 الاباثارها (وقال لهم خزنتها)
 من رضوان والارواح
 القدسية والملكوت السماوية
 (سلام عليكم) اى تحيتهم

الصفات الالهية والاسماء
العلية باقضة الكمال عليهم
وتبرئهم من الآفة والقص
(طبتهم فادخلوها خالدين)
عن خباثت الاوصاف
النفسانية والهيآت
المبولانية فادخلوا جنة
الفرديوس الروحانية
مقربين لخلود لزاخرة
ذواتكم عن التغيرات
الجسمانية (وقالوا الحمد لله)
بالانصاف بكمالاته
والوصول الى نعيم تجليات
صفاته (الذي صدقنا وعده)
بايصالنا الى ما وعدنا في
المهد الاول واودع فينا
وانبأنا عنه على السنة رساله
(واورثنا الارض) جنة
الصفات (ننبوا من الجنة)
منها (حيث نشاء) بحسب
شرفنا ومقتضى حالنا
(فقم اجر العالمين) الذي
عملوا بما عملوا فأورثوا جنة
القلب والنفوس من الانوار
والآثار (وترى الملائكة)
ملائكة القوى الروحانية
في جنة الصفات (حافين
من حول العرش) عرش
القلب (يسبحون بحمد ربهم)
تجودهم عن اللواحق
المادية حامدين ربهم
بالكمالات الروحانية
(وقضى بينهم بالحق)

السموات تنفطر من فوقهن) اى من فوق الارضين وقيل تنفطر كل واحدة فوق التي تليها من
عظمة الله تعالى وقيل من قول المشركين اتخذ الله ولدا (والملائكة يسبحون بحمد ربهم)
اى يزهونه عما يلبق بحلاله وقيل يصلون بامر ربهم (ويستغفرون لمن في الارض) اى المؤمنين
دون الكفار لان الكافر لا يستحق ان تستغفر له الملائكة وقيل يحتمل ان يكون لجميع
من في الارض اما في حق الكافرين فبواسطة طلب الايمان لهم ويحتمل ان يكون المراد من
الاستغفار ان لا يعاجلهم بالعقاب واما في حق المؤمنين فبالتمسك بالاعتقاد عن سيئاتهم وقيل استغفارهم
لمن في الارض هو سؤال الرزق لهم فيدخل فيه المؤمن والكافر (الا ان الله هو الغفور الرحيم)
يعنى انه تعالى يعطى المغفرة التي سألوها ويضم اليها عنه وكرمه الرحمة العامة الشاملة * قوله تعالى
(والذين اتخذوا من دونه اولياء) اى جعلوا له شركاء واندادا (الله حفيظ عليهم) اى رقيب
على احوالهم واعمالهم (وما انت عليهم بوكيل) اى لم توكل بهم حتى تؤخذ بهم انما انت نذير
(وكذلك) اى ومثل ما ذكرنا (اوحينا اليك قرآنا عربيا تنذر ام القرى) يعنى مكة والمراد
اهلها (ومن حولها) يعنى قرى الارض كلها (وتنذريوم الجمع) اى وتنذرهم يوم الجمع وهو
يوم القيامة يجمع الله سبحانه وتعالى فيه الاولين والآخرين واهل السموات واهل الارضين لاريب
فيه) اى لاشك في الجمع انه كائن ثم بعد ذلك الجمع يتفرقون وهو قوله تعالى (فريق في الجنة وفريق
في السعير) عن عبدالله بن عمرو بن العاصي رضى الله عنهما قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذات يوم قابضا على كفه ومعه كتابان فقال اتدرون ما هذان الكتابان قلنا يا رسول الله
فقال للذي في يده اليمن هذا كتاب من رب العالمين باسماء اهل الجنة واسماء آباؤهم وعشائهم
وعدتهم قبل ان يستقروا نطقا في الاصلاب وقيل ان يستقروا نطقا في الارحام اذ هم في الطينة
منجدلون فليس يزائد فيهم ولا ناقص منهم اجال من الله عليهم الى يوم القيامة ثم قال للذي في
يساره هذا كتاب من رب العالمين باسماء اهل النار واسماء آباؤهم وعشائهم وعدتهم قبل ان
يستقروا نطقا في الاصلاب وقيل ان يستقروا نطقا في الارحام اذ هم في الطينة منجدلون فليس
يزائد فيهم ولا ناقص منهم اجالا من الله تعالى عليهم الى يوم القيامة فقال عبدالله بن عمرو فقيم العمل
اذا قال اعلوا وسددوا وقاربوا فان صاحب الجنة يحتمله بعمل اهل الجنة وان عمل اى عمل ثم قال
فريق في الجنة وفريق في السعير عدل من الله تعالى اخرجهم احدين حنبل في مسنده * قوله تعالى
(ولو شاء الله لجمعهم امة واحدة) قال ابن عباس على دين واحد وقيل على ملّة الاسلام (ولكن
يدخل من يشاء في رحمة) اى في دين الاسلام (والظالمون) اى الكافرون (ما لهم من ولى)
اى يدفع عنهم العذاب (ولا نصير) اى يمنعهم من العذاب (ام اتخذوا) يعنى الكفار (من دونه
اولياء قاله هو الولي) قال ابن عباس هو وليك يا محمد وولى من اتبعك (وهو يحى الموتى وهو
على كل شىء قدير) يعنى ان من يكون بهذه الصفة فهو الحقيق بان يتخذوليا ومن لا يكون بهذه
الصفة فليس بولى (وما اختلفتم فيه من شىء) اى من امر الدين (فحكمه الى الله) اى يقضى فيه
ويحكم يوم القيامة بالفصل الذى يزيل الريب وقيل عنه الى الله وقيل تحاكموا فيه الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم لان حكمه من حكم الله تعالى ولا تؤثر احكامه غيره على حكمه (ذلكم الله)
اى الذى يحكم بين المختلفين هو الله (ربى عليه توكلت) اى في جميع امورى (واليه انيب) اى

تسالمهم واتحادهم في
التوجه نحو الكمال بنور
العدل والتوحيد واختصاص
كل بما حكم بالحق في تسبيحه
من غير تخصم وتنازع
(وقيل) على لسان الاحدية
(الحمد لله) المطلق في الحضرة
الواحدية للذات الالهية
الموصوفة بجميع صفاتها
(رب العالمين) مريهم على
حسب استعدادات الاشياء
واحوالها * او ملائكة
النفوس والارواح السماوية
حافين في جنة الفردوس
من حول عرش الفلك
الاعظم يسبحون بحمد ربهم
باتصاف ذواتهم المجردة
بالكمالات الربانية وقضى
بينهم بالحق باختصاص كل
بما حكم به الحق من الافعال
والكمالات وقيل على لسان
الكل الكمال المطلق لله
رب العالمين وان جلت
القيامة على الصغرى
فناء وارض البدن جيعا
قبضته ينصرف فيها بقدرته
ويقبضها عن الحركة
ويعسكها عن الانبساط
بالحياة وقت الموت وسنوات
الارواح وقواها مطويات
بينه ونفخ في الصور عند
الفس الآخرة فصعق من
في السموات من القوى

اي واليه ارجع في كل المهمات (فاطر السموات والارض جعل لكم من انفسكم) اي من جنسكم
(ازواجا) اي حلائل وانما قال من انفسكم لان الله تعالى خلق حواء من ضلع ادم (ومن الانعام
ازواجا) اي اصنافا ذكرانا وانانا (يذروكم) اي يخلقكم وقيل يكثر كم (فيه) اي في الرحم وقيل
في البطن لانه قد تقدم ذكر الازواج وقيل نسلا بعد نسل حتى كان بين ذكورهم واناثهم التوالد
والتناسل وقيل الضمير في يذروكم يرجع الى المخاطب من الناس والانعام الا انه غلب جانب الناس
وهم العقلاء على غير العقلاء من الانعام وقيل في معنى الباء اي يذروكم كم به اي يكثر كم بالتزويج (ليس
كثله شيء) المثل صلة اي ليس كهوشى وقيل الكاف صلة مجازة ليس مثله شيء قال ابن عباس
ليس له نظير فان قلت هذه الآية دالة على نفي المثل وقوله تعالى وله المثل الاعلى في السموات والارض
يقضى اثبات المثل فالفرق قلت المثل الذي يكون مساويا في بعض الصفات الخارجة عن ماهية
فقوله ليس ككثله شيء معناه ليس له نظير كما قاله ابن عباس او يكون معناه ليس لذاته سبحانه وتعالى
مثل وقوله وله المثل الاعلى معناه وله الوصف الاعلى الذي ليس لغيره مثله ولا يشاركه فيه احد فقد
ظهر بهذا التفسير معنى الآيتين وحصل الفرق بينهما (وهو السميع) اي لسائر السموات (البصير)
اي لسائر المبصرات (له مقاليد السموات والارض) اي مفاتيح الرزق في السموات يعني المطر
وفي الارض يعني النبات يدل عليه قوله تعالى (يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر) يعني انه يوسع
على من يشاء ويضيق على من يشاء لان مفاتيح الرزق بيده (انه بكل شيء عليم) اي من البسط
والتضييق * قوله عز وجل (شرع لكم من الدين) اي بين وسن لكم طريقا واضحا من
الدين اي دينا تطابقت على صحته الانبياء وهو قوله تعالى (ما وصى به نوحا) يعني انه اول الانبياء
اصحاب الشرائع والمعنى قد وصيناك يا محمد دينا واحدا (والذي اوحينا اليك) اي من القرآن
وشرائع الاسلام (وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى) انما خص هؤلاء الانبياء الخمسة بالذكر
لانهم اكابر الانبياء واصحاب الشرائع المعظمة والاتباع الكثيرة واولوا العزم ثم فسر الم شروع الذي
اشترك فيه هؤلاء الاعلام من رسله بقوله تعالى (ان اقيموا الذين ولا تنفروا فيه) والمراد باقامة
الدين هو توحيد الله والايان به وبكتبه ورسله واليوم الآخر وطاعة الله في اوامره ونواهيه
وسائر ما يكون الرجل به مسلما ولم يرد الشرائع التي هي مصالح الامم على حسب احوالها فانها
مختلفة متفاوتة وقال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وقيل اراد تحليل الحلال
وتحريم الحرام وقيل تحريم الامهات والبنات والاخوات فانه يجمع على تحريمهن وقيل لم يبعث الله
نبيا الاوصاء باقام الصلاة واية الزكاة والاقرار بالله تعالى بالوحدانية والطاعة وقيل بعث الله الانبياء
كلهم باقامة الدين والالفة والجماعة وترك الفرقة (كبر على المشركين ما ندعوهم اليه) اي من التوحيد
ورفض الاوثان (الله يجتبي اليه من يشاء) اي يصطفى لدينه من يشاء من عباده (ويهدي
اليه من ينوب) اي يقبل على طاعته (وما تنفروا) يعني اهل الاديان المختلفة وقال ابن عباس يعني
اهل الكتاب (الا من بعد ما جاءهم العلم) اي بان الفرقة ضلالة (بنيا بينهم) اي ولكنهم
فضلوا ذلك للبغي وقيل بنيا منهم على محمد صلى الله عليه وسلم (ولولا كلمة سبقت من ربك)
اي في تأخير العذاب عنهم (الى اجل مسمى) يعني الى يوم القيامة (لقضى بينهم) اي بين
من آمن وكفر يعني لا تنزل العذاب بالكاذبين في الدنيا (وان الذين اورثوا الكتاب) يعني اليهود

الروحانية ومن في الارض
من القوى الفسائية الطبيعية
الامن شاء الله من الحقيقة
الروحانية واللطيفة الانسانية
التي لاتموت ثم تفنخ فيه
اخرى في النشأة الثانية
سور الحياة والاعتدال
ووضع الكتاب اى لوح
الفس المنقش فيه صور
اعماله فتتشر بظهور تلك
الفوس عليه وحجى بالتبيين
والشهداء من الذين اطلعوا
على استعدادهم واحوالهم
أن يحشروا معهم فيجازوا
على حسب اعمالهم وقضى
يدهم بالعدل وهم لا يظنون
وباقى التأويلات بحالها
الى آخر السورة والله تعالى
اعلم

سورة المؤمن وهي غافر
بسم الله الرحمن الرحيم
هده (حم) اى الحق المحتجب
محمد فهو حق بالحقيقة
محمد بالخلقة احبه فظهر
بصورته فكان ظهوره به
(تنزيل الكتاب) الحمدي
(من الله) اى ذاته الموصوفة
قد يجمع صفاته (العزيز)
ستو رجلا له حال كون
الكتاب قرآنا (العليم)
الظاهر بعلمه فيكون فرقا
فقوله حم معناه في الحقيقة
لا اله الا الله محمد رسول الله

والنصارى (من بعدهم) اى من بعد انبيائهم وقيل من الامم الخالية (لن شك منه) اى من امر
محمد صلى الله عليه وسلم فلا يؤمنون به (مريب) يعنى مرتابين شاكين فيه (فلذلك) اى الى ذلك
(قادم) اى الى ما وصى الله تعالى به الانبياء من التوحيد وقيل لاجل ما حدث به من الاختلاف
في الدين الكثير فادع انت الى الاتفاق على الملة الخفية (واستقم كما امرت) اى اثبت على الدين
الذى امرت به (ولاتبع اهواءهم) اى المختلفة الباطلة (وقل آمنت بما انزل الله من كتاب)
اى آمنت بكتب الله المنزلة كلها وذلك لان المتفرقين آمنوا ببعض الكتب وكفروا ببعض (وامرت
لاعدل بينكم) قال ابن عباس امرت ان لا اخيف عليكم باكثر مما افترض الله عليكم من الاحكام
وقيل لاعدل بينكم في جميع الاحوال والاشياء وقيل لاعدل بينكم في الحكم اذا تخاضعتم وتحاكمتم الى
(الله ربنا وربكم لانا لعلنا ولكم اعمالكم) يعنى ان اله الكل واحد وكل احد مخصوص بعمل نفسه
وان اختلفت اعمالنا فكل يحازى بعمله (لا حجة) اى لا خصومة (بيننا وبينكم) وهذه الآية منسوخة
بآية القتال اذ لم يؤمر بالقتال وامر بالدعوة فلم يكن بينه وبين من لا يجيب خصومة (الله يجمع بيننا)
اى في المعاد لفصل القضاء (واليه المصير) * قوله عز وجل (والذين يحاجون في الله) اى يخاضعون
في دين الله قيل هم اليهود قالوا كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم فتمن خيرا منكم فهذه خصومتهم
(من بعدما استجب له) اى من بعدما استجاب الناس لدين الله تعالى فأسلوا ودخلوا في دينه لظهور
معجزة نبيه صلى الله عليه وسلم (جنتهم داحضة) اى خصومتهم باطلة (عند ربهم وعليهم غضب
ولهم عذاب شديد) اى في الآخرة (الله الذى انزل الكتاب بالحق) اى الكتاب المشتمل على انواع
الدلائل والاحكام (والميزان) اى العدل سمي العدل ميزانا لان الميزان آلة الانصاف والتسوية
قال ابن عباس رضى الله عنهما امر الله تعالى بالوفاء ونهى عن البخس (وما يدريك لعل الساعة
قريب) اى وقت اتياننا قريب وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الساعة وعنده قوم من المشركين
فقالوا تكذبه الله متى تكون الساعة فانزل الله تعالى (يستعمل بها الذين لا يؤمنون بها) اى ظنا منهم
انها غير آتية (والذين آمنوا مشفقون) اى خائفون (منها ويعلمون انها الحق) اى انها آتية لا شك
فيها (الا ان الذين يمارون) اى يخاضعون (في الساعة) وقيل يشكون فيها (لن ضلال بعيد) *
قوله عز وجل (الله لطيف بعباده) اى كبير الاحسان اليهم قال ابن عباس حفيهم وقيل رفيق
وقيل لطيف بالبر والفاجر حيث لم يهلككم جوعا بما صيهم يدل عليه قوله تعالى (يرزق من يشاء)
يعنى ان الاحسان والبر انعام في حق كل العباد وهو اعطاء ما لا بد منه فكل من رزقه الله تعالى من مؤمن
وكافروذى روح فهو عن يشاء الله ان يرزقه وقيل لطفه في الرزق من وجهين احدهما انه جعل
رزقكم من الطيبات والثاني انه لم يدفع اليكم مرة واحدة (وهو القوى) اى القادر على كل ما يشاء
(العزيز) اى الذى لا يغالب ولا يدافع (من كان يريد حرث الآخرة) اى كسب الآخرة والمعنى
من كان يريد بعمله الآخرة (زادله في حرثه) اى بالتضعيف الواحدة الى عشرة الى ما يشاء الله تعالى
من الزيادة وقيل انا تزيد في توفيقه واعانه وتسهيل سبيل الخيرات والطاعات اليه (ومن كان يريد
حرث الدنيا) يعنى يريد بعمله الدنيا مؤثرا لها على الآخرة (نؤته منها) اى ما قدر وقدم له منها (وماله
في الآخرة من نصيب) يعنى لانه لم يعمل لها عن ابي بن كعب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم بشر هذه الامة بالسنة والرفعة والتمكين في الارض لمن عمل منهم عمل الآخرة لهدى نام يكن

في الآخرة نصيب ذكره في جامع الاصول ولم يعزه الى احد من الكتب الستة واخرجه البغوي
باسناده * قوله تعالى (ام لهم) يعني كفار مكة (شركاء) يعني الاصنام وقيل الشياطين (شرعوا لهم
من الدين) قال ابن عباس شرعوا لهم ديناً غير دين الاسلام (ما لم يأذن به الله) يعني ان تلك الشرائع
باسرها على خلاف دين الله تعالى الذي امر به وذلك انهم زينوا لهم الشرك وانكار البعث والعمل
للدنيا لانهم لا يعلمون غيرها (ولولا كلمة الفصل) يعني ان الله حكم بين الحق بتأخير العذاب عنهم
الى يوم القيامة (لقضى بينهم) اى لفرغ من عذاب الذين يكذبونك في الدنيا (وان الظالمين) يعني
المشركين (لهم عذاب اليم) اى في الآخرة (ترى الظالمين) يعني يوم القيامة (مشفقين) اى وجليين
خائفين (بما كسبوا) من الشرك اى والاعمال الخبيثة من الشرك (وهو واقع بهم) اى جزاء كسبهم
واقع بهم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات) لان هذه الروضات اطيب بقاع الجنة
فلذلك خص الذين آمنوا وعملوا الصالحات بها وفيه تنبيه على ان في الجنة منازل غير الروضات
هى لمن هودون هؤلاء الذين عملوا الصالحات من اهل القبلة (لهم ما يشاؤون عند ربهم) اى
من الكرامة (ذلك هو الفضل الكبير ذلك) اى الذى ذكر من نعيم الجنة (الذى يبشر الله به
عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات) * قوله عز وجل (قل لا اسئلكم عليه) اى على تبليغ
الرسالة (اجرا) اى جزاء (الا المودة في القربى) (خ) عن ابن عباس رضى الله عنهما انه سئل عن قوله
الا المودة في القربى فقال سعيد بن جبير قري آل محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس عجب ان النبي
صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش الا وله فيهم قرابة فقال الا ان تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة
وعن ابن عباس ايضا في قوله الا المودة في القربى يعني ان تحفظوا قرابتي وتودوني وتصلوا رجلي واليه
ذهب مجاهد وقتاده وعكرمة ومقاتل والسدى والضحاك (خ) عن ابن عمر ان ابا بكر قال ارقبوا محمدا
صلى الله عليه وسلم في اهل بيته واختلفوا في قرابته ف قيل على وفاطمة والحسن والحسين رضى الله
تعالى عنهم وقيل اهل بيته من تحرم عليهم الصدقة من اقاربه وهم بنو هاشم وبنو المطلب الذين لم
يفترقوا في جاهلية ولا في اسلام (م) عن زيد بن ارقم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني
تارك فيكم ثقلين اولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله تعالى واستمسكوا به فحث
على كتاب الله ورغب فيه ثم قال واهل بيتي اذكركم الله في اهل بيتي اذكركم الله في اهل بيتي فقال له
حسين من اهل بيته يا زيد اليس نساؤه من اهل بيته قال نساؤه من اهل بيته ولكن اهل بيته من
حرمت عليه الصدقة بعده قال ومن هم قال هم آل علي وآل عقیل وآل جعفر وآل عباس فان قلت
طلب الاجر على تبليغ الرسالة والوحى لا يجوز لقوله في قصة نوح عليه السلام وغيره من الانبياء
وما اسئلكم عليه من اجر ان اجرى الاعلى رب العالمين قلت لا نزاع في انه لا يجوز طلب الاجر
على تبليغ الرسالة بقى الجواب عن قوله الا المودة في القربى فالجواب عنه من وجهين الاول
معناه لا اطلب منكم الا هذا وهذا في الحقيقة ليس باجر ومنه قول الشاعر

ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتاب

معناه اذا كان هذا عيبهم فليس فيهم عيب بل هو مدح فيهم ولان المودة بين المسلمين امر واجب واذا كان
كذلك في حق جميع المسلمين كان في اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم اولى فقله قل لا اسئلكم عليه
اجر الا المودة في القربى المودة في القربى ليست اجرا في الحقيقة لان قرابته قرابته فكانت مودتهم

اى الحق الباطن حقيقته
الظاهر بمحمد هو تنزيل
الكتاب الذى هو عين
الجمع الجامع لكل المكنون
بميزته في سرادقات جلاله
المنزل في مراتب غيوبه
ومظاهر علته في الصورة
المحمدية التى ظهر علمه بها
في مظهر العقل الفرقاني
(غافر الذنب) بظهور نوره
وستره لظلمات النفوس
وانطباع (وقابل التوب)
برجوع الحقيقة المجردة من
غواشى النشاة اليه (شدد
العقاب) للمحبوب الواقف
مع الغير بالشرك غير الراجح
اليه بالتوحيد (ذى الطول)
اى الفضل باقاضة الكمال
الزائد على نور الاستعداد
الاول على حسب قبوه
(لا اله الا هو) اولا واخرا
وظاهرا وباطنا معا
ومتفضلا (اليه المصير) مصير
الكل على كل الاحوال من
الراجع الثابت والواقف
المعاقب اما الى ذاته او صفة نه
او افاله كيف كان لا يخرج
عن حالته شئ فيكون خارجا
عن ذاته موجودا بوجود
غير وجوده او لم يكف بربك
انه على كل شئ شهيد (ما
يجادل في آيات الله الا الذين
كفروا) المحجوبون عن

وصلتهم لازمة لهم ثبت ان لا اجرا البتة والوجه الثاني ان هذا الاستثناء منقطع وتم الكلام
عند قوله قل لا اسئلكم عليه اجرا ثم ابتداء فقال الامودة في القربى اى لكن اذ كرم المودة في
قرايى الذين هم قرايتكم فلا تؤذوهم وقبل ان هذه الآية منسوخة وذلك لانها نزلت بمكة وكان
المشركون يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى هذه الآية فامرهم فيها بمودة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلة رجه فلما هاجر الى المدينة واواه الانصار ونصروه احب
الله تعالى ان يلحقه باخوانه من النبيين فانزل الله تعالى قل ما سألتكم عليه من اجر فهو لکم ان اجرى
الاعلى الله فصارت هذه الآية ناسخة لقوله قل لا اسئلكم عليه اجرا الامودة في القربى واليه
ذهب الضحاك والحسين بن الفضل والقول بنسخ هذه الآية غير مرضى لان مودة النبي صلى
الله عليه وسلم وكف الاذى عنه ومودة اقاربه من فرائض الدين وهو قول السلف فلا يجوز
المصير الى نسخ هذه الآية وروى عن ابن عباس فى معنى الآية قول آخر قال الا ان توادوا الله
وتقربوا اليه بطاعته وهو قول الحسن قال هو القربى الى الله يقول الا التقرب الى الله تعالى والتودد
اليه بالصلاة والعمل الصالح * وقوله تعالى (ومن يقترف حسنة) اى يكتسب طاعة (تزدله
فيها حسنا) اى بالتضعيف (ان الله غفور) للذنوب (شكور) اى للقليل من الاعمال حتى يضاعفها
(ام يقولون) اى بل يقول كفار مكة (افترى على الله كذبا) فيه توبيخ لهم معناه يقع فى قلوبهم
وبجرى على لسانهم ان ينسبوا مثله الى الكذب وانه افترى على الله كذبا وهو اوضح انواع الكذب
(فان يشاء الله ينختم على قلبك) اى يربط على قلبك بالصبر حتى لا يشق عليك اذاهم وقولهم انه فتر وقيل
معناه يطاع على قلبك فينسبك القرآن وما تالك فاخبرهم انه لو افترى على الله كذبا لفعل به ما اخبر به فى
هذه الآية (ويح الله الباطل) اخبره الله تعالى ان ما يقولونه الباطل والله عز وجل يحويه (ويحق الحق
بكلماته) اى يحق الاسلام بما انزل من كتابه وقد فعل الله تعالى ذلك فمما باطلهم واعلى كلمة الاسلام
(انه علم بذات الصدور) قال ابن عباس لما نزلت قل لا اسئلكم عليه اجرا الامودة في القربى
وقع فى قلوب قوم مناشئ وقالوا يريد ان يخشا على اقاربه من بعده فنزل جبريل عليه الصلاة
والسلام فاخبره انهم اتهموه وانزل الله هذه الآية فقال القوم يا رسول الله فانا نشهد انك
صادق فنزل قوله عز وجل (وهو الذى يقبل التوبة عن عباده) قال ابن عباس رضى الله
عنهما يريد اوليائه واهل طاعته

فصل فى ذكر التوبة وحكمها قال العلماء التوبة واجبة من كل ذنب فان كانت المعصية بين
العبد وبين الله تعالى لاتعلق بحق آدمى فلها ثلاثة شروط احدها ان يقلع عن المعصية والثاني ان يندم
على فعلها والثالث ان يعزم ان لا يعود اليها ابدافا حصلت هذه الشروط صححت التوبة وان فقد
احدا للثلاثة لم تصح توبته وان كانت المعصية تتعلق بحق آدمى فشروطها اربعة هذه الثلاثة
والشرط الرابع ان يرا من حق صاحبها فلهذا شروط التوبة وقيل التوبة الانتقال عن المعاصى
نية وفلا والاقبال على الطاعات وفلا قال سهل بن عبد الله تسترى التوبة الانتقال من الاحوال
المذمومة الى الاحوال المحمودة (خ) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول والله انى لاستغفر الله واتوب اليه فى اليوم اكثر من سبعين مرة (م) عن الاغر بن
بشار المزنى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس توبوا الى الله فانى اتوب اليه فى اليوم

الحق لان غير المحبوب
يقبلها بنور استعداده من غير
انكار لصفاته واما المحبوب
فلظلمة جوهرة وخبث باطنه
لا يناسب ذاته آياته فينكرها
ويجادل فيها (فلا يفررك
تقلبهم فى البلاد كذبت قبلهم
قوم نوح والاحزاب من
بعدهم وهمت كل امة برسولهم
ليأخذوه وجادلوا بالباطل
ليدحضوا به الحق فأخذتهم
فكيف كان عقاب وكذلك
حققت كلمت ربك على الذين
كفروا انهم اصحاب النار)
ليدحض بجداله آياته فيحقق له
العقاب (الذين يحملون
العرش) من النفوس الماطقة
السماوية اللاتي ارجلهم
فى الارضين السفلى بتأثيرهم
فيها واعناقهم مرقت
من السموات العلى لتجردهم
منها وتديرهم اياهما و
الارواح التي هى معشوقاتها
العرش (ومن حوله يسبحون
بحمد ربهم ويؤمنون به) ومن
حوله من الارواح المجردة
القدسية والنفوس
الكوكبية (يسبحون بحمد
ربهم) ينزهونه عن اللواحق
المادية بتجرد ذواتهم حامدين
له باظهار كمالهم الاستفادة
منه تعالى فكانهم يقولون

بلسان الحال يامن هذه صفاته وهباته (ويؤمنون به) الايمان العيان الحقيقى (وبستغفرون للذين آمنوا) بالامداد النورية والافاضات السبوحية لمناسبة ذواتهم ذواتهم فى الحقيقة الايمانية (ربنا وسعت كل شئ رحمة وعلما) اى شملت رحمتك واحاط بالكل علمك (فاغفر) بنورك (للذين تابوا) اليك بالتجرد عن الهيات الظلمانية والظلمات الهيولانية (واتبعوا سبيلك) بالسلوك فيك على متابعة حبيبك فى الاعمال والمقامات والاحوال يتصلون عن ذنوب افعالهم وصفاتهم وذواتهم (وقهم) بعنايتك (عذاب الجحيم) جحيم الطبيعة (ربنا وادخلهم جنات عدن) صفاتك وحظائر قدسك (التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وازواجهم وذرياتهم) بالتجرد عن القواشى المادية واستعد لذلك بالتزكية والتحلية من اقاربهم المتصلين بهم للمناسبة والقرابة الروحانية (انك انت العزيز) الغالب القادر على التعذيب (الحكيم) الذى لايفعل مايفعل الا بالحكمة ومن الحكمة الوفاء بالوعد (وقهم

مائة مرة (ق) عن عبدالله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله افرح بتوبة عبده المؤمن من رجل نزل فى ارض دوية مهلكة معه راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام نومة فاستيقظ وقد ذهبت راحلته فطلبها حتى اذا اشتد الحر والعطش او ما شاء الله قال ارجع الى مكانى الذى كنت فيه فانام حتى اموت فوضع رأسه على ساعده ليموت فاستيقظ فاذا راحلته عنده عليها طعامه وشرابه فالتفت الى الله فاشد فرحا بتوبة العبد المؤمن من هذا راحلته وزاده الدوية القلاة والمفازة (ق) عن انس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله افرح بتوبة عبده المؤمن من احدكم سقط على بعيره وقد اضله فى ارض فلاة ولمسلم عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله اشد فرحا بتوبة عبده حين يتوب اليه من احدكم كان على راحلته بارض فلاة فانفلتت منه وعليها طعامه وشرابه فايس منها فأتى شجرة فاضطجع فى ظلها قد ايس من راحلته فبينما هو كذلك اذ هو بها قائمة عنده فاخذ بخطامها ثم قال من شدة فرحه اللهم انت عبدى وانا ربك اخطا من شدة الفرح * عن صفوان بن عسال المرادى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله جعل بالمغرب بابا غرضه مسيرة سبعين عاما للتوبة لا يفلق ما لم تطلع الشمس من قبله وذلك قوله تعالى يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها الا آية اخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وعن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل يقبل توبة العبد ما لم يغتر اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب (م) عن ابي موسى الاشعري رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها وقوله عز وجل (ويعفوا عن السيئات) اى يمحوها اذا تابوا (ويلعلم ما يفعلون) يعنى من خير وشر فيحاسبهم عليه (ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات) يعنى يجيب المؤمنون الله تعالى فيما دعاهم لطاعته وقيل معناه ويجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات اذا دعوه وقال ابن عباس ويثبت الذين آمنوا (ويزيدهم من فضله) اى سوى ثواب اعمالهم تفضلا منه وقال ابن عباس يشفعهم فى اخوانهم ويزيدهم من فضله قال فى اخوان اخوانهم (والكافرون لهم عذاب شديد) قوله عز وجل (ولو بسط الله الرزق لعباده) قال خباب بن الارت فينا نزلت هذه الآية وذلك اننا نظرنا الى اموال بنى قريظة والنضير وبني قينقاع فتمتينها فانزل الله تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده اى وسع الله الرزق لعباده (لبغوا) اى لطفوا وعتوا (فى الارض) قال ابن عباس بغهم طلبهم منزلة بعد منزلة ومركبا بعد مركب وملبسا بعد ملبس وقيل ان الانسان متكبرا بطبعه فاذا وجد الغنى والقدرة رجع الى مقتضى طبعه وهو التكبر واذا وقع فى شدة ومكروه وفقر انكسر فرجع الى الطاعة والتواضع وقيل ان البغى مع القبض والفقر اقل ومع البسط والغنى اكثر لان النفس مائلة الى الشر لكنها اذا كانت فاقدة لآلاته كان الشر اقل واذا كانت واجدة لها كان الشر اكثر فثبت ان وجدان المال يوجب الطغيان (ولكن ينزل بقدر ما يشاء) يعنى الارزاق نظر المصالح عباده وهو قوله تعالى (انه بعباده خبير بصير) والمعنى انه تعالى عالم باحوال عباده ويطبائعهم وبعواقب امورهم فيقدر ارزاقهم على وفق مصالحهم يدل على ذلك ما روى انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عن الله عز وجل قال يقول الله عز وجل من اهان الى

السيئات) بتوفيقك وحسن
عنايتك وكلامك (ومن
تق السيئات يومئذ فقد
رجته وذلك هو الفوز
العظيم) فقد حققت له رجته
(وذلك هو الفوز العظيم)
لان المرحوم سعيد والمحبوب
يمتت نفسه حين تظهر
له هياتها المظلمة وصفاتها
المؤلمة وسواد وجهه
الموحش وقبح منظرها
المفر بارترقاع الشواغل
الحسية التي كانت تشغله
عن ادراك ذاته فينادى
(ان الذين كفروا ينادون
لمقت الله اكر من مقتكم
انفسكم) اذهو نور الانوار
وكما كان الشيء اشد نورية
واكثر ضوا فهو ابعد
مناسبة من الجوهر المظلم
الكدر فيكون اشد مقنا
له ومقته لنفسه ايضا ناشئ
من السور الاصل
الاستعدادى لانطباع محبة
النور في الاصل الاستعدادى
النورى بل السور لذاته
محبوب والظلمة مبيغضة
(اذ تدعون الى الايمان
فتكفرون) اى كبر مقته
اياكم وقت احتجابكم عنه
وعدم قبولكم للدعوة الى
الايمان التوحيدى
او لاحتجابكم وابائكم عن

وليا فقد بارزنى بالمحاربة وانى لا غضب لاوليائى كما يغضب الليث الحرد وما تقرب الى عبدى المؤمن
بمثل اداء ما افترضت عليه وما يزال عبدى المؤمن يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احبته
كنت له سمعا وبصرا ويذا ومؤيدا ان دعانى اجبته وان سألنى اعطيته وما ترددت في شيء انا
فاعله ترددى في قبض روح عبدى المؤمن بكره الموت واكره مسامته ولا بدله منه وان من عبادى
المؤمنين لمن يسألنى الباب من العبادة فاكفه عنه ان لا يدخله عجب فيفسده ذلك وان من عبادى
المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا الفنى ولو افقرته لافسده ذلك من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه
الا الفنى ولو اغنيته لافسده ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا الصحة ولو اسقمته
لافسده ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا السقم ولو اصححته لافسده ذلك انى
ادبر امر عبادى يعلى بقلوبهم انى اعلم خبير اخرجه البغوى باسناد * قوله عز وجل (وهو الذى
ينزل الغيث من بعد ما قطوا) اى ينزل الناس منه وذلك ادعى لهم الى الشكر قيل حبس الله المطر
عن اهل مكة سبع سنين حتى قنطوا ثم انزل الله عز وجل المطر فذكرهم نعمته لان الفرح يحصل
النعمة بعد الشدة اتم (وينشر رجته) اى يبسط بركات الغيث ومنافعه وما يحصل به من الخصب
(وهو الولي) اى لاهل طاعته (الحمد) اى الحمدود على ما يوصل الى الخلق من اقسام رجته
(ومن آياته خلق السموات والارض وما بث) اى اوجد (فيهما) اى فى السموات والارض
(من دابة) فان قلت كيف يجوز الملاقى لفظ الدابة على الملائكة قلت الدبيب فى اللغة المشى
الخفيف على الارض فيحتمل ان يكون للملائكة مشى مع الطيران فيوصفون بالدبيب كما وصف
به الانسان وقيل يحتمل ان الله تعالى خلق فى السموات انواعا من الحيوانات يدبون ديب الانسان
(وهو على جميعهم اذ يشاء قدير) يعنى يوم القيامة * قوله عز وجل (وما اصابكم من مصيبة
فما كسبت ايديكم) المراد بهذا المصائب الاحوال المكروهة نحو الازواج والاسقام والقحط
والغلاء والفرق والصواعق وغير ذلك من المصائب فما كسبت ايديكم من الذنوب والمعاصى
(ويعفوا عن كثير) قال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى
نفسى يده ما من خدش عود ولا مثرة قدم ولا اختلاج عرق الا بذنب وما يعفو الله عنه اكثر
وروى البغوى باسناد الثعلبى عن ابي سحيلة قال قال على بن ابي طالب رضى الله عنه الا اخبركم
بافضل آية فى كتاب الله حدثنا بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وما اصابكم من مصيبة فما
كسبت ايديكم ويعفو عن كثير وسأفسرها لكم يا على ما اصابكم من مصيبة اى من مرض
او عقوبة او بلاء فى الدنيا فما كسبت ايديكم والله اكرم من ان يثنى عليكم بالعقوبة فى الآخرة
وما عفا الله عنه فى الدنيا فالله احلم من ان يعود بعد عفو وقال عكرمة ما من نكبة اصاب عبد
فا فوقها الا بذنب لم يكن الله ليغفر له الا بها او درجة لم يكن الله ليرفعه لها الا بها (ق)
عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصيب المؤمن شوكة فما فوقها الا
رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة (وما انتم بمعجزين) اى بشائين (فى الارض) هربا
يعنى لا تعجزوننى حيثما كنتم (وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير) * قوله عز وجل (ومن
آياته الجوار) يعنى السفن وهى السيارة (فى البحر كالاعلام) اى كالعصور وكل شى مرتفع عند
العرب فهو علم (ان يشأ يسكن الريح) اى التى تجرى بها السفن (فيظللن) يعنى السفن الجوارى

الدعوة الايمانية (قالوا ربنا
امتنا اثنتين) اى انشأنا
امواتا مرتين (واحييتنا
اثنتين) فى النشأتين
(فاعترفنا بذنوبنا فهل الى
خروج من سبيل) عند
وقوع العقاب المرتب
عليها وامتناع المحيص عنه
(ذلكم) العذاب السرمذ
والمقت الاكبر بسبب
شرككم واحتجابكم عن
الحق بالغير (فالحكم لله
العلى الكبير) بعقابكم
الابدى لا للغير فلا سبيل
الى النجاة لعلوه وكبريائه
فلا يمكن احدا رد حكمه
وعقابه (هو الذى يريكم
اياته) آيات صفاته بتجلياته
(وينزل لكم من السماء) من
سما الروح (رزقا) حقيقيا
ما اعظمه وهو العلم الذى
يحيا به القلب ويتقوى
(وما يذكركم) احواله
السابقة بذلك الرزق (الا
من ينيب) اليه بالتجرد
وقطع النظر عن الغير انيبوا
اليه لتذكروا بتخصيص
العبادة به واخلاص الدين
عن شوب الغيرية وتجريد
الفطرة عن النشأة ولو انكر
المجربون وكرهوا
(فادعوا الله مخلصين له
الدين ولو كره الكافرون)

(رواكذ) اى ثواب (على ظهرك) اى على ظهر البحر لا تجرى (ان فى ذلك لآيات لكل صبار
شكور) وهذه صفة المؤمن لانه يصبر فى الشدة ويشكر فى الرخاء (اوبوقهن) اى يغرقهن
ويهلكهن (بما كسبوا) اى بما كسبت ركاها من الذنوب (ويعف عن كثير) اى من ذنوبهم
فلا يعاقب عليها (ويعلم الذين يجادلون فى آياتنا ما لهم من محيص) يعنى يعلم الذين يكذبون بالقرآن
اذا صاروا الى الله تعالى ما لهم من مهرب من عذابه (فاوتيتهم من شئ) اى من زينة الدنيا (فتاع
الحياة الدنيا) اى ليس هو من زاد المعاد (وما عند الله) اى من الثواب (خير وابقى للذين آمنوا وعلى
رهبهم يتوكلون) والمعنى ان المؤمن والكافر يستويان فى متاع الحياة الدنيا فاذا صاروا الى الله تعالى
كان ما عند الله من الثواب خيرا وابقى للمؤمن (والذين يحتنبون كباثر الاثم) يعنى كل ذنب
تعظم عقوبته كالقتل والزنا والسرقه وشبه ذلك (والفواحش) يعنى ما عظم قبحه من الاقوال والافعال
(واذا ما غضبوا هم يغفرون) يعنى يكظمون الغيظ ويحلمون (والذين استجابوا لربهم) يعنى
اجابوه الى مادعاه اليه من طاعته (واقاموا الصلاة) يعنى المفروضة (وامرهم شورى بينهم)
يتشاورون فيما يدولهم ولا يعملون ولا ينفردون برأى مالم يحجموا عليه قبل ماتشاور قوم
الاهدوا لارشاد امرهم (ومارزقناهم ينفقون) والذين اذا اصابهم البغي يعنى الظلم والعدوان
(هم ينتصرون) يعنى ينتقمون من ظالمهم من غير تعد قال ابن زيد جعل الله تعالى المؤمنين صنفين
صنف يعفون عن ظلمهم فبدا بذكرهم وهو قوله تعالى واذا ما غضبوا هم يغفرون وصنف
ينتصرون من ظالمهم وهم الذين ذكروا فى هذه الآية وقال ابراهيم النخعي كانوا يكرهون
ان يذوا انفسهم فاذا قدر واعفوا وقبل ان العفو اغراء للسفيه وقال عطاءهم المؤمنون الذين
اخرجهم الكفار من مكة وبغوا عليهم ثم مكثهم الله عز وجل فى الارض حتى انتصروا بمن
ظلمهم ثم بين الله تعالى ان شرعة الانتصار مشروطة برعاية المائلة فقال تعالى (وجزاء سيئة
سيئة مثلها) سعى الجزاء سيئة وان لم يكن سيئة لتشابههما فى الصورة وقبل لان الجزاء بسوء من
ينزل به وقبل هو جزاء القبيح اذا قال اخذك الله فقل له اخذك الله ولا ترد واذا شتمك فاشتمه
بمثلها ولا تعتد وقبل هو القصاص فى الجراحات والدماء يقتص بمثل ما جنى عليه وقبل ان الله تعالى
لم يرغب فى الانتصار بل بين انه مشروع ثم بين ان العفو اولى بقوله تعالى (فمن عفا) اى عن ظلمه
(واصلح) اى بالعفو بينه وبين الظالم (فاجره على الله) قال الحسن اذا كان يوم القيامة نادى
مناد من كان له على الله اجر فليقم فلا يقوم الامن عفا ثم قراهذه الآية (انه لا يحب الظالمين)
قال ابن عباس الذين يدون بالظلم (ولمن انتصر بعد ظلمه) اى بعد ظلم الظالم اياه (فآوتك)
يعنى المنتصرين (ما عليهم من سبيل) اى بمقوبة وواحدة (انما السبيل على الذين يظلمون الناس)
اى يدون بالظلم (ويبغون فى الارض بغير الحق) اى يعملون فيها بالمعاصى (اولئك لهم عذاب
اليم ولمن صبر) اى لم ينتصر (وغفر) تجاوز عن ظالمه (ان ذلك) اى الصبر والتجاوز
(لمن عزم الامور) يعنى تركه الانتصار لمن عزم الامور الجيدة التى امر الله عز وجل بها وقبل
ان الصابر يؤتى بصبره الثواب فالرغبة فى الثواب اتم عزم (ومن يضل الله فانه من لى من بعده)
يعنى ماله من احديلى هدايته بعد اضلال الله اياه او يمنعه من عذابه (وترى الظالمين لما راوا العذاب) يعنى
يوم القيامة (يقولون هل الى مرد من سبيل) يعنى انهم يسألون الرجعة الى الدنيا (وتراهم يعرضون
عليها) اى على النار (خاشعين من الذل) اى خاضعين متواضعين (ينظرون من طرف خفي)

يعنى يسارقون النظر الى النار خوفا منها وذلة في انفسهم وقيل يظنون بطرف خفي اى ضعيف من الذل وقيل ينظرون الى النار بقلوبهم لانهم يحشرون عيوا النظر بالقلب خفي (وقال الذين آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا انفسهم) يعنى بان صاروا الى النار (واهلهم يوم القيامة) يعنى وخسروا اهلهم بان صاروا الغيرهم في الجنة (الا ان الظالمين في عذاب مقيم وما كان لهم من اولياء ينصرونهم من دون الله ومن يضل الله فانه من سبيل) اى وصول الى الحق في الدنيا والجنة في العقبي فقد استندت عليهم طرق الخير (استجبوا الربكم) اى اجيبوا داعي الله يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (من قبل ان ياتي يوم لا مرد له من الله) اى لا يقدر احد على دفعه وهو يوم القيامة وقيل هو يوم الموت (مالكم من ملجأ يومئذ) اى مالكم من مخلص من العذاب وقيل من الموت (ومالكم من نكير) اى ينكر حالكم وقيل النكير الانكار يعنى لا تقدر ان تنكروا من افعالكم شيئا (فان اعرضوا) اى عن الاجابة (فارسلكناك عليهم حفيظا) اى تحفظ اعمالهم (ان عليك الا البلاغ) اى ليس عليك الا البلاغ وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (وانا اذا اذقنا الانسان منارحة) قال ابن عباس يعنى الفنى والعصاة (فرح بها وان تصبهم سيئة) اى قحط (بما قدمت ايديهم) اى من الاعمال الخبيثة (فان الانسان كفور) اى لما تقدم من نعمة الله تعالى عليه * قوله عز وجل (لله ملك السموات والارض يعنى له التصرف فيهما بما يريد) (يخلق ما يشاء) اى لا يقدر احد ان يعترض عليه في ملكه وارادته (يهب لمن يشاء اناثا) اى فلا يولد له ذكر (ويهب لمن يشاء الذكور) اى فلا يولد له اناث (او يزوجهم ذكرا واناثا) اى يجمع بينهما فيولد له الذكور والاناث (ويجعل من يشاء عقيما) اى فلا يولد له ولد وقيل هذا في الانبياء عليهم الصلاة والسلام فقوله يهب لمن يشاء اناثا يعنى لو طام لم يولد له ذكرا وانما يولد له اناثان ويهب لمن يشاء الذكور يعنى ابراهيم عليه الصلاة والسلام لم يولد له اناث او يزوجهم ذكرا واناثا يعنى محمد صلى الله عليه وسلم ولده اربع بنين واربع بنات ويجعل من يشاء عقيما يعنى يحيى وعيسى عليهما الصلاة والسلام لم يولد لهما وهذا على وجه التمثيل والا فالآية في جميع الناس (انه عليم) اى بما يخلق (قدير) اى على ما يريد ان يخلق * قوله تعالى (وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا) قل في سبب نزولها ان اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم الاتكلم الله وتنظر اليه ان كنت نبيا كما كلمه موسى صلى الله عليه وسلم ونظر اليه فقال لم ينظر موسى الى الله تعالى فانزل الله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا اى يوحى اليه في المنام او بالالهام كما راى ابراهيم في المنام ان يذبح ولده وهو وحى وكما الهمت ام موسى ان تغدقه في البحر (او من وراء حجاب) اى يحمله كلامه من وراء حجاب ولا يراه كما كلمهم موسى عليه الصلاة والسلام (او يرسل رسولا) يعنى من الملائكة اما جبريل او غيره (فيوحى باذنه ما يشاء) يعنى يوحى ذلك الرسول الى المرسل اليه باذن الله ما يشاء وهذه الآية محمولة على انه لا يكلم بشرا الا من وراء حجاب في الدنيا ويأتى بيان هذه المسئلة ان شاء الله تعالى في سورة النجم (انه على) اى عن صفات المخلوقين (حكيم) اى في جميع افعاله * قوله عز وجل (وكذلك) اى وكما اوحينا الى سائر رسلنا (اوحينا اليك روحا من امرنا) قال ابن عباس نبوة وقيل قرآنا لان به حياة الارواح وقيل رحة وقيل جبريل (ما كنت تدري) اى قبل الوحي (ما الكتاب) يعنى القرآن (ولا الايمان) اختلف العلماء في هذه الآية مع اتفاقهم على ان الانبياء قبل النبوة كانوا

رفيع الدرجات) اى رفيع درجات غيوبه ومصاعده سمواته من المقامات التى يرج فيها السالكون اليه (ذوالعرش) اى المقام الارفع المالك للاشياء كلها (بلقى الروح) اى الوحي والعلم اللدنى الذى تحياه القلوب الميتة (من) عالم (امر) على من يشاء من عباده (الخاصة به اهل العناية الازلية) لينذر يوم التلاقى القيامة الكبرى الذى يتلاقى فيه العبد والرب بفنائه فيه او العباد في عين الجمع (يوم هم بارزون) عن حجاب الانبيات او غواشى الابدان (لا يخفى على الله منهم شيء) مما استروا من اعمالهم واستخفوا بها من الناس توهم انه لا يطلع عليهم لظورها في صماعتهم وبروزها من الكهون الى الظهور كما قال احصاء الله ونسوه وقالوا مال هذا الكتاب لا يفسد صغيرة ولا كبيرة الا احصاها ولا يخفى عليه منهم شيء لبروزهم عن حجاب الاوصاف الى عين الذات (لمن الملك اليوم) ينادى به الحق سبحانه عند فناء الكل في عين الجمع فيجب هو وحده

(الله الواحد) الذي لا شيء
سواء (القهار) الذي افنى
الكل بغيره (ان الله سريع
الحساب) لوقوعه دفعة
بافتضاء سيئاتهم المكتوبة
في صحائف نفوسهم تبعاتها
وحسناتها ثمراتها (اليوم
تجزى كل نفس بما كسبت
لا ظلم اليوم ان الله سريع
الحساب وانذرهم يوم
الآزفة) اي الواقعة القريبة
وهي القيامة الصغرى
(اذ القلوب لدى الحناجر
كاظمين ما للظالمين من حليم
ولاشفع بطاع يعلم خائنة
الاعين وما تخفى الصدور
والله يقضى بالحق والذين
يدعون من دونه لا يقضون
بشيء ان الله هو السميع
البصير اولم يسيروا في
الارض فينظروا كيف كان
عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا
هم اشد منهم قوة وآثارا في
الارض فأخذهم الله بذنوبهم
وما كان لهم من الله من
واق ذلك بأنهم كانت تأتيهم
رسالهم بالبينات فكفروا
فأخذهم الله انه قدير
شديد العقاب ولقد ارسلنا
موسى بآياتنا وسلطان
مبين الى فرعون وهامان
وقارون فقالوا ساحر
كذاب فلما جاءهم بالحق

مؤمنين فقبل معناه ما كنت تدري قبل الوحي شرائع الايمان ومعاله وقال محمد بن اسحق عن
ابن خزيمة الايمان في هذا الموضع الصلاة دليله وما كان الله ليضيع ايمانكم يعني صلاتكم ولم يرد
به الايمان الذي هو الاقرار بالله تعالى لان النبي صلى الله عليه وسلم كان قبل النبوة يوحد الله تعالى
ويحج ويعتمر ويغض اللات والعزى ولا يأكل ما ذبح على النصب وكان يتبع على دين ابراهيم
عليه الصلاة والسلام ولم يتبين له شرائع دينه الا بعد الوحي اليه (ولكن جعلناه نورا) قال ابن
عباس يعني الايمان وقيل القرآن لانه يهدي به من الضلالة وهو قوله تعالى (نهدى به من نساء من
عبادنا وانك تهدي) اي لدعو (الى صراط مستقيم) يعنى الى دين الاسلام (صراط الله) يعنى
دين الله الذي شرعه لعباده (الذى له ما فى السموات وما فى الارض الا الى الله تصير الامور)
يعنى امور الخلائق فى الآخرة فيذهب المحسن ويمساقب المسيئ والله سبحانه وتعالى اعلم
بمراده واسرار كتابه

﴿ تفسير سورة الزخرف وهى مكية وهى تسع وثمانون آية الف وثلاث مائة
وثلاث عشرة كلمة وثلاثة آلاف واربعمائة حرف ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

قوله عز وجل (حم والكتاب المبين) اقسام بالكتاب وهو القرآن الذى ابان طرق الهدى من
طرق الضلالة وابان ما يحتاج اليه الامة من الشريعة وقيل المبين يعنى الواضح للمتدبرين وجواب
القسام (انا جعلناه) اي صيرنا هذا الكتاب عربيا وقيل بيناه وقيل سميناه وقيل وصفناه وقيل
انزناه (قرأنا عربيا لعلمكم تعقلون) يعنى معانيه واحكامه (وانه) يعنى القرآن (في ام الكتاب)
اي فى اللوح المحفوظ قال ابن عباس اول ما خلق الله عز وجل القلم فامر ان يكتب ما يريد ان
يخلق فى الكتاب عنده ثم قرأ وانه فى ام الكتاب (لدينا) اي عندنا فالقرآن منبت عند الله تعالى
فى اللوح المحفوظ (على حكيم) اخبر عن شرفه وعلو منزلته والمعنى ان كذبتم يا اهل مكة بالقرآن
فانه عندنا على اى رفيع شريف وقيل على اى جميع الكتب حكيم اى محكم لا يتطرق اليه الفساد
والبطلان ﴿ قوله تعالى ﴾ (افضرب عنكم الذكرا صفحا) معناه افترك عنكم الوحي ونمك عن
انزال القرآن فلان امركم ولانهاكم من اجل انكم اسرفتم فى كفركم وتركتم الايمان وهو قوله
تعالى (ان كنتم) اي لان كنتم (فوما مسرفين) والمعنى لاتفعل ذلك قال قتادة والله او كان
هذا القرآن رفع حين رده اوائل هذه الامة لهلكوا ولكن الله عز وجل عاد بعائذته وكرمه
ورحمته فكرره عليهم عشرين سنة او ما شاء الله وقبل معناه افضرب عنكم بذكرا اياكم صالحين
اي معرضين عنكم وقبل معناه افنطوى الذكرا عنكم طيا فلا تدعون ولا تعظون وقبل افترككم
فلانما قبكم على كفركم (وكم ارسلنا من نبي فى الاولين وما يأتيهم من نبي الا كانوا به يستهزؤن)
يعنى كاستهزاء قومك بك وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (فاهلكنا اشد منهم بطشا) اي
اقوى من قومك قوة (ومضى مثل الاولين) اي صفتهم والمعنى ان كفار قريش سلكوا
فى الكفر والتكذيب مسلك من كان قبلهم فليحذروا ان ينزل بهم مثل ما نزل بالاولين من الخزي
والعقوبة ﴿ قوله عز وجل ﴾ (وائن سألتهم) اي وائن سألت يا محمد قومك (من خلق السموات
والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم) يعنى انهم اقروا بان الله تعالى خلقهما واقروا بعزته

من عندنا قالوا اقتلوا ابناء
الذين آمنوا معه واستحيوا
سماهم وما كيد الكافرين
الا في ضلال وقال فرعون
دروني اقتل موسى وليدع
به اتي اخاف ان يبدل
يكم او ان يظهر في الارض
لتساد وقال موسى اتي
ت ربى وربكم من كل
مكبر لا يؤمن بيوم الحساب
هل رحل مؤمن من آل
رعون بكم ايمان
تقولون رجلا ان يقول
ربى الله وقد جاءكم بالبيات
ن ربكم وان يك كاذبا
عليه كذبه وان يك صادقا
سكم بعض الذي يعدكم
ان الله لا يهدي من هو
سرف كذاب يا قوم لكم
امك اليوم ظاهرين في
ارض فن ينصرنا من
س الله ان جاء قال فرعون
اراكم الا ما ارى وما
هديكم الا سبيل الرشاد
هل الذي آمن يا قوم اتي
خاف عليكم مثل يوم
حرب مثل دأب قوم
م وعاد وثمود والذين
من بعدهم وما الله يريد
لما للعباد ويا قوم اتي
خاف عليكم لشدة الخوف
(يوم التساد يوم تولون
مدبرين مالكم من الله

وعله ومع اقرارهم بذلك عبدوا غيره وانكروا قدرته على البعث لفرط جهلهم ثم ابتداء تعالى
دال على نفسه بذكر مصنوعاته فقال تعالى (الذي جعل لكم الارض مهدا) معناه واقفة ساكنة
يمكن الانتفاع بها ولما كان المهد موضع راحة الصبي فلذلك سمي الارض مهدا لكثرة ما فيها من
الراحة للخلق (وجعل لكم فيها سبلا) اي طرقا (لعلكم تهتدون) يعني الى مقاصدكم في اسفاركم
(والذي نزل من السماء ماء بقدر) اي بقدر حاجتكم اليه لا كما انزل على قوم نوح حتى
اهلكهم (فانشرنا به) اي بالمطر (بلدة ميتا) اي كما احيينا هذه البلدة الميتة بالمطر (كذلك نخرجون)
اي من قبوركم احياء (والذي خلق الازواج كلها) اي الاصناف والانواع كلها قيل ان كل
ماسوى الله تعالى فهو زوج وهو الفرد المنزّه عن الاضداد والانداد والزوجية (وجعل لكم من
الفلك والانعام ما تركبون) يعني في البر والبحر (لتستووا على ظهوره) اي على ظهور الفلك
والانعام (ثم تذكروا نعمة ربكم اذا استويتم عليه) يعني بتسخير المركب في البر والبحر (وتقولوا
سبحان الذي سخر لنا هذا) اي ذلل لنا هذا (وما كنه له مقربين) اي مطيقين وقيل ضابطين
(وانا الى ربنا لمقلبون) اي لمصرفون في المعاد (م) عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان اذا استوى على بعيره خارجا للسفر حمد الله تعالى وسبح وكبر ثلاثا ثم قال
سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنه له مقربين وانا الى ربنا لمقلبون اللهم اننا نسألك في سفرنا هذا البر
والتقوى ومن العمل ما ترضى اللهم هون سفرنا هذا واطوعا بعده اللهم انت صاحب السفر
والخليفة في الاهل اللهم اني اعوذ بك من وعاء السفر وكآبة المطر وسوء المقلب في الاهل والمال
والولد واذا رجع قالهن وزاد فيهن آيون ثابتون عابدون لربنا حامدون قوله وعاء السفر
يعني تعبته وشدة ومشقته وكآبة المطر وسوء المقلب الكآبة الحزن والمقلب المرجع وذلك ان
يعود من سفره حزينا كئيبا او بصادف ما يحزنه في اهل او مال عن علي بن ربيعة قال شهدت علي
بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وقد اتى بدابة ليركبها فلما وضع رحله في الركاب قال بسم الله فلما
استوى على ظهرها قال الحمد لله سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنه له مقربين وانا الى ربنا لمقلبون
ثم قال الحمد لله ثلاث مرات ثم قال الله اكبر ثلاث مرات ثم قال سبحانك اتي ظلمت نفسي فاغفر لي
فانه لا يغفر الذنوب الا انت ثم ضحك فقلت يا امير المؤمنين مم ضحكك قال رايت رسول الله صلى الله
عليه وسلم فعل كما فعلت فقلت يا رسول الله من اي شيء ضحكك قال ان ربك يحب من عبده
اذا قال رب اغفر لي ذنوبي انه لا يغفر الذنوب غيرك اخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب
قوله تعالى (وجعلوا له من عباده جزءا) يعني ولدا وهو قولهم الملائكة بنات الله لان الولد
جزء من الاب ومعنى جعلوا لها حكموا وابتوا (ان الانسان لكفور مبين) اي لجود لم الله
تعالى عليه (ام اتخذ مما يخلق بنات) هذا استفهام انكار وتوبيخ يقول اتخذ ربكم لنفسه البنات
(واصفاكم) اي اخالصكم (بالبنين واذا بشر احدهم بما ضرب للرجن مثلا) اي بالجنس
الذي جعل للرجن شبيها لان الولد لا يكون الا من جنس الوالد والمعنى انهم نسبوا اليه
البنات ومن حالهم ان احدهم اذا قيل له قد ولدك بنت اغتم وتردد وجهه غيظا واسفا وهو
قوله تعالى (ظل وجهه) اي صار وجهه (مسودا وهو كظيم) اي من الحزن والغيظ قيل
ان بعض العرب ولد له اثنى فبهرت امرأته التي ولدت فيه الاثنى فقالت المرأة

ما لابي حزة لا يأتينا * يظل في البيت الذي يابنا
غضبان ان لاند البنينا * ليس لنا من امرنا ما شينا
وانما نأخذ ما اعطينا * حكمة رب ذي اقتدار فينا

* قوله عز وجل (او من ينشأ) يعني او من يترى (في الحلية) يعني الزينة والنعمة والمعنى او يجعل للرجل من الواد من هذه الصفة المذمومة صفته ولولا نقصانها لما احتاجت الى تزيين نفسها بالحلية ثم بين نقصان حالها بوجه آخر وهو قوله (وهو في الخصاص) اي المحاصة (غير مبين) للحجة وذلك لضعف حالها وقلة عقلها قال قتادة فلما تكلمت امرأتها فتريد ان تتكلم بحجتها الا تكلمت بالحق عليها (وجعلوا) اي وحكموا واثبتوا (الملائكة الذين هم عباد) وقرى عبد (الرجل انما اشهدوا خلقهم) اي حضروا خلقهم حين خلقوا وهذا استفهام انكار اي لم يشهدوا ذلك (ستكتب شهادتهم) اي على الملائكة انهم بنات الله (ويستلون) اي عنها قيل لما قالوا هذا القول سألهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال وما يدريكمن انهن بنات الله قالوا سمعنا من آباءنا ونحن نشهد انهن لم يكذبوا فقال الله تعالى ستكتب شهادتهم ويستلون عنها في الآخرة (وقالوا لو شاء الرحمن ما عدناهم) يعني الملائكة وقبل الاصنام وانما لم يعمل عقوبتنا على عبادتنا اياها لرضاء ما بذلك قال الله تعالى ردا عليهم (مالهم بذلك من علم) اي فيما يقولون (انهم الا يخبرون) يعني ما هم الا كاذبون في قولهم ان الله رضى ما بعبادتها وقيل يكذبون في قولهم ان الملائكة انا وانهم بنات الله (ام آتيهم كتابا من قبله) اي من قبل القرآن بان يعبدوا غير الله (فهم به مستسكون) اي يأخذون بما فيه (بل قالوا انا وجدنا آباءنا على امة) اي على دين وملة (وانا على آثارهم مهتدون) يعني انهم جعلوا انفسهم مهتدين باتباع آباءهم وتقليدهم من غير حجة ثم اخبر ان غيرهم قد قال هذه المقالة بقوله تعالى (وكذلك ما ارسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها) اي اغياؤها ورؤساؤها (انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون) اي بهم (قل اولو جئتمكم باهدي) اي بدين هو اصوب (فما وجدتم عليه آباءكم) قابوا ان يقبلوا (قالوا انا بما ارسلتم به كافرون فاتقمنا منهم فانظر كيف كان عاقبة المكذبين) * قوله تعالى (واذ قال ابراهيم لاه وقومه انتي براء) اي برى (فما تعبدون الا الذي فطرنى) معناه انا اترك ما تعبدون الا من الذي خلقتني (فانه سيهدين) اي يرشدني الى دينه (وجعلها) اي وجعل ابراهيم كلمة التوحيد التي تكلم بها وهي لا اله الا الله (كلمة باقية في عقبه) اي في ذريته فلا يزال فيها من يوحد الله تعالى ويدعو الى توحيده (لعلهم يرجعون) اي لعل من اشرك منهم يرجع يدها من وحد منهم وقيل لعل اهل مكة يتبعون هذا الدين ويرجعون عما هم عليه من الشرك الى دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام (بل تمتع هؤلاء) يعني كفار مكة (وآباءهم) في الدنيا بالمد في العمر والنعمة ولم احاط لهم بالعقوبة على كفرهم (حتى جاءهم الحق) يعني القرآن وقيل الاسلام (ورسول) هو محمد صلى الله عليه وسلم (مبين) اي يبين لهم الاحكام وقيل بين الرسالة واوضحها بما معه من الآيات والمعجزات وكان من حق هذا الانعام ان يطيعوه فلم يفعلوا بل كذبوا وعصوا وسموه ساحرا وهو قوله تعالى (ولما جاءهم الحق) يعني القرآن (قالوا هذا سحر رواياه

من عاصم ومن يصل الله
فاله من هاد ولقد جاء
يوسف من قبل بالبيات
رتم في شك مما جاءكم به حتى
اذا هلك قلتم لن يبعث الله
من بعده رسولا كذلك نصا
الله من هو مسرف مرتاب
كقوله ان الله لا يهدي من هه
مسرف كذاب اي الاصلاح
والخذلان كل واحد
مهما مرتب على الرذيلتين
العلمية والعملية فان الكذب
والارتياب كلاهما من باب
رذيلة القوة الطغية له
اليقين والصدق والاسرار
عن رذيلة القوتين الاخرتين
والافراط في اعمالها (الدين
يجادلون في آيات الله
سلطان انهم كبر
عد الله وعد الدين آمو
كذلك يطع الله على كل قل
متكبر جبار وقال فرعو
يا هامان ابنى صرحا
والصرح الذي امر فرعو
هامان ببناؤه هو قاعدة الحكمة
الظرفية من القياس
الفكرية فان القوم كانوا
مطلقين محجوبين بقوله
المشوبة بالوهم غير المور
بور الهداية اراد ان يباع
طرق سموات القيوب ويصاع
على الحضرة الاحدية
بطريق الفكر دون السلوك

كافرون) * قوله عز وجل (وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) معناه انهم قالوا منصب النبوة منصب عظيم شريف لا يليق الا برجل شريف عظيم كثير المال والجاه من احدى القريتين وهما مكة والطائف واختلفوا في هذا الرجل العظيم قيل الوليد بن المغيرة بمكة وعروة بن مسعود الثقفي بالطائف وقيل عتبة بن ربيعة من مكة وكنانة بن هذيل الثقفي من الطائف وقال ابن عباس الوليد بن المغيرة من مكة ومن الطائف حبيب بن عير الثقفي قال الله تعالى ردا عليهم (ا هم يقتلون رحمت ربك) معناه ابايديهم مفاتيح الرسالة فيضعوها حيث شاؤوا وفيه الانكار الدال على تجهيلهم والتعجب من اعتراضهم وتحكمهم وان يكونوا هم المدبرين لامر النبوة ثم ضرب لهذامثلا فقال تعالى (نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا) اي نحن اوقعنا هذا التفاوت بين العباد فجعلنا هذا غنيا وهذا فقيرا وهذا مالكا وهذا مملوكا وهذا قويا وهذا ضعيفا ثم ان احدا من الخلق لم يقدر على تغيير حكمنا ولا على الخروج عن قضائنا فاذا عجزوا عن الاعتراض في حكمنا في احوال الدنيا مع قلةنا وذلها فكيف يقدر ان يحكمنا على حكمنا في تخصيص بعض عبادنا بمنصب النبوة والرسالة والمعنى كما فضلنا بعضهم على بعض كما شئنا كذلك اصطفينا بالرسالة من شئنا ثم قال تعالى (ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا) يعني لو اننا سوينا بينهم في كل الاحوال لم يخدم احدا احد او لم يصرا احدهم مستخرا لغيره وحينئذ يفضي ذلك الى خراب العالم وفساد حال الدنيا ولكننا فعلنا ذلك ليستخدم بعضهم بعضا فتسخر الاغنياء باموالهم الاجراء الفقراء بالعمل فيكون بعضهم لبعض سبب المعاش فهذا بماله وهذا بعمله فيلتم قوام العالم وقيل يملك بعضهم بماله بعضا بالملك (ورحمت ربك) يعني الجنة (خير) يعني للمؤمنين (مما يجتمعون) اي يجتمع الكفار من الاموال لان الدنيا على شرف الزوال والانقراض وفضل الله ورحمته تبقى ابدا لا يبدى * قوله عز وجل (ولولا ان يكون الناس امة واحدة) اي لولا ان يصيروا كلهم كفارا فيجتمعون على الكفر او يرغبون فيه اذا راوا الكفار في سعة من الخير والرزق لا عطيت الكفار اكثر الاسباب المفيدة للتنم وهو قوله تعالى (لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سفهاء من فضة ومعارج) يعني مصاعدا ودرجات من فضة (عليها يظهرون) يعني يصعدون ويرتقون عليها (ولبيوتهم ابواب) اي من فضة (وسررا) اي وجعلنا لهم سررا من فضة (عليها يتكئون وزخرفا) اي وجعلنا من ذلك زخرفا وهو الذهب وقيل الزخرف الزينة من كل شيء (وان كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا) يعني ان الانسان يستمتع بذلك قليلا ثم ينقض لان الدنيا سريرة الزوال والذهاب (والآخرة عند ربك للمتقين) يعني الجنة خاصة للمتقين الذين تركوا الدنيا * عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا عند الله وزن جناح بعوضة ماسقى كافرا منها شربة ماء اخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب وعن المستورد بن شداد جد بنى فهر قال كنت في اركب الذين وقفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على السخلة المية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اترون هذه هانت على اهلها حين القوها قالوا ومن هو انما القوها يا رسول الله قال فان الدنيا اهون على الله من هذه الشاة على اهلها اخرجه الترمذي وقال حديث حسن * وعن قتادة بن النعمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا احب الله عبدا جاء من الدنيا كما يظل احدكم يحمى سقيه الماء اخرجه

في الله بالتجريد والمحو والفناء ولا احتجابه بانائيته وعلمه قال (لعل ابلغ الاسباب اسباب السموات فاطلع الى الله موسى واتى لا ظنه كاذبا وكذلك) اي مثل ذلك التزيين والصد (زين لفرعون سوء عمله) لا احتجابه بصفات نفسه ورذائله (وصدعن السبيل) لخطئه في فكره اي فسد عمله ونظره لشدة ميله الى الدنيا ومحبه اياها بغلبة الهوى بخلاف حال الذي آمن حيث حذر اولاً من الدنيا بقوله (وما كيه فرعون الا في تاب وقال الذي آمن يا قوم اتبعون اهدكم سبيل الرشاد يا قوم انما هذه الحياة الدنيا متاع وان الآخرة هي دار القرار) لسرعة زوال الاولى وبقاء الاخرى دائما (من عمل سيئة فلا يجزى الا مثلها ومن عمل صالحا من ذكر او انثى وهو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب) ويا قوم مالي ادعوك الى النجاة اي التوحيد والتجريد الذي هو سبب نجاتكم (وتدعونني الى النار) الى الشرك الموجب لدخول النار (تدعونني لا كفر بالله واشرك به ما ليس لي بدعلم)

بوجوده علم اذلا وجوده
(وانا ادعوك الى العزيز)
القالب الذي يقهر من عصاه
(الفقار) الذي يستر ظلمات
نفوس من اطاعه بانواره
(لاجرم) اى وجب وحق
(ان مات دعوتى اليه ليس له
دعوة فى الدنيا ولا فى الآخرة
وان مردنا الى الله وان
المسرفين هم اصحاب النار)
لا دعوة له فى الدارين
لعدمه بنفسه واستحالة
وجوده فيهما (فستذكرون
ما اقول لكم وافوض امرى
الى الله ان الله بصير بالعباد
فوقه الله سيئات ما مكروا
وحاق بال فرعون سوء
العذاب النار يعرضون
عليها غدوا وعشيا) اى تصلى
ارواحهم بنار الهيات
الطبيعية واحتجاب الانوار
القدسية والحرمان عن
الاذات الحسية والشوق
اليها مع امتناع حصولها
(ويوم تقوم الساعة) بمحشر
لاجساد او ظهور المهدي عليه
السلام قيل لهم آل فرعون
(ادخلوا الفرعون اشد المذاب)
لانقلاب هياتهم وصورهم
وتراكم الظلمات وتكاثر الجلب
وضيق الحبس وضنك
المضجع على الاول وقهر
المهدي عليه السلام اياهم

الترمذى وقال حديث حسن غريب (م) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر * قوله تعالى (ومن يعش) اى يعرض (عن
ذكر الرحمن) اى فلم يخف عقابه ولم يرد ثوابه وقيل يول ظهروه عن القرآن (نقيض له شيطانا)
اى نسب له شيطانا ونضمه اليه ونسلط عليه (فهو له قرين) يعنى لا يفارقه يزين له العمى ويخيل
اليه انه على الهدى (وانهم) يعنى الشياطين (ليصدونهم عن السبيل) يعنى يمنعونهم عن الهدى
(ويحسبون انهم مهتدون) يعنى ويحسب كفار بنى آدم انهم على الهدى (حتى اذا جاءنا)
يعنى الكافر وحده وقرئ جآنا على التثنية يعنى الكافر وقرينه وقد جعلنا فى سلسلة واحدة
(قال) الكافر لقرينه الشيطان (يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين) اى بعدما بين المشرق
والمغرب فقلب اسم احدهما على الآخر كما يقال للشمس والقمر القمران ولا بى بكر وعمر العمران
وقيل اراد بالمشرقين مشرق الصيف ومشرق الشتاء والقول الاول اصح (فبئس القرين)
يعنى الشيطان قال ابو سعيد الخدرى اذا بعث الكافر زوج بقرينه من الشياطين فلا يفارقه حتى
يصير الى النار (ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم) يعنى اشركتكم (انكم فى العذاب مشتركون)
يعنى لا ينفعكم الاشتراك فى العذاب ولا يخفف عنكم شياً لان كل واحد من الكفار والشياطين له
الحظ الاوفر من العذاب وقيل لن ينفعكم الاعتذار والندم اليوم فانتم وقرناؤكم اليوم مشتركون
فى العذاب كما كنتم مشتركين فى الكفر (افأنت تسمع الصم او تهدى العمى ومن كان فى ضلال مبين)
يعنى الكافرين الذين حققت عليهم كفة العذاب انهم لا يؤمنون * قوله عز وجل (فاما نذهب بك)
اى بان نيمتك قبل ان تذهبهم (فانا منهم منقمون) اى بالعتل بعدك (او نرينك) اى فى حياتك
(الذى وعدناهم) اى من العذاب (فانا عليهم مقتدرون) اى قادرون على ذلك متى شئنا عذبناهم
وارادهم منركى مكة وقد انتقم منهم يوم بدر وهذا يفيد التسلية للنبي صلى الله عليه وسلم لانه
وعده الانتقام لهم منهم اما حال حياته او بعد وفاته وهذا قول اكثر المفسرين وقيل عنى به ما يكون
فى امته وقد كان بعد النبي صلى الله عليه وسلم نفقة شديدة فى امته ولكن اكرم الله عز وجل
نبيه صلى الله عليه وسلم وذهب به ولم يره فى امته الا الذى تقر به عينه وابقى القمة بعده وروى
ان النبي صلى الله عليه وسلم ارى ما يصيب امته بعده فاروى ضاحكاً منبسطاً حتى قبضه الله تعالى
(فاستمسك بالذى اوحى اليك) يعنى القرآن (انك على صراط مستقيم) اى على دين مستقيم لا يميل
عنه الا الضال (وانه) يعنى القرآن (اذكر) اى لشرف عظيم (لك ولقومك وسوف تسئلون)
يعنى عن حقه واداء شكره وروى ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سئل لمن هذا الامر
بعدك لم يخبر بشئ حتى نزلت هذه الآية فكان بعد ذلك اذا سئل قال لقريش (ق) عن ابن
عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال هذا الامر فى قريش ما بقى منهم اثنان (خ)
عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذا الامر فى قريش لا يبعد عنهم
احدا الا اكبه الله تعالى على وجهه ما قاموا الدين وقيل القوم هم العرب والقرآن لهم شرف اذ نزل
بلغتهم ثم يختص بذلك الشرف لاختص بالاختصاص من العرب حتى يكون الاكثر لقريش ولبي هاشم
وقيل ذكر لك اى ذلك شرف لك بما اعطاك الله من النبوة والحكمة وقومك يعنى المؤمنين بما هداهم الله
تعالى به وسوف تسئلون القرآن وعابلهمكم من القيام بحقه * قوله تعالى (واسئل من ارسلنا من

وتعذبه لهم لكفرهم به
وبعدهم عنه ومعرفة
اياهم بسيماهم على الثاني
(واذ يتحاجون في النار
فيقول الضعفاء للذين
استكبروا انا كنا لكم تبعا
فهل انتم مغنون عنا نصيبا
من النار قال الذين استكبروا
انا كل فيها ان الله قد حكم
بين العباد وقال الذين في
النار لخرنة جهنم ادعوا
ربكم يخفف عنا يوما من
العذاب قالوا ولم نك تأتكم
رسلكم بالبينات قالوا بلى قالوا
فادعوا ومادعاء الكافرين
الا في ضلال انال نصر رسلا
والذين آمنوا في الحياة
الدنيا ويوم يقوم الاشهاد
بالتأييد الملكوتي والنور
القدس في الدارين (يوم
لا ينفع الظالمين معذرتهم
ولهم اللعنة ولهم سوء الدار
ولقد آتينا موسى الهدى
واورثنا بني اسرائيل
الكتاب هدى وذكرى
لاولى الباب فاصبر ان وعد
الله حق) اى احبس النفس
عن الظهور في مقابلة اذاهم
واعلم انك ستغلب حال البقاء
والتكئين انا غالبون (فاصبر
ان وعد الله حق واستغفر
لذنبك) لذنب حالك بالتوصل
عن افعالك (وسبح) بالنجريد

قبلك من رسلنا اجمعنا من دون الرحمن الهة يعبدون) اختلف العلماء من هؤلاء المسؤولين فروى
عن ابن عباس في رواية عنه لما اسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم بعث الله عز وجل له آدم وولده
من المرسلين فاذن جبريل ثم اقام وقال يا محمد تقدم فصل بهم فلما فرغ من الصلاة قال له جبريل
سل يا محمد من ارسلنا من قبلك من رسلنا الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا اسأل قدا كنتيت
وهذا قول الزهرى وسعيد بن جبير وابن زيد قالوا جمع له الرسل ليلة اسرى به وامر ان يسألهم
فلم يشك ولم يسأل فعلى هذا القول قال بعضهم هذه الآية نزلت ببیت المقدس ليلة اسرى بالنبي
صلى الله عليه وسلم وقال اكثر المفسرين معناه سل مؤمنى اهل الكتاب الذين ارسلت اليهم الانبياء
عليهم الصلاة والسلام هل جاءتهم الرسل الا بالتوحيد وهو قول ابن عباس في اكثر الروايات عنه
ومجاهد وقناة والضحاك والسدى والحسن ومقاتل ومعنى الامر بالسؤال التقرير لمشركي
قريش انه لم يأت رسول ولا كتاب بعبادة غير الله عز وجل * قوله تعالى (ولقد ارسلنا موسى
بآياتنا الى فرعون وملائه فقال انى رسول رب العالمين فلما جاءهم باياتنا اذاهم منها يضحكون)
اى يسخرون (وما نريهم من آية الا هم اكبر من اختها) اى من قرينتها التى قبلها (واخذناهم
بالعذاب) اى بالسنين والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطس فكانت هذه آيات
ودلالات لموسى عليه الصلاة والسلام وعذابا لهم وكانت كل واحدة اكبر من التى قبلها (اعلمهم
يرجعون) اى عن كفرهم (وقالوا) يعنى لموسى عليه الصلاة والسلام لما عاينوا العذاب
(يا ايها الساحر) اى العالم الكامل الخاذق وانما قالوا ذلك له تعظيما وتوقيرا لان السحر كان
عندهم علما عظيما وصنعة مدحوقة وقيل معناه يا ايها الذى غلبنا بسحره (ادع لنا ربك بما عهد عندك)
اى بما اخبرتنا عن عهدك اننا انكشف عنا العذاب فاسأله ان يكشفه عنا (اننا لمهتدون)
اى المؤمنون فدعا موسى ربه فكشف عنهم فلم يؤمنوا فذلك قوله سبحانه وتعالى (فلما كشفنا
عنهم العذاب اذاهم ينكتون) اى يتفضون عهدهم ويصرون على كفرهم (ونادى فرعون
في قومه قال يا قوم اليس لى ملك مصر وهذه الانهار تجري من تحتي) يعنى انهار النيل الكبار
وكانت تجري تحت قصره وقيل معناه تجري بين يدي جنائي وبساتيني وقيل تجري بامرى (افلا
تبصرون) اى عظمتى وشدة ملكي (ام انا) اى بل انا (خير) وليس بحرف عطف على قول
اكثر المفسرين وقيل فيه اضمار مجازة افلا تبصرون ام تبصرون ثم ابتدا فقال انا خير (من
هذا الذى هو مهين) اى ضعيف حقير يعنى موسى (ولا يكاد يبين) اى يفصح بكلامه للثقة
التى كانت في لسانه وانما عابه بذلك لما كان عليه اولا وقيل معناه ولا يكاد يبين حجة التى تدل على
صدقه فيما يدعى ولم يردبه انه لا قدرة له على الكلام (فلولا التى عليه) اى ان كان صادقا
(اسورة من ذهب) قيل انهم كانوا اذا سودوا رجلا سوروه بسوار من ذهب وطوقوه
بطوق من ذهب يكون ذلك دلالة لسيادته فقال فرعون هلا التى رب موسى عليه اسورة
من ذهب ان كان سيدا تجب طاعته (اوجاء معه الملائكة مقترنين) اى متابعين يقارن بعضهم
بعضا يشهدون له بصدقه ويعينونه على امره * قال الله تعالى (فاستخف) يعنى فرعون (قومه)
يعنى القبط اى وجددهم جهالا وقيل حلهم على الخلفة والجهل (فاطاعوه) اى على تكذيب
موسى (انهم كانوا قوما فاسقين) يعنى حيث اطاعوا فرعون فيما استخفهم به (فلما آسفونا)

(يحمد ربك بالعشي والابكار)
 موصوفا بكماله دائماى ما
 دمت في حال الفناء لا تأمن
 التسلون بظهور النفس
 وصفاتها وجب عليك الصبر
 والاستغفار والتجريد عن
 الاوصاف التي تظهر بها
 النفس والتحقيق بالله وصفاته
 فاذا حصل لك مقام الاستقامة
 والتكئين حال البقاء بعد
 الفناء فذلك وقت الغلبة
 وظهور النفس والوفاء
 بالوعد (ان الذين يجادلون
 في آيات الله بغير سلطان
 اتاهم ان في صدورهم
 الاكبرماهم بالغية فاستعد
 بالله انه هو السميع البصير
 خلق السموات والارض
 اكبر من خلق الناس ولكن
 اكثر الناس لا يعلمون وما
 يستوى الاعى والبصير
 والذين آمنوا وعملوا
 الصالحات والامسى قليلا
 ما تذكر ان الساعة لآتية
 لا ريب فيها ولكن اكثر
 الناس لا يؤمنون وقال ربكم
 ادعوني استجب لكم هذا
 دعاء الخال لان الدعاء باللسان
 مع عدم العلم بان المدعو به
 خير له ام لادعاء المحبوبين
 وقال الله تعالى ومادعاه
 الكافرين الا في ضلال اى
 ضياع واما الدعاء الذى

اى اغضبوا وهو في حق الله تعالى ارادته العقاب وهو قوله تعالى (افانقمنا منهم فأغرقناهم
 اجمعين فجعلناهم سلفا ومثلا للآخرين) يعنى جعلنا المتقدمين الماضين عبوة وموعظة لمن يحى
 من بعدهم * قوله تعالى (ولما ضرب ابن مريم مثلا) قال ابن عباس نزلت هذه الآية في مجادلة
 عبد الله بن الزبيرى مع النبي صلى الله عليه وسلم في شأن عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام
 وذلك لما نزل قوله تعالى انكم وماتعبدون من دون الله حصص جهنم وقد تقدم ذكره في سورة
 الانبياء ومعنى الآية ولما ضرب عبد الله بن الزبيرى عيسى بن مريم مثلا وجادل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بعبادة النصارى اياه (اذا قومك) يعنى قريشا (منه) اى من المثل (يصدون)
 اى يرتفع لهم ضجيج وصياح وفرح وقيل يقولون ان محمدا ما يريدنا الا ان نعبدوه ونخذه الهاكما
 عبت النصارى عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام (وقالوا آلهتنا خيرام هو) يعنون
 محمدا صلى الله عليه وسلم فنعبد ونطيعه ونترك آلهتنا وقيل معنى ام هو يعنى عيسى والمعنى قالوا
 يزعم محمد ان كل ما عبد من دون الله في النار فنحن قدر ضيئنا ان تكون الهتنا مع عيسى وعزير
 والملائكة في النار * قال الله تعالى (ما ضربوه) يعنى هذا المثل (لك الاجدلا) اى خصومة
 بالباطل وقد علموا ان المراد من قوله انكم وماتعبدون من دون الله حصص جهنم هؤلاء الاصنام
 (بل هم قوم خصمون) اى بالباطل * عن ابى امامة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ماضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا اوتوا الجدل ثم تلا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما ضربوه لك الاجدلا بل هم قوم خصمون اخرجه الترمذى وقال حديث حسن
 غريب صحيح ثم ذكر عيسى فقال تعالى (ان هو) اى ما عيسى (الا عبد انعمنا عليه) اى بانبوة
 (وجعلناه مثلا) اى آية وعبرة (لبني اسرائيل) يعرفون به قدرة الله على ما يشاء حيث خلقه من غير
 اب (ولونشاء جعلنا منكم) الخطاب لاهل مكة (الملائكة) معاه لونها لاهلك كما جعلنا
 بدل منكم ملائكة (في الارض يخلفون) اى يكونون خلفا منكم يعمرون الارض ويعبدوننى
 ويطيعوننى وقيل يخلف بعضهم بعضا (وانه) يعنى عيسى (لعلم الساعة) يعنى نزوله من اشراف
 الساعة يعلم به قربها (ق) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والذي نفسى بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عادلا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير
 ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله احد وفي رواية ابى داود ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال ليس بينى وبين عيسى نبي وانه نازل فيكم فاذا رأيتوه فاعرفوه فانه رجل مربوع
 الى الحمرة والاباض ينزل بين مصرتين كان رأسه يقطر وان لم يصبه بلل فيقاتل الناس على
 الاسلام فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويملك الله تعالى في زمانه المال كلها الا الاسلام
 ويملك الدجال ثم يمكث في الارض اربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون (ق) عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انتم اذا نزل ابن مريم وامامكم منكم وفي رواية فامكم
 منكم قال ابن ابى ذؤيب فامكم بكتاب ربكم عز وجل وسنة نبيكم صلى الله عليه وسلم ويروى
 انه ينزل عيسى ويده حمرة وهى التى يقتل بها الدجال فيأتى بيت المقدس والناس في صلاة
 العصر فيتأخر الامام فيقدمه عيسى ويصلى خلفه على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ثم يقتل
 الخنزير ويكسر الصليب ويخرب البيع والكنائس ويقتل النصارى الامن آمن وقيل في معنى

الآية وانه اى وان القرآن لعلم للساعة اى يعلم قيامها ويخبركم باحوالها واهوالها (فلا تمتحن بها) اى لا تشكون فيها وقال ابن عباس لا تكذبوا بها (واتبعون) اى على التوحيد (هذا) اى الذى اتاعليه (صراط مستقيم ولا يصدنكم) اى لا يصرفنكم (الشيطان) اى عن دين الله الذى امر به (انه) يعنى الشيطان (لكم عدومين ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة) اى بالنبوة (ولا بين لكم بعض الذى تختلفون فيه) اى من احكام التوراة وقيل من اختلاف الفرق الذين تحزبوا فى امر عيسى وقيل الذى جاء به عيسى الانجيل وهو بعض الذى اختلفوا فيه فبين لهم عيسى فى غير الانجيل ما احتاجوا اليه (فاتقوا الله والطيعون) اى فيما امركم به (ان الله هوربى وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم فاختلف الأحزاب من بينهم) اى اختلف الفرق المتحزبة بعد عيسى (فويل للذين ظلموا من عذاب يوم ايم هل ينظرون) اى ينتظرون (الا الساعة ان تأتيهم بغتة) اى فجأة والمعنى انها تأتيهم لا محالة (وهم لا يشعرون الاخلاء) اى على الكفر والمعصية فى الدنيا (يوئذ) يعنى يوم القيامة (بعضهم لبعض عدو) اى ان الخللة اذا كانت كذلك صارت عداوة يوم القيامة (الالمتقين) اى الالموحدين المتحابين فى الله عز وجل المجتمعين على طاعته روى عن على بن ابي طالب رضى الله عنه فى الآية قال خليلان مؤمنان وخليلان كافران مات احد المؤمنين فقال يارب ان فلانا كان يأمرنى بطاعتك وطاعة رسولاك صلى الله عليه وسلم ويأمرنى بالخير وينهى عن الشر ويخبرنى انى ملائكتك يارب فلا تضله بعدى واهده كما هديتنى واكرمه كما اكرمتنى فاذا مات خليله المؤمن جمع بينهما فيقول ليئن كل منكما على صاحبه فيقول نعم الاخ ونعم الخليل ونعم الصاحب قال ويموت احد الكافرين فيقول رب ان فلانا كان ينهى عن طاعتك وطاعة رسولاك ويأمرنى بالشر وينهى عن الخير ويخبرنى انى غير ملائكتك فيقول ليئن كل منكما على صاحبه فيقول بئس الاخ وبئس الخليل وبئس الصاحب * قوله عز وجل (يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تحزنون) قيل ان الناس حين يعنون ليس احد منهم الا فرغ فينادى مناديا عبادى لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تحزنون فيرجوها الناس كلهم فيتبعها (الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين) فيأس الناس كلهم غير المسلمين فيقال لهم (ادخلوا الجنة انتم وازواجكم تحبرون) تسرون وتعمون (يطاف عليهم بصحاف من ذهب) جمع صحفة وهى القصعة الواسعة (واكواب) جمع كوب وهو اناء مستدير بلا عروة (وفيهما) اى فى الجنة (ما تشتهي الانفس وتلذ الاعين) عن عبدالرحمن بن سابط قال قال رجل يارسول الله هل فى الجنة خيل فانى احب الخيل قال ان يدخلك الله الجنة فلا تشاء ان تركب فرسا من ياقوته حراء فتطير بك فى اى الجنة شئت الا فعلت وسأله آخر فقال يارسول الله هل فى الجنة من ابل فانى احب الابل قال فلم يقل له ما قال لصاحبه فقال ان يدخلك الله الجنة يكن لك فيها ما شئت نفسك ولذت عينك اخرجته الترمذى (وانتم فيها خالدون وتلك الجنة التى اورثتموها بما كنتم تعملون لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون) ورد فى الحديث انه لا ينزع احد فى الجنة من ثمرها ثمرة الا نبت مكانها مثلها * قوله تعالى (ان الجرمين) يعنى المشركين (فى عذاب جهنم خالدون لا يفترونهم) اى لا يخفف عنهم (وهم فيه مبلسون) اى آيسون من رحمة الله تعالى (وما ظلمناهم) اى وما

(عذابناهم)

لا تختلف عنه الاستجابة فهو دعاء الحال بان يمس العبد استعداد له لقبول ما يطلبه ولا تختلف الاستجابة عن هذا الدعاء كن طلب المغفرة فتأب الى الله وانا ببالزهد والطاعة ومن طلب الوصول فاختر الفناء ولهذا قال الله تعالى (ان الذين يستكبرون عن عبادتى) اى لا يدعوننى بالتضرع والخضوع والاستكانة بل تظهر انفسهم بصفة التكبر والعلو (سيدخلون جهنم داخرين) لدعائهم بلسان الحال مع القهر والاذلال اذ صفة الاستكبار ومنازعة الله فى كبريائه تستدعى ذلك (الله الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصران ان الله لذو فضل على الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون ذلكم الله ربكم خالق كل شئ) اى ذلكم انجلى بافعاله وصفاته الله الموصوف بجميع الصفات ربكم باسمائه المختصة بكل واحدة من احوالكم بالاحتجاب به (لا اله الا هو) فى الوجود يخلق شياً ويظهر بصفة فانى تؤفكون) عن طاعته الى اثبات الغير وطاعته * مثل ذلك الضرب الذى ضربتم به لاحتجابكم بالكثرة يؤفك

عذبناهم بغير ذنب (ولكن كانوا هم الظالمين) اى لانفسهم بما جنوا عليها (ونادوا يا مالك)
يعنى يدعون مالكا خازن النار يستغيثون به فيقولون (ليقض علينا ربك) اى ليمتنا ربك
فنتستريح والمعنى انهم توسلوا به ليسأل الله تعالى لهم الموت فيحييهم بعد الف سنة قاله ابن عباس
وقيل بعد مائة سنة وروى عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال ان اهل النار يدعون مالكا
فلا يجيبهم اربعين عاما ثم يرد عليهم (قال انكم ما تكتون) قال هانت والله دعوتهم على مالك
وعلى رب مالك ومعنى ما تكتون مقيمون في العذاب (لقد جئناك بالحق) يقول ارسلا
اليكم يا معشر قريش رسولنا بالحق (ولكن اكثرتم للحق كارهون ام ابره و الامرا) اى
احكموا امرا فى المكر بالرسول صلى الله عليه وسلم (فانا مبرهون) اى تحكمون امرا فى
مجازاتهم ان كادوا شرا كدنتهم بمنله (ام يحسبون اننا لنسمع سرهم ونجواهم) اى ما يسرونه
من غيرهم ويتناجون به بينهم (بلى) نسمع ذلك كله ونعلمه (ورسلا) بمعنى الحفظة من الملائكة
(لديهم يكتبون) قوله عز وجل (قل ان كان للرحن ولد فانا اول العابدين) معناه ان كان
للرحن ولد فى قولكم وعلى زعمكم فانا اول من عبد الرحمن فانه لاشريك له ولا ولده وقال ابن
عباس ان كان اى ما كان للرحن ولد فانا اول العابدين اى الشاهدين له بذلك وقيل معناه او
كان للرحن ولد فانا اول من عبده بذلك ولكن لا ولده وقيل العابدين بمعنى الآتقين اى انا اول
الجاحدين المنكرين لما قلتم وانا اول من غضب للرحن ان يقال له ولد وقال الزمخشري فى معنى
الآية ان كان للرحن ولد وصح وثبت يبرهان صحيح توردونه وجهة واضحة تدلون بها فانا
اول من يعظم ذلك الولد واسبقكم الى طاعته كما يعظم الرجل ولدا ملكا لتعظيم ابيه وهذا كلام
وارد على سبيل الفرض والتحليل لغرض وهو المبالغة فى نفى الولد والاطاب فيه مع الترجة
عن نفسه بنبات القدم فى باب التوحيد وذلك انه علق العبادة بكيونة الولد وهى محال فى نفسها
فكان المعلق عليها محالا منها ثم زعم نفسه عن الولد فقال تعالى (سبحان رب السموات والارض
رب العرش عما يصفون) اى ١٤ يقولونه من الكذب (فذرهم يخوضوا) اى فى باطالهم
(ويلعبوا) اى فى دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون) يعنى يوم القيامة (وهو الذى
فى السماء اله وفى الارض اله) اى هو الاله الذى يعبد فى السماء وفى الارض لا اله الا هو (وهو
الحكيم) اى فى تدبير خلقه (العليم) اى بمصالحهم (وتارك الذى له ملك السموات والارض
وما بينهما) وعنده علم الساعة واليه ترجعون ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة) قيل
سبب نزولها ان النضر بن الحرث ونفرا معه قالوا ان كان ما يقول محمد حقا فحقن تنولى الملائكة
فهم احق بالشفاعة من محمد صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية واراد بالذين يدعون من
دونه آلهتهم ثم استثنى عيسى وعزيرا والملائكة بقوله (الامن شهد بالحق) لانهم عبدوا من
دون الله ولهم شفاعاة وقيل المراد بالذين يدعون من دونه عيسى وعزير والملائكة فان الله
تعالى لا يملك لاحد من هؤلاء الشفاعة الا لمن شهد بالحق وهى كلمة الاخلاص وهى لا اله الا الله
فن شهدا بقلبه شفعوا له وهو قوله (وهم يعلمون) اى بقلوبهم ماشهدوا به بالسنتهم وقيل
يعلمون ان الله عز وجل خلق عيسى وعزيرا والملائكة ويعلمون انهم عباده ولئن سألتهم من
خلقهم ليقولن الله) يعنى انهم اذا اقروا بان الله خالق العالم باسره فكيف قدموا على عبادة

الجاحدون بآيات الله حين
لم يعرفوها اذ بسترها الى
الغيب (كذلك يؤفك الذين
كانوا بآيات الله يمحذون
الله الذى جعل لكم الارض
قرارا والسماء بناء وصوركم
فاحسن صوركم ورزقكم
من الطيبات ذلكم الله ربكم
فتبارك الله رب العالمين هو
الحى لا اله الا هو فادعوه
مخلصين له الدين الحمد لله
رب العالمين قل انى نهيتم ان
اعبد الذين تدعون من دون
الله لما جاء فى البيئات من ربى
وامرت ان اسلم لرب
العالمين هو الذى خلقكم
من تراب ثم من نطفة ثم من
سلفة ثم يخرجكم طفلا ثم
لتبلغوا اشدكم ثم تكونوا
شيوخا وكم من يتوفى من
قبل ولتباغوا اجلا سمي
ولكم تعلمون هو الذى
يحيى ويميت فاذا قضى امرا
فانما يقول له كن فيكون الم
ترالى الذين يجادلون فى
آيات الله انى يصرفون
الذين كذبوا بالكتاب اعد
مناسبتهم له واحتجاجهم
بظلماتهم عن الورد (وبما
ارسلا به رسلا فسوف
يعلمون) وبال امرهم (اذ
الاغلال) اغلال قبيد

غيره (فاني يؤفكون) اى يصرفون عن عبادته الى غيره (وقيله يارب) يعنى قول محمد صلى الله عليه وسلم شاكيا الى ربه يارب (ان هؤلاء قوم لا يؤمنون) قال ابن عباس شكنا الى الله تعالى تخلف قومه عن الايمان وقال قتادة هذا نبيكم يشكو قومه الى ربه (فاصفح عنهم) اى اعرض عنهم وفى ضمنه منعه من ان يدعو عليهم بالعذاب (وقل سلام) معناه الممارسة وقيل معناه قل خيرا بدلا من شرهم (فسوف يعلمون) اى عاقبة كفرهم وفيه تهديد لهم وقيل معناه يعلمون انك صادق قال مقاتل نسختها آية السيف والله تعالى اعلم ﴿ تفسير سورة الدخان وهى مكية وهى سبع وقيل تسع وخسون آية وثلاثمائة وست واربعون كلمة والف واربعائة واحد وثلاثون حرفا ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل (حم والكتاب المبين) اى المبين ما يحتاج الناس اليه من حلال وحرام وغير ذلك من الاحكام (انا انزلناه فى ليلة مباركة) قيل هى ليلة القدر انزل الله تعالى فيها القرآن جملة من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا ثم نزل به جبريل نجوما على حسب الوقائع فى عشرين سنة وقيل هى ليلة النصف من شعبان عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى ينزل ليلة النصف من شعبان الى سماء الدنيا فيغفر لاكثر من عدد شعر غنم كلب اخرجه الترمذى (انا كما منذرين) اى مخوفين عقابنا (فيها) اى فى تلك الليلة المباركة (يفرق) اى يفصل (كل امر حكيم) اى يحكم قال ابن عباس يكتب من ام الكتاب فى ليلة القدر ما هو كائن فى السنة من الخير والشر والارزاق والآجال حتى الحاج يقال يحج فلان ويحج فلان وقيل هى ليلة النصف من شعبان يرم فيها امر السنة وينسخ الاحياء من الاموات وروى البغوى بسنده ان النبى صلى الله عليه وسلم قال تقطع الآجال من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل لينكح ويولد له وقد خرج اسمه فى الموتى وعن ابن عباس ان الله يقضى الاقضية فى ليلة النصف من شعبان ويسلمها الى اربابها فى ليلة القدر (امرا) اى انزلناه امرا (من عندنا انا كنا مرسلين) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم ومن قبله من الانبياء (رحمة من ربك) قال ابن عباس رافة منى بخلقى ونعمة عليهم بما بعثنا اليهم من الرسل وقيل انزلناه فى ليلة مباركة رحمة من ربك (انه هو السميع) اى لا قوا لهم (العليم) اى باحوالهم (رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين) اى ان الله رب السموات والارض وما بينهما (لا اله الا هو يحيى ويميت ربكم ورب آبائكم الاولين) ﴿ قوله تعالى (بل هم فى شك) اى من هذا القرآن (يلعبون) اى يهزؤون به لاهون عنه (فارتقب) اى يا محمد (يوم تأتى السماء بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب اليم) (ق) عن مسروق قال كنا جلوسا عند عبد الله بن مسعود وهو مضطجع بيننا فقام رجل فقال يا ابا عبد الرحمن ان قاصدا عند باب كندة يقص ويزعم ان آية الدخان تجى فأتأخذ بانقاس الكفار وياخذ المؤمنين منها كهيئة الزكام فقام عبد الله وجلس وهو غضبان فقال يا ايها الناس اتقوا الله من علم منكم شيئا فليقل به ومن لا يعلم شيئا فليقل الله اعلم فان من العلم ان يقول لما لا يعلم الله اعلم فان الله عز وجل قال لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ما اسئلكم عليه من اجر وما انا من المتكلفين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى من الناس اذ بارا

الطباع المختلفة (فى اعناقهم والسلاسل) وسلاسل الحوادث انغير المتأهبة ممنوعين بها عن الحركة الى مقاصدهم (يسحبون فى) الحكيم الجهل والهوى (ثم فى النار يسجرون) فى نار الاشواق الى المشتيات والذات الحسية مع فقدتها ووجدان آلام الهيات المؤذية بدلها فاقدين لما احتجوا بها ووقفوا معها من صور الكثرة التى عدوها قائلين (ثم قيل لهم انما كنتم تشركون من دون الله قالوا ضلوا عناب لم تكن ندعوهم من قبل شيئا) لاطلاعهم على ان ما عبدوه وضيعوا اعمارهم فى عبادته ايس شئ فضلا عن اغناؤه عنهم شيئا (كذلك يفضل الله الكافرين ذلكم بما كنتم تفرحون فى الارض بغير الحق وبما كنتم تمرحون) العذاب بسبب فرحكم بالباطل الزائل الفانى فى الجهة السفلية بالنفس ونشاطكم به مناسبة نفوسكم الكدرة الظلمانية البعيدة عن الحق له (ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها) لم سوخ رذائلكم واستحكم حجابكم (فبئس مثوى المتكبرين) الظاهرين برذيلة

قال اللهم سبعا كسب يوسف وفي رواية لما دعا قريشا فكذبوه واستمعوا عليه قال اللهم اعني عليهم بسبع كسب يوسف فاخذتهم سنة حصت كل شئ حتى اكلوا الجلود والميتة من الجوع وينظر احدهم الى السماء فيرى كهية الدخان فاتاه ابو سفيان فقال يا محمد انك جئت تأمر بطاعة الله وبصلة الرحم وان قومك قد هلكوا فادع الله لهم قال الله عز وجل فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين الى قوله عائدون قال عبدالله افكشف عذاب الآخرة يوم نبطش البطشة الكبرى انا مستقيمون فالبطشة يوم بدر وفي رواية للجباري قالوا (ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون) فقيل له ان كشفنا عنهم عادوا فدعاه فكشف عنهم فعادوا فانتقم الله منهم يوم بدر فذلك قوله تعالى فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين الى قوله انا منتقمون قوله حصت كل شئ بالخاء والصاد المهملتين اي اهلكت واستأصلت كل شئ (ق) عن عبدالله بن مسعود قال خسر قدم مضين الازام والروم والبطشة والقمر والدخان قيل اصابهم من الجوع كالظلمة في ابصارهم وسبب ذلك ان في سنة القحط العظيم تيس الارض بسبب انقطاع المطر ويرتفع الغبار ويظلم الهواء والجو وذلك يشبه الدخان وقيل هو دخان ينجى قبل قيام الساعة ولم يأت بعد فدخل في اسماع الكفار والمنافقين حتى يكون الرجل رأسه كالرأس الحنيد يعني المشوى ويعتري المؤمن منه كهية الزكام وتكون الارض كلها كبيت او قدفيه وهو قول ابن عباس وابن عمر والحسن يدل عليه ما روى البغوي باسناد الثعلبي عن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول آيات الدخان ونزول عيسى بن مريم ونار تخرج من قعر عدن ابين تسوق الناس الى المحشر تقبل معهم اذا قالوا قال حذيفة يا رسول الله وما الدخان فتلا هذه الآية يوم تأتي السماء بدخان مبين يملأ ما بين المشرق والمغرب يمشك اربعين يوما وليلة اما المؤمن فيصيبه منه كهية الزكام واما الكافر كمنزلة السكران يخرج من منخره واذنيه ودبره (ان الله الذ كرى) اي كيف يتذكرون ويتعظون بهذه الحالة (وقد جاءهم رسول مبين) معناه وقد جاءهم ما هو اعظم وادخل في وجوب الطاعة وهو ما ظهر على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم من المعجزات الظاهرات والآيات البينات الباهرات (ثم تولوا عنه) اي اعرضوا عنه (وقالوا لعلم) اي يعلمه بشر (مجنون) اي تلقى اليه الجن هذه الكلمات حال ما يعرض له الغشي (انا كاشفوا العذاب) اي الجوع (قليل) اي زمنا يسيرا قيل الى يوم بدر (انكم عائدون) اي الى كفركم (يوم نبطش البطشة الكبرى) هو يوم بدر (انا منتقمون) اي منكم في ذلك اليوم وهو قول ابن مسعود واكثر العلماء وفي رواية عن ابن عباس انه يوم القيامة * قوله تعالى (ولقد فتنا قبلهم) اي قبل هؤلاء (قوم فرعون وجاءهم رسول كريم) اي على الله وهو موسى بن عمران عليه السلام (ان ادوا الى عباد الله) اي اطلقوا الى بني اسرائيل ولا تعذبوهم (ان الله رسول امين) اي على الوحي (وان لا تعلموا على الله) اي لا تجبروا عليه بترك طاعته (ان آياتكم بسططان مبين) اي ببرهان بين على صدق قولي فلما قال ذلك توعدوه بالقتل فقال (واني عذت بربي وربكم ان ترجون) اي تقتلون وقال ابن عباس تشتمون وتقولوا هو ساحر وقيل ترجوني بالجارة (وان لم تؤمنوا الى فاعتزلون) اي فاتركون لامي ولا على وقال ابن عباس اعتزلوا اذاى باليد واللسان فلم يؤمنوا (فدعاه ان هؤلاء قوم مجرمون) اي مشركون

الكبر (فاصبر ان وعد الله حق فاما ربك بعض الذي نعدهم او توفيئك فاليينا يرجعون ولقد ارسلنا رسلا من قبلك منهم من نقصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك وما كان لرسول ان يأتي بآية الا باذن الله فاذا جاء امر الله قضى بالحق وخسر هنالك المبطلون الله الذي جعل لكم الانعام لتزكوا منها ومنها تأكلون ولكم فيها منافع وتبلغوا عليها حاجة في صدوركم وعليها وعلى الفلك تحملون ويريك آياته فأي آيات الله تنكرون افلم يسروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا اكثر منهم واشد قوة وآثارا في الارض فاما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون اي المحجوبون بالعقول المشوبة بالوهم وبمقولاتهم الخالي عن نور الهداية والوحي اذا جاثم الرسل بالعلوم الحقيقية التوحيدية والمعارف الحقائقية الكشنية فرحوا بعلومهم وحبوا بها عن قبول هدايتهم واستهزؤا برسلم

لاستغفارهم بما جاؤا به
في جنب علومهم لحاق بهم
جزاء استزائهم وهلكوا
عن آخرهم والله اعلم (فلما
راوا بأسنا قالوا آمنا بالله
وحده وكفرنا بما كنا
به مشركين فلم يك ينفعهم
إيمانهم لما راوا بأسنا سنت
الله التي قد خلت في عباده
وخسر هنالك الكافرون

﴿ سورة حم السجدة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(حم) ظهور الحق بالصورة
المحمدية (تنزيل من الرحمن
الرحيم) الكل الجامع لجميع
الحقائق من الذات الاحدية
الموصوفة بالرحمة الرحانية
العامّة لكل بافاضة الوجود
والكمال عليه والرحيمية
الخاصة بالاولياء المحمديين
المستعدين لقول الكمال
الخاص العرفاني والتوحيد
الذاتي وهو كتاب العقل
القرفاني الذي (كتاب
فصلت آياته) بالتنزيل بعد
ما جلست قبل في عين الجمع
حال كونه (قرآنا) اي فصلت
بحسب ظهور الصفات
وحدوث الاستعدادات
في حال كونه جامعا لكل
(عربيا) لوجود نشأته في
العرب (لقوم يعلمون)
حقائق آياته لقرب

(فاسر بعبادي ليلا) اي اجاب الله دعاءه وامره ان يسرى بني اسرائيل بالليل (انكم
متبعون) اي يتبعكم فرعون وقومه (واترك البحر) اي اذا قطعتك انت واصحابك (رهوا)
اي ساكنا والمعنى لا تأمره ان يرجع بل اتركه على حاله حتى يدخله فرعون وقومه وقيل
اتركه طريقا يابسا وذلك انه لما قطع موسى البحر رجع ليضربه بعصاه ليلتئم وخاف ان يتبعه
فرعون بخنوده فقيل لموسى اترك البحر كما هو (انهم جند مفرقون) يعني اخبر موسى بفرقه
ليطمئن قلبه في ترك البحر كما هو (كم تركوا) اي بعد الفرق (من جنات وعيون وزروع
ومقام كريم) اي مجلس شريف حسن (ونعمة) اي وعيت لين رغد (كانوا فيها) اي
في تلك النعمة (فاكهين) اي ناعمين وقرى فكهين اي اشربين بطرين (كذلك) اي افعل
بن عصاني (واورثناها قوما آخرين) يعني بني اسرائيل (فابكت عليهم السماء والارض)
وذلك ان المؤمن اذا مات تبكى عليه السماء والارض اربعين صباحا وهؤلاء لم يكن يصعد لهم
عمل صالح فتبكى السماء على فقده ولاهم على الارض عمل صالح فتبكى الارض عليه عن انس
بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من مؤمن الا وله بابان باب يصعد منه عمله
وباب ينزل منه رزقه فاذا مات بكيا عليه فذلك قوله تعالى فا بكت عليهم السماء والارض
وما كانوا منظرين اخرجهم التزمذي وقال حديث غريب لا تعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه
قيل بكاء السماء حجرة اطرافها وقال مجاهد مات مؤمن الا بكت عليه السماء والارض اربعين
صباحا فقيل او تبكى فقال وما الارض لا تبكى على عبد كان يعمرها بالركوع والسجود وما
للسماء لا تبكى على عبد كان لتسبيحه وتكبيره فيها دوى كدوى الحبل وقيل المراد اهل
السماء واهل الارض (وما كانوا منظرين) اي لم يعملوا حين اخذهم العذاب لتوبة ولا
لغيرها * قوله عز وجل (واقعد نجيبا بني اسرائيل من العذاب المهين) اي من قتل الابناء
واستحياء النساء والتعب في العمل (من فرعون انه كان عاليا) اي جبارا من (المسرفين
ولقد اخترناهم على علم) اي علم الله تعالى فيهم (على العالمين) اي عالمي زمانهم (وآتيناهم
من الآيات ما فيه بلاء مبين) اي نعمة بينة من فاق البحر وتظلل النعمان وانزال المن والسلوى
والعم التي انما بها عليهم وقيل ابتلاؤهم بالرخاء والشدة (ان هؤلاء) يعني مشركي مكة (ليقولون
ان هي الاموات الاولى) اي لاموتة الانا لاهذه التي نموتها في الدنيا ولا بعث بعدها وهو قوله
(وما نحن بمؤمنين) اي بمؤمنين بعد موتنا هذه (فاتوا با بأسا) اي الذين ماتوا قبل (ان كنتم
صادقين) اي انما بعث احياء بعد الموت قبل طلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم ان يحجي لهم قصي
بن كلاب ثم خوفهم من عذاب الائم الخالية فقال تعالى (اهم خيرام قوم تبع) اي ليسوا خيرا
من قوم تبع يعني في الشدة والقوة والكثرة قيل هو تبع الحمير وكان من ملوك اليمن سمي تبعا لكثرة
اتباعه وقيل كل واحد من ملوك اليمن يسمى تبعا لانه يتبع صاحبه الذي قبله كما يسمى في الاسلام
خليفة وكان تبع هذا بعد النار فاسلم ودعا قومه وهم حير الى الاسلام فكذبوه عن سهل بن
سعد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تسبوا تبعا فانه كان قد اسلم اخرجهم احدين
حبيل في مسنده وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما درى اكان تبع نبيا
او غير نبى وعن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت لا تسبوا تبعا فانه كان رجلا صالحا * وكان من

قصته على ما ذكر محمد بن اسحق وغيره وذكره عكرمة عن ابن عباس قالوا كان تبع الآخر وهو ابو كرب اسعد بن مليك وكان سار بالجيش نحو المشرق حتى حير الحيرة ونجى سمرقند ورجع من قبل المشرق فجعل طريقه على المدينة وقد كان حين مر بها خلف بين اظههم ابنه فقتل غيلة فقدمها وهو مجمع على خرابها واستئصال اهلها فجمع له هذا الحى من الانصار حين سمعوا بذلك من امره فخرجوا لقتاله فكان الانصار يقاتلونه بالنهار ويقرونه بالليل عجب ذلك وقال ان هؤلاء لكرام فينا هو كذلك اذ جاء حبران عالمان من احبار بنى قريظة وكانا اخي اسم احدهما كعب والآخر اسد حين سمعا ما يريد من اهلاك المدينة واهلها فقال له ايها الملك لاتفضل فانك ان ابليت الاما تريد حيل بينك وبينه ولم تأمن عليك عاجل العقوبة فان هذه المدينة مها جرنى يخرج من هذا الحى من قريش اسمه محمد مولده بمكة وهذه دار هجرته ومنزل الذي انت فيه يكون به من القتل والجراح امر كبير في اصحابه وفي عدوهم قال تبع ومن يقاتله وهو نبي قال يسير اليه قومه فيقتلون ههنا فتسأله لقولهما عما كان يريد بالمدينة ثم انهما دعوا الى دينهما فاجابهما واتبعهما على دينهما واکرمهما وانصرف عن المدينة وخرج بهما ونفر من اليهود دعا مدين الى الين فاتاه في الطريق نفر من هذيل وقالوا له ان ذلك على بيت فيه كنز من لؤلؤ وزبرجد وفضة قال اى بيت هذا قالوا بيت بمكة وانما اراد هذيل هلاكه لانهم عرفوا انه لم يرد احد بسوء الا هلك فذكر الملك ذلك للاحبار فقالوا ما نعلم الله في الارض بيتا غير هذا البيت الذي بمكة فاتخذوا مسجدا وانسك عنده وانحروا وحلقوا راسك وما اراد القوم الا هلاكك وما ناولوا احد قط الا هلك فأكرمه واصنع عنده ما يصنع اهلها فلما قالوا له ذلك اخذوا تلك النقر من هذيل فقطع ايديهم وارجلهم وسمل اعينهم ثم صلبهم فلما قدم مكة شرفها الله تعالى نزل بالشعب المطاخ وكسا البيت الوصائل وهي برد تصنع باليمن وهو اول من كسا البيت ونحرا بالشعب ستة الاف بدنة واقام به ستة ايام وطاف به وحلق وانصرف فلما دنا من اليمن ليدخلها حالت حير بينه وبين ذلك وقالوا له لاتدخلها علينا وانت قد فارقت ديننا فدعاهم الى دينه وقال انه دين خير من دينكم قالوا لخاكتنا الى النار وكانت باليمن نار في اسفل جبل يتحاذى اليها فيما يختلفون فيه فتأكل الظالم ولا تضر المظلوم قال تبع انصفتهم فخرج القوم باوثانهم وما يتقربون به في دينهم وخرج الحبران ومصاحفهما في اعناقهما حتى قدوا النار عند مخرجها الذي نخرج منه فخرجت النار فاقبلت حتى ضشيتهم فاكت الاوثان وما قربوا معها من حل ذلك من رجال حير وخرج الحبران بمصاحفهما يتلوان التوراة تعرق جباههم لم تضرهما النار ونكصت لنا حتى رجعت الى مخرجها الذي خرجت منه فاصفقت عند ذلك حير على دينها فن هناك كان اصل اليهودية باليمن وقال الرياشي كان ابو كرب اسعد الحبري من التبابعة من آمن بالنبي محمد صلى الله عليه وسلم قبل ان يبعث بسبع مائة سنة وقال كعب ذم الله قومه ولم يذمه * قوله تعالى (والذين من قبلهم) اى من الامم الكافرة (اهلكناهم انهم كانوا مجرمين وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عبينا ما خلقناهما الا بالحق) اى بالعدل وهو الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية (ولكن اكثرهم لا يعلمون) * قوله عز وجل (ان يوم الفصل) اى الذي يفصل الله فيه بين العباد (مقاتهم اجمعين) اى يوافي يوم القيامة الاولون والآخرون (يوم لا ينفي مولى عن مولى عن شيا) اى لا ينفع

استعداداتهم منه وصفاء فطرهم (بشيرا) للقابلين المستعدين للكمال المستبصرين بنوره باللقاء (ونذيرا) للمعجوبين بظلمات نفوسهم من العقاب (فأعرض اكثرهم) لاحتجابهم بالاغيار وبقاتهم في ظلمات الاستتار (فهم لا يسمعون) كلام الحق لو فر سمع القلب كما قالوا (وقالوا قلوبنا في اكنة) بما تدعونا اليه وفي آذاننا وقر) لان غشاوات الطبيعة وحجب صفات النفوس اعمت ابصار قلوبهم واصمت آذانها وجعلتها في اغطية واكنة حجب بينهم وبينه (ومن بيننا وبينك حجاب فاعل اننا عاملون قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى اى انى من جنتكم واناسكم في البشرية والممثلة النوعية لتوجهه للانسان والخلطة وابائكم بالوحى المنبه على التوحيد المبين لطريق السلوك فاتصلوا بى بالناسبة النوعية وبجانسة البشرية لتمتدوا بنور التوحيد والوحى المفيد لبيان الدين وتسلخوا سبيل الحق الذى عرفنيه بقوله (انما الحكم اله واحد) لا شريك

له في الوجود (فاستقيوا) بالثبات على الايمان والسكينة والايقان في التوجه (اليه) من غير انحراف الى الباطل والطرق المنفرقة ولازيغ بالالتفات الى الغير والميل الى النفس (واستغفروه) بالتوصل عن الهيات المادية والتجرد عن الصفات البشرية ليستر بنور صفاته ذنوب صفاتكم (وويل) للمحتجبين بالغير (الذين) لا يزكون انفسهم بمحو صفاتهم ليرتفع حجاب الغيرية فتحقق بالوحدة (وهم بالاخرة هم كافرون) لسترهم البور الفطري المقتضى الشوق الى عالم القدس ومعدن الحياة الابدية بظلمات الحس وهيات الطبيعة البدنية (قل انكم تكفرون بالذي خلق الارض في يومين) اي في حادثين كما ذكر ان اليوم معبره عن الحادث لنفسبته اليه في قولهم الحوادث اليومية لتشابهها في الظهور والحفاء وهما الصورة والمادة (وبارك فيها) اي اكثر خيرها (وقدر فيها) معاشها وارزاقها (في اربعة ايام) هي الكيفيات الاربع

قريب قربه ولا يدفع عنه شياً (ولا هم ينصرون) اي يمنعون من عذاب الله (الامن رحم الله) يعني المؤمنين فانه يشفع بعضهم لبعض (انه هو العزيز) اي في انتقامه من اعدائه (الرحيم) اي بأوليائه المؤمنين * قوله تعالى (ان شجرة الزقوم طعام الاثيم) اي ذى الاثم وهو ابو جهل (كالمهل) اي كدردي الزيت الاسود (يفلى في البطون) اي في بطون الكفار (كغلي الحميم) يعني كالماء الحار اذ اشتد غليانه عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله كالمهل قال كسكر الزيت فاذا قرب الى وجهه سقطت فروة وجهه فيه اخرجته الترمذى وقال لانعرفه الا من حديث رشد بن سعد وقد تكلم فيه من قبل حفظه عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قراهذه الآية يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ان قطرة من الزقوم قطرت في دار الدنيا لافسدت على اهل الدنيا معاشهم فكيف بمن تكون طعامه اخرجته الترمذى وقال حديث حسن صحيح * قوله تعالى (خذوه) اي يقال للزبانية خذوه يعني الاثيم (فاعتلوه) اي ادفعوه وسوقوه بالعنف (الى سواء الحميم) اي الى وسط النار (ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الحميم) قيل ان خازن النار يضرب على رأسه فينقب رأسه من دماغه ثم يصب فيه ماء حيميا قد انتوى حره ثم يقال له (ذق) اي هذا العذاب (انك انت العزيز الكريم) اي عدوكم بزعمك وذلك ان ابا جهل لعنه الله كان يقول انا اعز اهل الوادي واكرمهم فيقول له خزنة النار هذا على طريق الاستخفاف والتوبيخ (ان هذا ما كنتم به تمترون) اي تشكون فيه ولا تؤمنون به ثم ذكر مستقر المتقين فقال تعالى (ان المتقين في مقام امين) اي في مجلس امنوا فيه من الغير (في جات وغيون يلبسون من سندس واستبرق) قيل السندس مارق من الديباج والاستبرق ما غلظ منه وهو معرب استبر فان قلت كيف ساغ ان يقع في القرآن العربي المبين لفظ اعجمي قلت اذا عرب خرج من ان يكون اعجميا لان معنى التعريب ان يجعل عربيا بالتصرف فيه وتغييره عن مناجاه واجرائه على وجه الاعراب (منقابلين) اي يقابل بعضهم بعضا (كذلك) اي كما اكرمناهم بما وصفنا من الجلات والعيون واللباس كذلك (واكرمناهم بان) (زوجناهم بحور عين) اي قرناهم بهن وليس هو من عقد التزويج وقيل جعلناهم ازواجاً لهم اي جعلناهم اثنين اثنين والخور من النساء النقيات البيض وقيل بحار الطرف من بياضهن وصفاء لونهن وقيل الخور الشديبات يابض العينين (يدعون فيها بكل فاكهة) يعني ارادوها واشتهوها (آمنين) اي من نقادها ومن مضرتها وقيل آمنين فيها من الموت والاوصاب والشيطان (لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى) اي لا يذوقون في الجنة الموت البتة سوى الموتة التي ذاقوها في الدنيا وقيل الا بمعنى لكن وتقديره لا يذوقون فيها الموت لكن الموتة الاولى قد ذاقوها وقيل انما استثنى الموتة من موت الجنة لان السعداء حين يموتون يصيرون بلسان الله الى اسباب الجنة يلقون الروح والريحان ويرون مآزلهم في الجنة فكان موتهم في الدنيا كانه في الجنة لاتصالهم باسبابها ومشاهدتهم اياها (ووقاهم عذاب الحميم فضلاً من ربك) يعني كل ما وصل اليه المتقون من الخلاص من عذاب النار والفوز بالجنة انما حصل لهم ذلك بفضل الله تعالى وفعل ذلك بهم تفضلاً منه (ذلك هو الفوز العظيم فانما يسرناه بلسانك) اي سهلاً القرآن على لسانك كناية

والغناصر الاربعة التي
خلق منها المركبات بالتركيب
والتعديل (سواء) مستوية
بالامتزاج والاعتدال
للاطالين للاقوات والمعايش
اي قدرتها لهم (ثم استوى
الى السماء) اي قصد الى
ابحادها وشم للتفاوت بين
الخلقين في الاحكام وعدمه
واختلافهما في الجهة
والجوهر لا للتراخي في
الزمان اذ لازمان هناك
(وهي دخان) اي جوهر
لطيف بخلاف الجواهر
الكثيفة الثقيلة الارضية
(فقال لها والارض اثبتا
طوعا او كرها) اي تعلق
امرء وارادته بايحادهما
فوجدتا في الحال معا
كلاهما المطيع اذا ورد عليه
امر الامر المطاع لم يلبث
في امثاله وهو من باب
التمثيل اذ لا قول ثمة
(فقضاهن سبع سموات
في يومين) اي المادة والصورة
كالارض (واوحى في كل
سما امرها) اي اشار اليها
بما اراد من حركتها
وتأثيرات ملكوتها
وتدبيراتها وخواص
كوكبها وكل ما يتعلق بها
(وزينا السماء الدنيا) اي
السطح الذي يليها من فلك

عن غير مذكور (لعلهم يتذكرون) اي يتعظون (فارتقب) اي فانتظر النصر من ربك
وقيل انظر لهم العذاب (انهم مرتقبون) اي منتظرون قهرك بزعمهم وقيل منتظرون موتك
قبل هذه الآية منسوخة بآية السيف عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
قرأ حم الدخان في ليلة اصبح يستغفر له سبعون الف ملك اخرجه الترمذي وقال حديث غريب
وعمر بن خنم احذروا انه وهو ضعيف وقال البخاري هو منكر الحديث وعنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من قرأ حم الدخان ليلة الجمعة غفر له اخرجه الترمذي وقال هشام ابو المقدم
احذروا انه ضعيف والله اعلم
﴿ سورة الجاثية وتسمى سورة الشريعة وهي مكية وهي سبع وثلاثون آية واربعمائة وثمان
وثمانون كلمة والقان ومائة واحد وتسعون حرفا ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ان في السموات والارض) اي
ان في خلق السموات والارض وهما خلقان عظيمان يدلان على قدرة القادر المختار وهو قوله
(آيات للمؤمنين وفي خلقكم) اي وفي خلق انفسكم من تراب ثم من نقطة الى ان بصير
انسانا ذاقا وتميز (وما يث من دابة) اي وما يفرق في الارض من جميع الحيوانات على
اختلاف اجناسها في الخلق والشكل والصورة (آيات) دلالات تدل على وحدانية من خلقها
وانه الاله القادر المختار (لقوم يوقنون) يعني انه لا اله غيره (واختلاف الليل والنهار) يعني
بالظلام والضياء والطول والقصر (وما انزل الله من السماء من رزق) يعني المطر الذي هو
سبب ارزاق العباد (فاحياه) اي بالمطر (الارض بعد موتها) اي بعد يبسها (وتصريف
الرياح) اي في مهاجفتها العسا والدبور والشمال والجنوب ومنها الحارة والباردة وغير ذلك
(آيات لقوم يعقلون) فان قلت ما وجه هذا الترتيب في توله لايات للمؤمنين ولقوم يوقنون
ويعقلون قلت معناه ان المنصفين من العباد اذا نظروا في هذه الدلائل النظر الصحيح علموا انها
مصنوعة وانه لا بد لها من صانع فآمنوا به واقرروا انه الاله القادر على كل شيء ثم اذا امنوا بالنظر
ازدادوا ايقانا وزال عنهم اللبس حينئذ استحکم علمهم وعدوا في زمرة العقلاء الذين عقلوا عن الله
مراده في اسرار كتابه (تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق فبأى حديث بعد الله) اي بعد
كتاب الله (وآياته يؤمنون) ﴿ قوله تعالى ﴾ (ويل لكل افاك اثم) اي كذاب صاحب اثم
يعني المضرب الحرث (يسمع آيات الله) يعني آيات القرآن (تلى عليه ثم يصبر مستكبرا
كان لم يسمعها فبشره بعذاب اليم واذ اعلم من آياتنا شيئا) يعني آيات القرآن (اتخذها زوا)
اي سخر منها (اولئك) اشارة الى من هذه صفته (لهم عذاب مهين) ثم وصفهم فقال
تعالى (من وراءهم جهنم) يعني امامهم جهنم وذلك خزيبهم في الدنيا ولهم في الآخرة النار
(ولا يغني عنهم ما كسبوا) اي من الاموال (شيئا) ولا ما اتخذوا من دون الله اولياء (اي
ولا يغني عنهم ما عبدوا من دون الله من الآلهة) (ولهم عذاب عظيم هذا) يعني القرآن
(هدى) اي هو هدى من الضلالة (والذين كفروا بآيات ربهم لهم عذاب من رجز
اليم الله الذي سخر لكم البحر لبحرى الفلك فيه بامرء ولتبغوا من فضله) اي بسبب التجارة

واستخراج منافعه (ولعلكم تشكرون) نعمته على ذلك (وسخر لكم ما في السموات وما في الارض) يعنى انه تعالى خلقها ومنافعها فهي مسخرة لنا من حيث انا ننتفع بها (جميعا منه) قال ابن عباس كل ذلك رحمة منه وقيل كل ذلك تفضل منه واحسان (ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) * قوله عز وجل (قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون ايام الله) اى لا يخافون وقائع الله ولا يبالون بمقتله قال ابن عباس نزلت في عمر بن الخطاب وذلك ان رجلا من بنى غفار شتمه بمكة فهم عمران يبطش به فانزل الله هذه الآية وامره ان يغفوه عنه وقيل نزلت في ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل مكة كانوا في اذى شديد من المشركين قبل ان يؤمروا بالقتال فشكوا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله هذه الآية ثم نسخها بآية القتال (ليجزى قوما بما كانوا يكسبون) اى من الاعمال ثم فسر ذلك فقال تعالى (من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فعليا ثم الى ربكم ترجعون) * قوله تعالى (ولقد آتينا بنى اسرائيل الكتاب) يعنى التوراة (والحكم) يعنى معرفة احكام الله (والنبوة ورزقناهم من الطيبات) اى الخلاصات وهو ما وسع عليهم في الدنيا واورثهم اموال قوم فرعون وديارهم وانزل عليهم المن والسلوى (وفضلناهم على العالمين) اى على عالمي زمانهم قال ابن عباس لم يكن احدهم من العالمين في زمانهم اكرم على الله ولا احب اليه منهم (وآتيناهم بينات من الامر) اى بيان الحلال والحرام وقيل العلم بعث محمد صلى الله عليه وسلم وما بين لهم من امره (فاختلفو الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) معناه التبعج من حالهم وذلك لان حصول العلم يوجب ارتفاع الاختلاف وهنا صار مجي العلم سببا لحصول الاختلاف وذلك انه لم يكن مقصودهم من العلم نفس العلم وانما كان مقصودهم منه طلب الرياسة والتقدم ثم انهم لما علموا حاندوا وظهروا النزاع والحسد والاختلاف (ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ثم جعلناك) يا محمد (على شريعة) اى على طريقة ومنهاج وسنة بعد موسى (من الامر) اى من الدين (فاتبعها) اى اتبع شريعتك الثابتة (ولا تتبع اهواء الذين لا يعلمون) يعنى مراد الكافرين وذلك انهم كانوا يقولون له ارجع الى دين آباءك فانهم كانوا افضل منك قال تعالى (انهم لن يغفوا عك من الله شيئا) اى ان يدفعوا عك من عذاب الله شيئا ان اتبعت اهواءهم (وان الظالمين بعضهم اولياء بعض) يعنى ان الظالمين يتولى بعضهم بعضا في الدنيا ولاولى لهم في الآخرة (والله ولي المتقين) اى هو ناصرهم في الدنيا ووليهم في الآخرة (هذا) يعنى القرآن (بصائر للناس) اى معالم للناس في الحدود والاحكام يبصرون به (وهدى ورحمة لقوم يوقنون) ام حسب الذين اجترحوا السيئات) اى اكتبسبوا المعاصي والكفر (ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) نزلت في نفر من مشركي مكة قالوا للمؤمنين ان كان ما تقولون حقا لفضلنا عليكم في الآخرة كما فضلنا عليكم في الدنيا (سواء بحياهم ومماتهم) معناه احسبوا ان حياة الكافرين ومماتهم كحياة المؤمنين وموتهم سواء كلا والمعنى ان المؤمن مؤمن في حياه ومماته في الدنيا والآخرة والكافر كافر في حياه ومماته في الدنيا والآخرة وشتان ما بين الحالين في الحال والمآل (ساء ما يحكمون) اى بش ما يقضون قال لى رجل من اهل مكة هذا مقام اخيك تميم الدارى ولقد رأيتك قام ذات ليلة حتى اصبح اوقرب ان يصبح يقرأ آية من كتاب الله بركع بها ويسجد ويبكى ام حسب الذين اجترحوا السيئات

فلك القمر (بمصا ينج) الشهب (و) حفظناها (حفظا من تحرق بصعود البخارات اليها ووصول القوى الطبيعية الشيطانية الى ملائكتها) ذلك تقدير العزيز (الغالب على امره كيف يشاء) (العليم) الذى اتقن صنعه بعلمه او اثنكم لتكفرون وتتحجبون بالغواشى البدنية عن الذى خلق ارض البدن وجعلها حجاب وجهه في يومين اى شهرين او حادثين مادة وصورة ويجعلون لها اندادا بوقوفكم مع الغير ونسبتكم التأثير الى ما لا وجود له ولا اثر ذلك الخلاق هو الذى برز العالمين بأسمائه وجعل فيها رواسى الاعضاء من فوقها او رواسى الطبايع الموجبة للميل السفلى من القوى المصرية والصور المادية التى تقتضى ثباتها على حالها وبارك فيها بنهيته الالات والاسباب والمزاجات والقوى التى تتم بها المقتة رافعاه وقد رقيها اقواتها بتدبير الغاذية واعوانها وتقدير مجارى الغذاء وامور التغذية واسبابها وموادها في ثمة اربعة اشهر اى جميع ذلك في اربعة اشهر

سواء متساوية اوفى مواد
العناصر الاربعة ثم استوى
اى بعد ذلك قصدا مستويا
من غير ان يلوى الى شئ
آخر الى سماء الروح
وتسويتها وهى دخان اى
مادة لطيفة من بخارية
الاخلاط ولطافتها مرتفعة
من القلب وقد جاء فى الحديث
ان خلق احدكم يجمع فى
بطن امه اربعين يوما نقطة
ثم يكون علقه مثل ذلك ثم
يكون مضغة مثل ذلك ثم
يبعث الله اليه ملكا بأربع
كلمات فيكتب علمه واجله
ورزقه وشقى ام سعيد ثم
ينفخ فيه الروح ويعضده
حديث آخر فى ان نفخ الروح
فى الجنين يكون بعد اربعة
اشهر من وقت الحمل فقال
لهاولارض البدن اثنا اى
نعلقت ارادته بتكوينهما
وصيرورتهما شيا واحدا
وخلقا جديدا فتكونا على
ما اراد من الصورة وهذا
معنى خلق الارض قبل السماء
غير مدحوة ودحوها بعده
فان المادة البدنية وان
تخلف بدنا قبل اتصال الروح
واتفاحه فيها لكن الاعضاء
لم تنبسط ولم يفتق بعضها
من بعض الا بعده فقضاهن
سبع سموات اى القيوب

الآية (وخلق الله السموات والارض بالحق) اى بالعدل (وتجزى كل نفس بما كسبت
وهم لا يظنون) ومعنى الآية ان المقصود من خلق هذا العالم اظهار العدل والرحمة وذلك
لا يتم الا فى القيامة ليحصل التفاوت بين المحقين والمبطلين فى الدرجات والدركات * قوله
عز وجل (افرايت من اتخذ الله هواء) قال ابن عباس اتخذ دينه ما يهواه فلا يهوى شيا الا ركه
لانه لا يؤمن بالله ولا يخافه ولا يحرم ما حرم الله وقيل معناه اتخذ معبوده ما تمهواه نفسه وذلك ان
العرب كانت تعبد الحجارة والذهب والفضة فاذا راوا شيا احسن من الاول رموا بالاول
وكسروه وعبدوا الآخر وقيل انما سمي هوى لانه يهوى بصاحبه فى النار (واضله الله
على علم) اى علمانه بعاقبة امره وقيل على ما سبق فى علم الله انه ضال قبل ان يخلفه
(وختم على سمعه وقلبه) اى فلم يسمع الهدى ولم يعقله بقلبه (وجعل على بصره غشاوة) اى
ظلمة فهو لا يبصر الهدى (فمن يهديه من بعد الله) اى من بعد ان اضله الله (افلاتذكرون) قال
الواحدى ليس ببقى القدرية مع هذه الآية عذروا لاحيلة لان الله صرح بمنعه اياه عن الهدى حتى اخبر
انه ختم على سمعه وقلبه وبصره (وقالوا) يعنى منكرو البعث (ما هى الاحياتا الدنيا)
اى ما الحياة الا حياتا الدنيا (نموت ونحيا) اى يموت الآباء ويحيا الابناء وقيل تقديره
نحيا ونموت (وما يهلكنا الا الدهر) اى وما يفتينا الا بمر الزمان واختلاف الليل والنهار
(وما لهم بذلك من علم) اى لم يقولوه عن علم علوه (ان هم الا يظنون) (ق) عن
ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل يؤذيني ابن آدم يسب
الدهر وانا الدهر بىدى الامر اقلب الليل والنهار وفى رواية يؤذيني ابن آدم ويقول
يا خيبة الدهر فلا يقولن احدكم يا خيبة الدهر فاني انا الدهر اقلب ليله ونهاره فاذا شئت
قبضتها وفى رواية يسب ابن آدم الدهر وانا الدهر بىدى الليل والنهار ومعنى هذه
الاحاديث ان العرب كان من شأنها ذم الدهر وسبه عند النوازل لانهم كانوا ينسبون الى
الدهر ما يصيبهم من المصائب والمكاره فيقولون اصابتهم قوارع الدهر وابادهم الدهر
كما اخبر الله عز وجل عنهم بقوله وما يهلكنا الا الدهر فاذا اضافوا الى الدهر ما نالهم من
الشدائد وسبوا فاعلموا ان مرجع سبهم الى الله تعالى اذ هو الفاعل فى الحقيقة للامور
التي يضيفونها الى الدهر لا الدهر فنهوا عن سب الدهر وقبل لهم لا تسبوا فاعل ذلك
فانه هو الله عز وجل والدهر متصرف فيه يقع به التأثير كما يقع بكم والله اعلم * قوله
تعالى (واذا تلى عليهم آياتنا بينات ما كان حجهم الا ان قالوا اتوا بآبائنا ان كنتم
صادقين) معناه ان منكرو البعث احتجوا بان قالوا ان صح ذلك فاتوا بآبائنا الذين ماتوا
ليشهد والابصحة البعث (قل الله يحييكم ثم يميتكم ثم يجمعكم الى يوم القيامة لا ريب فيه ولكن
اكثر الناس لا يعلمون) والله ملك السموات والارض ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون
يعنى فى ذلك اليوم يظهر خسران اصحاب الاباطيل وهم الكافرون يصيرون الى النار (وترى
كل امة جاثية) اى باركة على الركب وهى جلسة المحاصم بين يدى الحاكم ينتظر القضاء
قال سنان الفارسي ان فى القيامة ساعة هى عشر سنين يخسر الناس فيها جثاة على الركب
حتى ابراهيم ينادى ربه لا اسألك الانفسى (كل امة تدعى الى كتابها) اى الذى فيه

ويقال لهم (اليوم تجزون ما كنتم تعملون) اى من خير وشر (هذا كتابنا) يعنى ديوان الحفظه فان قلت كيف اضاف الكتاب اليهم اولا بقوله تدعى الى كتابها واليه ثانيا بقوله هذا كتابنا قلت لامنافة بينهما فاضافته اليهم لانه كتاب اعمالهم واضافته اليه لانه تعالى هو آمر الحفظه بكتبه (ينطق عليكم بالحق) اى يشهد عليكم ببيان شاف كانه ينطق وقبل المراد بالكتاب الاوح المحفوظ (انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) اى نأمر الملائكة بنسخ اعمالكم وكتابنا واثباتها عليكم وقيل نستنسخ اى نأخذ نسخته وذلك ان الملكين يرفعان عمل الانسان فيثبت الله منه ما كان له ثواب وعليه عقاب ويطرح منه اللغو نحو قولهم هلم واذهب وقيل الاستنساخ من الاوح المحفوظ تنسخ الملائكة كل عام مايكون من اعمال بنى آدم والاستنساخ لا يكون الا من اصل فينسخ كتاب من كتاب (فاما الذين آمنوا وعلوا الصالحات فيدخلهم ربه في رحمة) اى جنته (ذلك هو الفوز المبين) اى الظفر الظاهر (واما الذين كفروا) اى يقال لهم (افلم تكن آياتي تتلى عليكم) يعنى آيات القرآن (فاستكبرتم) اى عن الايمان بها (وكنتم قوما مجرمين) يعنى كافرين منكبين * قوله عز وجل (واذا قيل ان وعد الله حق) اى البعث كائن (والساعة لا ريب فيها) اى لا شك في انها كائنة (قلتم ما ندرى ما الساعة) اى انكرتموها وقتلتم (ان نظن الاظان) اى ما نعلم ذلك الاحدسا وتوهما (وما نحن بمستقيمين) اى انها كائنة (وبداهم) اى في الآخرة (سيئات ما عملوا) اى في الدنيا والمعنى بداهم جزاء سيئاتهم (وحاق بهم) اى نزل بهم (ما كانوا به يستهزؤن) وقيل اليوم نفساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا) اى تركتم الايمان والعمل للقاء هذا اليوم (وأوأكم النار) ومالككم من ناصرين اى مالكم من مانعين يمعونكم من العذاب (ذلكم) اى هذا الجزاء (بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا وغرتكم الحياة الدنيا) يعنى حين قتلتم لابتث ولا حساب (فاليوم لا يخرجون منها) اى من النار (ولاهم يستعقبون) اى لا يطلب منهم ان يرجعوا الى طاعة الله والايمان به لانه لا يقبل ذلك اليوم عذرو ولا توبة (فله الحدرب السموات ورب الارض رب العالمين) معاه فاحدوا الله الذى هو ربكم ورب كل شئ من السموات والارض والعالمين فان مثل الربوبية العامة توجب الحمد والثناء على كل حال (وله الكبرياء) اى وكبروه فان له الكبرياء والعظمة (في السموات والارض) وحق لئله ان يكبر ويعظم (وهو العزيز الحكيم) (م) عن ابى سعيد وانى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العزازاره والكبرياء رداؤه قال الله تعالى فن ينازعنى عذبه لفظ مسلم واخرجه البرقاني وابن مسعود رضى الله عنهما يقول الله عز وجل العزازارى والكبرياء رداؤى فن نازعنى شيأ منهما مذنبه ولا بى داود عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى الكبرياء رداؤى والعظمة ازارى فن نازعنى فى احد منهما فذفته فى النار * شرح غريب الفاظ الحديث قيل هذا الكلام خرج على مانعة هذه العرب فى بديع استعاراتهم وذلك انهم يكونون عن الصفة اللازمة باثياب يقولون شعار فلان الزهد ولباسه التقوى فضررب الله عز وجل الازار والرداء مثله فى انفراده سبحانه وتعالى بصفة الكبرياء والعظمة والمعنى انهما ليسا كسائر الصلوات التى يتصف بها بعض المخلوقين مجازا كالحجة والكرم وغيرهما وشبههما بالازار

السبعة المذكورة من القوى والفس والقلب والسر والروح والخفاء والحق الذى ادرج هويته فى هوية الشخص الموجود وتنزل ايجاده فى هذه المراتب واحتجب بها وان جعلت السبعة من المخلوقات حتى تخرج الهوية من جللتها فاحداها وهى الرابعة بين القلب والسر والعقل وهى السماء الدنيا باعتبار دنوها من القلب الذى به الانسان انسانا فى يومين شهرين آخرين قتم مدة الحمل ستة شهور ومدة خلق الانسان ولها اذا ولد بعد تمام الستة على راس الشهر السابع عائش مستوى الخلق اوفى طورين مجردة وغير مجردة او حادئين روح وجسد والله اعلم واوحى فى كل سماء من الطبقات المذكورة امرها وشأنها المخصوص بها من الاعمال والادراكات والمكاسات والمجاهدات والمواصلات والمناجات والتجاسيات وزينا السماء الدنيا اى العقل بمصايح الجمع والبراهين وحفظها من استراق شياطين الوهم والخيال كلام الملا الاعلى من الروحانيات بالترقى الى

والرداء لان المتصف بهما يثملانه كما يثمل الرداء الانسان ولانه لا يشاركه في ازاره وورداه واحد فكذلك الله تعالى لا ينبغي ان يشاركه فيهما احد لانهما من صفاته اللازمة المختصة به التي لا تليق بغيره والله اعلم

﴿ تفسير سورة الاحقاف وهي مكية ﴾

قل غير قوله قل ارايتم وقيله فاصبر كما صبر اولو العزم من الرسل فانهما نزلا بالمدينة وهي اربع وقيل خمس وثلاثون آية وستائة واربع واربعون كلمة والقان وخمسةائة وخمسة وتسعون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) اي بالعدل (واجل مسمى) يعني يوم القيامة وهو الاجل الذي ينتهي اليه فناء السموات الارض (والذين كفروا عا اندروا) اي خوفوا بد في القرآن من البعث والحساب (معرضون) اي لا يؤمنون به (قل ارايتم ما تدعون من دون الله) يعني الاصنام (اروني ماذا خلقوا من الارض ام لهم شرك في السموات اثوني بكتاب من قبل هذا) اي بكتاب جاءكم من الله قبل القرآن فيه بيان ما تقولون (او اثاره من علم) اي بقية من علم يؤثر عن الاولين ويسند اليهم وقيل برواية عن علم الانبياء وقيل علامة من علم وقبل هو الخط وهو خط كانت العرب تخطه في الارض (ان كنتم صادقين) اي في ان الله شريكا (ومن اضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له) يعني الاصنام لا تجيب عابديها الى شيء يسألونها (الى يوم القيامة) يعني لا تجيب ابدا مادامت الدنيا (وهم عن دعائهم غافلون) يعني لانها جادات لا تسمع ولا تفهم (واذا حشر الناس كانوا لهم اعداء وكانوا بعبادتهم كافرين) اي جاحدين (واذا تلى عليهم اياتنا بينات قال الذين كفروا للحق لما جاءهم هذا سحر مبين) سمو القرآن سحرا (ام يقولون امترأه) اي اختلق القرآن محمد من قبل نفسه قال الله عز وجل (قل) يا محمد (ان افتريته فلا تملكون لي من الله شيئا) اي لا تقدرون ان تردوا عني عذابه ان عذبي على افترائي فكيف افترى على الله من اجلكم (هو اعلم) اي الله اعلم (بما تفيضون فيه) اي تخوضون فيه من التكذيب بالقرآن والقول فيه انه سحر (كفى به شهيدا بيني وبينكم) اي ان القرآن جاء من عنده (وهو الغفور الرحيم) اي في تأخير العذاب عنكم وقبل هو دعاء لهم الى التوبة ومعناه انه غفور لمن تاب منكم رحيم به ﴿ قوله تعالى ﴾ (قل) يا محمد (ما كنت بدما) اي بدما (من الرسل) اي لست باول مرسل قد بعث قبل كثير من الانبياء فكيف تكفرون نبوتي (وما ادري ما يفعل بي ولا بكم) اختلف العلماء في معنى هذه الآية فقيل معناه ما ادري ما يفعل بي ولا بكم يوم القيامة ولما نزلت هذه الآية فرح المشركون وقالوا واللات والعزى ما امرنا واصر محمد عند الله الا واحد وماله علينا من منزلة وفضل ولولا انه ابتدع ما يقوله من ذات نفسه لا خبره الذي يشبه بما يفعل به فانزل الله عز وجل ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقالت الصحابة هنيئا لك يا بنى الله قد علمت ما يفعل بك فاذا يفعل بنا فانزل الله عز وجل ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار والآية وانزل وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلا كثيرا فبين الله ما يفعل به وبهم

الافق العقلي واستفادة الصور القياسية لترويج اكاذيبها وتخيلاها (فان امرضوا فقل انذر تكمل صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود اذ جاءتهم الرسل من بين ايديهم ومن خلفهم الا نعبدوا الا الله قالوا الوشاء ربنا لا نزل ملائكة فانابا ارسلمهم به كفرون فاما عاد فاستكبروا في الارض بغير الحق وقالوا من اشد ما قوة اولم يروا ان الله الذي خلقهم هو اشد منهم قوة وكاونا ياتنا يحجدون فأرسلنا عليهم ريحا صر صرا في ايام نحسات لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة اخزى وهم لا ينصرون واما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى فاخذتهم صاعقة العذاب الهون بما كانوا يكسبون ونجينا الذين امنوا وكانوا يتقون ويوم يحشر اعداء الله الى النار فهم يوزعون حتى اذا ما جاؤوها شهد عليهم سمعهم وابصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون) اي غيرت صور اعضاءهم وصورت اشكالها على هيئة الاعمال التي ارتكبوها وبدلت جلودهم وابشارهم فتطلق

وهذا قول انس وقتادة والحسن وعكرمة قالوا انما قال هذا قبل ان يخبر بفقران ذبه وانما اخبر بفقران ذبه عام الحديبية فنسخ ذلك (خ) عن خارجة بن زيد بن ثابت ان ام العلاء امرأة من الانصار وكانت بايعت النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته انه اقتم المهاجرون قرعة قالت فطار لنا عثمان بن مظعون فانزاه في اياتنا فوجع وجعه الذي توفي فيه فلا توفي وغسل وكفن في اثابه دخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت رحمة الله عليك ابا السائب فشهادتي عليك لقد اكرمك الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك ان الله اكرمه فقلت باني انت يا رسول الله فن يكرمه الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما هو فقد جاءه اليقين والله اني لارجوه الخير والله ما ادري وان رسول الله ما يفعل بي قالت فوالله لا اذكرى بعده احدا يا رسول الله قالت واريت لعثمان في النوم عينا تجرى فبحث رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال ذاك عمله وفي رواية غير البخاري قالت لما قدم المهاجرون المدينة اقترعت الانصار من سكنهم قالت فطار لنا عثمان بن مظعون وفيه والله ما ادري وان رسول الله ما يفعل بي ولا بكم وقيل في معنى قوله ما ادري ما يفعل بي ولا بكم هذا في الدنيا اما في الآخرة فقد علم انه في الجنة وان من كذبه في النار فعلى هذا الوجه فقد اختلفوا فيه فقال ابن عباس لما اشتد البلاء باصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم راي رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو بمكة ارضادات سباخ ونخل رفعت له يهاجر اليها فقال له اصحابه متى تم اخرج الى الارض التي اريت فسكت فانزل الله هذه الآية وما ادري ما يفعل بي ولا بكم اترك في مكاني ام اخرج انا وانتم الى الارض التي رفعت لي وقيل لا ادري الى ماذا يصير امرى وامركم في الدنيا اما انا فلا ادري اخرج كما اخرجت الانبياء من قبلي ام اقل كما قتل بعض الانبياء من قلى وامانتم ايها المصدقون فلا ادري اخرجون امي ام تتركون ام ماذا يفعل بكم ولا ادري ما يفعل بكم ايها المكذبون اترمون بالجحارة من السماء ام تحسف بكم ام اى شئ يفعل بكم بما فعل بالامم المكذبة ثم اخبره الله عز وجل انه يظهر دينه على الاديان كلها فقال تعالى هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وقال في امته وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فاعله ما يصنع به وبامته وقيل معناه لا ادري الى ماذا يصير امرى وامركم ومن الغالب والمغلوب ثم اخبره انه يظهر دينه على الاديان وامته على سائر الامم * وقوله (ان اتبع الاما يوحى الى) معناه ما اتبع غير القرآن الذي يوحى الى ولا ابتدع من عندي شئ (وما انا الا نذير مبين) اي اذكركم العذاب وابين لكم الشرائع (قل ارايتم) اي اخبروني ماذا تقولون (ان كان من عند الله) يعنى القرآن (وكفرتهم به) ايها المشركون (وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله) اي انه من عند الله (فآمن) يعنى الشاهد (واستكبرتم) اي عن الايمان به والمعنى اذا كان الامر كذلك اليس قد ظلمتم وتعديتهم (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) واختلفوا في هذا الشاهد فقيل هو عبد الله بن سلام آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وشهد بصحة نبوته واستكبر اليهود فلم يؤمنوا يدل عليه ما روى عن انس بن مالك قال بلغ عبد الله بن سلام مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهو في ارض يخترق النخل فاتاه وقال اني سائلك عن ثلاث لا يعلمن الا انبي ما اول اشراط الساعة وما اول طعام يأكله اهل الجنة ومن اى شئ ينزع الولد الى ابيه ومن اى شئ ينزع الى احواله فقال رسول الله صلى

بلسان الحال وتدل بالاشكال على ما كانوا يعملون ولنطقها بهذا اللسان قالت (وقالوا) لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شئ وهو خلقكم اول مرة واليه ترجعون) اذلا يخلوشئ مامن النطق ولكن الغافلين لا يفهمون (وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم ولكن ظنتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون وذلكم ظنكم الذي ظنتم بربكم اراد انكم فاصبتم من الخاسرين فان يصبروا فالتصبر مثوى لهم وان يستعجبوا فاهم من المتعجبين (وقيضا لهم قرناء) اي قدرنا لهم اخدا انا واقرانا من شياطين الانس او الجن من الوهم والخيال لتباعدهم من الملا الاعلى ومخالفتهم بالذات للنفوس القدسية والانوار الملكوتية بانغماسهم في المواد الهولوية واحتجابهم بالصفات النفسانية وانجذابهم الى الاهواء البدنية والشهوات الطبيعية فناسبوا النفوس الارضية الخبيثة والكدر المظلمة وخالفوا الجواهر القدسية والذوات المجردة فجعلت

الله عليه وسلم اخبرني بهن انفا جبريل قال فقال عبدالله ذلك عدو اليهود من الملائكة فقرا هذه الآية من كان عدو الجبريل فانه نزل على قلبك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما اول اشراط الساعة فانار تحشر الناس من المشرق الى المغرب واما اول طعام يأكله اهل الجنة فزيادة كبد الحوت واما الشبه في الولدان الرجل اذا غشي المرأة فسبقها ماؤه كان الشبه له واذا سبقت كان الشبه لها قال اشهد انك رسول الله ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت ان علوا ان تسألهم عن يهتوني عندك فجاءت اليهود ودخل عبدالله البيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اي رجل فيكم عبدالله بن سلام قالوا اعلمنا وابن اعلمنا وخيرنا وابن خيرنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افرايتم ان اسلم عبدالله قالوا اعاذه الله من ذلك زاد في رواية فاعاد عليهم فقالوا مثل ذلك قال فخرج عبد الله اليهم فقال اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فقالوا شرنا وابن شرنا ووقعوا فيه زاد في رواية فقال يعني عبدالله بن سلام هذا الذي كنت اخاف يا رسول الله اخرجني البخاري في صحيحه (ق) عن سعد بن ابي وقاص قال ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لحي يمشي على الارض انه من الجنة الا لعبد الله بن سلام قال وقيه نزلت وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله قال الراوي لا ادري قال مالك الآية او في الحديث وقيل الشاهد هو موسى بن عمران عليه السلام قال مسروق في هذه الآية والله ما نزلت في عبدالله بن سلام لان آل حم نزلت بمكة وانما اسئل عبدالله بن سلام بالمدينة ونزلت الآية في محاجة كانت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لقومه ومثل القرآن التوراة فشهد موسى على التوراة ومحمد على القرآن وكل يصدق الآخر فيكون المعنى وشهد موسى على التوراة التي هي مثل القرآن انها من عند الله كاشهد محمد صلى الله عليه وسلم على القرآن انه كلام الله قامن من آمن بموسى والتوراة واستكبرتم انتم يا مشركي العرب ان تؤمنوا بمحمد والقرآن ان الله لا يهدي القوم الظالمين قيل انه تهديد وهو قائم مقام جواب الشرط المحذوف والتقدير قل ارايتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به فانكم لا تكونون مهتدين بل تكونون ضالين * قوله تعالى (وقال الذين كفروا) يعني من اليهود (للذين آمنوا لو كان خيرا) يعني دين محمد صلى الله عليه وسلم (ما سبقونا اليه) يعنون عبدالله بن سلام واصحابه وقيل نزلت في مشركي مكة قالوا لو كان ما يدعوننا اليه محمد خيرا ما سبقنا اليه فلان وفلان وقيل الذين كفروا اسد وغطفان قالوا الذين امنوا يعني جهة ومدينة لو كان ما جاء به محمد خيرا ما سبقنا اليه رعاء اليهم * قال الله تعالى (واذلم يهتدوا به) اي القرآن كما هتدى به اهل الايمان (فسيقولون هذا افك قديم) اي كذب متقدم (ومن قبله) اي من قبل القرآن (كتاب موسى) يعني التوراة (اما ما) اي جعلناه اماما يقتدى به (ورجة) اي من الله لمن آمن به (وهذا كتاب) يعني القرآن (مصدق) اي للكتب التي قبله (لسانا عربيا لينذر الذين ظلموا) يعني مشركي مكة (وبشرى للمحسنين ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون اولئك اصحاب الجنة خالدون فيها جزاء بما كانوا يعملون) تقدم تفسيره * قوله عز وجل (ووصينا الانسان بوالديه حسنا) اي يوصل اليهما احسانا وهو ضد الاساءة (جلته امه كرها) يعني حين اثقلت وثقل عليها الولد (ووضعت كرها) يريد شدة الطلق (وحمله وقضاه ثلاثون شهرا) يعني ومدة

الشياطين اقرانهم وجبوا عن نور الملكوت (فزينوا لهم ما بين ايديهم) ما يحضرهم من اللذات البهيمية والسبعية والشهوات الطبيعية (وما خلفهم) من الآمال والاماني التي يدركونها (وحق عليهم القول) في القضاء الالهي بالشقاء الابدي كائن (في امم قد دخلت من قبلهم من الجن والانس) المكذبين بالانبياء والمحبوبين عن الحق من الباطنيين والظاهرين (انهم كانوا خاسرين) لخسرانهم نور الاستعداد الاصلي وريح الكمال الكسبي ووقعهم في الهلاك الابدي والعذاب السرمدي (وقال الذين كفروا ربنا انا الذين اضلانا من الجن والانس نجعلما تحت اقدامنا ليكونا من الاسفلين) اي حنق المحبسون واغتابلوا على من اضلهم من الفريقين عند وقوع العذاب وتمنوا ان يكونوا في اشد من عذابهم واسفل من درجاتهم لما لقوا من الهوان والم الثيران وعذاب الحرمان والخسران بسببهم وارادوا ان يشفوا صدورهم برؤيتهم في اسوا احوالهم وانزل مراتبهم كما ترى من وقع في البلية بسبب

جله الى ان يفصل من الرضاع وهو الفطام ثلاثون شهرا فاقل مدة الحمل ستة اشهر واكثر مدة الرضاع اربعة وعشرون شهرا قال ابن عباس اذا حلت المرأة تسعة اشهر ارضعت احدا وعشرين شهرا واذا حلت ستة اشهر ارضعت اربعة وعشرين شهرا (حتى اذا بلغ اشده) اي نهاية قوته وغاية شبابه واستوائه وهو ما بين ثمان عشرة سنة الى اربعين سنة وهو قوله تعالى (وبلغ اربعين سنة) قيل نزلت هذه الآية في سعد بن ابي وقاص وقد تقدمت القصة وقيل انها على العموم والاصح انها نزلت في ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وذلك انه محب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة والنبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة في تجارة الى الشام فنزلوا منزلا فيه سدره فقعده النبي صلى الله عليه وسلم في ظلها ومضى ابو بكر الى راهب هناك يسأله عن الدين فقال له الراهب من الرجل الذي في ظل السدره فقال هو محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب فقال الراهب هذا والله نبي وما استظل تحتها بعد عيسى احد الا هذا وهو نبي آخر الزمان فوقع في قلب ابي بكر اليقين والتصديق فكان لا يفارق النبي صلى الله عليه وسلم في سفر ولا حضر فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعين سنة اكرمه الله تعالى بنبوته واختصه برسالاته فآمن به ابو بكر وصدقه وهو ابن ثمان وثلاثين سنة فلما بلغ اربعين سنة دعا ربه عز وجل (قال رب اوزعني) اي الهمني (ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي) اي بالايان والهداية وقال علي بن ابي طالب في قوله ووصينا الانسان بوالديه حسنا في ابي بكر اسلم ابواه جميعا ولم يجتمع لاحد من المهاجرين ان اسلم ابواه غيره اوصاه الله بهما ولزم ذلك من بعده (وان اعمل صالحا ترضاء) قال ابن عباس اجابه الله تعالى فأعق تسعة من المؤمنين يهذبون في الله منهم بلال ولم يرد شيئا من الخير الا اعاه الله عليه ودعا ايضا فقال (واصلح لي في ذريتي) فأجابه الله تعالى فلم يكن له ولد الا آمن فاجتمع لابي بكر اسلام ابويه ابوه ابو قحافة عثمان بن عمرو واهه ام الخير بنت صخر بن عمرو وابنه عبد الرحمن وابن عبد الرحمن ابي عتيق محمد فهؤلاء اربعة ابوبكر وابوه وابنه عبد الرحمن وابن ابنه محمد كلهم ادرکوا النبي صلى الله عليه وسلم واسلموا ولم يجتمع ذلك لاحد من الصحابة غير ابي بكر * وقوله (اني تبت اليك) اي رجعت اليك الى كل مانح (واني من المسلمين) اي واسلمت بقاى ولساني (اوانك الذين تقبل عنهم احسن ماعاوا) يعني اعمالهم الصالحة التي عاوها في الدنيا وكلها حسن فلاحسن بمعنى الحسن فيبيهم عاها (ونجاوز عن سيئاتهم) فلا يؤاخذهم بها (في اصحاب الجنة) اي مع اصحاب الجنة (وعد الصدق) اي الذي وعدهم بان يتقبل حسناتهم ويتجاوز عن سيئاتهم ووعد صدق وقيل وعدهم بان يدخلهم الجنة (الذي كانوا يوعدون) اي في الدنيا على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم * قوله تعالى (والذي قال لوالديه) يعني اذدعوا الى الايمان بالله والاقرار بالبعث بعد الموت (اف لكم) وهي كلمة كراهية (اتعداني ان اخرج) اي من قبري حيا (وقد خلت القرون من قبلي) اي فلم يبعث منهم احد (وهما يستغيثان الله) اي يستصرخان بالله عليه ويقولان له (وبلك آمن ان وعد الله حق) اي بالبعث (فيقول ما هذا) اي الذي تدعوني اليه (الا اساطير

رفيق اشار اليه بما وقع فيها يتجرد عليه ويتغيظ ويكاد ان يقع فيه مع غيبته ويحرق (ان الذين قالوا ربنا الله) اي وحدوه بنى غيره وعرفوه بالايقان حق معرفته (ثم استقاموا) اليه بالسلوك في طريقه والنيات على صراطه مختصين لاعمالهم حاملين لوجهه غير ملتفتين بما الى غيره (تنزل عليهم الملائكة) للمناسبة الحقيقية بينهم في النوحيد الحق والايان البقى والعمل الثالث على منهاج الحق والاستقامة في الطريقة اليه غير ناكثين في عزيمته ولا منحرفين عن وجهه ولا زغنين في عمل كنانيت نفوس المحجوبين من اهل الرذائل الشياطين بالجواهر المظلمة والاعمال الخبيثة فنزل عليهم (الا تخافوا) من العقاب لتتور ذواتكم بالانوار وتجردوا عن غواسق الهيات (ولا تحزنوا) بفوات كلالا تكم التي اقتضاها استمداكم (وابشروا) بحسن الصفات (التي كنتم توعدون) حال الايمان باغيب او قالوا ربنا الله بالفناء فيه ثم استقاموا به بالبقاء بعد الفناء عند التمكن تنزل عليهم الملائكة لتعظيم

عند الرجوع الى التفصيل
اذنى حال الفناء لوجود
للملائكة ولا لغيرهم الا
تخافوا من التلويح ولا
تخزنوا على الاستغراق في
الوحدة فان اهل الوحدة
اذا ردوا الى التفصيل
ورؤية الكثرة غلب عليهم
الحزن والوجد في اول
الوهلة لفوات الشهود الذاتي
في عين الجمع والاحتجاب
بالتفصيل حتى يتمكنوا في
التحقيق بالحق حال البقاء
واشراح الصد ربور
الحق فلا تحجبهم الكثرة عن
الوحدة ولا الوحدة عن
الكثرة شاهدين في تفاصيل
الصفات عين الذات بالذات
كقَالَ تَعَالَى لَنُبَيِّنَ لَهُ عَلَى السَّلَامِ
فِي هَذِهِ الْحَالِ الْمُنْشَرَحِ لَكَ
صَدْرُكَ وَوَضْعَانُكَ وَزَرْكَ
الَّذِي انْقَضَ ظَهْرُكَ وَابْتَشَرُوا
بِحُجَّةِ الذَّاتِ الشَّامِلَةِ لَجَمْعِ
مَرَاتِبِ الْجَانِّ الَّتِي كُنْتَ
تَوَعِدُونَهَا فِي مَقَامِ تَجَلِيَّاتِ
الْصِّفَاتِ (نَحْنُ أَوْلَاؤُكُمْ فِي
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ)
وَاجِبَاؤُكُمْ فِي الدَّارَيْنِ لِلْمُنَاسَبَةِ
الْوَصْفِيَّةِ وَالْجَنْسِيَّةِ الْأَصْلِيَّةِ
بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ كَمَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ
أَوْلِيَاءَ الْمُحِبِّينَ لِمَا بَيْنَهُمْ مِنْ
الْجَنْسِيَّةِ وَالْمُشَارَكَةِ فِي الظِّلَةِ
وَالْكُدُورَةِ (وَلَكُمْ فِيهَا

الاولين) قال ابن عباس نزلت في عبدالرحمن بن ابي بكر الصديق قبل اسلامه وكان ابواه
يدعوانه الى الاسلام وهو يابى ويقول احبوا الى عبدالله بن جدعان وعامر بن كعب ومشايخ
قريش حتى اسلمهم عما تقولون وانكرت عائشة ان يكون قد نزل هذا في عبدالرحمن بن
ابي بكر (خ) عن يوسف بن ماهك قال كان مروان على الجحاز استعمله معاوية فخطب فجعل
يذكر يزيد بن معاوية لكي يبايع له فقال له عبدالرحمن بن ابي بكر شيئاً فقال خذوه فدخل
بنت عائشة فلم يقدرُوا عليه فقال مروان هذا الذي انزل الله فيه والذي قال لوالديه ان
لكما فقالت عائشة من وراء الجحاز ما انزل الله فينا شيئاً من القرآن الا ما انزل الله في سورة النور
من براءتي والقول الصحيح انه ليس المراد من الآية شخصاً معيناً بل المراد كل شخص كان موصوفاً
بهذه الصفة وهو كل من دعاه ابواه الى الدين الصحيح والايان بالبعث فابى وانكر وقبل نزلت في
كل كافر عاق لوالديه قال الزجاج قول من قال انها نزلت في عبدالرحمن بن ابي بكر قبل اسلامه
يبطله قوله تعالى (اولئك الذين حق عليهم القول) اعلم الله ان هؤلاء قد حققت عليهم كلمة العذاب
وعبدالرحمن مؤمن من افاضل المؤمنين فلا يكون ممن حققت عليه كلمة العذاب اى وجب عليهم
العذاب (في امم) اى مع امم (قد دخلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين وانكل
درجات مما عملوا) قال ابن عباس يريد من سبق الى الاسلام فهو افضل ممن تخلف عنه ولو ساعة
وقيل لكل واحد من الفريقين المؤمنين والكافرين وابار والعاق درجات يعنى مازل ومراتب
عند الله يوم القيامة باعمالهم فيجازيهم عليها قيل درجات الجنة تذهب الى علو ودرجات النار
تذهب الى اسفل (وليوفيهن اعمالهم) اى جزاء اعمالهم (وهم لا يظلمون) قوله عز وجل
(ويوم يرض الذين كفروا على النار) اى يجاء بهم فيكشف لهم عنها ويقال لهم
(اذهبن طياتكم في حياتكم الدنيا واستمتعن بها) يعنى ان كل ما قدر لكم من الطيبات والذات
فقد اقيمتوه في الدنيا وتمتعن به فلم يبق لكم بعد استيفاء حظكم منها شئ (فاليوم تجزون
عذاب الهون) اى الذى فيه ذل وخزي (بما كنتم تستكبرون في الارض بغير الحق وبما
كنتم تفسقون) دلت على هذا العذاب بارين احدهما الاستكبار وهو الترفع ويحتمل ان يكون
عن الايمان والثاني الفسق وهو المعاصي والاول من عمل القلوب والثاني من عمل الجوارح

فصل لا ورحم الله تعالى الكافرين بالتمتع بالطيبات آثر انى صلى الله عليه وسلم واصحابه
والصالحون بعدهم اجتناب الذات في الدنيا رجا ثواب الآخرة (ق) عن عمر بن الخطاب قال دخلت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو متكئ على رمال حصير قد اثار في جنبه فقلت استأنس
على يا رسول الله قال نعم فجلست فرفعت رأسى في البيت فوالله ما رأيت فيه شأياً يراد بالبصر الا اهبة
ثلاثة فقلت ادع الله ان يوسع على امتك فقد وسع على فارس والروم ولا يبعدون الله فاستوى
جالس ثم قال افي شك انت يا ابن الخطاب اولئك قوم عجلت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا فقلت
استغفرلى يا رسول الله (ق) عن عائشة قالت ما شبع آل محمد من خبز شعير يومين متتابعين حتى
قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عنها قالت كان يأتي علينا الشهر مانوء فيه نارا انما
هو الاسودان التمر والماء الا ان نؤتى بالميم وفي رواية اخرى قالت لما كنا ننظر الى الهلال
ثم الهلال ثم الهلال ثلاثة اهلة في شهرين وما اوقد في ابيات رسول الله صلى الله عليه وسلم نارا قال

عروة قلت ياخاله فما كان يعيشكم قالت الاسودان التمر والماء الا انه قد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم جيران من الانصار وكانت لهم منافع فكانوا يرسلون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من البانها فيسقينها عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت الليالى المتتابعة طاويا واهله لا يجدون عشاء وكان اكثر خبزهم خبز الشعير اخرجه الترمذى وله عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد اخفت في الله ما لم يخف احدوا وذيت في الله ما لم يؤذ احد ولقد اتى على ثلاثون من بين يوم وليلة ومالى ولبلال طعام الاشئ يوارى ابطلال (خ) هن ابى هريرة قال لقد رأيت سبعين من اصحاب الصفة ما منهم رجل عليه رداء اما ازاروا ما كساء قد ربطوا في احناقهم فيها ما يبلغ نصف الساقين ومنها ما يبلغ الكعبين فيجمعه بيده كراهية ان ترى عورته (خ) عن ابراهيم بن عبد الرحمن ان عبد الرحمن بن عوف اتى بطعام وكان صائما فقال قتل مصعب ابن عمير وهو خير منى فكفن في بردة ان غطى رأسه بدت رجلاه وان غطى رجلاه بدا رأسه قال واره قال قتل حزة وهو خير منى فلم يوجد ما يكفن فيه الا بردة ثم بسط لنا من الدنيا ما بسط وقد خشيت ان تكون عجلت لنا طيباتنا في حياتنا الدنيا ثم جعل يبكي حتى ترك الطعام وقال جابر بن عبد الله رأى عمر بن الخطاب لهما معلقا في يدي فقال ما هذا يا جابر قلت اشتيت لهما فاشترته فقال عمر او كلما اشتيت يا جابر اشتريت اما تخاف هذه الآية اذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا * قوله تعالى (واذكر اخاعد) يعنى هوذا عليه السلام (اذ انذر قومه بالاحقاف) قال ابن عباس الاحقاف واديين عمان ومهرة وقيل كانت منازل عاد باليمن في حضر موت بموضع يقال له مهرة وكانوا اهل عل سياره في الربيع فاذا هاج العود رجعوا الى منازلهم وكانوا من قبيلة ارم وقيل ان عادا كانوا احياء باليمن وكانوا اهل رمل مشرقين على البحر بارض يقال لها الشحر والاحقاف جمع حقف وهو المستطيل من الرمل فيه اوجاج كهيشة الجبل ولم يبلغ ان يكون جبلا وقيل الاحقاف ما استدار من الرمل (وقد خلت النذر) اى مضت الرسل (من بين يديه) اى من قبل هود (ومن خلفه) اى من بعده (الا تعبدوا الا الله انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم) والمعنى ان هود اقد انذرهم بذلك واعلمهم ان الرسل الذين بعثوا قبله والذين سيبعثون بعده كلهم منذرون نحو انذاره (قالوا اجئتنا لتافكنا) اى لتصرفنا (من آلهتنا) اى عبادتنا (فاتنا بما تعدنا) اى من العذاب (ان كنت من الصادقين) يعنى ان العذاب نازل بنا (قال) يعنى هوذا (انما العلم عند الله) يعنى هو يعلم متى ياتيكم العذاب (وابلغكم ما ارسلت به) يعنى من الوحي الذى انزل الله على وامرني بتبليغه اليكم (ولكنى اراكم قوما تجهلون) يعنى قدر العذاب الذى ينزل بكم (فلما رأوه) يعنى رأوا ما يوعدون به من العذاب ثم بينه فقال تعالى (عارضا) يعنى رأوا سحابة مازسا وهو السحاب الذى يعرض في ناحية السماء ثم يطبق السماء (مستقبل اوديتهم) وذلك انه خرجت عليهم سحابة سوداء من ناحية وادى يقال له المغيث وكان قد حبس عنهم المطر مدة طويلة فلما رأوا تلك السحابة استبشروا بها ثم (قالوا هذا عارض ممطرنا) قال الله رد اعليهم (بل هو ما استجلمتم به) يعنى من العذاب ثم بين ماهية ذلك العذاب فقال تعالى (ريج فيها عذاب اليم) ثم وصف تلك الريح فقال تعالى (تدمر كل شئ بامر ربها) يعنى تهلك كل شئ

ما تشتهى انفسكم ولكم فيها ما تدعون من المشاهدات والتجليات والروح والريحان والنعيم المقيم اى اذا بلغتم الكمال الذى هو مقتضى استعدادكم فلا شوق لكم الى ما غاب عنكم بل كل ما تشتهون وتمنون فهو مع الاشتواء والتغنى حاضر لكم في الجنان الثلاث (نزلا) معدا لكم (من غفور) ستر لكم بنوره ذنوب آثاركم وافعالكم وصفاتكم وذواتكم (رحيم) رحكم بجمليات افعاله وصفاته وذاته وابدالكم بها اياها (ومن احسن قولا) اى حالا اذ كثيرا ما يستعمل القول بمعنى الفعل والحال ومنه قالوا ربنا الله اى جعلوا دينهم التوحيد ومنه الحديث هلك المكثرون الامن قال هكذا وهكذا اى اعطى (بمن دعا الى الله وعمل صالحا) وقال انى من المسلمين اى بمن اسلم وجهه الى الله في التوحيد وعمل بالاستقامة والتكئين ودعا الخلق الى الحق للتكميل فقدم الدعوة الى الحق والتكميل لكونه اشرف المراتب ولا يستلزمه الكمال العلى والعملى والا لما صحت الدعوة وان صحت ما كانت الى الله اى الى ذاته

مررت به من رجال عاد واموالهم يقال ان تلك الريح كانت تحمل القسطاط وتحمل الظمينة حتى ترى كأنها جراداة فلما رأوا ذلك دخلوا بيوتهم واغلقوا ابوابهم فجاءت الريح فقلعت الابواب وصرعتهم وامر الله الريح فأهالت عليهم الرمال فكانوا تحت الرمال سبع ليال وثمانية أيام لهم انين ثم امر الله الريح فكشفت عنهم الرمال واحتملتهم فرمت بهم في البحر وقيل ان هودا عليه السلام لما احس بالريح خط على نفسه وعلى من معه من المؤمنين خطا فكانت الريح تمر بهم لينة باردة طيبة والريح التي تصيب قومه شديدة عاصفة مهلكة وهذه همزة عظيمة لهود عليه السلام وقيل ان الله تعالى امر خازن الريح ان يرسل عليهم مل مقدار الخاتم فاهلكهم الله بهم ذا القدر وفي هذا اظهار كمال القدرة (ق) عن عائشة قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مستجمعا قط ضاحكا حتى ترى منه لهواته انما كان يتبسم زاد في رواية وكان اذا رأى عيما عرف في وجهه قالت يا رسول الله الناس اذا رأوا القيم فرحوا رجاء ان يكون فيه المطر وارك اذا رأيت غيما عرف في وجهك الكراهة فقال يا عائشة وما يؤمنني ان يكون فيه عذاب قد عذب قوم بالريح وقد رأى قوم العذاب فقالوا هذا عارض ممطرنا وفي رواية قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأى مخيلة في السماء اقبل وادبر ودخل وخرج وتغير وجهه فاذا امطرت السماء سرى عنه فعرفته عائشة ذلك فقال وما ادرى لعله كما قال قوم هود فلما رأوه عارضا مستقلا اوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا الآية وفي رواية اخرى قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا عصفت الريح قال اللهم اني اسألك خيرا وخيرا ما فيها وخيرا ما رسلت به واعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما رسلت به واذا تخيلت السماء تغير لونه وخرج ودخل وادبر فاذا امطرت السماء سرى عنه فعرفت ذلك عائشة فسأله فقال لعله يا عائشة كما قال قوم عاد فلما رأوه عارضا مستقبلا اوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا المخيلة السحاب الذي يظن فيه مطر وتخيلت السماء اذا غيمت وقولها سرى عنه اى كشف وازيل عنه ما كان به من الغم والحزن وقوله تعالى (فاصحو الا ترى الامسا كنهم) قرئ بالتاء مفتوحة على انه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى ما ترى يا محمد الامسا كنهم حاوية عاطلة من السكان ليس فيها احد وقرئ بالياء المنصومة والمعنى لا يرى الا آثار مسا كنهم لان الريح لم تبق منها الا الآثار والمساكن معطلة (كذلك نخزي القوم المحرمين) يخوف بذلك كفار مكة ثم قال تعالى (ولقد مكساهم فما ان مكناكم به) الخطاب لاهل مكة معنى مكناهم فيما لم تمكنكم فيه من قوة الابدان وطول الاعمار وكثرة الاموال (وحعلناهم سمعا وابصارا وافئدة) يعنى انا اعطيناهم هذه الخواس ليستعملوها فيما يفعلم في امر الدين فما استعملوها الا في طلب الدنيا ولذاتها فلا جرم (فما اغنى عنهم سمعهم ولا انصارهم ولا افئدتهم من شئ) يعنى انه لما نزل بهم العذاب ما اغنى ذلك عنهم شيئا (اذ كانوا يخجدون بآيات الله وحاقي بهم ما كانوا به يستزؤون) يعنى ونزل بهم العذاب الذي كانوا يتأبؤنه على سبيل الاستهزاء (واقعد اهلكنا ما حولكم من القرى) الخطاب لاهل مكة يعنى اهلكنا قرى ديار ثمود وهى الحجر وسدوم وهى قرى قوم لوط بالشام وقرى قوم عاد باليمن يخوف اهل مكة بذلك (وصرفنا لهم الآيات) يعنى وبيننا لهم الحجج والدلائل الدالة على التوحيد (لهم يرجعون) يعنى عن كفرهم فلم يرجعوا فاهلكناهم بسبب كفرهم وتماديهم في الكفر (فلولا) يعنى فهلا نصرهم

اى الى ذاته الموصوفة بجميع الصفات فان العالم الغير العامل ان دعا كانت دعوته الى العليم والعامل الغير العالم الى الغفور الرحيم والعالم العامل العارف الكامل صحت دعوته الى الله (ولا السيئة) لكون الاولى من مقام القلب تجر صاحبها الى الجنة ومصاحبة الملائكة والانية من مقام النفس تجر صاحبها الى النار ومقارنة الشياطين (ادفع بالتى هى احسن) اذا امكنك دفع السيئة من عدوك بالحسنة التى هى احسن فلا تدفعها بالحسنة التى دونها فكيف بالسيئة فان السيئة لا تدفع بالسيئة بل تزيد وتعلو ارتقاع النار بالخطب فان قابلتها بماها كنت فخطا الى مقام النسي وتعالى شان سالتا طريق النار ملها اصاحدا في الاوزار وحاعلا له ولفسك من جلة الاسرار متسببا لازدياد الشر معرضا عن الخير وان دفعتها بالحسنة سكست شرارتها واذلت عداوته وتبت في مقام القلب على الخير وهديت الى الجنة وطردت الشيطان وارضيت

الذين اتخذوا من دون الله قربانا الهة) يعني انهم اتخذوا الاصنام آلهة يتقربون بعبادتها الى الله تعالى والقربان كل ما يتقرب به الى الله تعالى (بل ضلوا عنهم) يعني بل ضلت الآلهة عنهم فلم تنفعهم عند نزول العذاب بهم (وذلك افكهم) يعني كذبهم الذي كانوا يقولون انها تقربهم الى الله تعالى وتشفع لهم عنده (وما كانوا يفترون) يعني يكذبون بقولهم انها آلهة وانها تشفع لهم * قوله عز وجل (واذا صرفنا اليك نعرا من الجن) الآية

﴿ ذكر القصة في ذلك ﴾

قال المفسرون لما مات ابوطالب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان في حياته يحوطه وينصره ويمنعه من يؤذيه فلما مات وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وحشة من قومه فخرج الى الطائف يلتمس من ثقيف النصرة له والمنعة من قومه فروى محمد بن اسحق عن زيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي قال لما انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الطائف عد الى نفر من ثقيف وهم يومئذ سادة ثقيف واشرافهم وهم اخوة ثلاثة عبدالمطلب وسعد وحبیب بنو غير وعندهم امرأة من قريش من بنى جمح فجلس اليهم فدعاهم الى الله وكلهم بما جأله من نصرته على الاسلام والقيام معه على من خالفه من قومه فقال له احدهم هو يربط ثياب الكعبة ان كان الله ارسلك وقال الآخر ما وجد الله احدا يرسله غيرك وقال الثالث لا اكلك كلمة ابدا ان كنت رسولا من الله كما تقول لانت اعظم خطرا من ان ارد عليك الكلام وان كنت تكذب على الله فما ينبغي لي ان اكلك فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من عندهم وقد يئس من خير ثقيف فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ فعلتم ما فعلتم فاكتموا على وكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبلغ قومه فيزيد ذلك في تجرثم عليه فلم يفعلوا واغروا به سفاهم وعبيدهم بفعلوا يسبونهم ويصيحون به حتى اجتمع اليه الناس والجنود الى حائط لعنة وشيبة ابني ربيعة وهما فيه فرجع عنه سفهاء ثقيف ومن كان تبعه منهم فعمد الى ظل حيلة من غيب فجلس فيه وابنا ربيعة ينظران اليه ويريان ما في من سفهاء ثقيف وقد لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المرأة التي من بنى جمح فقال لها ماذا لقينا من احبائك فلما اطمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اني اشكو اليك ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس فانت ارحم الراحمين وانت رب المستضعفين وانت ربي الى من تكلمني الى بعيد يتجهمني او الى عدو ملكته امرى ان لم يكن بك على غضب فلا ابالي ولكن عافيتك اوسع لي اعوذ بنور وجهك الذي اشرقت له الظلمات وصلح عليه امر الدنيا والآخرة من ان ينزل بي غضبك او يحل علي سخطك لك العتيبي حتى ترضى لاحول ولا قوة الا بك فلما رأى ابنا ربيعة ما في تحركت له رجها فعدوا غلاما لهما نصرانيا يقال له عداس فقال له خذ قطعا من هذا العنب وضعه في ذلك الطبق ثم اذهب به الى ذلك الرجل وقل له يأكل منه ففعل عداس ذلك ثم اقبل بالطبق حتى وضعه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له كل فلما رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده قال بسم الله ثم اكل فظهر عداس الى وجهه ثم قال والله ان هذا الكلام ما يقوله اهل هذه البلدة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم من اى البلاد انت يا عداس وما ديك فقال انا نصراني وانا رجل من اهل نديوى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امن قرية الرجل الصالح بنونس بن متى فقال له عداس

الرجل وانخرطت في سلك الملوك ومحوت ذنب صاحبك بالندامة وان دفعتها بالنبي هي احسن ناسبت الحضرة الرحيم بالرحوت وصرت بانصافك بصفاته تعالى من اهل الجبروت وافضت من ذاتك فيض الرحمة على صاحبك فصار (فاذا الذي يدك ويدينه عداوة كانه ولي حيم وما يلقياها) ولا مر ما قال النبي عليه السلام لوجاز ان يظهر الباري يظهر بصورة الحلم ولا ياتي هذه الخصلة الشريفة والفضيلة العظيمة (الا الدين - بروا) مع الله فلم يغيروا بركة الاعداء لرؤيتهم منه تعالى وتوكلهم عليه وانصافهم بخلة او طائمتهم لامره (وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) من الله بالتخلق باخلاقه (واما ينزعك من الشيطان نزع) ينزعك نخس بالمقابلة بالسيئة وداعية بالانتقام وهيجان من غضبك (فاستعد بالله) بالرجوع الى جنبه واللجاء الى حضرته من شره ووسوسه ونزغه بالبراءة عن افعالك وصفاتك والفناء فيه عن حولك وقوتك (انه هو السميع)

وما يدريك ما يونس بن متى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك اخي نيا وانا بنى فاكب
عداس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل رأسه ويديه وقدميه قال فقال احدا بنى ربيعة اما
غلامك فقد افسده عليك فلما جاءهم عداس قال له ويلك يا عداس مالك تقبل رأس هذا الرجل ويديه
وقدميه قال ياسيدي ما في الارض خير من هذا الرجل لقد اخبرني بامر ما يعلمه الانبي فقال له ويحك
يا عداس لا يصرفك عن دينك فان دينك خير من دينه ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف
من الطائف راجعا الى مكة حين ينس من خير ثقيف حتى اذا كان بطن نخلة قام من جوف الليل
يصلي فربه نفر من جن نصيبين كانوا قاصدين الين وذلك حين منعوا من استراق السمع من السماء
ورموا بالشهب فاستمعوا له فلما فرغ من صلاته ولو الى قومهم منذرين وقد آمنوا به واجابوا لما
سمعوا القرآن فقص الله خبرهم عليه فقال تعالى واذ صرفنا اليك نفرا من الجن وفي الآية قول
آخر وسأثنى في سورة الجن وهو حديث مخرج في الصحيحين من حديث ابن عباس وروى ان
الجن لما رجعوا بالشهب بعث ابلبس سراياه ليعرف الخبر فكان اول بعث بعث من اهل نصيبين
وهم اشراف الجن وساداتهم فبعثهم الى تامة وقال ابو حزة بلغنا انهم من بنى الشيطان وهم
اكثر الجن عددا وهم عامة جنود ابليس فلما رجعوا الى قومهم قالوا انا سمعنا قرآنا عجبا وقال
بجاعة بل امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يندرج الجن ويدعوهم الى الله ويقرأ عليهم القرآن
فصرف الله عز وجل اليه نفرا من الجن وهم من اهل نينوى وجمعهم له فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لاصحابه اني امرت ان اقرأ على الجن الليلة فايكم يتبعني فاطرقوا ثم استمعهم
الثالثة فبعثه عبدالله بن مسعود قال عبدالله بن مسعود لم يحضر معه احد غيري قال
فانطلقنا حتى اذا كنا باعلى مكة دخل نبي الله صلى الله عليه وسلم شعبا يقل له شعب الجحون وخط
لي خطا ثم امرني ان اجلس فيه وقال لا تخرج منه حتى اعود اليك فانطلق حتى قام عليهم فافتتح
القرآن فجعلت اري منال الذنور تهوى وسمعت لغطا شديدا حتى خفت على نبي الله صلى الله عليه
وسلم وغشيته اسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى لا اسمع صوته ثم طفقوا يتقطعون مثل قطع
السحاب ذاهبين ففرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم مع الفجر فانطلق الى فقال لي نعمت
فقلت لا والله يا رسول الله قد هممت مرارا ان استغيث بالناس حتى سمعتك تقررهم بعناك
تقول لهم اجلسوا فقال لو خرجت لم آمن عليك ان يتخطفك بعضهم ثم قال هل رأيت شيئا قلت
نعم رأيت رجلا سودا عليهم ثياب بيض قال اوائك جن نصيبين سأوفى المتاع والمتاع الزاد
فتعنتهم بكل ظلم حائل وروثة وبعرة فقالوا يا رسول الله يقدرها الناس علينا فنهى النبي صلى الله
عليه وسلم ان يستنجى بالعظم والروث قال فقلت يا رسول الله وما يعني ذلك عنهم فقال انهم لا يجدون
عظما الا وجدوا عليه لحم يوم اكل ولا رونة الا وجدوا فيها حبا يوم اكلت فقلت يا رسول الله
سمعت لغطا شديدا فقال ان الجن تدارات في قتل قتل بينهم قححا كوا الى فقضيت بينهم بالحق قال
ثم تبرز رسول الله صلى الله عليه وسلم واتاني فقال هل معك ماء قلت يا رسول الله معي اداة فيها
شيء من نبيذ التمر فاستدعاه فصببت على يديه فنوضا وقال تمر طيبة وماء طهور قال فتادة ذكر
لنا ابن مسعود قدم الكوفة رأى شيوخا شعثا من الزط فافزعوه حين رأهم ثم قال اظهروا فقبل له
ان هؤلاء قوم من الزط فقال ما اشبههم بالنفر الذين صرفوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة

لما هجس بك من احاديث
نفسك واقوالك (العليم)
بنيتك وما بطن من احوالك
(ومن آياته الليل والنهار
والشمس والقمر) ليل ظلمة
النفس بظهور صفاتها
الساترة للنور لتقعوا في
السيات وتستعدوا لقبول
الوساوس الشيطانية
ونهار نور الروح باشراف
اشعثها من القلب الى النفس
فتباشروا الحسنات وتدفعوا
السيات بها وتمنعوا عن
قبول الوسواس وتعرضوا
للفسحات وشمس الروح
وقر القلب (لا تسجدوا
للشمس) بالقضاء فيه والوقوف
معه والاحتجاب به عن
الحق (واللهم) بالوقوف
مع الفضائل والكلمات
والتيبوا الى جنة الصفات
(واسجدوا لله الذي خلقهم)
بالقضاء في الذات (ان كنتم
ياه تعبدون) موحدون
مخلصين العبودية به
دون غيره لامشركين
ولا محجوبين (فان استكبروا)
عن القضاء فيه بظهور الانانية
والظنيان والاستعلاء
بصفات النفس والعدوان
(فالذين عند ربك) من
السابقين القانين فيه
(يسجدون له بالليل والنهار)

بالتجريد والتزويه عن حجب
ذواتهم وصفاتهم دائما بديل
الاستتار في مقام التفصيل
ونهار التجلي في مقام الجمع
(وهم لا يسأون) لكونهم
فائمين بالله ذاكرين بالحببة
الذاتية (ومن آياته انك
ترى الارض خاشعة فإذا
انزلنا عليها الماء اهتزت
وربت ان الذي احيها
لحمي الموتى انه على كل شيء
قدير ان الذين يلحدون
في آياتنا) اى يملكون ويزيفون
فيها من طريق الحق الى
الباطل فينسبوننا الى غير
الحق لاحتجابهم عنه
ويتلوننا بأنفسهم فيفهمون
منها ما ياسب صفاتهم
(لا يخفون علينا) وان
خفيّا عنهم (افن يلقى في
النار خيرا من يأتى آتنا
يوم القيامة اهلوا ما شئتم
انه بما تعملون بصير ان الذين
كفروا بالذكر لما جاءهم وانه
لكتاب عزيز) منيع محمي
عن ان يسهو ويفهمه الفوس
الخبيثة الجبوبة فتغيره ويطامع
عائيه المبطله فتبطله بعده
عن مسالغ تقوالمهم وم
اعتقدوه من باطالمهم اذ (لا
يأتية الباطل من بين يديه
ولا من خلفه تنزيل من حكيم
خبير) جهه من الجهلات

الجن قلت حديث التوضؤ بنبيد التمر ضعيف ذكره البيهقي في كتاب الخلافيات باسائده واجاب عنها
كلها والذي صح عن علقمة قال قلت لابن مسعود هل صحب النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن
منكم احد قال ما صحبه منا احد ولكننا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ففقدناه
فالتمساه في الاودية والشعاب فقلنا استطير او اغتيل فبتنا بنشر ليلة بات بها قوم فلما اصبحنا اذا
هو جاء من قبل حراء فقلنا يا رسول الله فقدناك فطلبناك فلم نجدك فبتنا بنشر ليلة بات قوم قال
اتاني داعي الجن فذهبت معه فقرأت عليهم القرآن قال فانطلق بنا فارانا آثارهم وآثار نيرانهم
وسألوه الزاد فقال لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في ايديكم او فرما يكون لحما وكل بعرة
عاف لدوابكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تستنجوا بها فانها طعام اخوانكم الجن زاد
في رواية قال الشعبي وكانوا من جن الجزيرة اخرجهم مسلم في صحيحه * واماتفسير الآية فقوله
تعالى واذصرفنا اليك الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعنى واذكر اذ بعثنا اليك يا محمد نفرا
من الجن واختلفوا في عدد اولئك الفر فقال ابن عباس كانوا سبعة من جن نصيبين فجعلهم
رسول الله رسلا الى قومهم وقال آخرون كانوا تسعة وروى عن زر بن حبيش قال كان زوبعة
من التسعة الذين اجتمعوا القرآن وروى ان الجن ثلاثة اصناف صنف منهم لهم اجنحة يطيرون بها
في الهواء وصنف على صور الحيات والكلاب وصنف يحلون ويضعون ونقل بعضهم ان اولئك
الجن كانوا يهودا فاسلموا قالوا وفي الجن ملل كثيرة مثل الانس ففهم اليهود والنصارى والمجوس
وعبد الاصنام وفي مسلمهم مبتدعة ومن يقول بالقدر وخلق القرآن ونحو ذلك من المذاهب
والبدع والطبق المحققون من العلماء على ان الكل مكافون سئل ابن عباس هل للجن ثواب فقال
نعم لهم ثواب وعابهم نقاب (يستمعون القرآن فلما حضروه) الضمير يعود الى القرآن يعنى فلما
حضر القرآن وتبل يحتمل انه يعود على الرسول صلى الله عليه وسلم ويكون المعنى فلما حضروا
رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجل استماع القرآن (قالوا انصتوا) يعنى قال بعضهم لبعض
اسكتوا لنسمع الى قراءته ولا يحول بيننا وبين سماعه شيء فانصتوا واستمعوا القرآن حتى كاد
يقع بعضهم على بعض من شدة حرصهم على سماعه (فلما قضى) اى فرغ من قراءته (ولو ا)
اى رجعوا (الى قومهم منذرين) يعنى داعين لهم الى الايمان مخوفين لهم من المخالفة وذلك
بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم وذلك بعد ايمانهم لانهم لا يدعون غيرهم الى سماع القرآن
والتصديق الا بعد ايمانهم به وتصديقهم له (قالوا يا قومنا انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى
مصدقا) قال عطاء كان دينهم اليهودية ولذلك قالوا انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى مصدقا
(لما بين يديه) يعنى من الكتب الالهية المنزلة من السماء وذلك ان كتب الانبياء كانت مشتملة
على الدعوة الى التوحيد وتصديق الانبياء والايمان بالمعاد والحشر والذنر وجاء هذا الكتاب
وهو القرآن المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم كذلك فذلك هو تصديقه لما بين يديه من الكتب
(يهدى الى الحق والى طريق مستقيم) يعنى يهذى الى دين الحق وهو دين الاسلام ويهذى الى
سريق الجنة (يا قومنا اجيئوا داعي الله) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم لانه لا يوصف بهذا غيره
وفي الآية دليل على انه مبعوث الى الانس والجن جميعا قال مقاتل لم يبعث الله نبيا الى الانس
والجن قبله (واموا به) فان قلت قوله تعالى اجيئوا داعي الله امر باجابه في كل ما امر به فيدخل

فيه الامر بالايمان فلم اعاد ذكره بلفظ التعيين قلت انما اعاده لان الايمان اهم اقسام المأمور به واشرفها فلذلك ذكره على التعيين فهو من باب ذكر العام ثم يعطف عليه اشرف انواعه (يغفر لكم من ذنوبكم ويحرمكم من عذاب اليم) قال بعضهم لفظه من هنا زائدة والتقدير يغفر لكم ذنوبكم وقيل هي على اصلها وذلك ان الله يغفر من الذنوب ما كان قبل الاسلام فاذا اسلموا اجرت عليهم احكام الاسلام فمن اتى بذنب اخذه مالم يتب منه او يبق تحت خطر المشيئة ان شاء الله غفرله وان شاء آخذه بذنبه واختلف العلماء في حكم مؤمنى الجن فقال قوم ليس لهم ثواب الانجاتهم من النار وتأولوا قوله يغفر لكم من ذنوبكم ويحرمكم من عذاب اليم واليه ذهب ابو حنيفة وحكى عن اليبث قال ثوابهم ان يجاروا من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا مثل البهائم وعن ابى الزناد قال اذا قضى بين الناس قيل لمؤمنى الجن عودوا ترابا فيعودون ترابا فعند ذلك يقول الكافر يا ليتنى كنت ترابا وقال الآخرون لهم الثواب في الاحسان كما يكون عليهم العقاب في الاساءة كالانس وهذا هو الصحيح وهو قول ابن عباس واليه ذهب مالك وابن ابي ليلى قال الضحاك الجن يدخلون الجنة ويأكلون ويشربون وقال ارطاة بن المذر سألتم ضمرة بن حبيب هل للجن ثواب قال نعم وقرأ لم يطمئن انس قبلهم ولا جان قال فالانس والجنات للجن وقال عربن عبدالعزيز ان مؤمنى الجن حول الجنة في ريض ورحاب وليسوا فيها بمعنى في الجنة وقوله تعالى (ومن لا يحب داعى الله فليس يحجز في الارض) يعنى لا يحجز الله فيفوته (وليس له من دونه اولياء) يعنى انصارا يمنعونه من الله (اولئك) يعنى الذين لم يجيبوا داعى الله (في ضلال مبين) * قوله تعالى (اولم يروا ان الله الذى خلق السموات والارض ولم يعبى بخلقهن) يعنى انه تعالى خلق هذا الخلق العظيم ولم يحجز عن ابداعه واختراعه وتكوينه (بقادر على ان يحبى الموتى) يعنى ان اعاده الخلق واحياءه بعد الموت اهون عليه من ابداعه وخلقهم فالكمل عليه هين ابداع الخلق واعادته بعد الموت وهو قوله (بلى انه على كل شئ قدير) يعنى من امانة الخلق واحياءهم لانه قادر على كل شئ (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) فيه اضمار تقديره فيقال لهم (اليس هذا بالحق) يعنى هذا العذاب هو الذى وعدكم به الرسل وهو الحق (قالوا بلى وربنا) هذا اعتراف منهم على انفسهم بعد ما كانوا منكرين لذلك وفيه توبيخ وتقريع لهم فعند ذلك (قال) لهم (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) * قوله عز وجل (فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم امره الله تعالى بالاقداء باولى العزم من الرسل في الصبر على اذى قومه قال ابن عباس ذوو الحزم وقال الضحاك ذوو الجد والصبر واختلفوا في اولى العزم من الرسل من هم فقال ابن زيد كل الرسل كانوا اولى عزم لم يبعث الله نبيا الا كان ذا عزم وحزم ورأى وكال عقل وهذا القول هو اختيار الامام فخر الدين الرازى قال لان لفظه من في قوله من الرسل للتبيين لا للتبعيض كما تقول ثوب من خز كانه قيل له اصبر كما صبر الرسل من قبلك على اذى قومهم وصفهم بالعزم لقوة صبرهم وثباتهم وقال بعضهم الانبياء كلهم اولوا العزم الا يونس لجملة كانت فيه الا ترى انه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ولا تكن كصاحب الحوت وقال قوم اولوا العزم هم نجباء الرسل المذكورون في سورة الانعام وهم ثمانية عشر نبيا لقوله بعد ذكرهم

لا من جهة الحق فيبطله بما هو ابلغ منه واشد احكاما في كونه حقا وصدقا ولا من جهة الخلق فيبطلونه بالاخذ في تأويله وبغيرونه بالتحريف لكونه ثابتا في اللوح محفوظا من جهة الحق كما قال انا نحن نزّلنا ذلك ورواياته لحافظون (ما يقال لك الا ما قد قيل للرسول من قبلك ان ربك لذو مغفرة وذو عقاب اليم ولو جعلناه قرآنا انجميا لقالوا لولا فصلت آياته ءاعجمى وعربى قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء) اى هو للمؤمنين بالغيب هداية تهديهم الى الحق وتبصرهم بالمعرفة وشفاء يزيل امراض قلوبهم من الرذائل كاللقاق والشك اى تبصرهم بطريق النظر والعمل فتعلمهم وتزكيتهم (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى اولئك ينادون من مكان بعيد) من المحجوبين لا يسمونه ولا يفهمونه بل يشبهه عليهم ويلبسوا لاستيلاء الغفلة عليهم وسد الغشاوات الطبيعية والهيات البدنية طرق اسماع قلوبهم وابصارها فلا ينفذ فيها ولا يتنبهوا بها ولا يثقلوا كالأذى ينادى من مكان بعيد لبعدهم عن منبع

النور الذي يدرك به الحق ويرى وانما هم في ظلمات الهيولى (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم وانهم لفي شك منه مريب من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فعليها وماربك بظلام للعبيد اليه يرد علم الساعة وما تخرج من ثمرات من اكمامها وما تحمل من اثنى ولا تضع الا بعلمه ويوم يناديهم ابن شركائى قالوا اذنك ما منا من شهيد وضل عنهم ما كانوا يدعون من قبل وظنوا ما لهم من محيص لا يسأم الانسان من دعاء الخير وان مسه الشر فيؤس قنوط واثنى اذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لى وما اظن الساعة قائمة واثنى رجعت الى ربى ان لى عنده للحسنى فلننبئين الذين كفروا بما عملوا ولنذيقنهم من عذاب غليظ واذا انعمنا على الانسان اعرض ونأى بجانبه واذا مسه الشر فذود دعاء عريض قل ارايتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به من اضل من هو فى شقاق بعيد سريهم آياتنا فى الآفاق وفى انفسهم اى نوفرهم للنظر فى تصاريخنا للممكنات واحوالها (حتى

اولئك الذين هدى الله فيبدهم اقتده وقال الكلبى هم الذين امروا بالجهاد واظهروا المكاشر لاعداء الله وقيل هم ستة نوح وهود وصالح ولوط وشعيب وموسى وهم المذكورون على النسق فى سورة الاعراف والشعراء وقال مقاتل هم ستة نوح صبر على اذى قومه وابراهيم صبر على النار واسحق صبر على الذبح فى قول ويعقوب صبر على فقد ولده وذهاب بصره ويوسف صبر على الحب والسجن وايوب صبر على الضر وقال ابن عباس وقتادة هم نوح وابراهيم وموسى وعيسى اصحاب الشرائع فهم مع محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم اجمعين خمسة وقد ذكرهم الله على التخصيص والتعيين فى قوله واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم وفى قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا الآية روى البغوى بسنده عن عائشة قالت قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة ان الدنيا لا تنبغى لمحمد ولا لآل محمد يا عائشة ان الله لم يرض من اولى العزم الا بالصبر على مكروها والصبر عن محبوبها ولم يرض الا ان كلفنى ما كلفهم فقال فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل وانى والله لا بد لى من طاعته والله لا صبرن كما صبروا ولا جهدن ولا قوة الا بالله * قوله تعالى (ولا تستعجل لهم) يعنى اصبر على اذاهم ولا تستعجل بنزول العذاب عليهم فانه نازل بهم لاحالة كانه صلى الله عليه وسلم ضجر بعض الضجر فاحب ان ينزل العذاب بمن ابى منهم فامر الله تعالى بالصبر وترك الاستعجال ثم اخبر بقرب العذاب فقال تعالى (كانهم يوم يرون ما يوعدون) يعنى من العذاب فى الآخرة (لم يلبثوا) يعنى فى الدنيا (الا ساعة من نهار) يعنى انهم اذا عاينوا العذاب صار طول لبنهم فى الدنيا والبرزخ كانه قدر ساعة من نهار لان ماضى وان كان طويلا فهو يسير الى ما يدوم عليهم من العذاب وهو ابدا لا يدين بلا انقطاع ولا فناء وتم الكلام عند قوله ساعة من نهار ثم ابتداء فقال تعالى (بلاغ) اى هذا القرآن وما فيه من البينات والهدى بلاغ من الله اليكم والبلاغ يعنى التبليغ (فهل يهلك) يعنى بالعذاب اذا نزل (الا القوم الفاسقون) يعنى الخارجين عن الايمان بالله وطاعته قال الزجاج تاويله لايهلك مع رحمة الله وفضله الا القوم الفاسقون ولهذا قال قوم ما فى الرجاء لرحمة الله اية اقوى من هذه الآية والله اعلم

تفسير سورة محمد صلى الله عليه وسلم وهى مدنية وهى ثمان وثلاثون آية *

بسم الله الرحمن الرحيم *

* قوله عز وجل (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله اضل اعمالهم) يعنى ابطلها ولم يقبلها منهم واراد بالاعمال ما كانوا يفعلون من اعمال البر من اطعام الطعام وصلة الارحام وفك العاني وهو الاسير واجارة المستجير ونحو ذلك قال بعضهم اول هذه السورة متعلق بآخر سورة الاحقاف المتقدمة كانه قائل قال كيف يهلك القوم الفاسقون ولهم اعمال صالحة كاطعام الطعام ونحوه من الاعمال والله لا يضيع لعماله ولو كان مثقال ذرة من خير فاخبر بان الفاسقين هم الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله اضل اعمالهم يعنى ابطلها لانها لم تكن لله ولا بأمره انما فعلوها من عند انفسهم ليقال عنهم ذلك فلهذا السبب ابطلها الله تعالى وقال الضحاك ابطل كيدهم ومكرهم بالنسبة الى الله عليه وسلم وجعل الدائرة عليهم قال بعضهم المراد بقوله الذين كفروا هم الذين كانوا يطمعون الجيش يوم بدر وهم رؤس كفار قريش منهم ابو جهل والحرث بن هشام وعتبة وشيبة

ابن اربعة وغيرهم وقيل هم جميع كفار قريش وقيل هم كفار اهل الكتاب وقيل هو عام فيدخل فيه كل كافر وصدوا عن سبيل الله يعني ومنعوا غيرهم عن الدخول في دين الله وهو الاسلام او منعوا انفسهم من الدخول في الاسلام اضل اعمالهم يعني ابطلها لانها كانت لغير الله ومنه قوله تعالى وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) قال ابن عباس الذين كفروا مشركو قريش والذين آمنوا هم الانصار وقيل مؤمنو اهل الكتاب وقيل هو عام فيدخل فيه كل مؤمن آمن بالله ورسوله وهذا هو الاول ليشمل جميع المؤمنين (وآمنوا بما نزل على محمد) يعني القرآن الذي انزل الله على محمد وانما ذكره بلفظ الاختصاص مع ما يجب من الايمان بجميع ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تعظيما لسان القرآن الكريم وتبسيها على انه لا يتم الايمان الا به وكذلك بقوله (وهو الحق من ربهم) وقيل معناه ان دين محمد صلى الله عليه وسلم هو الحق لانه ناسخ للاديان كلها ولا يرد عليه نسخ وقال سفيان الثوري في قوله وآمنوا بما نزل على محمد يعني لم يخالفوه في شيء (كفر عنهم سيئاتهم) يعني ستر بايمانهم وعملهم الصالح ما كان منهم من الكفر والمعاصي لرجوعهم وتوبتهم منها فغفر لهم بذلك ما كان منهم (واصلح بالهم) يعني حالهم وشأنهم وامرهم بالتوفيق في امور الدين والتسليط على امور الدنيا بما عطاهم من النصر على اعدائهم وقيل اصلح بالهم يعني قلوبهم لان القلب اذا صلح صلح سائر الجسد وقال ابن عباس عصمتهم ايام حياتهم يعني ان هذا الاصلاح يعود الى اصلاح اعمالهم حتى لا يعصوا (ذلك بان الذين كفروا اتبعوا الباطل) يعني الشيطان (وان الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) يعني القرآن ومعنى الآية ذلك الامر وهو اضلال اعمال الكفار وتكفير سيئات المؤمنين كائن بسبب اتباع المؤمنين الحق من ربهم (كذلك يضرب الله للناس امثالهم) الضمير امثالهم راجع الى الناس على انه تعالى يضرب للناس امثال انفسهم اوانه راجع الى الفريقين على معنى انه تعالى ضرب امثال الفريقين للناس ليعتبروا بها قال الزجاج كذلك يضرب الله امثال حسنة المؤمنين وامثال اعمال الكافرين للناس قوله (فاذا قيمت الذين كفروا) من اللقاء وهو الحرب (فضرب الرقاب) يعني فاضربوا رقابهم ضربا وضرب الرقاب عبارة عن القتل لان المراد ضرب الرقاب فقط دون سائر الاعضاء وانما خص الرقاب بالضرب لان قتل الانسان اشنع ما يكون بضرب رقبته فلذلك خصت بالذكر في الامر بالقتل ولان الرأس من اشرف اعضاء البدن فاذا ابين عن بدنه كان اسرع الى الموت والهلاك بخلاف غيره من الاعضاء (حتى اذا انقضت موهم) يعني بالغت في القتل وقهرتموهم مأخوذ من الشيء الثخين الغليظ والمعنى حتى اذا انقضت موهم بالقتل والجراح ومنعتم النهوض والحركة (فشدوا الوثاق) يعني في الاسرى والمعنى فاسروهم وشدوا وثاقهم حتى لا يفلتوا منهم والوثاق اسم لما يوثق به اى يشده (فأما ما بعدوا ما فداء) يعني بعد الاسرا ما انتموا عليهم من اطلاقهم من غير عوض واما ان تقادروهم فداء

﴿سورة حم عسق﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم عسق) اى الحق ظهر بمحمد ظهوره عليه بسلامة قلبه

يتبين لهم) بطريق الاستدلال واليقين البرهاني (انه الحق او لم يكف بربك) للذين شاهدوه من اهل العيان (انه على كل شيء شهيد) حاضر مطلع اى لم يكف شهوده على مظاهر الاشياء في معرفته وكونه الحق الثابت دون غيره حتى تحتاج الى الاستدلال بافعاله او التوسل بتجليات صفاته وهذا هو حال المحبوب المكاشف بالجذب قبل السلوك والاول حال المحب السالك المجاهد لطلب الوصول (الا انهم في مربة من لقاء ربهم) لاحتجابهم بالكون عن المكون والمخلوق عن الخالق (الا انه بكل شيء محيط) لا يخرج عن احاطته شيء والالم يوجد اذ حقيقة كل شيء عين علمه تعالى ووجوده به وعلمه عين ذاته وذاته عين وجوده فلا يخرج شيء عن احاطته اذ لا وجود لغيره ولا عين ولا ذات كل شيء هالك الا وجهه كما قال كل من عاها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام

﴿فصل في حكم الآية﴾ يختلف العلماء في حكم هذه الآية فقال قوم هي منسوخة بقوله فاما تثقفهم في الحرب فشردهم من خلفهم وبقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وهذا قول قتادة والضحاك والسدي وابن جريج واليه ذهب الاوزاعي واصحاب الرأي قالوا لا يجوز

لمن على من وقع في الاسر من الكفار ولا الفداء بل اما القتل او الاسترقاق اليهم اى الامام ونقل صاحب الكشف عن مجاهد قال ليس اليوم من ولا فداء انما هو الاسلام او ضرب العنق ويجوز ان يكون المراد ان يمن عليهم بترك القتل ويسترقوا او يمن عليهم فيخلوا لقبول الجزية ان كانوا من اهل الذمة ويراد بالفداء ان يقادى باسراهم اسرى المسلمين فقد رواه الطحاوى مذهباً عن ابي حنيفة والمشهور عنه انه لا يرى فداءهم لابل ولا بغيره خيفة ان يعود واحرباً للمسلمين وذهب اكثر العلماء الى ان الآية محكمة والامام بالخيار في الرجال البالغين من الكفار اذا اسروا بين ان يقتلهم او يسترقهم او يمن عليهم فيطلقهم بلا عوض او يقادى بهم بالمال او باسارى المسلمين واليه ذهب ابن عروبه قال الحسن وعطاء واكثر الصحابة والعلماء وهو قول الثوري والشافعي واحمد واسحق قال ابن عباس لما كثروا المسلمون واشتد سلطانهم انزل الله عز وجل في الاسارى فاما من بعد واما فداء وهذا القول هو الصحيح ولانه به عمل النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده (ق) عن ابي هريرة قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلاً قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن اثال فربطوه في سارية من سواري المسجد فخرج اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما عندك يا ثمامة فقال عندي خير يا محمد ان تقتل تقتل ذامم وان تنعم تنعم على شاكر وان كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فتركه النبي صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان من الغد قال ما عندك يا ثمامة قال ما قلت لك ان تنعم تنعم على شاكر وان تقتل تقتل ذامم وان كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فتركه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان من الغد قال ما عندك يا ثمامة قال عندي ما قلت لك ان تنعم تنعم على شاكر وان تقتل تقتل ذامم وان كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فتركه رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلقوا ثمامة فانطلق الى نخل قريب من المسجد فاغتسل ثم دخل المسجد فقال اشهدان لا اله الا الله واشهدان محمد عبده ورسوله والله ما كان على الارض ابغض الى من وجهك فقد اصبغ وجهك احب الوجوه الى والله ما كان من دين ابغض الى من دينك فاصبح دينك احب الدين كله الى والله ما كان من بلد ابغض الى من بلدك فاصبح بلدك احب البلاد كلها الى وان خيلك اخذتني وانا اريد العمرة فاذا ترى فبشره النبي صلى الله عليه وسلم وامره ان يعتز فلما قدم مكة قال له قائل اصبوت قال لا ولكني اسلمت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا والله لا يأتىكم من اليمامة حبة حنطة حتى يأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم لفظ مسلم بطوله واختصره البخارى عن عمران بن حصين قال اسر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من بني عقييل فاوثقوه وكانت ثقيف قد اسرت رجلين من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرجلين اللذين اسرتهما ثقيف اخرجته الشافعي في مسنده واخرجه مسلم وابو داود بلفظ اطول من هذا وقوله تعالى (حتى تضع الحرب اوزارها) يعنى اثقالها واحمالها والمراد اهل الحرب يعنى حتى يضعوا اسلحتهم ويمسكوا عن القتال واصل الوزر ما يحمله الانسان فسمى الاسلحة وزراً لانها تحمل وقيل الحرب هم المحاربون مثل الثرب والركب وقيل الاوزار الآثام ومعناه حتى يضع المحاربون اوزارهم بأن يتوبوا من كفرهم فيؤمنوا بالله ورسوله وقيل معناه حتى تضع حربكم وقاتلكم اوزار المشركين وقبائح اعمالهم بأن يسلموا ومعنى الآية انحنوا للمشركين بالقتل والاسرحنى

فالحق محمد ظاهراً وباطناً والعلم سلامة قلبه عن القصد والآفة اى كماله وبروزه عن الحجاب اذ تجرد القلب ظهور العلم (كذلك) مثل ذلك الظهور على مظهره وظهور علمه على قلبك (يوحى اليك والى الذين من قبلك) من الانبياء (الله) الموصوف بجميع صفاته (العزيز) المتع بسراقات جلاله وستور صفاته (الحكيم) الذى يظهر حكمه بحسب الاستعدادات ويهدي بالوسائط والمظاهر جميع العباد على وفق قبول الاستعداد (له ما فى السموات وما فى الارض) كلها مظاهر صفاته وصور مملكته ومحال افعاله (وهو العلى) عن التقيد بصورها والتعين بأعيانها (العظيم) الذى تغشاه وتصفرت فى سلطانه وتلاشت وتفانت فى عظمتة (تكاد السموات يتفطرن من فوقهن) لتأثرهن من تجليات عظمتة ويتلاشين من علو قهره وسلطنته (والملائكة) من العقول المجردة والنفوس المدبرة (يسبحون) بحمد ربهم (ذاته) بجزء ذواتهم

حامدين له بكمالات صفاتهم
(ويستغفرون لمن في الارض)
بافاضة الانوار على اعيانهم
ووجوداتهم بعد استفاضتهم
اياها من الحضرة الاحدية
(الا ان الله هو الغفور)
بستر ظلمات دوات الكل
من الملائكة والناس بنور
ذاته (الرحيم) بافاضة
الكمالات بتجليات صفاته
على وجوداتهم لا غيره
(والذين اتخذوا من دونه
اولياء الله حفيظ عليهم وما
انت عليهم بوكيل وكذلك
اوحينا اليك قرآنا عربيا
لتنذر ام القرى ومن حولها
وتنذر يوم الجمع لا ريب
فيه فريق في الجنة وفريق
في السعير ولوشاء الله
لجعلهم امة واحدة ولكن
يدخل من يشاء في رحمة
والظالمون ماله من ولي
ولانصير) كلهم على القطرة
موحدين بناء على القدرة
ولكن نحي امره على الحكمة
لجعل بعضهم موحدين
عادلين وبعضهم مشركين
ظالمين كما قال ولا يزالون
مختلفين لتمييز المراتب وتحقيق
السعادة والشقاوة وتملي
الدنيا والآخرة والجنة
والنار ويحصل لكل اهل

يدخل اهل الملل كلها في الاسلام ويكون الدين كله لله فلا يكون بعده جهاد ولا قتال وذلك عند
نزول عيسى بن مريم عليه السلام وجاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم الجهاد ماض
منذ بعثني الله الى ان يقاتل آخر امتي الدجال هكذا ذكره البغوي بغير سند وقال الكلبي معناه
حتى يسلموا او يسالموا قال الفراء حتى لا يبقى الا مسلم او مسلم (ذلك) يعني الذي ذكره وبين
من حكم الكفار (ولو يشاء الله لانتصر منهم) يعني ولو شاء الله لاهلكهم بغير قتال وكفاكم
امرهم (ولكن) يعني ولكن امركم بالقتال (ايلو بعضكم ببعض) يعني فيصير من قتل
من المؤمنين الى الثواب ومن قتل من الكافرين الى العذاب (والذين قتلوا في سبيل الله) يعني
الشهداء وقرى قاتلوا وهم المجاهدون في سبيل الله (فان يغفل اعمالهم) يعني فلن يبطلها بل
يوفيم ثواب اعمالهم التي عملوها لله تعالى قال قتادة ذكر لنا ان هذه الآية نزلت يوم احد وقد
فشيت في المسلمين الجراحات والقتل (سيديهم) يعني ايام حياتهم في الدنيا الى ارشاد الامور وفي
الآخرة الى الدرجات العلى (ويصلح بالهم) ويرضى اعمالهم ويقبلها (ويدخلهم الجنة عرفها لهم)
بين لهم منازلهم في الجنة حتى اهتدوا الى مساكنهم لا يخطونها ولا يستدلون عليها كأنهم ساكنوها
منذ خلقوا فيكون المؤمن اهدى الى درجته ومنزله وزوجته وخدمه منه الى منزله واهله
في الدنيا هذا قول اكثر المفسرين ونقل عن ابن عباس عرفها لهم من العرف وهو الرخ
الطيبة وطعام معرف اي مطيب * قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا ان تصروا لله) يعني
تصروا دين الله ورسوله وقيل تصروا لولاء الله وحزبه (ينصركم) يعني على عدوكم (وينبت
اقدامكم) يعني عند القتال وعلى الصراط (والذين كفروا فنعسهم) قال ابن عباس يعني
بعدالهم وقال ابو العالية سقوطا لهم وقال الضمك خيبة لهم وقال ابن زيد شفاء لهم وقيل التعس
في الدنيا العثرة وفي الآخرة التردى في النار يقال للعاثر تعسا اذا دعوا عليه ولم يريدوا قيامه وضده
لما اذا دعوا له وارادوا قيامه وفي هذا اشارة جليلة وهي انه تعالى لما قال في حق المؤمنين وينبت
اقدامكم يعني في الحرب والقتال كان من الجائز ان يتوهم متوهم ان الكافر ايضا يصبر وينبت
قدمه في الحرب والقتال فاخبر الله تعالى ان لكم اثباتايم المؤمنين ولهم العار والزوال والهلاك
وقال في حق المؤمنين بصيغة الوعد لان الله تعالى لا يحب عليه شئ وقال في حق الكفار بصيغة الدعاء
عليهم (واضل اعمالهم) يعني ابطال اعمالهم لانها كانت في طاعة الشيطان (ذلك) يعني التعس
والضلال (بانهم كرهوا ما نزل الله) يعني القرآن الذي فيه الدور والهدى وانما كرهوه لان
فيه الاحكام والتكاليف الشاقة على النفس لانهم كانوا قد افوا الالهال والطلاق العنان في الشهوات
والملاذفتق عليهم ترك ذلك والاخذ بالجد والاجتهاد في طاعة الله فلهذا السبب كرهوا ما نزل الله
(فاحبط اعمالهم) يعني فابطل اعمالهم التي عملوها في غير طاعة الله ولان الدرك محط للعمل ثم
خوف الكفار فقال تعالى (افلن يسبوا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم)
يعني من الامم الماضية والقرون الخالية الكافرة (دمر الله عليهم) يقال دمر الله يعني اهلكه
ودمر عليه اذا اهلك ما يختص به والمعنى اهلك الله عليهم ما يختص بهم من انفسهم واموالهم
واولادهم (وللكافرين) يعني بمحمد صلى الله عليه وسلم (امثالها) يعني ان لم يؤمنوا بمحمد
صلى الله عليه وسلم وبما جاءهم به من عند الله وهذا التضعيف انما يكون في الآخرة (ذلك) يعني

ويستتب النظام ويحدث
الانتظام (ام اتخذوا من دونه
اولياء) لا ولاية لهم في الحقيقة
اذ لا قدرة ولا قوة ولا وجود
(فالله هو الولي) دون غيره
لتولية كل شيء وسلطانه
وحكمه (وهو يحجي الموتى
وهو على كل شيء قدير) المحيي
القادر فكيف تستقيم ولاية
غيره (وما اختلفتم فيه من شيء
فحكمه الى الله ذلكم الله ربى
عليه توكلت) بفناء الافعال
فلا اقبل افعالكم بفعل
(واليه انيب) بفناء صفاتي فلا
اظهر بصفة من صفاتي في
مقابلة صفات نفوسكم
(فاطر السموات والارض
جعل لكم من انفسكم ازواجا
ومن الانعام ازواجا يذكركم
فيه ليس كمثل شيء) اى كل
الاشياء فانية فيه هالكة فلا
شيء يماثله في الشبهة
والوجود (وهو السميع)
الذى يسمع به كل من يسمع
(البصير له مقاليد السموات
والارض يبسط الرزق لمن
يشاء ويقدر انه بكل شيء
عليم) الذى يبصر به كل من
يبصر جمعا وتفصيلا يفنى
الكل بذاته ويبدئهم بصفاته
بيده مفاتيح الارزاق
وخزائن الملك والمملوكوت
يبسط ويقدر بمقتضى علمه

الاهلاك والهوان (بان) اى بسبب ان (الله مولى الذين آمنوا) يعنى هو ناصرهم ووليهم
ومتولى امورهم (وان الكافرين لامولى لهم) يعنى لاناصر لهم وسبب ذلك ان الكفار لما
عبدوا الاصنام وهى جاد لاتضر ولا تنفع ولا تنصر من عبدها فلا جرم لاناصر لهم والفرق بين
قوله وان الكافرين لامولى لهم وبين قوله ثم ردوا الى الله ولا هم الحاق ان المولى هنا يعنى الناصر
والمولى هناك يعنى الرب والمالك والله تعالى رب كل احد من الناس ومالكهم فبان الفرق بين
الآيتين ولما ذكر الله تعالى حال المؤمنين والكافرين في الدنيا ذكر حالهم في الآخرة فقال
تعالى (ان الله يدخل الذين آمنوا وعلوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار) يعنى
هذا لهم في الآخرة (والذين كفروا يمتنعون) يعنى في الدنيا بشهواتها ولذاتها (ويأكلون
كل ثأكل الانعام) يعنى ليس لهم همة الا بطونهم وفروجهم وهم مع ذلك لاهون ساهون عما
يرادهم في غدوا هذا شبههم بالانعام لان الانعام لاعقل لها ولا تميز وكذلك الكافر لاعقل له ولا
تميز لانه لو كان له عقل ما عبد ما يضره ولا يفعه قيل لمؤمن في الدنيا بتزود والمنافق يتزين
والكافر يمتنع وانما وصف الكافر بالمتنع في الدنيا لانها جنته وهى سجن المؤمن بالنسبة الى
ما عند الله له في الآخرة من النعيم العظيم الدائم (والدار منوى لهم) يعنى مقام الكفار في الآخرة
والنواء المقام في المكان مع الاستقرار فيه فالدار منوى الكافرين ومستقرهم * قوله تعالى
(وكأين من قرية هى اشد قوة من قريةك التى اخرجك اهلها والمراد
بالقرية مكة قال ابن عباس كم من رجال هى اشد قوة من اهل مكة اهلكهم الله يدل عليه قوله
(اهلكناهم) ولم يقل اهلكناها (فلا ناصر لهم) يعنى فلا مانع يمنعهم من العذاب والهلاك
الذى حل بهم قال ابن عباس لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغار التفت الى مكة
وقال انت احب بلاد الله تعالى الى الله واحب بلاد الله الى واو ان المنركين لم يخرجوني
لم اخرج منك فانزل الله هذه الآية (افن كان على بيعة من ربه) يعنى على يقين من دينه وهو
محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنون معه (كن زين له سوء عمله) وهو الكافر ابو جهل ومن معه
من المشركين (واتبعوا هواهم) يعنى في عبادة الاوثان * قوله عز وجل (مثل الجنة التى
وعدا المتقون) لما بين الله عز وجل حال الفريقين في الاهتداء والضلال بين في هذه الآية ما عدا
لكل واحد من الفريقين فبين اولا ما عدا للمؤمنين المتقين فقال تعالى مثل الجنة التى وعد المتقون
يعنى صفة الجنة قال سيويه المنزل هو الوصف فعباد وصف الجنة وذلك لا يقتضى شبهه وقيل
المنزل به محذوف غير مذكور والمعنى مثل الجنة التى وعد المتقون مثل عجيب وشئ عظيم وقيل
المنزل به مذكور وهو قوله كن هو خالد في النار (فيها) يعنى الجنة التى وعد المتقون (وانهار
من ماء غير آسن) يعنى غير متغير ولا متين يقال اسن الماء واجن اذا تغير طعمه وريحه (وانهار
من لبن لم يتغير طعمه) يعنى كما تغير البان الدنيا فلا يعود حامضا ولا قارضا ولا ما يكره من الطعوم
(وانهار من خمر لذة للشاربين) يعنى ليس فيها حوضة ولا عفوسة ولا صرارة ولم تدنسها
الارجل بالدوس ولا الايدى بالعصر وليس مع شرابها ذهاب عقل ولا صداع ولا خمار بل
هى لمجرد الا لتذاذ فقط (وانهار من عسل مصفى) يعنى ليس فيه شمع كعسل الدنيا ولم يخرج
من بطون النحل حتى يموت فيه بعض نخله بل هو خالص صاف من جميع شوائب عسل الدنيا

عن حكيم بن معاوية عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة بحرا الماء وبحرا العسل وبحرا اللبن وبحرا الخمر ثم تشقق الانهار بعد اخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح (م) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيجان وجيحان والقرات والنيل كل من انهار الجنة قال الشيخ محي الدين النووي في شرح مسلم سيجان وجيحان غير سيجون وجيحون فاما سيجان وجيحان المذكوران في الحديث الاذان هما من انهار الجنة فهما في بلاد الارمن فسيحان نهر اردنة وجيحان نهر المصيصة وهما نهران عظيمان جدا اكبرهما جيحان هذا هو الصواب في موضعهما ثم ذكر كلاما بعد هذا طويلا ثم قال فاما كون هذه الانهار من ماء الجنة ففيه تأويلان الثاني وهو الصحيح انها على ظاهرها وان اما مادة من الجنة فالجنة مخلوقة موجودة اليوم هذا مذهب اهل السنة وقال كتب الاخبار نهر دجلة نهر ماء اهل الجنة ونهر القرات نهر لنهم ونهر مصر نهر خرهم ونهر سيجان نهر غسلهم وهذه الانهار الاربعة تخرج من نهر الكوثر هكذا نقله النجاشي عنه * وقوله تعالى ﴿ ولهم فيها من كل الثمرات ﴾ في ذكر الثمرات بعد المشروبات اشارة الى ان ما كول اهل الجنة للذة لائحة ولهذا ذكر الثمار بعد المشروبات لانها للتفكه والذة (ومغفرة من ربهم) فان قال المومن المتقي لا يدخل الجنة الا بعد المغفرة فكيف يكون لهم فيها المغفرة قلت ليس بالارم ان يكون المعنى ولهم مغفرة من فيها لان الواو لا تقتضي الترتيب فيكون المعنى ولهم فيها من كل الثمرات ولهم مغفرة قل دخولهم اليها وحواس آخر وهو ان المعنى ولهم مغفرة فيها رفع الكايف عنهم فيما ياكلون ويسربون بخلاف الدنيا فان ما كولها يترتب عليه حساب وسعاب ونعيم الجنة لاحساب عليه ولا عقاب فيه * قوله تعالى ﴿ كن هو حالد في النار ﴾ يعني من هو في النار المقيم الدائم لان هو حالد في النار تخرج من حها وهو قوله ﴿ وسقوا ماء حميا ﴾ يعني شديد الحر قد استعرت عليه جهنم مد خلقت اذا ادنى منهم شوى وحوهم ووقعت فروة رؤسهم (و) اذا شربوه (قطع امعاءهم) يعني فخرحت من ادبارهم والامعاء جمع معى وهو جميع ما في البطن من الحوايا وقال الزجاج قوله كن هو حالد في النار راجع الى ما تقدم كانه تعالى قال افمن كان على بنية من ربه كن زين له سوء عمله وهو خالد في النار وسقوا ماء حميا فقطع امعاءهم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الجنة ليصب على رؤسهم فينهد الجحيم حتى يخلص الى حوفه فيسلب ما في جوفه حتى يمرق من قدميه وهو الصهر ثم بعد ذلك كان اخرجه الترمذي وقال حديث غريب حسن صحيح عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله يسقى من ماء صديد يتجرعه قال يقرب الى فيه فيكرهه فاذا ادنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فاذا شربه قطع امعاءه حتى تخرج من دبره قال الله تعالى ماء حميا فقطع امعاءهم ويقول وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه اخرجه الترمذي وقال حديث غريب * قوله تعالى ﴿ ومنهم ﴾ يعني ومن هؤلاء الكفار (من يستمع اليك) وهم المنافقون يستمعون قولك فلا يعونه ولا يفهمونه تهاونا به وتغافلا عنه (حتى اذا خرجوا من عندك) يعني ان هؤلاء المنافقين الذين كانوا عندك يا محمد يستمعون كلامك فاذا خرجوا من عندك (قالوا) يعني المنافقين (لذين اوتوا العلم) يعني من الصحابة (ماذا قال آتفا) يعني ما الذي قال محمد الآن وهو من الاثتاف يقال اثتفت الامر اى ابتدأته قال

على من يشاء من خلقه بحسب مصالحهم في الفنى والفقر (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تفرقوا فيه) المطلق الذي وصى جميع الانبياء باقامته واجتماعهم عليه وعدم تفرقهم فيه وهو اصل الدين اى التوحيد والعدل وعلم المعاد المعبر عنه بالايمان بالله واليوم الآخر دون فروع الشرائع التى اختلفوا فيها بحسب المصالح كالأوضاع والطاعات والعبادات والمعاملات كما قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فالدين القيم هو المتعلق بما لا يتغير من العلوم والأعمال والشرعة هى المتعلقة بما يتغير من القواعد والأوضاع (كبر على المشركين) المحجوبين عن الحق بالغير (ما تدعوهم اليه الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من ينيب) من التوحيد لكونهم اهل المقت ومظاهر الغضب والقهر ليسوا من المحبوبين الذين اجتباهم الله بمحض عاينته وبجرد مشيئته ومن المحبين الذين وفقهم الله للانابة اليه بالسفوك

مقاتل وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخاطب ويعيب المنافقين فاذا خرجوا من المسجد سألوا عبدالله بن مسعود استنزاء ماذا قال محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس وقد سئلت فيمن سئل (اولئك) يعنى المنافقين (الذين طبع الله على قلوبهم) يعنى فلم يؤمنوا ولم ينتفعوا بما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم (واتبعوا هواهم) يعنى في الكفر والنفاق والمعنى انهم لم يتركوا اتباع الحق امام الله قلوبهم فلم تفهم ولم تفعل فعند ذلك اتبعوا هواهم في الباطل (والذين اهدوا) يعنى المؤمنين لما بين الله ان المفاقي يسمع ولا ينتفع بل هو مصر على متابعة الهوى بين حال المؤمن المهتدى الذى ينفذ بما يسمع فقال تعالى والذين اهدوا يعنى بهداية الله اياهم الى الايمان (زادهم هدى) يعنى انهم كلما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء به عن الله عز وجل آمنوا بما سمعوا منه وصدقوه فزيدهم ذلك هدى مع هدايتهم وايماناً مع ايمانهم (وآتاهم تقواهم) يعنى وفقهم للعمل بما أمرهم به وهو التقوى وقال سعيد بن جبير آتاهم ثواب تقواهم وقيل آتاهم نفس تقواهم يعنى انه تعالى بين لهم التقوى * قوله عز وجل (هل يظنون الا الساعة ان تأتيهم بغتة) يعنى الكافرين والمنافقين الذين قدموا عن الايمان فلم يؤمنوا بالساعة تأتىهم بغتة تفجؤهم وهم على كفرهم ونفاقهم فقيه وعيد وتهديد والمعنى لا يظنون الا الساعة والساعة آتية لا محالة وسميت القيامة ساعة لسرعة قيامها عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بادروا بالاعمال سبعا فهل تنظرون الا فقرا وسيا او غنى مطعيا او مرضا منسدا او هرما مفدا او موتا مجهزا او الدجال وسرعات يظن او الساعة والساعة ادهى وامر اخرجهم الترمذى وقال حديث حسن * وقوله تعالى (فقد جاء اشراطها) اى اماراتها وعلاماتها واحداها شرط ولما كان قيام الساعة امرا مسددا في القفوس وقد قال الله تعالى هل يظنون الا الساعة ان تأتيهم بغتة فكان قائلا قال متى يكون قيام الساعة فقال تعالى وقد جاء اشراطها قاله المفسرون من اشراط الساعة انشقاق القمر وبعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عن سهل بن سعد قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال باصبعه هكذا الوسطى والى تلى الابهام وقال بعثت انا والساعة كهاتين وفي رواية قال بعثت انا والساعة كهاتين وبشير باصبعيه يدهما (ق) عن انس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت انا والساعة كهاتين كففضل احدهما على الاخرى وضم السبابة والوسطى وفي رواية قال بعثت في نفس الساعة فسبقتها كفضل هذه على الاخرى قيل معنى الحديث ان المراد ان ما بين مبعثه صلى الله عليه وسلم وقيام الساعة شئ يسير كما بين الاصبعين في الطول وقيل هو اشارة الى قرب المجاورة (ق) عن انس قال عند قرب وفاته الا احثكم حديثا عن النبى صلى الله عليه وسلم لا يحدثكم به احد غيرى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تقوم الساعة اوفال من اشراط الساعة ان يرفع العلم ويظهر الجهل ويشرب الخمر ويشوش الزنا ويذهب الرجال ويبقى النساء حتى يكون لحسين امرأة قيم وفي رواية ويظهر الرنا ويقل الرجال ويكثر النساء (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اشراط الساعة ان يتقارب الزمان وينفص العلم وتظهر التفتن ويبقى الشح ويكثر الهرج قالوا وما الهرج قال القتل وفي رواية يرفع العلم ويثبت الجهل او قال ويظهر

والاجتهاد والسير فيه بالشوق والافتقار فهداهم اليه بنور وجهه وجمال ذاته فجذب المحبوبين اليه قبل السلوك والرياضة بسابقة الاجتهاد وخص المحبين بعد التوفيق بالسلوك والرياضة بالاصطفاء وطرد المحجوبين عن بابه ابعدهم عن جبابه بسابقة كلمة القضاء عليهم بالشقاء (وما تفرقوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) واولا كلمة سبقت من ربك الى اجل مسمى لقصى بينهم وان الذين اوتوا الكتاب من بعدهم ان في شك منه مريب (فلذلك) التفرق في الدين (فادع) الى التوحيد (واسقم كما امرت) في التحقق بالله والتعبد حق العبودية وانت على التمكن ولا تظهر نفسك بصفة عند انكارهم واستماتهم اياك في موافقتهم (ولا تنع اهواهم) المتفرقة بالتأويل مضالوك عن التوحيد (وقل امست بما نزل الله من كتاب) اى اطلع على كالات جميع الانبياء وجعت في علومهم ومقاماتهم وصفاتهم واخلاقهم فكميل توحيدى وصرت حبيبا الكمال محبتي ورسخت في نفسى فتمت عدالتى وهذا معنى قوله (وامرت لاعدل

الجهل (خ) عن ابي هريرة قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس يحدث القوم اذ جاءه امر ابي فقال متى الساعة فضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثه فقال بعض القوم سمع ما قال فكره ما قال وقال بعضهم بل لم يسمع حتى اذا قضى حديثه قال ابن السائل عن الساعة قالها انا اذا يارسول الله قال اذا ضيعت الامانة فانظر الساعة قال وكيف اضاءتها قال اذا وسد الامر الى غير اهله فانظر الساعة * وقوله تعالى (فاني لهم اذا جاءتهم ذكراهم) يعني فن ابن لهم التذكر والانتظار والتوبة اذ جاءتهم الساعة بغنة وقيل معناه كيف يكون حالهم اذ جاءتهم الساعة فلا تنفعهم الذكرى ولا تقبل منهم التوبة ولا يحتسب بالايان في ذلك الوقت (فاعلم انه لا اله الا الله) الخطاب لى صلى الله عليه وسلم واورد على هذا انه صلى الله عليه وسلم كان عالما بالله وانه لا اله الا هو فافادة هذا الامر واجيب عنه بان معناه دم على ما انت عليه من العلم فهو كقول القائل للجالس احلس اى دم على ما انت عليه من الجلوس او يكون معناه اردد علما الى علمك وقبل ان هذا الخطاب وان كان لى صلى الله عليه وسلم فالمراد به غيره من امته قال ابو العالية وسفيان بن عيينة هذا متصل بما قبله معناه اذا جاءتهم فاعلم انه لا ملجأ ولا منجى ولا مفرج عند قيامها الا الى الله الذى لا اله الا هو وقيل معناه فاعلم انه لا اله الا الله وان جميع الممالك تطل عند قيامها فلاملك ولا حكم لاحد الا الله الذى لا اله الا هو (واستغفر ادنك) امر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بالاستغفار مع انه مغمور له ليس من به امته وليقتدوا به في ذلك (م) عن الاغر المرقى اغر منية قال سمعت رسول صلى الله عليه وسلم يقول انه ليغان على قلبي حتى استغفر في اليوم مائة مرة وفي رواية قال توبوا الى ربكم هو الله انى لا توب الى ربي عز وجل مائة مرة في اليوم (ح) عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انى لا استغفر الله واتوب اليه في اليوم سبعين مرة وفي رواية اكثر من سبعين مرة قوله انه ليغان على قلبي الغين التغطية والستر اى يلبس على قلبي ويغطي وسبب ذلك ما طلمعه عليه من احوال امته بعده فاحزنه ذلك حتى كان يستغفر لهم وقيل انه لما كان يشعله النظر في امور المسلمين ومصالحهم حتى يرى انه قد شغل بذلك وان كان من اعظم طاعة واشرف عبادة عن ارفع مقام مما هو فيه وهو التفرد بربه عز وجل وصداة وقته معه وخلوص همه من كل شىء سواه فلهذا السبب كان صلى الله عليه وسلم يستغفر الله فان حسنت الاربار سياآت المقربين وقيل هو مأخوذ من الغين وهو الغيم الرقيق الذى يفتشى قلبه صلى الله عليه وسلم ويغطيه عن غيره فكان يستغفر الله منه وقيل هذا الغين هو السكينة التى تفتشى قلبه صلى الله عليه وسلم وكان سبب استغفاره لها اظهار العبودية والافتقار الى الله تعالى وحكى الشيخ محيى الدين النووى عن القاضي عياض ان المراد به الفترات والفتلات من الذكر الذى كان شأنه صلى الله عليه وسلم الدوام عليه فاذا فتر او غفل عن ذلك ذنبا واستغفر منه وحكى الوجوه المتقدمة عنه وعن غيره وقال الحارث المحاسنى خوف الانبياء والملائكة خوف اعظام واجلال وان كانوا آمنين من عذاب الله تعالى وقيل يحتمل ان هذا الغين حالة حسنة واعظام يفتشى القلب ويكون استغفاره شكرا كما قال افلاكون عبدا شكورا وقيل في معنى الآية استغفر لذنبك اى لذنوب اهل بيتك (والمؤمنين والمؤمنات) يعنى من غير اهل بيته وهذا اكرام

بينكم الله ربنا وربكم) هو التثبيت في مقام التوحيد والتحقيق (لنا اعمالا ولكم اعمالكم) صورة الاستقامة والتكئين في العدالة (لا حجة بيننا وبينكم) كمال المحبة والصفاء لاقتضاء مقام التوحيد النظر اليهم بالسواء (الله يجمع بيننا) في القيامة الكبرى والفناء (واليه المصير) في العاقبة للجزاء (والدين يحاحون في الله) لاحتسابهم بفوسهم (من بعد ما استحيب له) بالاستسلام والانقياد لديه وقبول التوحيد بسلامة الفطره (يحتمهم داحضة عند ربهم) لكونهم ناشئة من عند انفسهم لا اصل لها عند الله (وعليهم غضب) لاستحقاقهم لذلك بظهور غضبهم (ولهم عذاب شديد) لحرمانهم (الله الذى انزل الكتاب بالحق) اى العلم الوحيى بالمحبة التى اقتضت استحقاقه لذلك فكان حقاله (والميزان وما يدريك لعل الساعة قريب) اى العدل واذا حصل العلم والتوحيد في الروح والمحبة في القلب والعدل في النفس قرب الفاء في الله ووقوع القيامة الكبرى (يستجمل بها الذين لا يؤمنون بها والذين

آمنوا ومشفقون منها ويعلمون
انها الحق الا ان الذين
يعارون في الساعة لن يضلوا
بعيد الله لطيف بعباده) يلطف
بهم في تدبير ايصال كالاتهم
اليهم وتهيئة اسبابها وتوفيقهم
للأعمال المقربة لهم اليها
(برزق من يشاء) العلم الوافر
بحسب عنايته به في هيئة
استعداد له (وهو القوى
القاهر) العزيز) الغالب
يمنع من يشاء بمقتضى
عدله وحكمته ولكل احد
نصيب من اللطف والقهر
لا يخلو احد منهما وانما
تفاوت الانسباء بحسب
الاستعدادات والاسباب
والاعمال والاحوال
(من كان يريد حرث
الآخرة) بقوة ارادته
وشدة طلبه لزيادة نصيب
اللطف وتوجهه واقباله
الى الحق لحيازة القرب
(نزدله) في نصيبه فتصلح
حال آخرته ودينه لان
الدنيا تحت الآخرة وظلها
ومناها وصورتها تتبعها
(ومن كان يريد حرث
الدنيا) واقبل بهواه الى
جهة السفلى وتعلق همه
بزيادة نصيب القهر وبعد
عن الحق (نوته منها) ما هو

من الله عز وجل لهذه الامة حيث امر نبيه صلى الله عليه وسلم ان يستغفر لذنوبهم وهو الشفيع
المجيب فيهم (والله يعلم متقلبكم ومثواكم) قال ابن عباس والضحاك متقلبكم يعنى منصرفكم
ومتشركم في اعمالكم في الدنيا ومثواكم يعنى مصيركم الى الجنة او الى النار وقيل متقلبكم في اشغالكم
بالنهار ومثواكم بالليل الى مضاجعكم وقيل متقلبكم من اصلاص الآباء الى ارحام الامهات
وبطونهم ومثواكم في الدنيا وفي القبور والمعنى انه تعالى عالم بجميع احوالكم فلا يخفى عليه شئ
منها وان دق وخفي * قوله تعالى (ويقول الذين آمنوا لولا نزلت سورة) وذلك ان المؤمنين
كانوا احراصا على جهاد في سبيل الله فقالوا فهلا انزلت سورة تأمرنا بالجهاد لكي نجاهد (فاذا
انزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال) قال مجاهد كل سورة ذكر فيها الجهاد فهي محكمة وهي
اشد القرآن على المنافقين (رايت الذين في قلوبهم مرض) يعنى نفاقا وهم المنافقون (ينظرون
اليك) يعنى شذروا وكرهية منهم للجهاد وجبا عن لقاء العدو (نظر المغشى عليه من الموت)
يعنى كما ينظر الشاخص بصره عند ما ينة الموت (فاولي لهم) فيه وعيد وتهديد وهو معنى قولهم
في التهديد وليك وقاربك ما تكره وتم الكلام عندها ثم ابتدأ بقوله (طاعة وقول معروف) فلي
هذا هو مبتدا محذوف الخبر تقديره طاعة وقول معروف امثل لهم واولى بهم والمعنى او اطاعوا
وقالوا قولا معروفافا كان اميل واحسن وقيل هو متصل بما قبله واللام في لهم يعنى الباء مجازة
فاولي بهم طاعة الله وطاعة رسوله وقول معروف بالاجابة والمعنى او اطاعوا واجابوا فكانت الطاعة
والاجابة اولى بهم وهذا معنى قول ابن عباس في رواية عطاء عنه (فاذا عزم الامر) فيه حذف
تقديره فاذا عزم صاحب الامر وقيل هو على اصله ومجازة كقولنا جاء الامر ودنا الوقت وهذا
امر متوقع ومعنى الآية فاذا عزم الامر خالف المنافقون وكذبوا فيما وعدوا به (فلو صدقوا
الله لكان خيرا لهم) يعنى المصدق وقيل معناه او صدقوا الله في انظار الايمان والساعة لكان
ذلك خيرا لهم (فهل عسيتم) اى فاعلمكم (ان توليتهم) يعنى اعرضتم عن سماع القرآن وفارقم
احكامه (ان تفسدوا في الارض) يعنى تعودوا الى ما كنتم عليه في الجاهلية من الفساد في الارض
بالمعصية والبغى وسفك الدم وترجعوا الى الفرقة بعدما جعكم الله بالاسلام (وتقطعوا ارحامكم)
قال قتادة كيف رايتم القوم حين تولوا عن كتاب الله الم يفسدوا الدم الحرام وقطعوا الارحام وعصوا
الرحن (ق) عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الرحم شجنة من الرحمن فقال الله تعالى
من وصلك وصلته ومن قطعك قطعته وفي رواية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
خلق الخلق حتى اذا فرغ منهم قامت الرحم فأخذت بحقو الرحمن فقال له فقالت هذا مقام
العائذ بك من القطيعة قال نعم اما ترضين ان اصل من وصلك وقطع من قطعك قالت بلى قال فذلك
لك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأوا ان شئتم فهل عسيتم ان توليتهم ان تفسدوا في الارض
وتقطعوا ارحامكم اولئك الذين لعنهم الله فأصمهم واعى ابصارهم فلا يتدبرون القرآن ام على
قلوب اقفالها الشجنة القرابة المشبكية كاشتباك العروق والحق ومشدا الازار من الانسان وقديطلق
على الازار ولما جعل الرحم شجنة من الرحمن استعار لها الاستمسك به والاخذ كما يستمسك القريب
من قريبه والنسيب من نسيبه ومعنى صلة الرحم مبرة الاقارب والاحسان اليهم وقطع الرحم
ضد صلتها والعائد الالئد المستجير قال القاضي عياض الرحم التي توصل وتقطع وتبر انما هي

معنى من المعاني وليست بحسب وانما هي قرابة ونسب بحسب رحم والده فيتصل بعضه ببعض فسمى ذلك الاتصال رجاء والمعاني لا تأتي منها القيام ولا الكلام فيكون ذكر قيامها هنا وتعلقها ضرب من مل وحسن استعارة على عادة العرب في استعمال ذلك والمراد تعظيم شأنها وفضيلة واصلاها وعظيم اثم قاطعها ولهذا سمي العقوق قطعاً كأنه قطع ذلك السبب المتصل قال ويجوز ان يكون المراد قيام ملك من الملائكة تعلق بالعرش وتكلم على لسانها بهذا يأمر الله عز وجل هذا كلام القاضي عياض في معنى هذا الحديث والله اعلم وقيل في الآية في قوله ان توليتهم هو من الولاية يعني فهل عسيتم ان توليتهم امر الناس ان تفسدوا في الارض يعني بالظلم وتقطعوا ارحامكم ومعنى الاستفهام في قوله فهل عسيتم للتقرير المذكور والمعنى هل يتوقع منكم الافساد فان قلت عسى طمع وترج وتوقع وذلك على الله محال لانه تعالى عالم بكل شيء فما معناه قات قال بعضهم معناه يفعل بكم فعل المترجي المبني وقال بعضهم معناه كل من ينظر اليهم يتوقع منهم ذلك وقال الزمخشري معناه انه لما عهد منكم احقاء بان يقول لكم كل من ذاقكم وعرف تمر بفسادكم ورخاوة عقدكم في الايمان ياهؤلاء ماترون هل يتوقع منكم ان توليتهم امور الناس وتامرت عليهم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم تناحروا على الملك وتهاكوا على الدنيا (اولئك) اشارة الى من اذا تولى افسد في الارض وقطع الارحام (الذين لعنهم الله) يعني ابعدهم من رحمة وطردهم عن جنته (فاصمهم) يعني عن سماع الحق (واعى ابصارهم) يعني عن طريق الهدى وذلك انهم لما سمعوا القرآن فلم يفهموه ولم يؤمنوا به وابعصروا طريق الحق فلم يسلكوه ولم يتبعوه فكانوا بمنزلة الصم العمى وان كان لهم اسماع وابصار في الظاهر (افلا يتدبرون القرآن) يعني يتفكرون فيه وفي وعظه وزواجره واصل التدبر التفكر في عاقبة الشيء وما يؤول اليه امره وتدبر القرآن لا يكون الا مع حضور القلب وجمع الهم وقت تلاوته وبشترط فيه تقليل الغذاء من الحلال الصرف وخصوص النية (ام على قلوب افاهاها) يعني بل على قلوب افاهاها وجعل القفل متلا لكل مانع للانسان من تعاطي فعل الطاعة يقال فلان مقل عن كذا بمعنى موع منه فان قات اذا كان الله تعالى قد اصمهم واعى ابصارهم واقفل على قلوبهم وهو معنى الختم فكيف يمكنهم تدبر القرآن مع هذه الموانع الشديدة قلت تكليف مالا يطاق جائز عندنا لان الله امر بالايمان لمن سبق في عمله انه لا يؤمن فكذلك هنا والله يفعل ما يريد لا اعتراض لاحد عليه وقيل ان قوله افلا يتدبرون القرآن المراد به التامس وقيل ان هذه الآية محققة للآية المقدمة وذلك ان الله تعالى لما قال اولئك الذين لعنهم الله فاصمهم واعى ابصارهم فكان قوله افلا يتدبرون القرآن كالتهيج لهم على ترك ما هم فيه من الكفر الذي استحقوا بسببه اللعنة او كالتبكيك لهم على اصرارهم على الكفر والله اعلم براد * وروى البغوي باسناد ان علي بن عروة بن الزبير قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب افاهاها فقال شاب من اهل اليمن بل على قلوب افاهاها حتى يكون الله يفتحها او يفرجها فزال الشاب في نفس عمر حتى ولي فاستعان به هذا حديث مرسل وعروة بن الزبير تابعي من كبار التابعين واجلهم لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم لانه ولد سنة اثنتين وعشرين وقيل غير ذلك * قوله عز وجل (ان الذين ارتدوا على ادبارهم) يعني رجعوا الفقهري كفارا (من بعد ما تبين لهم الهدى) يعني من بعدما وضع لهم طريق الهداية قال قتادة هم كفار اهل

نصيبه وما قدم له وقدر لامزيد عليه (وما له في الآخرة من نصيب) لا عراضه عنها وعقد همه بالادون ووقوفه معه وجعله حجابا للاشرف وادباره عن التصيب الاوفر فلا يتهاى لقبوله ولا يستعد لحصوله اذا لا يتبع المخرج (قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة في القربى) استثناء منقطع وفي القربى متعلق بمقدر اي المودة الكائنة في القربى ومعناه نفي الاجر اصلا لان ثمرة مودة اهل قرابته عائدة اليهم لكونها سبب نجاحهم اذ المودة تقتضي المناسبة الروحانية المستلزمة لاجتماعهم في الحشر كما قال عليه الصلاة والسلام المرء بخشر مع من احب فلا تفسح ان تكون اجرا له ولا يمكن من تكدرت روحه وبعدت عنهم مرتبته محبتهم بالحقيقة ولا يمكن من تنورت روحه وعرف الله واحبه من اهل التوحيد ان لا يحجبهم لكونهم اهل بيت النبوة ومعادن الولاية والفتوة محبوبين في العناية الاولى مربوبين للحمل الا على فلا يحجبهم الا من

يحب الله ورسوله ويحبه
الله ورسوله ولولم يكونوا
محبوبين من الله في البداية
لما احبهم رسول الله اذ محبته
عين محبته تعالى في صورة
التفصيل بعد كونه في
عين الجمع وهم الاربعة
المدكورون في الحديث
الآتي بعد الاترى ان له
اولادا آخرين وذوى
قربات في مراتهم كثيرين
لم يذكرهم ولم يحرص
الامة على محبتهم تحريضهم
على محبة هؤلاء وخص
هؤلاء بالذكورى انها لما
نزلت قبلى يا رسول الله من
قربتك هؤلاء الذين
وجبت علينا مودتهم قال
صلى الله عليه وسلم (ان لن يخرج الله اضعافهم) يعنى يظهر احقادهم على المؤمنين فيبديها حتى يعرف المؤمنين
نفاقهم واحدها ضعف وهو الحقد الشديد وقال ابن عباس حسدهم (ولونشاء لارينا كم فلعرفتهم
بسيماهم) لما قال تعالى ام حسب الذين في قلوبهم مرض ان لن يخرج الله اضعافهم فكان قائلا
قال لم يخرج اضعافهم ويظهرها فاخبر تعالى انه انما اخذ ذلك لحض المشيئة لان خوف منهم فقال
تعالى ولونشاء لارينا كم اى لمانع لاس من ذلك والاراءة يعنى التعريف والعلم وقوله فلعرفتهم
لزيادة فائدة وهى ان التعريف قديطلق ولا يلزم منه المعرفة الحقيقية كما يقال عرفته فلم يعرف فكان
المعنى هنا عرفنا كم تعريفا تعرفهم به ففيه اشارة الى قوة ذلك التعريف الذى لا يقع معه اشتباه
وقوله بسيماهم يعنى بعلامتهم اى تجعل لك علامة تعرفهم بها قال انس ما خفى على رسول الله صلى
الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية شئ من المنافقين وكان يعرفهم بسيماهم (ولتعرفهم فى لحن
القول) يعنى فى معنى القول وقواء ومقصده ولحن معنيان صواب وخطأ صرف الكلام
وارائه عن التصريح الى المعنى والتعريض وهذا محمود من حيث البلاغة ومنه قوله صلى الله
عليه وسلم فلعل بعضكم الحزن بحجته من بعض واليه قصد بقوله ولتعرفهم فى لحن القول او ما لحن
المذموم فظاهرو هو صرف الكلام عن الصواب الى الخطا بازالة الاعراب او التحفيف ومعنى
الآية وانك يا محمد لتعرفن المنافقين فيما يعرضون به من القول من تعجبين امرك وامر المسلمين
وتعجبهم والاستهزاء به فكان بعد هذا لا يتكلم منافق عند النبى صلى الله عليه وسلم الا عرفه بقوله

الكتاب كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم من بعد ما عرفوه ووجدوا نفعه فى كتابهم وقال ابن
عباس والضحاك والسدى هم المنافقون آمنوا اولاً ثم كفروا ثانياً (الشيطان سول لهم) يعنى
زين لهم القبيح حتى راوه حسناً (واملى لهم) قرئ بضم الالف وكسر اللام وقبح الياء
على ما لم يسم فاعله يعنى امهلوا وادلهم فى العرو قرئ واملى لهم بفتح الالف واللام يعنى واملى
لهم الشيطان بان مد لهم فى الامل فان قلت الاملاء والامهال لا يكونان الا من الله لانه الفاعل
المطلق وليس للشيطان فعل قط على مذهب اهل السنة فامعنى هذه القراءة قلت ان المسول والممل
هو الله تعالى فى الحقيقة وليس للشيطان فعل وانما اسند اليه ذلك من حيث ان الله تعالى قدر ذلك
على يده ولسانه فالشيطان يعينهم ويزين لهم القبيح ويقول لهم فى اجالكتم فسخة فتمتعوا بدينا كم ورياستكم
الى آخر العمر (ذلك) اشارة الى التسويل والاملاء (بانهم) يعنى بان اهل الكتاب والمنافقين
(قالوا للذين كرهوا ما نزل الله) وهم المشركون (سنطيعكم فى بعض الامر) يعنى من
العاون على عداوة محمد صلى الله عليه وسلم وترك الجهاد معه والقفود عنه وكانوا يقولون ذلك سرا
فاخبر الله نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم خبرهم ثم قال (والله يلم اسرارهم) يعنى انه تعالى لا تخفى
عليه خافية من امرهم (فكيف اذا توفتهم الملائكة) يعنى فكيف يكون حالهم اذا توفتهم الملائكة
(يضربون وجوههم وادبارهم ذلك) يعنى ذلك الضرب (بانهم) يعنى بسبب انهم (اتبعوا ما اسخط
الله) يعنى ترك الجهاد مع رسول الله عليه وسلم وقال ابن عباس بما كتموا من التوراة وكفروا بمحمد
صلى الله عليه وسلم (وكرهوا رضوانه) يعنى كرهوا ما فيه رضوان الله عز وجل وهو الايمان
والطاعة والجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (فاحبط اعمالهم) التى علموها من اعمال
البر لانها لم تكن لله ولا بامرهم (ام حسب الذين فى قلوبهم مرض) اى شك ونفاق وهم المنافقون
(ان لن يخرج الله اضعافهم) يعنى يظهر احقادهم على المؤمنين فيبديها حتى يعرف المؤمنين
نفاقهم واحدها ضعف وهو الحقد الشديد وقال ابن عباس حسدهم (ولونشاء لارينا كم فلعرفتهم
بسيماهم) لما قال تعالى ام حسب الذين فى قلوبهم مرض ان لن يخرج الله اضعافهم فكان قائلا
قال لم يخرج اضعافهم ويظهرها فاخبر تعالى انه انما اخذ ذلك لحض المشيئة لان خوف منهم فقال
تعالى ولونشاء لارينا كم اى لمانع لاس من ذلك والاراءة يعنى التعريف والعلم وقوله فلعرفتهم
لزيادة فائدة وهى ان التعريف قديطلق ولا يلزم منه المعرفة الحقيقية كما يقال عرفته فلم يعرف فكان
المعنى هنا عرفنا كم تعريفا تعرفهم به ففيه اشارة الى قوة ذلك التعريف الذى لا يقع معه اشتباه
وقوله بسيماهم يعنى بعلامتهم اى تجعل لك علامة تعرفهم بها قال انس ما خفى على رسول الله صلى
الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية شئ من المنافقين وكان يعرفهم بسيماهم (ولتعرفهم فى لحن
القول) يعنى فى معنى القول وقواء ومقصده ولحن معنيان صواب وخطأ صرف الكلام
وارائه عن التصريح الى المعنى والتعريض وهذا محمود من حيث البلاغة ومنه قوله صلى الله
عليه وسلم فلعل بعضكم الحزن بحجته من بعض واليه قصد بقوله ولتعرفهم فى لحن القول او ما لحن
المذموم فظاهرو هو صرف الكلام عن الصواب الى الخطا بازالة الاعراب او التحفيف ومعنى
الآية وانك يا محمد لتعرفن المنافقين فيما يعرضون به من القول من تعجبين امرك وامر المسلمين
وتعجبهم والاستهزاء به فكان بعد هذا لا يتكلم منافق عند النبى صلى الله عليه وسلم الا عرفه بقوله

ويستدل بفحوى كلامه على فساد باطنه ونفاقه * ثم قال تعالى (والله يعلم اعمالكم) يعنى اعمال جبيع عباده فيجازى كلا على قدر عمله * قوله تعالى (وانبلونكم) يعنى ولعاملكم معاملة المختبر فان الله تعالى عالم بجميع الاشياء قبل كونها ووجودها (حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين) يعنى انا امركم بالجهاد حتى يظهر المجاهد ويتبين من يبادر منكم ويصبر عليه من غيره لان المراد من قوله حتى نعلم اى على الوجود والظهور (ونبلوا اخباركم) يعنى نظهرها وكشفها ليتبين من يأبى القتال ولا يصبر على الجهاد (ان الذين كفروا واصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول) يعنى خالفوه فيما يأمرهم به من الجهاد وغيره (من بعد ما تبين لهم الهدى) يعنى من بعد ما ظهر لهم ادلة الهدى وصدق الرسول صلى الله عليه وسلم (لن يضروا الله شيئا) يعنى انما يضرون انفسهم بذلك والله تعالى منزّه عن ذلك (وسيحبط اعمالهم) يعنى وسيبطل اعمالهم فلا يرون لها ثوابا فى الآخرة لانها لم تكن لله تعالى قال ابن عباس هم المطعمون يوم بدر * قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول) لما ذكر الله عز وجل الكفار بسبب مشاقته لرسول الله صلى الله عليه وسلم امر الله المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم ثم قال تعالى (ولا تبطلوا اعمالكم) قال عطاء يعنى بالشرك والنفاق والمعنى داوموا على ما اتمم عليه من الايمان والطاعة ولا تشركوا فتبطل اعمالكم وقبل لا تبطلوا اعمالكم بترك طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم كما ابطال اهل الكتاب اعمالهم بتكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعصيانه وقال الكلبي لا تبطلوا اعمالكم بالرياء والسمعة لان الله لا يقبل من الاعمال الا ما كان خالصا لوجهه الكريم وقال الحسن لا تبطلوا اعمالكم بالمعاصي والكبائر قال ابو العالية كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرون انه لا يضرمهم مع الايمان ذنب كما لا يقع مع الشرك عمل فنزلت هذه الآية فخافوا من الكبائر بعد ان تحبط اعمالهم واستدل بهذه الآية من يرى احاط الطاعات بالمعاصي ولا حجة لهم فيها وذلك لان الله تعالى يقول فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وقال تعالى وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما والله تعالى اعدل واكرم من ان يبطل طاعات سنين كثيرة بمعصية واحدة وروى عن ابن عمر انه قال كما ترى انه لاشئ من حسناتنا الا مقبولا حتى نزل ولا تبطلوا اعمالكم فقلنا ما هذا الذى يبطل اعمالنا فقلنا الكبائر والفواحش حتى نزل ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فكفنا عن ذلك القول وكنا نخاف على من اصاب الكثرة ونرجو لمن لم يصبها واستدل بهذه الآية من لا يرى ابطال الوافل حتى لو دخل فى صلاة تطوع او صوم تطوع لا يجوز له ابطال ذلك العمل والخروج منه ولا دليل لهم فى الآية ولا حجة لان السمة مميّة لا كتاب وقد ثبت فى الصحيحين ان النبى صلى الله عليه وسلم اصبح صائما فلما رجع الى البيت وجد حيسا فقل لعائشة قريه فلقد اصبحت صائما فاكل وهذا معنى الحديث وايس بلفظه وفى الصحيحين ايضا ان سلمان زار ابا الدرداء فصمعه طعنا فلما قرب اليه قال كل فاني صائم قال لست باكل حتى تأكل فاكل معه وقال مقاتل فى معنى الآية لا تمنوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتبطل اعمالكم نزلت فى نبي اسد وسذكر القصة فى تفسير سورة الجرات ان شاء الله تعالى (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم) قيل نزلت فى اهل القليب وهم ابو جهل واصحابه الذين قتلوا بدير

اصطاع ضيعة الى احد من ولد عبد المطلب ولم يجازه عليها فانا اجازيه عليها غدا اذ القينى يوم القيامة وقال عليه السلام من مات على حب آل محمد مات مغفورا له الا ومن مات على حب آل محمد مات تائبا الا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمنا الا ومن مات على حب آل محمد مات شهيدا مستكمل الايمان الا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم مكر وبكى الا ومن مات على حب محمد وآل محمد يزف الى الجنة كما تزف العروس الى بيت زوجها الا ومن مات على حب آل محمد قبح له فى قبره بابان الى الجنة الا ومن مات على حبه آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة الا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة الا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوبا بين عينيه آيس من رحمة الله الا ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة (ومن يقترب بحسنة) بحسنة آل الرسول

(نزدله فيها حسنا) بتابعة لهم في طريقهم لان تلك المحبة لا تكون الا لصفاء الاستعداد وبهاء الفطرة وذلك يوجب التوفيق لحسن المتابعة وقبول الهداية الى مقام المشاهدة فيصير صاحبها من اهل الولاية ويحشر معهم في القيامة (ان الله غفور) بتوبه ظلمة صفات من احب اهله (شكور) لسعي من ناسبهم فيجبرهم بتضعيف جزاء حسناته وافاضة كمالاته بتجليات صفاته ليوافقهم (فان يشاء الله يختم على قلبك) اي لا يفتري على الله الامن هو مختوم القلب منلهم (ويمح الله الباطل) كلام مبتدأ اي ومن عادة الله ان يمحو الباطل (ويحق الحق بكلماته) وقضائه ان كان افتراء يحجه وينبت نقيضه وان كان الافتراء ما يقولون فكذلك (وما عند الله خير وابقى) لكونه اشرف وادوم (لذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) الايمان اليقيني ولا يتوكلون الا على ربه فناء الافعال اي الدين علم اليقين وعلمهم التوكل بالانسلاخ عن افعالهم (والذين يحبون كبار

واقفوا في قلب بدر وحكمها عام في كل كافر مات على كفره فانه لا يغفر له لقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء (فلا تمنوا) الخطاب فيه لاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ثم هو عام لجميع المسلمين يعني فلا تضععوا اي المؤمنون (وتدعوا الى السلم) يعني ولا تدعوا الكفار الى الصلح ابدا مع الله المسلمين ان يدعوا الكفار الى الصلح وامرهم بحربهم حتى يسلموا (وانتم الاعلون) يعني وانتم الغالبون لهم والعالون عليهم اخبر الله تعالى ان الامر للمسلمين والنصرة والغلبة لهم عليهم وان غلبوا المسلمين في بعض الاوقات (والله معكم) يعني بالنصرة والمعونة ومن كان الله معه فهو العالی الغالب (وان تتركوا اموالكم) يعني ان يفسدكم شيئا من ثواب اعمالكم وقال ابن عباس وغيره ان بظايتكم اعمالكم الصالحة بل يؤتيكم اجورها ثم حض على الآخرة بدم الدنيا فقال تعالى (انما الحياة الدنيا لعب ولهو) اي باطل وغرور يعني كيف تمعكم الدنيا عن ساب الآخرة وقد علمتم ان الدنيا كلها لعب ولهو الا ما كان منها في عبادة الله عز وجل وطاعته والعباد ما شغل الانسان وليس فيه منفعة في الحال ولا في المال ثم اذا استعمله الانسان ولم يشغله عن غيره ولم ينسب الله له المهمة فهو اللعب وان اشغله عن مهمات نفسه فهو الله (وان تؤمروا وتتقوا يؤتكم احوالكم) يعني يؤتكم جزاء اعمالكم في الآخرة (ولا يسئلكم اموالكم) يعني ان الله تعالى لا يسأل من العباد اموالهم لاتباء الاجر عليها بل يأمرهم بالايمان والتقوى والطاعة ليهيئ لهم الجنة والجنة لا يسألكم اموالكم في الآخرة بل يسألكم غيضا من فيض وهورح العسر من اموالكم وهو زكاة اموالكم ثم ترد عليكم ليس لله ورسوله فيها حاجة اذ فرضها الله تعالى في اموال الاغنياء وردها على الفقراء فليسوا باخراج الزكاة على انفسكم والى هذا القول ذهب سريان بن عبيدة وبدل عليه سياق الآية وهو قوله تعالى (ان يسئلكموها) الضمير عائ الى الاول (فينفخكم) يعني يجهدكم بطاها كلها والاحياء المنة في الدنيا والموت في الآخرة في كل شيء يدال احكام في المسئلة اذا لم تترك شيئا من الاخلاص (بماوا) يعني بالمال فلا تعلموه (ويخرج اصغاركم) يعني يفضلكم وعداوتكم لشدة محبتكم للاموال قال قتادة علم الله ان الاحياء بمسئلة الاموال يخرج للاضغان (ها انتم هؤلاء) يعني انتم يا هؤلاء المحاطبون الموصوفون ثم استأنف وصفهم فقال تعالى (تدعون لتنفقوا في سبيل الله) قيل اراد به الفقراء في الجهاد والغزو وقيل المراد به اخراج الزكاة وجوه البر والكل في سبيل الله (فمنكم من ينخل) يعني بما فرض عليه اخراجه من الزكاة او ندب الى انفاقه في وحوه البر (ومن ينخل) يعني بالصدقة واداء الفريضة فلا يتعداه ضرب بخله وهو قوله تعالى (فانما ينخل عن نفسه) اي على نفسه (والله اعلم) يعني عن صدقاتكم وطاعاتكم لانه الغني المساق الذي له ملك السموات والارض (وانتم النقرأ) يعني اليه والى ما عنده من الخيرات والبواب في الدنيا والآخرة (وان تولوا) يعني عن طاعة الله تعالى وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وعن القيام بما امركم به والزمكم اياه (يستبدل قوم غيركم ثم لا يكونوا امثالكم) يعني يكونون اطوع لله ورسوله صلى الله عليه وسلم منكم قال الكاظمي هم كندة والخم من عرب اليمن وقال الحسن هو الهجم وقال عكرمة هم فارس والروم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه

قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية وان تناولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا امثالكم قالوا ومن يستبدل بنا قال فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على منكب سلمان ثم قال هذا واصحابه اخرجهم الترمذى وقال حديث غريب وفي اسناده مقال وله في رواية اخرى عن ابي هريرة قال قال ناس من اصحاب رسول الله الى الله عليه وسلم يا رسول الله من هؤلاء الذين ذكر الله عز وجل ان تولوا استبدلوا ما ثم لا يكونوا امثالنا قال وكان سلمان يجنب رسول الله صلى الله عليه وسلم فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخذه سلمان فقال هذا واصحابه والذي نفسى بيده لو كان الايمان منوطا بالثريا لتناولوه رجال من فارس ولهذا الحديث طرق في الصحيح ترد في سورة الجمعة ان شاء الله تعالى والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده

﴿ تفسير سورة الفتح وهى مدينة ﴾

(خ) عن اسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض اسفاره وعربن الخطاب كان يسير معه ليلافسه عمر عن شئ فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه فقال عمر نكلتك امك يا عمر كررت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك قال عمر فركت بعيرى حتى تقدمت امام الناس وخشيت ان ينزل في قرآن فاذ لنت ان سمعت صارخا بصرخ بي فقلت لقد خشيت ان يكون نزل في قرآن فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه فقال لقد انزل على الليلة سورة لهي احب الى مما طلعت عليه الشمس ثم قرأ انا فتحناك فتحا مبينا واخرجه الترمذى وزاد فيه وكان في بعض اسفاره بالحديبية (ق) عن انس قال لما نزلت انا فتحناك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر الى قوله فوزا عظيما مرجعه من الحديبية وهم يخالطهم الحزن والكآبة وقد نحر الهدى بالحديبية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد انزلت على آية هى احب الى من الدنيا جميعا لفظه وسلم ولفظ البخارى انا فتحناك فتحا مبينا قال الحديبية فقال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هيتا مريثا فلنا فانزل الله عز وجل ليدخل المؤمنين والمؤمنات تجرى من تحتهما الانهار قال شعبة فقد تمت الكوفة فحدثت هذا كله عن قتادة ثم رجعت فذكرت له فقال اما انا فتحناك فتحا مبينا فعن انس واما هيتا مريثا فعن عكرمة واخرجه الترمذى عن قتادة عن انس قال انزلت على الى صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر مرجعه من الحديبية فقال الى صلى الله عليه وسلم لقد انزلت على الليلة آية احب الى مما على الارض ثم قرأ الى صلى الله عليه وسلم فقالوا هيتا مريثا يا رسول الله لقد بين لك ما يفعل بك فماذا يفعل بنا فنزلت عليه ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجرى من تحتهما الانهار حتى باغ فوزا عظيما

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ انا فتحناك فتحا مبينا ﴿ الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وحده والمعنى اما قضينا وحكمنا لك فتحا مبينا نظهرا بغير قتال ولا تمب واختلّفوا في هذا الفتح فروى قتادة عن انس انه فتح مكة وقال مجاهد انه فتح خيبر وقيل هو فتح فارس والروم وسائر بلاد الاسلام التى بشتمها الله عز وجل له فان قلت على هذه الاقوال هذه البلاد مكة وغيرهالم تكن قد فتحت بعد فكيف قال تعالى انا فتحناك فتحا مبينا بلفظ الماضى قلت وعد الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم

(الائم) التى هى وجوداتهم وهو اخس صفات نفوسهم التى تظهر بأفعالها فى مقام المحو (واذا ما غضبوا) فى تلويثاتهم (هم يغفرون) اى الاختصاص بالمغفرة دون غيرهم (والذين استجابوا لربهم) بلسان الفطرة الصافية اذا دعاهم الى

التوحيد بتجلى نور الوحدة (واقاموا) صلاة المشاهدة ولم يختجوا بآرائهم وعقولهم بل (امرهم شورى بينهم) لعلمهم ان الله مع كل احد شأنا واليه نظر اوفيه سرا ليس لغيره ذلك الشأن والظروا السر (ومارزقناهم ينفقون) بالتكميل (والذين اذا اصابهم البغي هم ينتصرون) بالعدالة احترامهم عن الذلة والانظلام لكونهم فى مقام الاستقامة قائمين بالحق والعدل الذى ظلة فى نفوسهم (وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفى واصمح فأجره على الله انه لا يحب الظالمين ولمن انتصر بعده

ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون فى الارض بغير الحق اولئك لهم عذاب اليم ولمن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم

الامور ومن يضل الله
فله من ولي من بعده وترى
الظالمين لما رأوا العذاب
يقولون هل الى مرد من
سبيل وتراهم يعرضون
عليها خاشعين من الذل
ينظرون من طرف خفي
وقال الذين آمنوا ان
الظالمين الذين خسروا
انفسهم واهليهم يوم القيامة
الا ان الظالمين في عذاب
مقيم وما كان لهم من اولياء
ينصرونهم من دون الله
ومن يضل الله فسا له
من سبيل استحيوا لربكم
من قبل ان يأتي يوم لا مرد له
من الله ما لكم من
ملجأ يومئذ وما لكم من
نكير فان اعرضوا فاعزلنا
عليهم حفيظا ان عليك الا
البلاغ وانا اذا ادقنا الانسان
من ارجحة فرح بهما وان
تصبرهم سيئة بما قدمت ايديهم
فان الانسان كفور لله
ملك السموات والارض
يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء
انثا ويهب لمن يشاء الذكور
او يزوجهم ذكرا وانا
ويجعل من يشاء عقيما انه
عليم قدير وما كان لبشر ان
يكلمه الله الا وحيا اى
الابتلاء اوجه ام ابوعوله
الى مقام الوحدة والفناء

بالفتح وجى به بلفظ الماضي جريا على عادة الله تعالى في اخباره لانما في تحقيقها وتبينها بمنزلة الكاشفة
الموجودة كانه تعالى قال انا قمتناك في حكمتنا وتقديرنا وما قدره وحكم به فهو كاشف لا محالة وقال
اكثر المفسرين ان المراد بهذا الفتح صلح الحديدية وهو الاصح وهو رواية عن انس ومعنى الفتح
فتح المغلق المستصعب وكان الصلح مع المشركين يوم الحديدية مستصعبا متعذرا حتى فتحه الله عز وجل
ويسره وسهله بقدرته ولطفه * عن البراء قال تعدون انتم الفتح فتح مكة ولقد كان فتح مكة
فتحنا ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديدية كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع
عشرة مائة والحديدية بئر فزحناها ولم نترك فيها قطرة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فاتاها
لجلس على شفيرها ثم دعا بانه من ماء فتوضأ ثم تمضمض ودعا ثم صبه فيها فزكناها غير بعيد
ثم انما اصدرتنا وما شيتنا وركابنا وقال الشعبي في قوله انا قمتناك فتحا مبينا قال فتح الحديدية
وغفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر واظموا نخل خيبر وبلغ الهدى محله وظهرت الروم على
فارس ففرح المؤمنون بظهور اهل الكتاب على الجوس وقال الزهري لم يكن فتح اعظم من
صلح الحديدية وذلك ان المشركين اختلطوا بالمسلمين فسمعوا كلامهم فتكن الاسلام في قلوبهم
فاسلم في ثلاث سنين خلق كثير ففزا الاسلام بذلك واكرم الله عز وجل رسوله صلى الله عليه
وسلم * وقوله عز وجل (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) قيل اللام في قوله ليغفر الله
لام كي والمعنى قمتناك فتحا مبينا لكي يجتمع لك مع المغفرة تمام النعمة بالفتح وقال الحسن بن الفضل
هو مردود الى قوله تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك
وما تأخر وليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات وقال ابن جرير هو راجع الى قوله في سورة
النصر واستغفره انه كان توبا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وقيل ان الفتح لم يحمل سببا
للمغفرة ولكن لاجتماع ما قدر له من الامور الاربعة المذكورة وهي المغفرة واتمام النعمة
وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز كانه قال يسرنا لك الفتح ونصرناك على عدوك وغفرنا لك
ذنبك وهديناك صراطا مستقيما ليجمع لك عز الدارين واغراض العاجل والآجل وقيل يجوز
ان يكون الفتح سببا لاغفران لانه جهاد للعدو وفيه الواب والمغفرة مع الظفر بالعدو والقوز
بالفتح وقيل لما كان هذا الفتح سببا لدخول مكة والطواف بالبيت كان ذلك سببا للمغفرة ومعنى
الآية يغفر لك الله جميع ما فرط منك ما تقدم من ذنبك معنى قبل النبوة وما تأخر يعني بعدها
وهذا على قول من يجوز الصلة على الانبياء وقال علماء الخراساني ما تقدم من ذنبك معنى من
ذنب ابويك آدم وحواء ببركتك وما تأخر من ذنوب امتك بدعائك لهم وقال سفيان الثوري
ما تقدم من ذنبك مما كان منك قبل النبوة وما تأخر معنى كل شيء لم تعمله ويدكر مثل هذا على
طريق التاكيد كما تقول اعط من تراه ومن لم تراه واضرب من لقيت ومن لم تلقه فيكون المعنى
ما وقع لك من ذنب وما لم يقع فهو مغفورك وقيل المراد منه ما كان من سهو وغفلة وتأول
لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن له ذنب كذنوب غيره فالمراد بذكر الذنب هنا ماعسى ان
يكون وقع منه من سهو ونحو ذلك لان حسنات الابرار سيئات المقربين فسماء ذنبا فاما كان من
هذا القبيل وغيره فهو مغفوره فاعلم الله عز وجل بذلك وانه مغفوره لبيته نعمته عليه وهو قوله
تعالى (ويتم نعمته عليك) يعني بالنبوة وما اعطاك من الفتح والنصر والتحسين (وبهديك

فيه ثم التحقق بوجوده في
مقام البقاء فيوحى اليه بلا
واسطة كما قال الله تعالى ثم
دنا فتدلى فكان قاب قوسين
او ادنى فأوحى الى عبده
ما اوحى (او من وراء حجاب)
بكونه في حجاب القلب
ومقام تجليات الصفات
فيكلمه على سبيل المناجاة
والكلمة والمكاشفة والمحادثة
دون الرؤية لاحتجابها
بحجاب الصفات كما كان
حال موسى عليه السلام
(او يرسل رسولا فيوحى
بأذنه ما يشاء) من الملائكة
فيوحى اليه على سبيل الا
لقاء والفتى في الروح
والالهام او الهتاف او الملام
كما قال عليه السلام ان روح
القدس نثقت في روعي ان
نفسا لن تموت حتى تستكمل
رزقها (انه على) من ان
يواجهه ويخاطب بل يفنى
ويتلاشى من بواجهه لعلوه
من ان يبقى معه غيره ويحتل
شيء حضوره (حكيم)
يدبر بالحكمة وجوه التكليم
ليظهر علمه في تفاصيل المظاهر
ويكمل به عبادته ويمتدوا
اليه ويعرفوه * ومثل ذلك
الايحاء على الطرق الثلاثة
(وكذلك او حينما اليك

صراط مستقيما) يعني ويهديك الى صراط مستقيم وهو الاسلام ويشبك عليه المعنى ليجمع
لك مع الفتح تمام النعمة بالمغفرة والهداية الى صراط مستقيم وهو الاسلام وقيل معناه ويهدي بك
الى صراط مستقيم (وينصرك الله نصر عزيزا) يعني غالبا ذاعز وضعة وظهور على الاعداء
وقد ظهر النصر بهذا الفتح المبين وحصل الامن بحمد الله تعالى فان قلت وصف الله تعالى النصر بكونه
عزيزا والعز هو المنصور صاحب النصر فامعناه قلت معناه ذاعزة كقوله عيشة راضية اي ذات
رضا وقيل وصف النصر بما يوصف به المنصور اسنادا مجازيا يقال هذا كلام صادق كما يقال
متكلم صادق وقيل معناه نصر عزيزا صاحبه فحذف المضاف ايجازا واختصارا وقيل انما يحتاج
الى هذه التقديرات اذا كانت العزة من الغلبة والعزير الغالب اما اذا قلنا ان العزيز هو النفيس
القليل او العديم الظير فلا يحتاج الى هذه التقديرات لان النصر الذي هو من الله تعالى عزيز
في نفسه لكونه من الله تعالى فصيح وصف كونه نصر عزيزا * قوله تعالى (هو الذي انزل
السكينة في قلوب المؤمنين) يعني الطمأنينة والوقار في قلوبهم اثلا تنزع نفوسهم قال ابن
عباس كل سكينة في القرآن طمأنينة الا التي في سورة البقرة وقد تقدم تفسيرها في موضعها ولما
قال الله تعالى وينصرك الله نصر عزيزا بين وجه هذا النصر كيف هو وذلك انه تعالى جعل
السكينة التي هي الطمأنينة واشبات في قلوب المؤمنين ويلزم من ذلك ثبات الاقدام عند اللقاء
في الحروب وغيرها فكان ذلك من اسباب النصر الذي وعد الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم
* ثم قال تعالى (يزدادوا ايمانا مع ايمانهم) وذلك انه تعالى جعل السكينة والطمأنينة في قلوب
المؤمنين سببا لزيادة الايمان في قلوبهم وذلك انه كلما ورد عليهم امر او نهي آموه وعملوا بمقتضاه
فكان ذلك زيادة في ايمانهم وقال ابن عباس بعث الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم
بشهادة ان لا اله الا الله فلا آمنوا به وصدقوه رادهم الصلاة ثم الركاة ثم الصوم ثم الحج ثم
الجهاد حتى اكل دينهم فكلما امروا بشيء وصدقوه ازدادوا تصديقا الى تصديقهم وقال
الضحك يقينا مع يقينهم وقال الكلبي هذا في امر الحديبية حين صدق الله رسوله الرؤيا بالحق
وقيل لما آمنوا بالاصول وهو التوحيد وتصديق الرسول صلى الله عليه وسلم فيما اخبر به
عن الله عز وجل وآمنوا بالبعث بعد الموت والجنة والنار وآموا بالفروع وهي جميع التكليف
البدنية والمالية كان ذلك زيادة في ايمانهم (ولله جنود السموات والارض) لما قال الله عز وجل
وينصرك الله نصر عزيزا وكان المؤمنون في قلة من العدد والعدد فكان قائلا قال كيف
ينصره فاخبره الله عز وجل ان له جنود السموات والارض وهو قادر على نصر رسوله
صلى الله عليه وسلم ببعض جنوده بل هو قادر على ان يهلك عدوه بصيحة ورجفة وصاعقة
ونحو ذلك فلم يفعل بل انزل سكينة في قلوبكم ايها المؤمنون ليكون نصر رسول الله صلى الله
عليه وسلم واهلاك اعدائه على ايديكم فيكون لكم الثواب ولهم العقاب وفي جنود السموات
والارض وجوه الاول انهم ملائكة السموات والارض الثاني ان جنود السموات الملائكة وجنود
الارض جميع الحيوانات الثالث ان جنود السموات مثل الصاعقة والصيحة والحجارة وجنود
الارض مثل الزلازل والخسوف والخرق ونحو ذلك (وكان الله عليما) يعني بجميع جنوده

روحاً) تحيا به القلوب
الميتة (من) عالم (امرنا)
المنزه عن الزمان المقدس
عن المكان (ما كنت تدري
ما الكتاب) اى العقل
الفرقانى الذى هو كمالك
الخاص بك (ولا الايمان)
اى الخفى الذى حصل لك
عند البقاء بعد الفناء حال
كونك محبوبا بغواشي
نشأتك وحال وصولك
لفنائك وتلاشى وجودك
(ولكن جددناه نورا)
عند استقامتك (تهدى به
من نشاء من عبادنا)
المخصوصين بالعناية الازلية
اما المحبوبين واما المحبين
(وانك) اياها الحبيب (تهدى)
بنا من نشاء (الى صراط
مستقيم) لا يبلغ كنهه ولا
يدرى وصفه (صرط الله
الذى له ما فى السموات
وما فى الارض) المخصوص
به اى طريق التوحيد
الذاتى الشامل للتوحيد
الصفائى والافعالى المسمى
توحيد الملك اعنى سير الذات
الاحدية مع جميع الصفات
الظاهرة والباطنة بالكية
سموات الارواح وارض
الجسم المطلق (الا الى الله
تصير الامور) بالفناء فيه
فينادى بذاته لمن الملك

الذين فى السموات والارض (حكيماً) يعنى فى تدبيرهم وقيل عليهما بما فى قلوبكم ايها المؤمنون
حكيماً حيث جعل النصر لكم على اعدائكم * قوله عز وجل (ليدخل المؤمنين والمؤمنات
جنت تجري من تحتها الانهار) يستدعى سابقاً تقديره هو الذى انزل السكينة فى قلوب المؤمنين
ليدخلهم جنت وقيل تقديره ان من علمه وحكمته ان سكن قلوب المؤمنين يصلح الحديدية
ووعدهم الفتح والنصر ليشكروه على نعمه فيثيهم ويدخلهم جنت تجري من تحتها الانهار وقد
تقدم ما روى عن انس انه لما نزل قوله تعالى انا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك
وما تاخر قال الصحابة هنيئاً مرثياً قد بين الله تعالى ما يفعل بك فاذا يفعل بنا فانزل الله عز وجل
الآية التى بعدها ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنت تجري من تحتها الانهار (خالدين فيها ولا يكفر
عنهم سيئاتهم) فان قلت تكفير السيئات انما يكون قبل دخولهم الجنة فكيف ذكره بعد دخولهم
الجنة قلت الواو لا تقتضى الترتيب وقيل ان تكفير السيئات والمغفرة من توابع كون المكلف
من اهل الجنة فقدم الادخال بالذكر بمعنى انه من اهل الجنة (وكان ذلك عند الله فوزاً عظيماً)
يعنى ان ذلك الادخال والتكفير كان فى علم الله تعالى فوزاً عظيماً (ويعذب المنافقين والمنافقات
والمشركين والمشركات) يعنى المنافقين والمنافقات من اهل المدينة والمشركين والمشركات من
اهل مكة وانما قدم المنافقين على المشركين هنا وفى غيره من المواضع لان المنافقين كانوا اشد على
المؤمنين من الكافرين لان الكافر يمكن ان يحترز منه ويجاهد لانه عدو مبين والمنافق لا يمكن ان يحترز
منه ولا يجاهد فلهذا كان شره اكثر من شر الكافر فكان تقديم المنافق بالذكر اولى (الظانين
بالله ظن السوء) يعنى انهم ظنوا ان الله تعالى لا ينصر محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (عليهم
دائرة السوء) يعنى عليهم دائرة العذاب والهلاك (وغضب الله عليهم) زيارة فى تعذيبهم
وهلاكهم (ولعنهم) يعنى وابعدهم وطردهم عن رحته (واعدهم جهنم) يعنى فى الآخرة
(وساءت مصيراً) يعنى ساءت جهنم منقلباً (ولله جنود السموات والارض) تقدم تفسيره
بقى ما فائدة التكرير ولم قدم ذكر جنود السموات والارض على ادخال المؤمنين الجنة ولم اخر
ذكر جنود السموات والارض هنا بعد تعذيب المنافقين والكافرين فنقول فائدة التكرار
للتأكيد وجنود السموات والارض منهم من هو للرحمة ومنهم من هو للعذاب فقدم ذكر
جنود السموات والارض قبل ادخال المؤمنين الجنة ليكون مع المؤمنين جنود الرحمة فيثبتوهم
على الصراط وعند الميزان فاذا دخلوا الجنة افضوا الى جوار الله تعالى ورحته والقرب منه
فلا حاجة لهم بعد ذلك الى شئ واخر ذكر جنود السموات والارض بعد تعذيب الكافرين
والمنافقين ليكون معهم جنود السخط فلا يفارقوهم ابداً فان قلت قال فى الآية الاولى وكان الله
عليها حكيماً وقال فى هذه الآية (وكان الله عزيزاً حكيماً) فما معناه قلت لما كان فى جنود
السموات والارض من هو للرحمة ومن هو للعذاب وعلم الله ضعف المؤمنين ناسب ان تكون
خاتمة الآية الاولى وكان الله عليها حكيماً ولما بالغ فى وصف تعذيب الكافر والمنافق وشده ناسب
ان تكون خاتمة الآية الثانية وكان الله عزيزاً حكيماً فهو كقوله اليس الله بعزيز ذى انتقام
وقوله اخذناهم اخذ عزيزاً مقتدر * قوله تعالى (انا ارسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً)
الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ذكره فى معرض الاثنان عليه حيث شرفه بالرسالة وبشئ

اليوم ويجب هو نفسه
بقوله لله الواحد القهار
والله تعالى اعلم

﴿سورة الزخرف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

حم والكتاب المبين انا
جعلناه اقم بأول الوجود
وهو الحق وآخره وهو
محمد وما اجل قسما بما هو
اصل الكل وكله ولهذا
كانت الشهادة بهما اساس
الاسلام وعاد الايمان
والجمع بينهما هو المذهب
الحق والملة القويمة فان
احدية الوجود والتأثير
هو الجبر واثبات التفصيل
في الوجود والتأثير هو
القدر والجمع بينهما بقولنا
لا اله الا الله محمد رسول
الله هو الصراط المستقيم
والدين المتين او بما يناسب
الكتاب وهو اللوح والقلم
لقوله تعالى ن والقلم وما
يسطرون وقد يكنى عن
الكلمة بآخرها كما يكنى
عنها بأولها فعلى الوجه
الاول يمكن ان يؤول
الكتاب بنفس محمد لكونه
مينا للحق جمعا وتفصيلا
وكونه منزلا من عند الله
(قرآنا) اى جامعا لجميع
تفاصيل الوجود حاصرا
لصفات الالهية والاراتب

الى الكافة شاهدا على اعمال امته ومبشرا يعنى لمن آمن به واطاعه بالثواب ونذيرا يعنى لمن خافه
وعصى امره بالعقاب ثم بين فائدة الارسال فقال تعالى ﴿ليؤمنوا بالله ورسوله﴾ فالضمير فيه للناس
المرسل اليهم (وبعزوروه) يعنى ويقووه وينصروه والتعزير نصر مع تعظيم (ويوقروه)
يعنى ويعظموه والتوقير التعظيم والتبجيل (ويسبحوه) من التسبيح الذى هو التنزيه من جميع
القائص او من السجدة وهى الصلاة قال الزمخشري والضمائر لله تعالى والمراد بتعزير الله تعزير
دينه ورسوله صلى الله عليه وسلم ومن فرق الضمائر فقد ابدع وقال غيره الكنايات فى قوله ويعزروه
ويوقروه راجعة الى الرسول صلى الله عليه وسلم وعندها تم الكلام فالوقوف على ويوقروه وقف
تام ثم ابتدئ بقوله ويسبحوه (بكرة واصيلا) على ان الكناية فى ويسبحوه راجعة الى الله تعالى
يعنى ويصلوا الله او يسبحوا الله بالعبادة والعشى قوله عز وجل (ان الذين يبايعونك انما
يبايعون الله) يعنى ان الذين يبايعونك يا محمد بالخدمة على ان لا يفروا انما يبايعون الله لانهم باعوا
انفسهم من الله عز وجل بالجنة واصل البيعة العقد الذى يعقده الانسان على نفسه من بذل
الطاعة للامام والوفاء بالعهد الذى التزمه له والمراد بهذه البيعةبيعة الرضوان بالحديبية وهى
قرية ليست بكبيرة بينها وبين مكة اقل من مرحلة او مرحلة سميت بيثرها هناك وقد جاء فى الحديث
ان الحديبية بئر قال مالك هى من الحرم وقال ابن القصار بعضهم من الحل ويجوز فى الحديبية
التخفيف والتشديد والتخفيف افصح وعامة المحدثين يشددونها (ق) عن يزيد بن عبيد قال قلت
لسلمة بن الاكوع على اى شئ يبايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على الموت (م) عن معقل
بن يسار قال لقد رايتنى يوم الشجرة والنبي صلى الله عليه وسلم يبايع الناس وانا رافع غصنا من
اغصانها عن راسه ونحن اربع عشرة مائة قال لم نبايعه على الموت ولكن بايعناه على ان لا نفر
قال العلماء لا منافاة بين الحديبيين ومعناها صحيح بايعه جاعه منهم سلمة بن الاكوع على الموت
فلا يزالون يقاتلون بين يده حتى يقتلوا او ينتصروا و بايعه جاعة منهم معقل بن يسار على ان
لا يفروا (خ) عن ابن عمر قال ان الناس كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية تفرقوا فى
ظلال الشجر فاذا الناس يحرقون بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال يعنى عمر بايع الله انظر ماشا
الناس احد قوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب فوجدهم يبايعون فبايعهم ثم رجع الى عمر
فخرج فبايع وقوله تعالى (يدالله فوق ايديهم) قال ابن عباس يدالله بالوفاء بما وعدهم من
الخير فوق ايديهم وقال السدى كانوا يأخذون بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيبايعونه ويدالله
فوق ايديهم كذا نقله البغوى عنه وقال الكلى نعمة الله عليهم فى الهداية فوق ما صنعوا
من البيعة وقال الامام فخر الدين الرازى يدالله فوق ايديهم يحتمل وجوها وذلك لان اليد
فى الموضعين اما ان تكون بمعنى واحد واما ان تكون بمعنىين فان قلنا انها بمعنى واحد فوجهان
احدهما يدالله بمعنى نعمة الله عليهم فوق احسانهم كما قال بل الله يمكن عليكم ان هذا كمال الايمان
وثانيهما يدالله فوق ايديهم اى نصرته يا هم اقوى واعلى من نصرتهم اياه يقال اليد لقلاى اى
الغلبة والنصرة والقوة وان قلنا انها بمعنىين فقول اليد فى حق الله تعالى بمعنى الحفظ وفى حق
المبايعين بمعنى الجارحة فيكون المعنى يدالله فوق ايديهم بالحفظ وقال الزمخشري لما قال انما
يبايعون الله اكده تأكيدا على طريقة التخييل فقال يدالله فوق ايديهم يريد ان يد رسول الله

الوجودية والكمالية
(هريبالكم تعقلون)
ما نخطبكم به (وانه في
ام الكتاب) اى اصل
الوجود في الرتبة الاولى
واول نقطة الوجود
الاضافى الممتاز بالنعين
الاول من الوجود المطلق
التالى للهوية المحضة المشار
اليه بقوله (لدى العلى) رفيع
القدر بحيث لا رفعة وراءها
(حكيم) ذوا الحكمة اذ به
ظهرت صور الاشياء
وحقائقها اعيانها وصفاتها
وترتيب الموحودات
ونظامها على ما هي عليه
واما على الوجه الثانى
فلا يستقيم هذا التأويل
بل هو القرآن المبين للتوحيد
والفصيل الدال عليهما
المقسم به اجالا وانه في ام
الكتاب اى الروح الاعظم
المشتل على كل العلوم بل
كل الاشياء لدنيا قريبا مسا
اقرب من سائر العلوم
الحاصلة في مراتب التنزلات
فان العلم الدنى هو الذى
انتقش في الروح الدنى
هو اول الارواح قبل تنزله
في المراتب وكون القرآن
ذا الحكمة كونه مشتملا
على الحكمة النظرية المفيدة
للاعتقادات الحقة من

صلى الله عليه وسلم التى تعلوا يدى المبايين هي يد الله والله منزله من الجوارح ومن صفات الاجسام
واما المعنى تقرير ان عقد الميثاق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كعقده مع الله عز وجل من غير
تفاوت بينهما كقوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله هذا مذهب اهل التأويل وكلامهم
في هذه الآية ومذهب الساف السكوت عن التأويل وامرار آيات الصفات كما جاءت وتفسيرها
قراءتها والايان بها من غير تشبيه ولا تكيف ولا تعطيل * وقوله تعالى (فننكث فانما ينكث
على نفسه) يعنى من نقض العهد الذى عهده مع الله صلى الله عليه وسلم ونكث البيعة فان ويا
ذلك وضرم يرجع اليه ولا يضرا لانفسه (ومن اوفى بما عاهد عليه الله) يعنى من البيعة
(فسيؤتيه اجرا عظيما) يعنى فى الآخرة وهو الجنة * قوله تعالى (سيقول لك المخلفون من
الاعراب) قال ابن عباس وبجاهد يعنى اعراب غفار ومزينة وجهينة واشجع والنخع واسلم
وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اراد المسير الى مكة عام الحديبية معتمرا استنفر من
حول المدينة من الاعراب واهل البوادي ليخرجوا معه حذرا من قريش ان يعرضوا له بحرب
او يصدوه عن البيت فاحرم بالعمرة وساق الهدى ليعلم الناس انه لا يريد حربا فتأفل عنه كثير
من الاعراب وتحلفوا واعتلوا بالشغل فانزل الله تعالى فيهم سيقول لك يا محمد المخلفون
من الاعراب الذين خلفهم الله عز وجل عن صحبتك اذ رجعت اليهم من عمرتك هذه وعانتهم
على الخلف عك (شغلنا اموالنا واهلونا) يعنى النساء والذراري يعنى لم يكن لسان
يخلفا فيهم فلدا تخلفا عك (فاستغفرنا) اى انا مع عذرنا معترفون بالاساءة فاستغفرنا بسبب
تخلفنا عك فاكدهم الله تعالى فقال (يقولون يا لستهم ما ليس في قلوبهم) يعنى انهم في طلب
الاستغفار كاذبون لانهم لا يبالون باستغفر لهم الى صلى الله عليه وسلم ام لا (قل فنملك لكم
من الله شيا ان ارادكم ضرا) يعنى سوا (او ارادكم نفعا) وذلك انهم ظنوا ان تخلفهم عن
الى صلى الله عليه وسلم يدفع عنهم الضر او يجعل لهم النفع بالسلامة لهم في انفسهم واهلهم
فاخبرهم الله عز وجل انه ان اراد شيئا من ذلك لم يقدر احد على دفعه (بل كان الله بما تعملون
خيرا) يعنى من اظهاركم الاعتذار وطلب الاستغفار واخفائكم الفاق (بل ظنتم ان لن ينقلب
الرسول والمؤمنون الى اهلهم ايدا) يعنى ظنتم ان العدو يستأصلهم فلا يرجعون الى اهلهم
(وزين ذلك في قلوبكم) يعنى زين الشيطان ذلك الظن عدكم حتى قطعتم به حتى صار الظن
بقيتا عدكم وذلك ان الشيطان قديوسوس في قلب الانسان بالثى ويزيله حتى يقطع به
(وظنتم ظن السوء) يعنى وظنتم ان الله يخلف وعده وذلك انهم قالوا ان محمدا واصحابه اكلة
راس يريدون بذلك قتلهم فلا يرجعون فابن تدهبون معهم انظروا ما يكون من امرهم (وكنتم
قومابورا) يعنى وصرتهم بسبب ذلك الظن الفاسد قومابارين هالكين (ومن لم يؤمن بالله
ورسوله فاننا اعتدنا للكافرين سعيرا) لسان الله تعالى حال المخلفين عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم وبين حال ظمهم الفاسد وان ذلك يفضى بصاحبه الى الكفر حرصهم على الايمان والتوبة
من ذلك الظن الفاسد فقال تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله وظن ان الله يخلف وعده فانه
كافروا واعتدنا للكافرين سعيرا (ولله ملك السموات والارض يغفر لمن يشاء ويمدب من يشاء)
لما ذكر الله تعالى حال المؤمنين المبايين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وحال الظانين ظن السوء

اخبر ان له ملك السموات والارض ومن كان كذلك فهو يغفر لمن يشاء بمشيئته ويعذب من يشاء ولكن غفرانه ورحمته اعم واشمل واتموا كل واليه الاشارة بقوله تعالى (وكان الله غفورا رحيما) * قوله عز وجل (سيقول المخلفون) يعني الذين تخلفوا عن الحديبية (اذا انطلقتم) يعني اذا سرتهم وذهبتم ايها المؤمنون (الى ما نأخذوها) يعني غنائم خيبر وذلك ان المؤمنين لما انصرفوا من الحديبية على صلح من غير قتال ولم يصدوا من الغنائم شيئا وعدهم الله عز وجل فتح خيبر وجعل غنائمها لمن شهد الحديبية خاصة عوضا عن غنائم اهل مكة حيث انصرفوا عنهم ولم يصدوا منهم شيئا (ذرونا تتبعكم) يعني الى خيبر فنشهد معكم قتال اهلها وفي هذا بيان كذب المخلفين عن الحديبية حيث وقالوا اشغتنا والناوا اهلونا اذ لم يكن لهم هناك طمع في غنيمة وها قالوا ذرونا تتبعكم حيث كان لهم طمع في الغنيمة (يريدون ان يدلووا كلام الله) يعني يريدون ان يغيروا ويدلووا مواعيد الله لاهل الحديبية حيث وعدهم غنيمة خيبر لهم خاصة وهذا قول جمهور المفسرين وقال مقاتل يعني امر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم حيث امره ان لا يسير منهم احدا الى خيبر وقال ابن زيد هو قول الله تعالى فاستأذنوك للخروج فقل لن يخرجوا معي ابدا والقول الاول اصوب (قل) اي قل لهم يا محمد (لن تتبعونا) يعني الى خيبر (كذلك قال الله من قبل) يعني من قبل مرجعنا اليكم ان غنيمة خيبر لمن شهد الحديبية ليس لغيرهم فيها نصيب (فسيقولون بل تحسدونا) يعني يمنعكم الحسد ان نصيب معكم من الغنائم شيئا (بل كانوا لا يفقهون الا قليلا) يعني لا يعلمون ولا يفهمون عن الله مالهم وما عليهم من الدين الا قليلا منهم وهو من تاب منهم وصدق الله ورسوله قوله عز وجل (قل للمخلفين من الاعراب) لما قال الله للنبي صلى الله عليه وسلم (قل ان تتبعونا) وكان المخلفون جمعا كثيرا من قبائل متشعبة وكان فيهم من ترجى توبته وخيره بخلاف الذين مردوا على النفاق واستمروا عليه فجعل الله عز وجل لقبول توبتهم علامة وهي انهم يدعون الى قوم اولي بأس شديد فان اطاعوا كانوا من المؤمنين ويؤتيهم الله اجرا حسنا وهو الجنة وان تولوا واعرضوا عادوا اليه كانوا من المنافقين ويعذبهم عذابا باليا واختلفوا في المشار اليهم بقوله (استدعون الى قوم اولي بأس شديد) من هم فقال ابن عباس ومجاهد هم اهل فارس وقال كعب هم الروم وقال الحسن هم فارس والروم وقال سعيد بن جبير هو ارن وثقيف وقال قتادة هو ارن وغطفان يوم حنين وقال الزهري وجاعة هم بنو حنيفة اهل اليمامة اصحاب مسيلة الكذاب وقال رافع بن خديج كنا نقرأ هذه الآية ولا نعلم من هم حتى دعا ابو بكر رضي الله تعالى عنه الى قتال بني حنيفة فعلنائهم هم وقال ابن جريج دعاهم عن رضي الله عنه الى قتال فارس وقال ابو هريرة لم يأت تأويل هذه الآية بعد واقوى هذه الاقوال قول من قال انهم هو ارن وثقيف لان الداعي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وابعدها قول من قال انهم بنو حنيفة اصحاب مسيلة الكذاب اما الدليل على صحة القول الاول فهو ان العرب كان قد ظهر امرهم في آخر الامر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فلم يبق الا مؤمن نقي طاهر او كافر مجاهر واما المنافقون فكان قد علم حالهم لا متاع النبي صلى الله عليه وسلم من الصلاة عليهم وكان الداعي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حرب من خالفه من الكفار وكانت هو ارن وثقيف من اشد العرب بأسا وكذلك غطفان فاستنفر النبي صلى الله عليه وسلم العرب لغزوة حنين وبني المصطلق فصبح بهذا البيان ان الداعي هو النبي صلى الله

التوحيد والنبوة وبيان احوال المعاد وامثالها فالحكمة العملية من بيان احكام افعال المكلفين كالثرائع وكيفية السلوك في المراتب واحوال المكاسب والمواهب (افنضرب عنكم الذكر صفحاً ان كنتم قوما مسرفين) اي انهم لم يتركوا الذكر عنكم لاسرافكم وانما كانت الحاجة الى الذكر للاسراف اذ لو كانوا على السيرة العادلة والطريقة الوسطى لما احتجج الى التذكير بل التذكير يجب عند الافراط والتفريط ولهذا بعث الانبياء في زمان الفترة قال الله تعالى كان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين (وكم ارسلنا من نبي في الاولين وماياتهم من نبي الا كانوا به يستهزؤن وهاك ايات منهم بطشاً ومضى من الاولين وثبت سأتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلفهن العزيز السليم الذي جعل لكم الارض مهذا وجعل لكم فيها سبلا لعلكم تهتدون والذي نزل من السماء ماء بقدر فأنشربنا به بلدة ميتا

عليه وسلم فان قيل هذا متنع لوجهين احدهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لن تتبعونا وقال لن تخرجوا معي ابدأ فكيف كانوا يتبعونه مع هذا التنبى الوجه الثاني قوله اولى بأس شديد ولم يبق للنبي صلى الله عليه وسلم حرب مع قوم اولى بأس شديد لان الرعب كان قد دخل قلوب العرب كافة فنقول الجواب عن الوجه الاول من وجهين احدهما ان يكون قوله قل لن تتبعونا ولن تخرجوا معي ابدأ مقيد بقيد هو ان يكون تقديره قل لن تتبعونا ولن تخرجوا معي ابدأ مادمت على ما انتم عليه من النفاق والمخالفة وهذا القيد لا بد منه من اسلم وحسن اسلامه وجب عليه الجهاد ولا يجوز منعه من الخروج الى الجهاد مع النبي صلى الله عليه وسلم الوجه الثاني في الجواب عن الوجه الاول ان المراد من قوله لن تتبعونا ولن تخرجوا معي ابدأ يعنى في غزوة خيبر لانها كانت مخصوصة بمن شهد بعة الرضوان بالحديبة دون غيرهم ثم نقول ان النبي صلى الله عليه وسلم لو لم يدعهم الى الجهاد معه او منعهم من الخروج الى الجهاد معه لامتنع ابو بكر وعمر من الاذن لهم في الخروج الى الجهاد معهما كما امتنع من اخذ الزكوة من ثعلبة لامتناع النبي صلى الله عليه وسلم من اخذها وما الجواب عن الوجه الثاني وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يبق له حرب مع قوم اولى بأس شديد فقير مسلم لان الحرب كانت باقية مع قريش وغيرهم من العرب وهم اولو بأس شديد فثبت بهذا البيان ان الداعي للمخلفين هو النبي صلى الله عليه وسلم واما قول من قال ان ابابكر دعاهم الى قتال بني حنيفة اصحاب مسيلة الكذاب وان عمر دعاهم الى قتال فارس والروم فظاهر في الدلالة وفيه دليل على صحة خلافتهم لان الله تعالى وعد على طاعتهم الجنة وعلى مخالفتهم النار * وقوله تعالى (تقاتلونهم اويسلون) فيه اشارة الى وقوع احد الامرين اما الاسلام او القتل (فان طيعوا يؤتكم الله اجرا حسنا) يعنى الجنة (وان تولوا) يعنى تعرضوا عن الجهاد (كما توليت من قبل) يعنى عام الحديبية (يعذبكم عذابا ليلما) يعنى النار ولما نزلت هذه الآية قال اهل الزمان والاعذار كيف حالنا يا رسول الله فانزل الله عز وجل (ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج) يعنى في الخلف عن الجهاد وهذه اعذار ظاهرة في جواز ترك الجهاد لان اصحابها لا يقدر على الكر والفر لان الاعمى لا يمكنه الاقدام على العدو والطلب ولا يمكنه الاحتراز منه والهرب وكذلك الاعرج والمريض وفي معنى الاعرج الزمن المقعد والاقطع وفي معنى المريض صاحب السعال الشديد والطحال الكبير والذين لا يقدر على الكر والفر فهذه اعذار مانعة من الجهاد ظاهرة ومن وراء ذلك اعذار اخرد ون ما ذكر وهي الفقر الذي لا يمكن صاحبه ان يستحب معه ما يحتاج اليه من مصالح الجهاد والاشغال التي تعوق عن الجهاد كتمريض المريض الذي ليس له من يقوم مقامه عليه ونحو ذلك وانما قدم الاعمى على الاعرج لان عذر الاعمى مستمر لا يمكن الانتفاع به في حرس ولا غيره بخلاف الاعرج لانه يمكن الانتفاع به في الحراسة ونحوها وقدم الاعرج على المريض لان عذر المريض لا مكان زوال المرض عن قريب (ومن بطع الله ورسوله) يعنى في امر الجهاد وغيره (يدخله جنات تجري من تحتها الانهار ومن يتول) يعنى يعرض عن الطاعة ويستمر على الكفر والنفاق (يعذبه عذابا ليلما) يعنى في الآخرة * قوله عز وجل (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك) يعنى بالحديبة على ان يناجزوا قريشا ولا يفروا (تحت الشجرة) وكانت هذه الشجرة سمرة (ق) عن طارق بن عبد الرحمن قال انطلقت حاجا

كذلك تخرجون والذي خلق الازواج كلها وجعل لكم من الفلك والانعام ما تركبون لتستووا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم اذا استويتم عليه وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا لنقلبون وجعلوا له من عباده جزءا ان الانسان لكفور مبين ام اتخذما يتخلفا واصفاكم بالبنيين واذا بشرا احدهم بما ضرب للرجن مثلا ظل وجهه مسودا وهو كظيم او من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا اشهدوا خلقهم سكتب شهداتهم ويسئلون) اى اعترفوا بأنه خالق السموات والارض ومبدعها وفاطرهما وقد جسموه وجزؤوه باثبات الولد له الذي هو بعض من الوالد مماثل له في النوع لكونهم ظاهرين جسمانيين لا يتجاوزون عن رتبة الحس والخيال ولا يتجردون عن ملابس الجسمانيات فيدركون الحقائق المجردة والذوات المقدسة فضلا

فررت يقوم يصلون فقلت ما هذا المسجد قالوا هذه الشجرة حيث بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان فأتيت ابن المسيب فأخبرته فقال سعيد كان أبي ممن بايع تحت الشجرة قال فلما خرجنا من العام المقبل نسيناها فحسبت علينا فلم نقدر عليها قال سعيد فاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعلموها وعلموها فانتم اعلم فضحك وفي رواية عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال لقد رايت الشجرة ثم اتيتها بعد عام فلم اعرفها لوروى ان عمر مر بذلك المكان بعد ان ذهبت الشجرة فقال ابن كانت فجعل بعضهم يقول ههنا وبعضهم يقول ههنا فلما كثر اختلافهم قال سيروا ذهبت الشجرة (خ) عن ابن عمر قال رجعنا من العام المقبل فمما اجتمع منا اثنان على الشجرة التي بايعنا تحتها وكانت رجة من الله تعالى (م) عن ابي الزبير انه سمع جابري سئل كم كانوا يوم الحديبية قال كنانا ربع عشرة مائة فبايعناه وعمر آخذيده تحت الشجرة وهي سمره فبايعناه جميعا غير جدي بن قيس الانصاري اختفى تحت بطن بعيره زاد في رواية قال بايعناه على ان لانفر ولم يبايعه على الموت واخرجه الترمذي عن جابر في قوله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة قال بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان لانفر ولم يبايعه على الموت (ق) عن عمرو بن دينار قال سمعت جابري بن عبد الله يقول قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية انتم اليوم خير اهل الارض وكنا الفا واربع مائة قال ولو كنت ابصر اليوم لاريتكم مكان الشجرة وروى سالم عن جابر قال كنا خمس عشرة مائة (ق) عن عبد الله بن ابي اوفى قال كان اصحاب الشجرة الفا وثلثمائة وكانت اسلم ثمن المهاجرين وهذه البيعة تسمى بيعة الرضوان لهذه الآية وكان سبب هذه البيعة على ما ذكر محمد بن اسحق عن بعض اهل العلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا خراش بن امية الخزاعي حين نزل الحديبية فبعثه الى قريش بمكة وحمله على جل يقال له الثعلب ليبلغ اشرافهم عنه ما جاء له فعقروا جل رسول الله صلى الله عليه وسلم وارادوا قتله فنعتهم الاحابيش فخلوا سبيله حتى اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب ليعثه الى مكة فقال يا رسول الله انى اخاف على نفسى قريشا وليس بمكة من بنى عدي بن كعب احد وقد عرفت قريش عداوتى اياها وغلظتى عليها ولكن ادلك على رجل هو اعز بها منى عثمان بن عفان فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان فبعثه الى ابي سفيان واشراف قريش يخبرهم انه لم يأت الحرب انما جاء زائر هذا البيت معظما لحرمة فخرج عثمان الى مكة فلقاه ابا بن سعيد بن العاص حين دخل مكة او قبل ان يدخلها فنزل عن دابته وحمله بين يديه ثم اردفه واجاره حتى بلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عظما قريش لثمان حين فرغ من رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شئت ان تطوف بالبيت فطف به فقال ما كنت لافعل حتى يطوف به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحتبسته قريش عندها فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين ان عثمان قد قتل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نبرح حتى نناجز القوم ودعا الناس الى البيعة فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة وكان الناس يقولون بايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الموت قال بكير بن الاشجج بايعوه على الموت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل على ما استطعتم وقد تقدم عن جابر ومقل بن يسار انهما قال لا لم يبايعه على الموت ولكن بايعناه على ان لانفر وقد تقدم ايضا الجمع بين هذا

عن ذوات الله تعالى فكل ما تصوروا وتخلوا كان شيا جسمانيا ولهذا كذبوا الانبياء في اثبات الآخرة والبعث والنشور وكل ما يتعلق بالمعاد اذ لا يتعدى ادراكهم الحياة الدنيا وعقولهم المحبوبة عن نور الهداية امور العاش فلا مناسبة اصلا بين ذواتهم وذوات الانبياء الا في ظاهر البشرية فلا حاجة الى ما وراءها * ولما سمعوا من اسلافهم قول الاوائل من الحكماء في اثبات النفوس الملكية وتأنيثهم اياها اما باعتبار اللفظ واما باعتبار تأثرها وانفعالها عن الارواح المقدسة العقلية مع وصفهم اياها بالقرب من الحضرة الالهية توهموا انوثتها في الحقيقة التي هي بازاء الذكورة في الحيوان مع اختصاصها بالله فجعلوها بنات وقلم يعتقدوها العامى الا صوراً انسية لطيفة في غاية الحسن (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم) لما سمعوا من الانبياء تعليق الاشياء بمشيئة الله تعالى افترضوه وجعلوه ذريعة في الانكار وقالوا ذلك لاعن علم واثقان بل على سبيل العناد والاحكام

ولهذا ردهم الله تعالى بقوله
(ما لهم بذلك من علم) اذ لو
علموا ذلك لكانوا موحدين
لا ينسبون التأثير الا الى الله
فلا يسعهم الا عبادته دون
غيره اذ لا يرون حينئذ غيره
نفعاً ولا ضرراً (انهم الا
يخترصون) لتكذيبهم انفسهم
في هذا القول بالفعل حين
عظموهم وخافوهم وخوفوا
انبياءهم من بطشهم كما قال
قوم هود ان نقول الا اعتراك
بعض آلهتنا بسوء ولما خوفوا
ابراهيم عليه السلام كيدهم
اجاب بقوله ولا اخاف ما
تسركون به الا ان يشاء ربى
شيئاً الى قوله وكيف احاف
ما اشركتكم (ام آتياهم كتاباً
من قبله فهم به مستمعون
بل قالوا انا وجدنا آباءنا على
امة وانا على آثارهم مهتدون
وكذلك ما ارسلنا من قبلك
في قرّة من نذير الا قال
مترفوها انا وجدنا آباءنا على
امة وانا على آثارهم مهتدون
ول او او جنتكم باهدى مما
وجدتم عليه آباءكم قالوا انا بما
ارسلتم به كافرون فاستقمنا
منهم فانظر كيف كان عاقبة
المكذبين واذا قال ابراهيم
لايه وقومه اني براء مما
تعبدون الا الذى فطرني
فانه سيدي وجعلها كلمة باقية

وبين قول سلمة بن الاكوع بايعناه على الموت وكان اول من بايع بيعة الرضوان رجلاً من بني
اسديقال له ابو سنان بن وهب ولم يتخلف عن بيعة الرضوان احد من المسلمين حضرها الا جدي بن
قيس اخو بني سلمة قال جابر فكأنني انظر اليه لاصقاً بابط ناقته يستتر بها من الناس ثم اتى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذي ذكر من امر عثمان باطل (م) عن جابر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار احد من بايع تحت الشجرة عن جابر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يدخل الجنة من بايع تحت الشجرة الا صاحب الجمل الاخر اخرج الزمذمي وقال
حديث غريب * وقوله تعالى (فعلّم مافي قلوبهم) يعنى من الصدق والاخلاص والوفاء كما علم
مافي قلوب المنافقين من المرض والفاق (فانزل السكينة) يعنى الطمأنينة (عابهم) يعنى على
المؤمنين المحلصين حتى ثبتوا وبايعوك على الموت وعلى ان لا يفروا وفي هذه الآية لطيفة وهى
ان هذه البيعة كانت فيها طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وذلك موجب لرضوان الله
عز وجل وهو موجب لدخول الجنة ويدل عليه قول تعالى في الآية المتقدمة ومن يطع الله
ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار فثبت بهذا البيان ان اهل بيعة الرضوان من
اهل الجنة ويشهد للحجة ما تلى الحديث المتقدم فان قلت الفاء في فعلّم للتعقيب وعلم الله قبل الرضا
لانه تعالى علم مافي قلوبهم من الصدق والايمان فرضى عنهم فكيف يفهم التعقيب في قوله فعلّم مافي
قلوبهم قلت قوله فعلّم مافي قلوبهم متعلق بقوله اذ يبايعونك فيكون تقديره لقد رضى الله عن المؤمنين
اذ يبايعونك فعلّم مافي قلوبهم من الصدق اشارة الى ان الرضا لم يكن عند المبايعة فحسب بل عند
المبايعة التى عندها علم الله بصدقهم والفاء في قوله فانزل السكينة للتعقيب لانه تعالى لما علم مافي
قلوبهم رضى عنهم فانزل السكينة عليهم * وقوله تعالى (وانابهم فحقا قريباً) يعنى خبير (ومغانم
كسيرة يأخذونها) يعنى من اموال اهل خير وكانت خبير ذات نخيل وعقار واما وال قسمها
رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم (وكان الله عزيزاً) يعنى منيعاً كامل العزة غنياً عن
اعانتكم (حكماً) حيث حكم لكم بالغنائم ولا عدايتكم بالهلاك على ايديكم * قوله تعالى
(وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها) يعنى المغانم التى تغنونها من الفتوحات التى تفتح لكم الى
يوم القيامة (فجعل لكم هذه) يعنى مغانم خبير وفيه اشارة الى كثرة الفتوحات والغنائم
التي يعطيها الله عز وجل في المستقبل وانما عجل لهم هذه كعجالة الراكب عجلها الله لكم وهى في
جنب ما وعدكم الله به من الغنائم كاقليل من الكثير (وكف ايدي الناس عنكم) وذلك ان
النبي صلى الله عليه وسلم لما قصد خيبر وحاصر اهلها همت قبائل من بني اسد وغطفان ان
يغيروا على عيال المسلمين وذرايرهم بالمدينة فكف الله عز وجل ايديهم بالقاء الرعب في قلوبهم
وقيل المعنى ان الله عز وجل كف ايدي اهل مكة بالصلح عنكم لتام المنعة عليكم (ولتكون
آية للمؤمنين) هو عطف على ما تقدم تقديره فجعل لكم الغنائم لتنفعوا بها ولتكون آية
للمؤمنين يعنى ولتحصل من بعدكم آية تدلهم على ان ما وهبكم الله يحصل مثله لهم وقيل لتكون
آية للمؤمنين دالة على صدق الرسول صلى الله عليه وسلم في اخباره عن القيوب فيزدادوا
يقيناً الى يقينهم ويطمئنون ان الله هو المتولى حياطتهم وحراستهم في مشيهم ومغيبيهم (ويهديكم

صراط مستقيماً) يعني ويهديكم الى دين الاسلام ويثبتهم عليه ويزيدكم بصيرة ويقينا يصلح الحديبية وفتح خير

﴿ ذكر غزوة خير ﴾

وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من الحديبية اقام بالدينة بقية ذى الحجة وبعض المحرم ثم خرج الى خير في بقية المحرم سنة سبع (ق) عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا غزا قوما ما لم يكن يغزونا حتى يصبح وينظر فان سمع اذانا كف عنهم وان لم يسمع اذا ما اغار عليهم قال فخرجنا الى خير فلما انتهينا اليهم ليلا فلما اصبح ولم يسمع اذانا ركب وركبت خلف ابى طلحة وان قديمي لثمس قدم النبي صلى الله عليه وسلم قال فخرجوا علينا بكائهم ومساحيهم فلما رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا محمدا والحيس فلما رأهم النبي صلى الله عليه وسلم قال الله اكبر خربت خبرانا اذ انزلنا بساحة قوم فساء صباح المذيرين (م) عن سلمة بن الاكوع قال خرجنا الى خير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل عى عامر يرتجز بالقوم

تالله لولا الله ما اهتدينا * ولا تصدقنا ولا صابنا * ونحن عن فضلك ما استغنيا

فثبت الاقدام ان لا قينا * وانزلن سكينتنا علينا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا قال انا عامر قال غفرلك ربك قال وما استغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم لانسان يخصه الا استشهد قال فنادى عمر بن الخطاب وهو على جل له يا نبي الله اولا متعتنا بعامر قال فلما قدمنا خير خرج ملكهم مرحب يخطر بسيفه يقول قد علمت خير انى مرحب * شاكى السلاح بطل مجرب * اذا الحروب اقبلت تلتهم قال وبره عى عامر فقال

قد علمت خيرا انى عامر * شاكى السلاح بطل مقامر

قال فاختلفا بضربتين فوق سيف مرحب في ترس عامر وذهب عامر يسفل له فرجع سيفه على نفسه فقطع اكله فكانت فيها نفسه قال سلمة فخرجت فاذا نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون بطل عمل عامر قتل نفسه فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا ابكى فقلت يا رسول الله بطل عمل عامر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال ذلك قلت ناس من اصحابك قال كذب من قال ذلك بل له اجره مرتين ثم ارسلنى الى على وهو ارمد فقال لاصطين الراية رجلا يحب الله ورسوله او يحبه الله ورسوله قال فأتيت عليا فجئت به اقوده وهو ارمد حتى أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فبصق في عينه فبرأ واعطاه الراية وخرج مرحب فقال

قد علمت خيرا انى مرحب * شاكى السلاح بطل مجرب * اذا الحروب اقبلت تلتهم

فقال على رضى الله عنه

انا الذى ستنى امى حيدره * كليت فابات كرية المنظره * او فيه بالصاب كيل السندره

قال فضرب مرحبا فقتله ثم كان الفتح على يده اخرجه مسل بهذا اللفظ وقد اخرج البخارى طرفا منه قل البغوى وقد روى حديث فتح خير جماعة منهم سهل بن سعد وانس بن مالك وابو هريرة يزيدون وينقصون وفيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد اخذته الشقيقة فلم

في عقبه لعلهم يرجعون بل تمتعت هؤلاء وآباءهم حتى جاءهم الحق ورسول مبين ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وانا به كافرون وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم اهم يقسمون رحمت ربك نحن قسما بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمت ربك خير مما يجمعون ولولا ان يكون الناس امة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن ليوثهم سقفا من فضة ومعارح عليها يظهرون وليوثرهم ابوابا وسررا عليها يتكئون وزخرفا وان كل ذلك لا متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين) لما يكونوا اهل معنى ولا حظ لهم الا من الصورة لم يتصوروا في رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا يعظمونه به اذلا ماله ولا حشمة ولا جاء عندهم وعظم في اعينهم الوليد بن المغيرة واضرا به كآبى مسعود الثقفى وغيره لمكان حشمتهم ومالهم وخدمهم فاستخفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا لا يناسب حاله

اصطفاه الله اياه وكرامته
عنده ولو كان هذا القرآن
من عند الله لاخياره رجلا
عظيما كالوليد وابي مسعود
فانزل عليه لتناسب حاله عظمة
الله فردهم الله لانهم ليسوا
بقاسمي رجة الدين والهداية
التي لاحظلهم منها ولا معرفة
لهم بهابل ليسوا بقاسمي
ماهم يعرفونه ويتصرفون
فيه من المعيشة والحطام
الدنيوي الذي يتهاككون
على كسبه ولا يقصدون
الاياه فكيف بما لم يشعروا
عرفه ولم يعرفوا حاله
(ومن يش عن ذكر الرحمن
نقيض له شيطانا فهو قرين)
قرئ بعش بضم الشين
وفجها والفرق ان عشا
يستعمل اذا نظر نظر العشي
لعارض او متعمد امن
غيرافة في بصره وعشي
اذا ايف بصره فعل الاول
معناه ومن كان له استعداد
صاف ~~التي~~ سليمة لادراك
ذكر الرحمن اي القرآن
النازل من عنده وفهم
معناه وعلم كونه حقا فتعاضى
عنه لغرض دنيوي وبغى
وحسدا ولم يفهمه ولم يعلم
حقيقته لاحتجاباه بالغواشي
الطبيعية واشتغاله بالذات
الحسية عنه او لاغتراره

يخرج الى الناس فاخذ ابوبكر اريه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نهض فقاتل قتالا شديدا
ثم رجع فاخذها عمر فقاتل قتالا شديدا هو اشد من القتال الاول ثم رجع فاخبر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بذلك فقال لاعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله
ويفتح الله على يديه فدعا عليا فاعطاه الراية وقال له امش ولا تلتفت حتى يفتح الله على يدك فاتي
خير فخرج مرحب صاحب الحصن وعلى رأسه مففر من حجر قد نعبه مثل البيضة وهو يرتجز
فخرج اليه علي بن ابي طالب فضربه الحجر والمففر وقلق رأسه حتى اخذ السيف في الاضراس
ثم خرج بعد مرحب اخوه ياسر وهو يرتجز فخرج اليه الزبير بن العوام فقالت امه صفية
بنت عبد المطلب يقتل ابني يا رسول الله قال ابنك يقتله ان شاء الله ثم التقيا فقتله الزبير ثم كان
الفتح ثم لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح الحصون ويقتل المقاتلة ويسبي الذرية ويحوز
الاموال قال محمد بن اسحق فكان اول حصونهم ثم افتتح حصن ناعم وعنده قتل محمود بن
مسلة القتي اليهود عليه حجرا فقتله ثم فتح القموص حصن ابن ابي الحقيق فاصاب سبائا منهم
صفية بنت حيي بن اخطب جاء بهابل وباخري معها فر بها على قتلى من قتلى يهود فلما رأتهم
التي مع صفية صاحت وصكت وجهها وحثت التراب على رأسها فلما رآها رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال اعزبوا عني هذه الشيطانة وامر بصفية فجهزت خلفه والقي عليها رداء فعرف
المسلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اصطفاه لنفسه وقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لبلال لما رأى من تلك اليهودية ما رأى انزع منك الرجة يا بلال حيث تمر بامرأتين على
قتلى رجالهما وكانت صفية قد رأت في المنام وهي عروس بكنانة بن الربيع بن ابي الحقيق ان
قرا وقع في حجرها فعرضت رؤياها على زوجها فقال ما هذا الا انك تتنين ملك الجحاز محمدائم
لطم وجهها لطمه اخضرت منها عينا فاتي بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبها اثر منها فسألها
عن ذلك ما هو فاخبرته الخبر واتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بزوجه كنانة بن الربيع وكان
عنده كنز بنى النضير فسأله فجحد ان يكون يعلم مكانه فاتي رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل
من اليهود فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني رأيت كنانة يطيف بهذه الخربة كل غداة فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لكنانة ارايت ان وجدناه عندك انقتلك قال نعم فامر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالخربة فحفرت فاخرج منها بعض كنزهم ثم سأله ما بقي فابي ان يؤديه اليه
فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الزبير بن العوام ان يعذبه حتى يستأصل ما عنده فكان
الزبير يقدح بزندة على صدره حتى اشرف عن نفسه ثم دفعه الى محمد بن مسلمة فضرب عنقه
باخيه محمود بن مسلمة (ق) عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا خيبر فصلىنا
عندها صلاة الغداة الغلس فركب نبي الله صلى الله عليه وسلم وركب ابو طلحة وانا رديف ابو
طلحة فاجرى نبي الله صلى الله عليه وسلم في زقاق خيبر وان ركبتى لتس فخذني الله صلى الله
عليه وسلم فلما دخل القرية قال الله اكبر خربت خيبر انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح
المنذرين قالها ثلاثا قال وخرج القوم الى اعمالهم فقالوا محمد والحيس يعني الجيش قال فاصبناها
عنوة فجمع السبي فجاء دحية فقال يا رسول الله اعطني جارية من السبي قال اذهب
فخذ جارية فاخذ صفية بنت حيي فجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله

اعطيت دحية صفية بنت حبي سيدة قريضة والنضير لاتصلح الا لك قال ادعوه فجاء بها فلنظر اليها النبي صلى الله عليه وسلم قال خذ جارية من السبي غيرها قال فاعتقها النبي صلى الله عليه وسلم وتزوجها فقال له ثابت يا ابا حنزة ما اصدقها قال نفسها اعتقها وتزوجها حتى اذا كان بالطريق جهزتماله ام سليم فاهتمت له من الليل واصبح النبي صلى الله عليه وسلم عروسا فقال من كان عنده شيء فليجي به وبسط نطعا فجعل الرجل يجي بالتمر وجعل الآخر يجي بالسمن قال واحسبه ذكر السويق قال فحسوا حيسا فكانت وليمة رسول الله صلى الله عليه وسلم عروسا فقال من كان عنده شيء فليجي به وبسط نطعا فجعل الرجل يجي بالتمر وجعل الآخر يجي بالسمن قال واحسبه ذكر السويق قال فحسوا حيسا فكانت وليمة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عن عبدالله بن ابي اوفى قال اصابنا مجاعة ليالى خبير فلما كان يوم خير وقعنا في الجمر الاهلية فانتحرنا فلما غلت بها القدور نادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اكفوا القدور ولا تأكلوا من لحوم الجمر شيئا فقال اناس انما نهى عنها لانها لم تخمس وقال آخرون انما نهى عنها البتة (ق) عن انس ان امرأة يهودية انت رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة فجئ بها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألها عن ذلك فقال اردت لاقتلك فقال ما كان الله ليلسلطك على ذلك او قال على قالوا انقتلها قال لا فازلت اعرفها في لهوات رسول الله صلى الله عليه وسلم قال محمد بن اسمعيل قال يونس عن الزهري قال عروة قالت عائشة كان الى صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه يا عائشة ما زال اجد الم الطعام الذي اكلت بخبير فهذا او ان وجدت انقطاع ابهرى من ذلك السم (خ) عن عائشة قالت لما فطحت خبير قلنا الآن نشبع من التمر (ق) عن ابن عمر ان عمر اجلى اليهود والصاري من ارض الحجاز وان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ظهر على خير اراد اخراج اليهود منها وكانت الارض لما ظهر عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولرسوله صلى الله عليه وسلم وللمسلمين فاراد اخراج اليهود منها فسلت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقرهم بها على ان يكفوا العمل ولهم نصف التمر فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقرهم بها على ذلك ماشئا ففروا بها حتى اجلاهم عمر في امارته الى تيماء واربحاء قال محمد بن اسمعيل لما سمع اهل فديك بما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم بخبير بعنوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه ان يحقن دماءهم وان يسيرهم ويخاواله الاموال ففعل بهم ثم ان اهل خير سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعاملهم على الصف ففعل على ان لما اذا شئنا اخراجكم فصالحه اهل فديك على مثل ذلك فكانت خبير للمسلمين وكانت فديك خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم لم يجلبوا عليها بخيل ولا ركاب فلما اطمان رسول الله صلى الله عليه وسلم اهدت له زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم اليهودية شاة مصلية يعنى مشوية وسألت اى عضو من الشاة احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعل لها الذراع فاكثرت فيها السم وسمت سائر الشاة ثم جاءت بها فلما وضعتها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم تناول الذراع فاخذها فلاك منها قطعة فلم يسفها ومعه بشر بن ابراهيم وعروفاخذ منها كما اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما بشر فاسغاها يعنى ابتلعها واما رسول الله صلى الله عليه وسلم فللفظها ثم قال ان هذا العظم

بدينه وما هو عليه من اعتقاده ومذهبه الباطل نقيض له شيطانا جنيا فيغويه بالتسويل والتزيين لما اهتمك فيه من اللذات وحرص عليه من الزخارف او بالشبه والباطل المغوية لما اعتكف عليه بهواه من دينه او نسيابغويه وبشاركه في امره وبجائسه في طريقه وبسعدته عن الحق وعلى الثاني معناه ومن ايف استعداده في الاصل وشق في الازل بمعنى القلب عن ادراك حقائق الذكر وقصر عن فهم معناه نقيض له شيطانا من نفسه او من جنسه يقارنه في ضلالاته وغوايته (وانهم ليصدونهم عن السبيل) وان الشياطين يصدون قرناءهم عن طريق الوحدة وسبيل الحق (ويحسبون انهم مهتدون) الهداية فيما هم عليه (حتى اذا جاءنا قال يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين) اى حضر عقابنا الالزام لاعتقاده واعماله والعذاب المستحق لمذهبه ودينه تمنى عاية البعدينه وبين شيطانه الذى اضله عن الحق وزين له ما وقع بسببه في العذاب واستوحش من قرينه

واستندمه لعدم الوصلة الطبيعية وانقطاع الاسباب بينهما بفساد الآلات البدنية (ولن ينفعكم اليرم اذ ظلمت انكم في العذاب مشتركون افانت تسمع الصم او تهندي العمى ومن كان في ضلال مبين فاما نذهبن بك فاما منهم منتقمون او نرينك الذي وعدناهم فانا عليهم مقتدرون فاستمسك بالذي اوحى اليك انك على صراط مستقيم وانه لذكر لك ولقومك وسوف تسئلون واسئل من ارسلنا من قبلك من رسلنا اجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون ولقد ارسلنا موسي باياتنا الى فرعون وملئه فقال اني رسول رب العالمين فلما جاءهم باياتنا اذاهم منها يضحكون وما نرينهم من آية الا هي اكبر من اختها واخذناهم بالعذاب لعلمهم يرجعون وقالوا يا ايها الساحر ادع لنا ربك بما عهد عندك اننا لمهتدون فلما كشفنا عنهم العذاب اذاهم ينكثون ونادى فرعون في قومه قال يا قوم ايسر لي ملك مصر وهذه الانهار تجري من تحتي افلا تبصرون ام انا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين فلو لا اتي عليه اسورة من

ليخبرني انه مسموم ثم دعا بها فاعترفت فقال ما حالك هل ذلك فقال بلغت من قومي مالا يخفى عليك فقلت ان كان ملكا استرحمانه وان كان نبيا فسيخبر ف تجاوز عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات بشر على مرضه الذي توفي فيه فقال يام بشر ما زلت اكلت خبير التي اكلت مع ابنك تعاودني فهذا او ان انقطاع ابري فكان المسلمون يرون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مات شهيدا مع ما اكرمه الله تعالى به من النبوة * عن عبيد الله بن سلمان ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال لما فتحنا خيبر اخرجوا غنائمهم من المتاع والسبي فجعل الناس يتبايعون غنائمهم فجاء رجل فقال يا رسول الله لقد ربحت اليوم ربحا ماربحة احد من اهل هذا الوادي قال ويحك وما ربحت قال ما زلت ابيع واباع حتى ربحت ثلثمائة اوقية فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انبتك بخير ربح قال وما هو يا رسول الله قال ركعتان بعد الصلاة اخرجته ابوداود * قوله تعالى (واخرى لم تقدروا عليها) يعني وعدهم الله فتح بلدة اخرى لم تقدروا عليها (قد احاط الله بها) يعني حفظها لكم حتى تفقهوها ومنعها من غيركم حتى تأخذوها وقال ابن عباس علم الله انه يفقهها لكم واختلفوا فيها فقال ابن عباس هي فارس والروم وما كانت العرب تقدر على قتال فارس والروم بل كانوا خولاهم حتى اقدرهم الله عليها بشرف الاسلام وعزه وقيل هي خير وعدها الله نبيه صلى الله عليه وسلم قبل ان يصيبها ولم يكونوا يرجونها ففقهها الله لهم وقيل هي مكة وقيل هو كل فتح فتحه المسلمون او يفقهونه الى آخر الزمان (وكان الله على كل شيء قديرا) اي من فتح القرى والبلدان لكم وغير ذلك (ولو قاتلكم الذين كفروا) اي اسد وغطفان واهل خيبر (لولوا الادبار) اي لاتهمزوا عنكم (ثم لا يجدون وايا ولا نصيرا) يعني من تولى الله خذلانه فلا ناصر له ولا مساعد (سنة الله التي قد خلت من قبل) يعني هذه سنة الله في نصر اوليائه وقهر اعدائه (ولن تجد لسنة الله تبديلا) * قوله عز وجل (وهو الذي كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم) سبب نزول هذه الآية ماروى عن انس ابن مالك ان ثمانين رجلا من اهل مكة هبطوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من جبل اتعيم متسلحين يريدون غرة النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه فاخذهم سلما فاستحيهم فانزل الله تعالى وهو الذي كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم بطن مكة من بعد ان اظفركم عليهم انفرد باخراجه مسلم وقال عبد الله بن مغفل المازني كما مع النبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية في اصل الشجرة التي قال الله في القرآن وعلى ظهره غصن من اغصان تلك الشجرة فرفعته على ظهره وعلى بن ابى طالب بين يديه يكتب كتاب الصلح فخرج علينا ثلاثون شابا عليهم السلاح فثاروا في وجوهنا فدعا عليهم نبي الله صلى الله عليه وسلم فاخذ الله بابصارهم فقمنا اليهم فاخذناهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم جئتم في عهد او هل جعل لكم احد امانا قالوا اللهم لا نفعل سبيلهم ومعنى الآية ان الله تعالى ذكر منه بحجزة بين الفريقين حتى لم يقتلوا وحتي اتفق بينهم الصلح الذي كان اعظم من الفتح وهو قوله تعالى وهو الذي كف ايديهم عنكم يعني ايدي اهل مكة وايديكم عنهم اي قضى بينهم وبينكم بالمكافاة والحاجزة (بطن مكة) قيل اراد به الحديبية وقيل التميم وقيل وادي مكة (من بعد ان اظفركم عليهم) اي ممكنكم حتى ظفرتم بهم (وكان

ذهب اوجاه معه الملائكة
مقترنين فاستخف قومه
فاطاعوه انهم كانوا قوما
فاسقين فلما آسفونا انتقمنا
منهم فاغرقناهم اجمعين
فجعلناهم سلفا وحشلا
للاخرين ولما ضرب ابن
مريم مثلا اذا قومك منه
بصدون وقالوا آلآلهتنا خير
ام هو ما ضربوه لك الا جدلا
بل هم قوم خصمون ان هو
الا عبد انعمنا عليه وجعلناه
مثلا لبي اسرائيل ولونشاء
جعلنا منكم ملائكة في
الارض يخلفون (التي
وقت حلول العذاب
واستحقاق العقاب اذنبت
وصح ظلكم في الدنيا وتبين
عاقبته وكشف عن حاله
لاكم مشتركوز في العذاب
لاشتراكم في سببه
اوولن ينفعكم كونكم
مشاركين في العذاب
من شدته وايلامه (وانه
لعلم للساعة فلا تترن بها)
اي ان عيسى عليه السلام
مما علم به القيامة الكبرى
وذلك ان نزوله من اشراط
الساعة قيل في الحديث
ينزل على تانية من الارض
المقدسة اسمها افيق ويده
حربة يقتل بها الدجال
ويكسر الصليب ويهدم

الله ما تعلمون بصيرا) * قوله عز وجل (هم الذين كفروا وصدوك عن المسجد الحرام)
(ذكر صلح الحديبية) روى الزهري عن عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة ومروان
بن الحكم يصدق كل واحد منهما حديث صاحبه قال اخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من
المدينة عام الحديبية في بضع عشرة مائة من اصحابه يريد زيارة البيت لا يريد قتالا وساق معه سبعين
بدنة والناس سبعمائة رجل وكانت كل بدنة عن عشرة نفر فلما اتى ذا الحليفة قلد الهدى واشعره
واحرم منها بعمره وبمث عيناله من خزاعة يخبره قريش وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى
اذا كان بغدير الاشطاط قريبا من عسفان اتى عتبة الخزاعي وقال ان قريشا قد جمعوا لك جوعا
وقد جمعوا لك الاحابيش وهم مقاتلون وصادوك عن البيت فقل النبي صلى الله عليه وسلم
اشيروا على ايها الناس اترون ان اميل على ذراري هؤلاء الذين عاونوهم فتصيبهم فان قعدوا
قعدوا ومتورين وان نجواتكن عنقا قطعها الله او ترون ان تؤم البيت لا تريد قتال احدولا
حربا فن صدنا عنه فالتناه فقال ابو بكر يا رسول الله انما جئت حامدا لهذا البيت لا تريد قتال
احد ولا حربا فتوجه له فن صدنا عنه قائلنا قال امضوا على اسم الله فنفذوا قال النبي صلى
الله عليه وسلم ان خالد بن الوليد بالغميم في خيل لقريش طليعة فخذوا ذات اليمين فوالله ما شعر بهم
خالد حتى اذا هوبقرة الجيش فانطلق يركض نذير القريش وسار النبي صلى الله عليه وسلم
حتى اذا كانت بالثنية التي يهبط عليهم منها بركت راحلته فقال الناس خل خل فالت فقالوا
خلات القصوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما خلأت القصوا وما ذاك لها بخلق ولكن
حبسها حابس الغيل ثم قال والذي نفسي بيده لاتدعوني قريش اليوم الى خطة يعطون فيها
حرما لله وفيها صلة الرحم الا اعانيهم اياها ثم زجرها فوثبت قال فعدل عنهم حتى نزل باقصى
الحديبية على ثمد قليل الماء يتبرضه الناس تبرضا فلم يلبث الناس ان تزحوه وشكوا الناس الى النبي
صلى الله عليه وسلم العطش فنزع سهما من كنانته واعطاء رجلا من اصحابه يقال له ناجية بن
عمير وهو سائق بدن النبي صلى الله عليه وسلم فزل في البئر ففرزه في جوفه فوالله ما زال
يحيش لهم بالرى حتى صدروا عنه فبيناهم كذلك اذ جاء بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من قومه
وكانت خزاعة عيبة نصيح رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل تهامة فقال اني تركت كعب
بن اؤى وعامر بن لؤى نزلا على اعداد مياه الحديبية معهم العوذ المطايل وهم مقاتلون وصادوك
عن البيت فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان لم نجى لقتال احدولكنا جثا معترين وان قريشا
قد نهكتهم الحرب واضرت بهم فان شاؤا ماددتهم ويخلوا بيني وبين الناس فان اظهر فان شاؤا
ان يدخلوا فمادخل الناس فيه فعاواوا لا فقد جوا وانهم ابوا فوالذي نفسي بيده لا قاتلهم على امرى
هذا حتى تفرد سالفتي وايفذن الله امره فقال بديل سابعهم ما تقول فانطلق حتى اتى قريشا
فقال انا قد جثاكم من عند هذا الرجل وسمعا يقول قولانا فان شئتم ان نعرض عليكم فعلا فقال
سفهؤهم لاحاجة لنا ان نخبرنا به بشى وقال ذووالراى منهم هات ما سمعته قال سمعته يقول
كذا وكذا فخدمهم بما قال اليه صلى الله عليه وسلم فقام عروة بن مسعود الثقفي فقال اي قوم
الستم بالوالد قالوا بلى قال اولست بالولد قالوا بلى قال فهل تهمونى قالوا لا قال الستم تعلمون اني
استنفرت اهل عكاظ فلما بلغوا على جثتكم باهلي وولدي ومن اطاعني قالوا بلى قال فان هذا الرجل
قد عرض عليكم خطة رشدا فقبلوها ودعوني آتية قالوا الله فانهما جعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم

فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحووا من قوله لبديل فقال عروة عند ذلك يا محمد ارايت ان
استأصلت قومك فهل سمعت باحدا من العرب اجتاحت اصله قبلك وان تكن الاخرى فاني والله
لا اري وجوها واني لا اري اشوايا من الناس خليفان يغفروا ويدعوك فقال له ابوبكر رضي الله
عنه امصص بظر اللات انحن نفر عنه وندعه فقال من ذا قالوا ابوبكر قال اما والذي نفسي بيده
لو لا يدلك عندي ولم اجزك بها لاجبتك قال وجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فكلما كلمه اخذ
بلحيته والمغيرة بن شعبة قائم على رأس النبي صلى الله عليه وسلم ومعه السيف وعليه المخفر فكلما
اهوى عروة يده الى الحية رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب يده بنصل السيف وقال اخبريك
عن حية رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع عروة رأسه فقال من هذا قالوا المغيرة بن شعبة
فقال اي غدر ائت اسمي في غدرتك وكان المغيرة قد صحب قوما في الجاهلية فقتلهم واخذ اموالهم
ثم جاء فسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما الاسلام فاقبل واما المال فلست منه في شيء ثم ان
عروة جعل يرمي اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعينه قال فوالله ما ننخم رسول الله صلى الله
عليه وسلم نخامة الا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده واذا امر ابندروا امره
واذا توضع كادوا يقتلون على وضوئه واذا تكلم خفضوا اصواتهم عنده وما يحدون النظر
اليه تعظيما له فرجع عروة الى اصحابه وقال اي قوم والله لقد وفدت على الملوك ووفدت على
قيصر وكسرى والنجاشي والله ان رأيت ملكا يعظم اصحابه ما يعظم اصحاب محمد وآله
ما ننخم نخامة الا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده واذا امرهم ابندروا امره
واذا توضع كادوا يقتلون على وضوئه واذا تكلم خفضوا اصواتهم عنده وما يحدون النظر
اليه تعظيما له وقد عرض عليكم خطة رشد فاقبلوها فقال رجل من كنانة دعوني آتة فقالوا
اآتة فلما اشرف على النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا فلان
وهو من قوم يعظمون البدن فابشوا فبعثت له واستقبله الناس يلبون فلما رأى ذلك قال سبحان الله
ما ينبغي لهؤلاء ان يصدوا عن البيت فلما رجع الى اصحابه قال قد رأيت البدن قد قلت واشعرت
فما اري ان يصدوا عن البيت ثم بعثوا اليه الخليل بن علقمة وكان يومئذ سيد الاحابيش فلما
راه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان هذا من قوم يتألهون فابشوا الهدى في وجهه حتى
يراه فلما رأى الهدى يسيل اليه من عرض الوادي في قلائده قد اكل او باره من طول الحبس
عن محله قالوا له اجلس فانما انت رجل اعرابي لا علم لك فغضب الخليل عند ذلك وقال يا معشر
قريش والله ما على هذا حالناكم ولا على هذا عاقدناكم ابصد عن بيت الله من جاءه معظمه
والذي نفس الخليل بيده لنخان بين محمد وبين ما جاءه او لانفرن بالاحابيش نفرة رجل
واحد فقالوا له كف عنا يا خليل حتى تأخذ لانفسنا ما نرضى به فقام رجل منهم يقال مكرز بن
حفص فقال دعوني آتة فقالوا اآتة فلما اشرف عليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا مكرز
وهو رجل فاجر فجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فبينما هو يكلمه اذ جاء سهيل بن عمرو قال
معمر فاخبرني ابوب عن عكرمة انه لما جاء سهيل قال النبي صلى الله عليه وسلم قد سهل لكم من
امركم قال معمر قال الزهري في حديثه فجاء سهيل بن عمرو وقال هات اكتب بيننا وبينكم كتابا
فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال

البيع والكنائس ويدخل
بيت المقدس والناس
في صلاة الصبح فيتأخر
الامام فيقدمه عيسى عليه
السلام ويصلي خلفه على
دين محمد صلى الله عليه
وسلم فالنية المسماة افيق
اسارة الى مظهره الذي
يتحسد فيه والارض
المقدسة الى المادة الطاهرة
التي يكون منها جسده
والحرمة اشارة الى صورة
القدرة والشوكة التي
تظهر فيها وقتل الدجال
بها اشارة الى غلبته على
المغاب المضل الذي يخرج
هو في زمانه وكسر الصليب
وهدم البيع والكنائس
اشارة الى رفعه للاديان
الخاتمة ودخوله بيت
المقدس اشارة الى وصوله
الى مقام الولاية الذاتية
في الحضرة الالهية الذي
هو مقام القطب وكون
الناس في صلاة الصبح
اشارة الى اتفاق المحمدين
على الاستقامة في التوحيد
عندما اوع صبح يوم القيامة
الكبرى بظهور نور شمس
الوحدة وتأخر الامام
اشارة الى شعور القائم
بالدين المحمدي في وقته
بتقدمه على الكل في الرتبة

سهيل اما الرحمن والله ما درى ما هو ولكن اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب فقال المسلمون
والله ما كتبتها الا بسم الله الرحمن الرحيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعل اكتب باسمك اللهم
ثم قال لما كتب هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله فقال سهيل لو كنا نعلم انك رسول الله ما صدناك
عن هذا البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب محمد بن عبد الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله
اني لرسول الله وان كذبتوني اكتب محمد بن عبد الله قال الزهري وذلك لقوله صلى الله عليه وسلم
لا يسألوني خطة يعظمون فيها حرمان الله الا اعطيتم اياها فكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله سهيل
بن عمرو اصله على وضع الحرب عن الناس عشر سنين يأمن فيها الناس ويكف بعضهم عن بعض فقال له
النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ان يخلوا بيننا وبين آل بيتك فنطوف به فقال سهيل والله لا نتحدث العرب
انا اخذنا ضغطة ولكن ذلك من العام المقبل فكتب فقال سهيل وعلى ان لا يأتك من ارجل وان كان على
دينك الارردته اليها فقال المسلمون سبحان الله كيف يرد الى المشركين من جاء مسلما وروى عن البراء
قصة الصلح وفيها قالوا لو نعلم انك رسول الله ما منعناك شيئا ولكن انت محمد بن عبد الله قال ان رسول الله
وانا محمد بن عبد الله ثم قال لعل اخ رسول الله قال لا والله لا احموك ابدا قال فاربه فاراه اياه فجمعا
النبي صلى الله عليه وسلم بيده وفي رواية فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب وليس يحسن
ان يكتب فكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله قال البراء على ثلاثة اشياء على ان من اتاه من
المشركين رده اليهم ومن اتاهم من المسلمين لم يردوه وعلى ان يدخلها من قابل ويقيم ثلاثة ايام
ولا يدخلها بجلبان السلاح السيف والقوس ونحوه وروى ثابت عن انس ان قريشا صالحوا
النبي صلى الله عليه وسلم فاشترطوا ان من جاء نامنكم لم يردكم عليكم ومن جاءكم من اعدائكم
هلبنا فقالوا يا رسول الله انكتب هذا قال نعم انه من ذهب منا اليهم فابعد الله ومن جاءنا منهم
سيجعل الله له فرجا ومخرجا * رجعا الى حديث الزهري * قال يثماهم كذلك اذ جاء ابو جندل
بن سهيل بن عمرو يرسف في قيوده قد انفلت وخرج من اسفل مكة حتى رعى بنفسه بين اطهر
المسلمين فقال سهيل هذا يا محمد اول من اقاضيك عليه ان ترده الى فقال النبي صلى الله عليه وسلم
انا لم نقض الكتاب بعد قال فوالله اذا لا اصالحك على شيء ابدا قال النبي صلى الله عليه وسلم فأجره
لى قال ما انا بمجبره لك قال بلى فافعل قال ما ابا بفاعل ثم جعل سهيل يجره ليرده الى قريش فقال
ابو جندل اى معشر المسلمين ارد الى المشركين وقد جئت مسلما الاترون مالقيت وكان قد
هذب في الله عذابا شديدا وفي الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ابا جندل
احتسب فان الله جاعل لك ولن معك من المستضعفين فرجا ومخرجا انا قد عقدنا بيننا وبين القوم
عقدا وصلحا وانا لنقدر فوثب عمر الى جنب ابى جندل وجعل يقول اصبر يا ابا جندل فانما هم
المشركون ودم احدهم دم كلب ويدنى السيف منه قال عمرو رجوت ان ياخذ السيف فيضربه
به فضن الرجل بايه وقد كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خرجوا وهم لا يشكون في الفتح
لرؤيا رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما راوا ذلك دخل الناس امر عظيم حتى كادوا يهلكون
وزادهم امر ابى جندل شر الى ما بهم قال عمرو والله ما شككت منذ اسلمت الابوء منذ قال الزهري
في حديثه عن مروان والمصور ورواه ابو وائل عن سهل بن حنيف قال عمر بن الخطاب فأتيت
النبي صلى الله عليه وسلم فقلت الست نبي الله حقا قال بلى قلت السنا على الحق وعدونا على الباطل

لمكان قطبته وتقدم عيسى
عليه السلام اياه واقتداؤه
به على الشريعة المحمدية
اشارة الى متابعتة للالة
المصطفوية وعدم تغييره
للشرائع وان كان يعلمهم
التوحيد العيانى ويعرفهم
احوال القيسامة الكرى
وطلوع الوجه الباقى هذا
اذا كان المهدي عيسى بن
مريم على ما روى في الحديث
لامهدي الا عيسى بن مريم
وان كان المهدي غيره
فدخوله بيت المقدس
وصوله الى محل المشاهدة
دون مقام القطب والامام
الذى تأخر هو المهدي
وانما تأخر كونه قطب
الوقت مراعاة لادب
صاحب الولاية مع صاحب
النبوة وتقديم عيسى عليه
السلام اياه لعله بتقدمه
فى نفس الامر المكان قطبته
وصلاته خلفه على الشريعة
المحمدية اقتداؤه به تحقيقا
للاستفاضة منه ظاهرا
وباطنا والله اعلم وانما قال
(واتبعون هذا صراط
مستقيم) لان الطريقة
المحمدية هى صراط الله
لكونه باقيا به بعد الفناء
فدينه دين الله وصراطه
صراط الله واتباعه اع

قال بلى قلت اليس قتلنا في الجنة وقتلهم في النار قال بلى قلت فلم نعطي الدنية في ديننا اذا قال
اني رسول الله ولست اعصيه وهو ناصري قلت اولست كنت تحدثنا اناسنا في البيت فتطوف به قال
بلى افخبرت انك تأتية العام قلت لا قال فانك آتية وتطوف به قال فانيت ابابكر فقلت يا ابابكر اليس
هذا نبي الله حقا قال بلى قلت السنا على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت فلم نعطي الدنية في ديننا
قال ايها الرجل انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بعصى ربه وهو ناصره فاستمسك بفرزه فوالله
انه على الحق قلت اليس كان يحدثنا انه سيأتي البيت ويطوف به قال بلى افخبرت انك تأتية العام قلت
لا قال فانك تأتية وتطوف به قال عمر فعلت لذلك اعمالا لا فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه قوموا فانحروا ثم احلقوا فوالله ما قام رجل منهم حتى قال
ذلك ثلاث مرات فلما لم يبق احد منهم قام صلى الله عليه وسلم فدخل على ام سلمة فذكر لها ما نقي
من الناس قالت ام سلمة يا بني الله انحب ذلك اخرج ثم لا تكلم منهم احدا كلمة حتى تنحر بدئك
وتدعو حالك فيحلفك فخرج فلم يكلم احدا منهم حتى فعل ذلك ونحر بدنه ودعا حالفه فحلقه
فلما ر'وا ذلك قاموا ونحروا وجعل بعضهم يحاق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غما قال ابن
عمر وابن عباس حلق رجال يوم الحديبية وقصر آخرون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يرحم الله المحلقين قالوا يارسول الله والمقصرين قال يرحم الله المحلقين قالوا يارسول الله والمقصرين
قال يرحم الله المحلقين والمقصرين قالوا يارسول الله فلم تظاهرت الترحم للمحلقين دون
المقصرين قال لانهم لم يشكوا قال ابن عمر وذلك انه تربص قوم وقالوا لعلنا تطوف بالبيت قال
ابن عباس واهدي رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية في هداياه جلا لابي جهل
في راسه برة من فضة ليغيظ المشركين بذلك قال الزهري في حديثه ثم جاء نسوة مؤمنات
فانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات حتى بلغن بعصم الكوافر فطلق
عمر امرأتين يومئذ كانتا في الشرك فتزوج احداهما معاوية بن ابي سفيان والاخرى صفوان
بن امية قال فهاهم ان يردوا النساء وامرهم ان يردوا الصداق قال ثم رجع النبي صلى الله عليه
وسلم الى المدينة فجاءه ابو بصير عتبة بن اسيد رجل من قريش وهو مسلم وكان ممن حبس بمكة
فكتب فيه اذهر بن عبدعوف والاخنس بن شريق الثقفي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعثاني
طلبه رجلا من بني عامر بن لؤي ومعه مولى لهم فقدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
العهد الذي جعلت لنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابابصير اتانا قد اعطينا هؤلاء القوم
ما قد علمت ولا يصالح في ديننا القدر وان الله تعالى جاعل لك وللمن معك من المستضعفين فرجا
ومخرجهم دفعه الى الرجلين فخرجاه حتى اذا باغاذا الخليفة نزلوا باكاون من عمرهم فقال ابو
بصير لاحد الرجلين والله اني لارى سيفك هذا جيدا فاستله الآخر فقال اجل والله انه
جيد لقد جربت به ثم جربت به فقال ابو بصير ارني انظر اليه فاخذه منه فضربه حتى برد وفر
الآخر حتى اتى المدينة فدخل المسجد يمدو فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآه لقد
راى هذا عرا فلما انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ويحك مالك قال قتل والله
صاحبي واني لمقتول فوالله ما برح حتى طاع ابو بصير متوشحا بالسيف حتى وقف على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله اوفى الله ذمتك قدر دنتي اليهم فانجاني الله تعالى منهم فقال

الله فلا فرق بين قوله
واتبعوني وقوله واتبعوا
رسولي ولهذا كان متابته
تورث محبة الله اذ طريقه
هي طريق الوحدة الحقيقية
التي لا استقامة الا لها ولهذا
لم يسع عيسى الا اتباعه
عند الوصول الى الوحدة
وارتفع الاثنية بوجوب
الحبة الحقيقية (ولا
يعصنكم الشيطان انه لكم
عدو مبين ولما جاء عيسى
بالنبات قال قد جئتكم بالحكمة
ولا بين بعض الذي تختلفون
فيه فاتقوا الله واطيعون
ان الله هو ربي وربكم
فاعبدوه هذا صراط مستقيم
فاختلف الاحزاب من بينهم
فويل للذين ظلموا من عذاب
يوم اليم هل يظنون الا
الساعة ان تأتيتهم بغتة وهم
لا يشعرون (اى ظهور
المهدي دفعة وهم غافلون
عنه (الاخلاء يومئذ بعضهم
ابعض عدوا لا المتقين
يا عباد لا خوف عليكم
اليوم ولا انتم تحزنون الذين
آمنوا باياتنا وكانوا مسلمين
ادخلوا الجنة انتم وازواجكم
تجبرون يطاف عليهم
بصحاف من ذهب واكواب
وفيهما ما تشتهي الانفس

وتلذذ الاعين وانتم فيها
 خالدون) الخلة امان
 تكون خيرية اولوا الخير
 اما ان تكون في الله اوله
 والغير الخيرية امان يكون
 سببها الذلة النفسانية والنفع
 العقلي والقسم الاول هو
 المحبة الروحانية الذاتية
 المستندة الى تناسب الارواح
 في الازل لقربها من الحضرة
 الاحدية وتساويها في
 الحضرة الواحدية التي
 قال فيها ما تعارف منها
 اتلف فهم اذا برزوا في هذه
 النشأة واشتاقوا الى
 اوطانهم في القرب وتوجهوا
 الى الحق وتجردوا عن
 ملابس الحس ومواد
 الرجس فلما تلاقوا تعارفوا
 واذا تعارفوا تحابوا التحاسنهم
 الاصل وتماثلهم الوضعي
 وتوافقهم في الوجهة
 والطريقة وتشابههم في
 السيرة والغريزة وتجردهم
 عن الاغراض الفاسدة
 والاعراض الذاتية التي
 هي سبب العداوة وانتفع
 كل منهم بالآخر في ساوكة
 وعرفانه وتذكره لاوطانه
 والتذ بلقائه وتصفي بصفاته
 وتعاونوا في امور الدنيا
 والآخره فهي الخلة التامة
 الحقيقية التي لا تزول ابدا

النبي صلى الله عليه وسلم ويل امة مسعر حرب لو كان معه احد فلا سمع ذلك عرف انه يردده اليهم فخرج
 حتى اتى سيف البحر وبلغ المسلمين الذين كانوا حبسوا بمكة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بى
 بصير ويل امة مسعر حرب لو كان معه احد فخرج عصابة منهم اليه فانفلت ابو جندل فلمحق بابى
 بصير حتى اجتمع اليه قريب من سبعين رجلا فوالله ما سمعوا به غير خرجت لقريش الى الشام الا
 اعترضوا لها فقتلوه واخلدوا اموالهم فارسلت قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم تناسده الله
 والرحم لما ارسل اليهم فن اتاه فهو آمن فارسل اليهم النبي صلى الله عليه وسلم فقدموا اليه المدينة
 وانزل الله مزوجا وهو الذي كذب ايديهم عنكم وايديكم عنهم حتى بلغ حجة الجاهلية وكانت
 حجة الله انهم لم يقرؤا انه نبي الله ولم يقرؤا بيسم الله الرحمن الرحيم وحالوا بينه وبين هذا البيت
 اخرجه البخاري بطوله سوى الفاظ منه وهي مستتاة في الحديث منها قوله فترزع سهما من كانه
 واعطاء رجلا من اصحابه الى قوله فوالله ما زال يجيش لهم بالرى ومنها قوله ثم بعثوا الخليس
 بن علقمة الى قوله فقالوا كف عنا يا خليس حتى نأخذ لانفسنا بما ترضى به ومنها قوله هذا ما قاضى
 عليه محمد بن عبد الله الى قوله وعلى ان يخلوا بيننا وبين البيت ومنها قوله وروى عن البراء
 قصة الصلح الى قوله رجعنا الى حديث الزهري ومنها قوله وفي الحديث ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال يا ابا جندل الى قوله قال عرفت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت الست نبي الله حقا
 ومنها قوله قال ابن عروا بن عباس الى قوله وقال الزهري في حديثه ثم جاء نسوة مؤمنات فهذه
 الالفاظ لم يخرجها البخاري في صحيحه * شرح غريب الفاظ الحديث قوله بضع عشرة البضع
 في العدد بالكسر وقد يفتح هو ما بين الثلاثة الى التسعة وقيل ما بين الواحد الى العشرة قوله
 وبعث عيناه الى جاسوسا قوله وقد جمعوا لك الاحباش هم احياء من القارة انضموا الى بنى
 ليت في محاربتهم قريشا وقيل هم حلفاء قريش وهم بنو الهون بن خزيمه وبنو الحارث بن عبد مناة
 وبنو المصطلق من خزاعة تخالفوا تحت جبل يقال له حبش فهو بذلك وقيل هو اسم واد باسفل
 مكة وقيل سمو بذلك لتجمعهم والتحبيش التجمع قوله فان تعدوا قعدوا وتورين الى منقوصين قوله
 فنفذوا الى مضوا وتخلصوا قوله ان خالد بن الوليد بانغميم اسم موضع ومنه كراع الغميم وقوله
 طليعة الطليعة الجماعة يبعثون بين يدي الجيش ليطلعوا على اخبار العدو قوله وقطرة الجيش هو
 القبار الساطع معه سواد قوله يركض نذير النذير الذي يعلم القوم بالامر الحادث قوله حل حل هو
 زجر للناقة قوله خلاص القصوصا يعنى انها لم توقفت عن المشى وتقهرت ظنوا ذلك خلاصا في خلقها
 وهو كالحران للفرس فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما خلاصت اى ليس ذلك من خلقها ولكن
 حبسها حابس الفيل اى منعها عن المسير والذى منع الفيل عن مكة وهو الله تعالى والقصوصا اسم
 ناقة النبي صلى الله عليه وسلم ولم تكن قصوا وهو شق الاذن قوله خطة اى حالة وقضية
 يعظمون فيها حرمة الله جمع حرمة وهي قروضه وما يجب القيام به يريد بذلك حرمة الحرم
 ونحوه قوله حتى نزل باقصى الحديدية بتخفيف الباء وتشديدها وهي قرية ليست بالكبيرة
 سميت ببرهانك عند مسجد الشجرة وبين الحديدية ومكة مرحلة وبينها وبين المدينة تسع
 مراحل وقال مالك هي من الحرم وقال ابن القصار بعضها من الحل حكا في المطالع والتمد الماء
 القليل الذى لامادة له والتبرض اخذ الشئ قليلا قليلا وقوله لما زال يجيش بارى يقال جاشت

البئر بالماء اذا ارتفعت وفاضت والرى ضد العطش والصدر الرجوع بهد الورود وقوله وكانت خزاعة عيبة نصيح رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال فلان عيبة نصيح فلان اذا كان موضع سره وثقته في ذلك قوله نزلوا على اعداد مياه الحديدية الماء المدالكثير الذي لا انقطاع له كالسيون وجعه اعداد قوله ومعهم العوذ المطايل العوذ جمع عائد وهي الناقة اذا وضعت الى ان يقوى ولدها وقبل هي كل اشي لها سبع ليال منذ وضعت والمطايل جمع مطفل وهي الناقة معها فصليها وهذه استعارة استعار ذلك للناس وارانهم ان معهم النساء والصبيان قوله وان قريشا قد نهكتهم الحرب اى اضررت بهم واثرت فيهم وقوله مادتهم اى جعلت يبنى وبينهم مدة قوله والافقد جوا اى استراحوا والحمام بالجيم الراحة بعد التعب قوله تفرد سالفتي السالفة الصفة والسالفتان صنفنا العنق وقيل السالفة جبل العنق وهو ما بينه وبين الكتف وهو كناية عن الموت لانها لا تفرد عنه الا بالموت قوله انى استغفرت يقال استغفر اقوم اذا دعاهم الى قتال العدو وعكاظ اسم سوق كانت في الجاهلية معروفة وقوله يلجوا على فيه لغتان التخفيف والتشديد واصل التبليغ الاعياء والفتور والمراد امتناعهم من اجابته وتقاعدهم عنه قوله استأصلت قومك اجتاحت اصله من الاجتياح ايقاع المكروه بالانسان ومنه الجثعة والاستئصال والاجتياح متقاربان في مبالغة الاذى قوله انى لارى وجوها واشوايا الاشوايا مثل الاوباش وهم الاخلاط من الناس والرعاع يقال فلان خليق بذلك اى جدير لا يبعد ذلك من خلقه قوله امصص بظر اللات وهى اسم صنم كانوا يعبدونه لهم والبطر ما تقطعه الخاضعة وهى الحاتمة من الهنة التى تكون في فرج المرأة وكان هذا اللفظ شتاهم يدور في السنتهم قوله لولا بذلك عندى اليد النعمة وما يعتن به الانسانك على غيره قوله اى غدر معدول عن غادرو هو للمبالغة وقوله قد عرض عليكم خطة رشديقال خطة رشد وخطة غي والرشد والرشاد خلاف الغي والمراد منه انه قد طلب منكم طريقا واضحا في هدى واستقامة قوله وهو من قوم يعظمون البدن اى الابل تهدي الى البيت في حج او عمرة وتقليدها هو ان يجعل في رقباها شئ كالقلادة من لحاء الشجر او نعل او غيره ليعلم بذلك انه هدى والاشعار هو ان يشق جانب السنام فيسيل دمه عليه وقوله لما رأى الهدى يسيل عليه اى يقبل عليه كالسيل من عرض الوادى اى جانبه وقوله هذا مكرز وهو رجل فاجر الفجور الميل عن الحق وكل انبعاث في شر وهو فجور قوله هذا ما قاضى عليه اى فاعل من القضاء وهو احكام الامر وامضاؤه وهو فى اللغة على وجوه مرجعها الى انقضاء الشئ واتمامه قوله ضغطة هو كناية عن القهر والضيق قوله بجلبان السلاح بضم الجيم وسكون اللام مع تخفيف الباء ويروى بضم اللام ايضا مع التشديد وهو واء من ادم شبه الجراب يوضع فيه السيف فهو داء يملق في مؤخرة الرجل قوله يرسف بضم السين وكسرها لغتان وهو مشى المقيد قوله فاجره لى قال ابن الاثير يجوز ان يكون بالزاي من الاجازة اى اجعله جائزا غير ممنوع ولا محرم او اطافه لى وان كان بالراء المهملة فهو من الاجارة والحماية والحفظ وكلاهما صالح في هذا الموضع وقوله فلم نعطى الدنية اى القضية التى لا نرضى بها اى لم نرض بالادون والاقبل في ديننا قوله فاستمك بغرزة الغرز لكور الناقة كالركاب لمرج الفرس والمعنى فاستمك به ولا تفارقه ساعة كما لا تفارق رجل الراكب غرزه رحله فانه على الحق الذى لا يجوز لاحد تركه قوله ويل امه هذه كلمة تقال للواقع فيما يكره ويتجرب به ايضا ومسر حرب اى موقدها يقال سمعت النار واسعرتها اذا اوقدتها والسمر الخشب الذى توقده النار وسيف البحر بكسر السين جانبه

كحبة الاولياء والانبيا والاصفياء والشهداء والقسم الثانى هو المحبة القلبية المستندة الى تناسب الاوصاف والاخلاق والسير الفاضلة ونشاته الاعتقادات والاعمال الصالحة كحبة الصالحين والابرار فيما بينهم ومحبة العرفاء والاولياء اياهم ومحبة الانبياء العامة اياهم والقسم الثالث هو المحبة الفسائية المستندة الى الذات الحسية والاعراض الجزئية كحبة الأزواج لمجرد الشهوة ومحبة الفجار والفساق المتعاونين في اكتساب الشهوات واجتلاب الاموال والقسم الرابع هو المحبة العقلية المستندة الى تسهيل اسباب المعاش وتيسير المصالح الدنيوية كحبة التجار والصناع ومحبة المحسن اليه للمحسن فكل ما استند الى غرض فان وسبب زائل زال بزواله وانقلب عند فقدانه عداوة لتسوق كل من المتحابين ما اعتاد من صاحبه من اللذة المعهودة والنفع المألوف مع عدمه وامتناعه لزوال سببه ولما كان الغالب على اهل العالم احدا القمين

والاخيرين الملقى الكلام
وقال الاخلاء يومئذ بعضهم
لبعض عدو الا المتقين
لانقطاع اسباب الوصلة
بينهم وانفناء الآت البدنية
عنهم وامتناع حصول
الذلة الحسية والرفع الجسماني
واقتلاهما حشرات وآلاما
وضررا وخسرانا قد
زالت الاذات والشهوات
وبقيت العقوبات والتبعات
فكل يحق صاحبه ويفضه
لانه يرى ما به من العذاب
منه وبسببه ثم استثنى المتقين
المتأولين للنعيم الباقيين
لقتهم كقالت وقيل ما هم
وقيل من عبادى الشكور
ولعمري ان القسم الاول
اعز من الكبريت الاحمر
وهم الكاملون في التقوى
الباغون الى نهايتها القارون
بجميع مراتبها اجتنبوا
اولا المعاصي ثم الفضول
ثم الافعال ثم الصفات ثم
الذوات فابقيت منهم بقايا
حتى يتأفكوا فيها ويفسوا
بها عن حبيبهم فيفسد محبتهم
بل ما بغى منهم الانفس
الحب واما الفريق الثانى
فانصرفوا على الرتبة
الاولى وقنعوا بظاهر
التقوى فرضوا من الآخرة
بما لوتوا من النعيم وتسلبوا

وساحله والله اعلم واما تفسير الآية فقوله عز وجل هم الذين كفروا معنى كفار مكة وصدوكم اى
منعوكم عن المسجد الحرام ان تطوفوا به (والهدى) اى وصدوا الهدى وهو البدن التى ساقها
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت سبعين بدنة (معكولا) اى محبوسا (ان يبلغ محله) اى منخره
وحيث يحل منخره وهو الحرم (ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات) يعنى المستضعفين بمكة
(لم تعلموهم) اى لم تعرفوهم (ان تطوهم) اى بالقتل وتوقعوا بهم (فتصيبكم منهم) معرفة بغير علم
اى اثم وقيل غرم الدية وقيل كفارة قتل الخطا لان الله اوجب على قاتل المؤمن فى دار الحرب
اذ لم يعلم ايمانه الكفارة دون الدية وقيل هو ان المشركين يمتدونكم ويقولون قتلوا اهل دينهم
والمعرفة المشقة يقول لولا ان تطوا رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموهم فيلزمكم به كفارة
اوسيلة وجواب لولا محذوف تقديره لاذن لكم فى دخول مكة ولكنه حال يدكم وبين ذلك
السبب (ليدخل الله فى رحته من يشاء) اى فى دين الاسلام من يشاء اى من اهل مكة بعد الصلح
وقبل دخولها (لوتزلوا) اى او تمكن المؤمنون من الكفار (لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا
الجا) اى بالسبى والقتل بايديكم وقيل لعذبنا جواب لكلامين احدهما لولا رجال والثانى لو
تزلوا ثم قال ليدخل الله فى رحته من يشاء يعنى المؤمنين والمؤمنات فى رحته اى فى جنته قال قتادة
فى الآية ان الله تعالى يدفع بالمؤمنين عن الكفار كدفع بالمستضعفين من المؤمنين عن مشركى مكة
قوله تعالى (اذ جعل الذين كفروا فى قلوبهم الحمية) اى الافة والغضب وذلك حين صدوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه عن البيت ومنعوا الهدى محله ولم يقرؤا بسم الله
الرحمن الرحيم وانكروا ان يكون محمدا رسول الله وقيل قال اهل مكة قد قتلوا ابناءنا واخواننا
ثم يدخلون علينا فتحدث العرب انهم دخلوا علينا على رغمنا واللات والعزى لا يدخاوننا علينا فكانت
هذه (حمية الجاهلية) التى دخلت قلوبهم (فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) اى حتى
لا يدخلهم ما دخلهم من الحمية فيعصون الله فى قتالهم (والزهم كلمة التقوى) قال ابن عباس كلمة
التقوى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير وقال عطاء
انخراسانى هى لا اله الا الله محمد رسول الله وقال الزهرى هى بسم الله الرحمن الرحيم
(وكانوا احق بها) اى من كثر مكة (واهلها) اى كانوا اهلها فى علم الله لان الله تعالى اختار ابيه
وصحبه نبيه محمد صلى الله عليه وسلم اهل الخير والصلاح (وكان الله بكل شىء علما) يعنى من
امر الكفار وما كانوا يستحقونه من العقوبة وامر المؤمنين وما كانوا يستحقونه من الخير قوله
تعالى (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق) سبب نزول هذه الآية ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم رأى فى المنام وهو بالمدينة قبل ان يخرج الى الحديبية انه يدخل المسجد الحرام
هو واصحابه آمنين ويحلقون رؤسهم فاخبر بذلك اصحابه فقرحوا وحسبوا انهم داخلوا
مكة حامهم ذلك فلما انصرفوا ولم يدخلوا شق عليهم ذلك وقال المنافقون اين رؤياه التى
راها فانزل الله هذه الآية ودخلوا فى العام المقبل وروى بن مجمع ابن حارثة الانصارى
قال شهدنا الحديبية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرفنا عنها اذا الناس يهزون
الايهام فقال بعضهم ما بال الناس قال اوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فخرجنا

نرجف فوجدنا النبي صلى الله عليه وسلم واقفا على راحلته عند كراع النخيل فلما اجتمع الناس قرأ انا فتحناك فتحا مبينا فقال عرا هو فتح يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده ففيه دليل على افي المراد من الفتح هو صلح الحديبية وتحقيق الرؤيا كان في العام المقبل وقوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق اخبر ان الرؤيا التي اراه اياها في مخرجه الى الحديبية انه يدخل هو واصحابه المسجد حق وصدق بالحق اى الذى رآه حق وصدق وقيل يجوز ان يكون بالحق قسما لان الحق من اسماء الله تعالى اوقسما بالحق الذى هو ضد الباطل وجوابه (لتدخلن المسجد الحرام) وقيل لتدخلن من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه حكاية عن رؤياه فأخبر الله عز وجل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ذلك (ان شاء الله آمين) قبل انما استثنى مع علمه بدخوله تعليلها لعباده الادب وتأكد القول ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله وقيل ان بمعنى اذ مجازة اذ شاء الله وقيل لما لم يقع الدخول في عام الحديبية وكان المؤمنون يريدون الدخول وبأبون الصلح قال لتدخلن المسجد الحرام لابقوتكم وارادتكم ولكن بمشيئة الله تعالى وقيل الاستثناء واقع على الامن لاعلى الدخول لان الدخول لم يكن فيه شك فهو كقوله صلى الله عليه وسلم انا ان شاء الله بكم لاحقون مع انه لا يشك في الموت (محققين رؤسكم) اى كلما (ومقصرين) اى تأخذون بعض شعورك (لا تخافون) اى من عدو في رجوعكم لان قوله آمين في حال الاحرام لانه لا قتال فيه وقوله لا تخافون يرجع الى كمال الامن بعد الاحرام وفي حال الرجوع (فاعلم ما لم تعلموا) يعنى علم ان اصلاح كان في الصلح وتأخير الدخول وكان ذلك سببا لوطء المؤمنين والمؤمنات وقيل علم ان دخولكم في السنة الثانية ولم تعلموا انتم فظنتم انه في السنة الاولى (فجعل من دون ذلك) اى من قبل دخولكم الحرم (فتحاقريا) يعنى صلح الحديبية قاله الاكثرون وقيل هو فتح خير * قوله عز وجل (هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق) هذا البيان صدق الرؤيا وذلك ان الله تعالى لا يرى رسوله صلى الله عليه وسلم مالا يكون فيحدث الناس فيقع خلافه فيكون سببا للضلال فحقق الله امر الرؤيا بقوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وقوله هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق وفيه بيان وقوع الفتح ودخول مكة وهو قوله تعالى (ليظهره على الدين كله) اى يعليه ويقويه على الاديان كلها فتصير الاديان كلها دونها (وكفى بالله شهيدا) اى في انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه تسلية لقلوب المؤمنين وذلك انهم تأذوا من قول الكفار لرؤى انه رسول الله ما صدقناه عن البيت فقال الله تعالى وكفى بالله شهيدا اى في انه رسول الله ثم قال تعالى (محمد رسول الله) اى هو محمد رسول الله الذى سبق ذكره في قوله ارسل رسوله قال ابن عباس شهد به بالرسالة ثم ابتداء فقال (والذين معه) يعنى اصحابه المؤمنين (اشداء على الكفار) اى غلاظ اقوياء كالاسد على فريسته لا تأخذهم فيهم رافة (رجاء بينهم) اى متعطفون متوادون بعضهم لبعض كالوالد مع الولد كما قال في حقهم اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين (تراهم ركعا سجدا) اخبر عن كثرة صلاتهم ومدادتهم عليها (يدعون) اى يطلبون (فضلا من الله) يعنى الجنة (ورضوانا) اى ان يرضى عنهم وفيه لطيفة وهو ان المخلص بعمله يطلب اجره من الله تعالى والمرأى بعمله لا يبتغى له اجر او ذكر بعضهم في قوله والذين

من الدنيا وما فيها بالفضل الجسم فتبقى محبتهم فيما بينهم لبقاء اسبابها وهى الصفات المتماثلة والهيآت المتشابهة في ابتغاء مرضاة الله وطلب ثوابه واجتناب سخط الله وعقابه فهم العباد المرتضون اى كلا القسمين لا شرا كهما في طلب الرضا فلذلك نسبهم الى نفسه بقوله يا عباد لا خوف على الفريقين لا منهم من العقاب ولا هم يحزنون على فوات لذات الدنيا لكونهم على الذنبا وابهج واحسن حالا واجل وان تفاوت حالهم في الازة والسرور والروح والجور بما لا يتأذى وشتان بين محمد ومحمد * والجنة التى امروا بدخولها هى جنة النفس لا شراك الفريقين فيها دون جنات الصفات والذات المحصية وصتين بالسابقين بدليل قوله بعده (وتلك الجنة التى اورثتموها بما كنتم تعملون) وانما الجنة التى هى ثواب الاعمال جنة النفس لقوله وفيها ما تشتهى الانفس وتلذ الاعين (لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون ان المجرمين فى عذاب جهنم خالدون لا يفتر عنهم وهم

معه يعنى ابا بكر الصديق اشداء على الكفار عمر بن الخطاب رجاء بينهم عثمان بن عفان تراهم ركعا سجدا على بن ابي طالب ينتفون فضلا من الله ورضوانا بقية الصحابة (سيماهم) اى علامتهم (في وجوههم من اثر السجود) واختلفوا في هذه السجدة على قولين احدهما ان المراد في يوم القيامة قيل هي نور وياض في وجوههم يعرفون به يوم القيامة انهم سجدوا لله في الدنيا وهي رواية عن ابن عباس وقيل تكون مواضع السجود في وجوههم كالقمر ليلة البدر وقيل يعثون غرا محجلين يوم القيامة يعرفون بذلك والقول الثاني ان ذلك في الدنيا وذلك انهم استنارت وجوههم بالنهار من كثرة صلاتهم بالليل وقيل هو السميت الحسن والخشوع والتواضع قال ابن عباس ليس بالذى ترون ولكنه سيما الاسلام وسجيته وسمته وخشوعه والمعنى ان السجود اورثهم الخشوع والسميت الحسن يعرفون به وقيل هو صفرة الوجه من سهر الليل ويعرف ذلك في رجلين احدهما سهر الليل في الصلاة والعبادة والآخرة في اللهو واللعب فاذا اصبحا ظهر الفرق بينهما فيظهر في وجه المصلي نور وضياء وعلى وجه اللاعب ثلثة وقيل هو اثر التراب على الجباه لانهم كانوا يصلون على التراب لاعلى الاثواب قال عطاء الخراساني دخل في هذه الآية كل من حافظ على الصلوات الخمس (ذلك مثلهم في الثوراة) يعنى ذلك الذى ذكر صفتهم في الثوراة وتم الكلام ههنا ثم ابتداء بذكر نعمتهم وصفتهم في الانجيل فقال تعالى (ومثلهم) اى صفتهم (في الانجيل كزرع اخرج شطاء) اى افراطه قبل فراخه قيل هو نبت فما خرج بعده فهو شطؤه (فآزره) اى قواه وامانه وشدازره (فاستغلظ) اى غلظ ذلك الزرع وقوى (فاستوى) اى تم وتلاحق نباته وقام (على سوقه) جمع ساق اى على اصوله (يعجب الزراع) اى يعجب ذلك الزرع زراعه وهو مثل ضربه الله عز وجل لاصحاب محمد صلى الله عليه وسلم مكتوب في الانجيل انهم يكونون قليلا ثم يزدادون ويكثرون قال قتادة مثل اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم مكتوب في الانجيل انه سيخرج قوم ينتبون نبات الزرع يأمررون بالمعروف وينهون عن المنكر قيل الزرع محمد صلى الله عليه وسلم والشطء اصحابه والمؤمنون وقيل الزرع هو محمد صلى الله عليه وسلم اخرج شطاء ابوبكر فآزره عر فاستغاث عثمان فاستوى على سوقه على بن ابي طالب يعجب الزراع يعنى جميع المؤمنين (ليغيظهم الكفار) قيل هو قول عمر بن الخطاب لاهل مكة بعد ما سلم لا يعبد الله سرا بعد اليوم وقيل قوتهم وكثرتهم ليغيظ بهم الكفار قال مالك بن انس من اصبح وفي قلبه غيظ على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد اصابته هذه الآية

فصل في فضل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم (م) عن عائشة رضی الله تعالى عنها قالت سألت رجلا النبي صلى الله عليه وسلم اى الناس خير قال القرن الذى انا فيه ثم الثانى ثم الثالث قوله خير الناس قرني ثم الذين يلونهم يعنى الصحابة ثم التابعين وتابعيهم والقرن كل اهل زمان قيل هو اربعون سنة وقيل ثمانون وقيل مائة سنة عن عبد الرحمن بن عوف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر في الجنة وعمر بن الخطاب في الجنة وعثمان بن عفان في الجنة وعلى بن ابي طالب في الجنة وطه في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد بن ابى وقاص

فصل في فضل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم (م) عن عائشة رضی الله تعالى عنها قالت سألت رجلا النبي صلى الله عليه وسلم اى الناس خير قال القرن الذى انا فيه ثم الثانى ثم الثالث قوله خير الناس قرني ثم الذين يلونهم يعنى الصحابة ثم التابعين وتابعيهم والقرن كل اهل زمان قيل هو اربعون سنة وقيل ثمانون وقيل مائة سنة عن عبد الرحمن بن عوف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر في الجنة وعمر بن الخطاب في الجنة وعثمان بن عفان في الجنة وعلى بن ابي طالب في الجنة وطه في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد بن ابى وقاص

في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وابو عبيدة بن الجراح في الجنة اخرجهم الترمذي واخرجهم من سعيد بن زيد نحوه وقال هذا اصح من الحديث الاول * عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارحم امتي بامتى ابوبكر واشدهم في امر الله عمر واشدهم حياء عثمان واقضاهم على واعلمهم بالحلل والحرام معاذ بن جبل وافرضهم زيد بن ثابت واقروهم ابي بن كعب ولكل قوم امين وامين هذه الامة ابو عبيدة بن الجراح وما اظلت الخضراء ولا اقلت البراء اصدق لهجة من ابي ذر اشبه عيسى في ورعه قال عمر فنعرف له ذلك يا رسول الله قال نعم اخرجهم الترمذي مفرقا في موضعين احدهما الى قوله ابو عبيدة بن الجراح والآخر الى ابي ذر (خ) عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صعد احدا وابوبكر وعمر وعثمان فرجف بهم فقال اثبت احدا راه ضربه برجله فانما عليك نبي وصديق وشهيدان * عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اقتدوا بالذين بعدي من اصحابي ابي بكر وعمر واهتدوا بهدي عثمان وتمسكوا بهدي عبد الله بن مسعود اخرجهم الترمذي وقال حديث غريب (ق) عن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه في جيش ذات السلاسل قال فاتته فقلت اي الناس احب اليك قال عائشة فقلت من الرجال قال ابوها قلت ثم من قال ثم عمر بن الخطاب فعد رجلا * عن علي بن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله ابا بكر زوجني ابنته وحلاني الى دار الهجرة وصحبي في الغار واعتق بلالا من ماله رحم الله عمر ليقولن الحق وان كان مرا تركه الحق وماله من صديق رحم الله عثمان تستحي منه الملائكة رحم الله عليا اللهم ادر الحق معه حيث دار اخرجهم الترمذي وقال حديث غريب (م) عن زر بن جبيش قال سمعت عليا يقول والذي فاق الحبة وبر النسيمة انه لعهد النبي الامي الى انه لا يحبني الا مؤمن ولا يبغضني الا منافق عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من احد يموت من اصحابي بارض الا يشه الله قائدوا نور الهم يوم القيامة اخرجهم الترمذي وقال حديث غريب وقد روى عن ابي بريدة مرسل وهو اصح (ق) عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا اصحابي فوالذي نفسي بيده لو ان احدكم اتقى مثل احد ذهابا ما بلغ مدا حدهم ولا نصيفه وعن ابي هريرة نحوه اخرجهم مسلم * عن عبد الله بن معقل المازني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله الله في اصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدي فمن احبهم فبحمى احبهم ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك ان ياخذه اخرجهم الترمذي وقال حديث غريب * قوله تعالى (وعدا الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم) لفظة من في قوله منهم لبيان الجنس لا لتبعض كقوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان فيكون معنى الآية وعد الله الذين آمنوا من جنس العصابة وقال ابن جرير يعني من الشطء الذي اخرجهم الزرع وهم الداخلون في الاسلام الى يوم القيامة ورد الهاء والميم على معنى الشطء لافظه ولذلك لم يقل منه (مفخرة واجرا عظيما) يعني الجنة وقيل ان المفخرة جزاء الايمان فان لكل مؤمن مفخرة والاجر العظيم جزاء العمل الصالح والله تعالى اعلم بمراده

﴿تفسير سورة الجرات﴾

﴿وهي مدينة وهي ثمان عشرة آية وثلاثمائة وثلاثون كلمة والفصول اربعمائة وستة وسبعون حرفا﴾

(بسم)

اشارة الى تمنى زوال بقية الاستعداد بالكلية وامانة العزيمة الفطرية ثلاثا ذوا بالهيات المؤدية والثيران المردية او تمنى تعطل الخواس وعدم الاحساس لشدة التألم بالعذاب الجسماني و (قال انكم ما كنون لقد جئناكم بالحق ولكن اكثركم للحق كارهون ام ابرهوا امرا فانا مبرهون ام يحدسون انا لانسمع سرهم ونجواهم) اشارة الى المكث المقدر بحسب رسوخ الهيات وارتكاف الذنوب والآثام ان كانت الاستعدادات باقية والاعتقادات صحيحة او الخلود فيها ان لم تكن فان المكث اعم من المتناهي وغيره وكذا المجرم اعم من الشق الاصل وغيره وعلى هذا حل الخلود في قوله ان المجرمين في عذاب جهنم خالدون على المكث الطويل الا اعم من المتناهي وغيره فانه قد يستعمل في العرف بمعناه كثيرا مجازا وانما جعلنا المجرم شاملا للقسامين المذكورين من الاشقياء لمقابلته لالتقى الشامل للقسامين المذكورين من السعداء

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) من التقديم أي لا ينبغي لكم أن يصدر منكم تقديم أصلا وقيل لا تقدموا فلا بين يدي الله ورسوله والمعنى لا تقدموا بين يدي أمر الله ورسوله ولا نهيهما وقيل لا تجعلوا لأنفسكم تقدما عند النبي صلى الله عليه وسلم وفيه إشارة إلى احترام رسول الله صلى الله عليه وسلم والانقياد لأوامره ونواهيه والمعنى لا تجعلوا بقول أو فعل قبل أن يقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قبل أن يفعله وقيل لا تقولوا بخلاف الكتاب والسنة واختلفوا في معنى الآية فروى عن جابر أنه في الذبح يوم الأضحية أي لا تذبحوا قبل أن يذبح النبي صلى الله عليه وسلم وذلك أن ناسا ذبحوا قبل النبي صلى الله عليه وسلم فأمرهم أن يعيدوا للذبح (ق) عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أول ما ندأ به يومنا هذان تصلي ثم ترجع فنحرقن فعل ذلك فقد أصاب سنتنا ومن ذبح قبل أن يصلي فأنما هو لحمل عجله لاهله ليس من النسك في شيء زاد الترمذي في أوله قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر وذكر الحديث وروى عن عائشة أنه في النهي عن صوم يوم الشك أي لا تصوموا قبل نبيكم * عن عمار بن ياسر قال من صام في اليوم الذي يشك فيه فقد عصى أبا القاسم صلى الله عليه وسلم أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح وقيل في سبب نزول هذه الآية ما روى عن عبد الله بن الزبير أنه قدم وقدم بنو تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أمر القساقع بن معبد بن زرارة وقال عمر بن الخطاب قال أبو بكر ما ردت الأخلاف وقال عمر ما ردت خلافتك فتماريا حتى ارتفعت أصواتهما فنزل في ذلك يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله حتى تنقضت زاد في رواية فكان عريصة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه حتى يستفهمه أخرجه البخاري وقيل نزلت الآية في ناس كانوا يقولون لو نزل في كذا أو صنع كذا وكذا فكره الله ذلك وقيل في معنى الآية لا تقتاتوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء حتى يقضيه الله على لسانه وقيل في القتال ومراعاة الدين أي لا تقتضوا أمرا من دون الله ورسوله (واتقوا الله) أي في تضييع حقه بمخالفة أمره (إن الله سمع) أي لا قولكم (عليه) أي بافعالكم * قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) أي لا تجعلوا كلامكم مرتفعا على كلام النبي صلى الله عليه وسلم في الخطاب وذلك لأن رفع الصوت دليل على قلة الاحترام وترك الاحترام وقوله لا تقدموا نهى عن فعل وقوله لا ترفعوا أصواتكم نهى عن قول (ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض) أمرهم أن يجلوه ويفخموه ويعظموه ولا يرفعوا أصواتهم عنده ولا ينادوه كما ينادى بعضهم بعضا فيقول يا محمد بل يقولون يا رسول الله يا نبي الله (أن تحبط أعمالكم) أي ثلاث تحبط وقيل مخافة أن تحبط حسناتكم (وانتم لا تشعرون) أي بذلك (ق) عن أنس بن مالك قال لما نزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي الآية جلس ثابت بن قيس في بيته وقال أنا من أهل النار واحتبس عن النبي صلى الله عليه وسلم فسأل النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ فقال يا أبا عمرو ما شأن ثابت يشتكي فقال سعد أنه لجأ إلى ما علمت له شكوى قال فأتاه سعد فذكر له قول رسول الله صلى الله عليه وسلم

وان خصصناه بالشق المردود المطرود في الأزل كان المكث في قوله انكم ما كثون عبارة عن الأبد (بلى ورسلا لهم يكتبون) كل ما خطر فينا بالباطل من الأشرار ينتقش في الفوس الفلكية كما ينتقش في الإنسانية لاتصالها بها وانتفاشها كما هي أما في القوى الخيالية ان كانت جزئية وأما في القوى العاقلة ان كانت كلية وكلاهما يظهر على النفس عند ذهولها عن الحس ورجوعها إلى ذاتها وما كانت ننسأها تعكس إليها من الفوس الفلكية عند المفارقة فتذكرها دفعة وذلك معنى قوله احصاء الله ونسوه فالرسل الكاتبون هم الفوس الفلكية المناسبة لكل واحد واحد من الأشخاص البشرية بحسب الوضع المقارن لانصال النفس بالبدن (قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين) أي لذلك الولد وهو أما ان يدل على نفي الولد عن الله بالبرهان وأما ان يدل على نفي الشرك عن الرسول بالمفهوم أما دلالة على الأول فلما دل قوله (سبحان

رب السموات ورب الارض
رب العرش عما يصفون
فذرهم يخوضوا ويلعبوا
حتى يلاقوا يومهم الذي
يوعدون وهو الذي في
السماء الله وفي الارض
الله وهو الحكيم العليم
وتبارك الذي له ملك
السموات والارض وما
بينهما وعنده علم الساعة
وايه ترجعون ولا يملك
الذين يدعون من دونه
الشفاعة الا من شهد بالحق
وهم يعلمون وان سألهم
من خلقهم ليقولن الله فأنى
يؤفكون وقيله يارب ان
هؤلاء قوم لا يؤمنون
فاصفح عنهم او قل سلام فسوف
يعلمون على نفي التلى وهو
عبادة الولد اى اوحده
وانزهه تعالى عما يصفونه
من كونه ثلاثى لكونه
ربا حاققا للجسام كلها فلا
يكون من جنسها فيفيد
انتفاء الولد على الطريق
البرهاني واما دلالة على
التثاني فاذا جعل قوله
سبحان رب السموات الى
آخره من كلام الله تعالى
لامن كلام الرسول اى نزه
رب السموات عما يصفونه
فيكون نفيا للمقدم ويكون
تعليقا بعبادة الرسول من
باب التعليق بالحوال والمعلق

فقال ثابت انزلت هذه الآية ولقد علمتم انى من ارفعكم صوتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأنا من اهل النار فذكر ذلك سعد بن ابى وقاص لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
بل هو من اهل الجنة زادنى رواية فكنا نراه يمشى بين أظهرنا رجل من اهل الجنة لفظ مسلم
والبخارى نحوه وروى لما نزلت هذه الآية تعد ثابت في الطريق يبكي فربه عاصم بن عدى فقال ما يبكيك
يا ثابت قال هذه الآية تخوف ان تكون انزلت في وانا ارفع الصوت على النبي صلى الله عليه وسلم اخاف
ان يحبط على وان اكون من اهل النار فضى عاصم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وغلب ثابت البكاء
فأتى امراته جيلة بنت عبد الله بن ابى بن سلول فقال لها اذا دخلت بيت فرشى فشدى على الضبة بمسار
فضربت بها بمسار وقال لا اخرج حتى يتوفانى الله او يرضى عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى عاصم
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره خبره قال اذهب فادعه فجاء عاصم الى المكان الذى رآه فيه فلم يجده
فجاء الى اهله فوجده في بيت الفرش فقال له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فقال اكسر
الضبة فاتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا ثابت فقال
اناصيت وتخوف ان تكون هذه الآية نزلت في فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأتى
ان تعيش جيذا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة فقال رضيت ببشرى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم
لا ارفع صوتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم ابدا فانزل الله تعالى (ان الذين يفضون اصواتهم
عند رسول الله) الآية قال انس فكما نظر الى رجل من اهل الجنة يمشى بين ايدينا فلما كان يوم
الجمعة في حرب مسيلة رأى ثابت من المسلمين بعض انكسار وانهمزمت طائفة منهم فقال اف
لهؤلاء ثم قال ثابت لسالم مولى حذيفة ما كما نقاتل اعداء الله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
مثل هذا ثم ثبنا وقاتلنا حتى قتلا واستشهد ثابت وعليه درع فراه رجل من الصحابة بعده وانه في المنام
وانه قال له اعلم ان فلانا رجلا من المسلمين نزع درعى فذهب به وهو في ناحية من العسكر عند
فرس يستن في طيله وقد وضع على درعى برمه فان خالد بن الوليد فاخبره حتى يسترد درعى وأت
ابا بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقل له ان على ديننا حتى يقضيه عنى وفلان من رقبتي
عتيق فاخبر الرجل خالدا فوجد الدرع والفرس على ما وصفه فاسترد الدرع واخبر خالد ابا بكر
بتلك الرؤيا فاجاز ابو بكر وصيته قال مالك بن افس لا علم وصية اجيزت بعدهوت صاحبها الا
هذه قال ابو هريرة وابن عباس لما نزلت هذه الآية كان ابو بكر لا يكلم رسول الله صلى الله عليه
وسلم الا كاخى السرار وقال ابن الزبير لما نزلت هذه الآية ما حدث عمر النبي صلى الله عليه وسلم
بعد ذلك فسمع النبي صلى الله عليه وسلم كلامه حتى يستفهمه بما ينخفض صوته فانزل الله تعالى ان الذين
يغضون اى يخفون اصواتهم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اى اجلالاه وتعظيما (اولئك الذين
امتنع الله قلوبهم للتقوى) اى اختبرها واخلصها كما تمتحن الذهب بالنار ليخرج خالصه (لهم
مغفرة واجر عظيم) قوله عز وجل (ان الذين ينادونك من وراء الجدران) قال ابن عباس
بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية الى بنى النضير وامر عليهم عيينة بن حصن الخزازى
فلما علموا انه توجه نحوهم هربوا وتركوا عيالهم فسيبهم عيينة وقدمهم على رسول الله صلى الله عليه
وسلم فجاءه بعد ذلك رجالهم يقدون الذرارى فقدموا وقت الظهيرة ووافقوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم قائلا في اهله فلما رأتهم الذرارى اجهشوا الى آبائهم يكون وكان لكل امرأة من نساء

رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرة فحملوا ان يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فعملوا
ينادون يا محمد اخرج الينا حتى ايقظوه من نومه فخرج اليهم فقالوا يا محمد فادنا عيانا فنزل جبريل
عليه السلام فقال الله تعالى يا مكرم ان تجعل بينك وبينهم رجلا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم اترضوا ان يكون بيني وبينكم سيرة بن عمرو وهو على دينكم قالوا نعم قال سيرة انا لا احكم
وعنى شاهد وهو الاور بن بشامة فرضوا به فقال الاور ارى ان تغادى نصفهم وتعتق نصفهم
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قدر ضيت فغادى نصفهم واعتق نصفهم فانزل الله عز وجل
ان الذين ينادونك من وراء الجدران (اكثرهم لا يعقلون) وصفهم بالجهل وقلة العقل وقيل
في معنى الآية اكثرهم اشارة الى من يرجع منهم عن ذلك الامر ومن لا يرجع فيستر على حاله
وهم الاكثر (ولو انهم صبروا حتى تخرج اليهم) فيه بيان لحسن الادب وهو خلاف ما جاؤا
به من سوء الادب وطلب العجلة في الخروج (لكان خيرا لهم) اى الصبر لانك كست تعقهم جميعا
وتطلقهم بلا فداء وقيل لكان حسن الادب في طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم خيرا لهم
وقيل نزلت الآية في ناس من اعراب تميم وكان فيهم الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن والبرقان
بن بدر فنادوا على الباب ويروى ذلك عن جابر قال جاءت بنو تميم فنادوا على الباب فقالوا يا محمد
اخرج علينا فان مدحنا زين وذمنا شين فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول انما ذلكم الله
الذى مدحه زين وذمه شين قالوا نحن ناس من تميم جشاشا شاعرنا وخطيبنا حشا نشاعرك
ونفاخرك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال شعر بعثت ولا بالفخر امرت ولكن هاتوا فقام
منهم شاب فذكر فضله وفضل قومه فقال ابي صلى الله عليه وسلم لانت بن قيس بن شماس وكان
خطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم فم فاجبه فقام فاجبه وقام شاعرهم فذكر اياتا فقال اى
صلى الله عليه وسلم لسان بن ثابت اجه فاجبه فقام الاقرع بن حابس فقال ان محمد الموثى له تكلم
خطيبا فكان خطيبهم احسن قولا وتكلم شاعرنا فكان شاعرهم احسن شعرا وقولا ثم دنا من
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما يضرك ما كان قبل هذا ثم اعطاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكساهم وقد كان
تخلف في ركبهم عمرو بن الاثم لحدائنه فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما اعطاهم فاررى
به بعضهم وارتفعت الاصوات وكثر اللغط بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل فيهم باليهما الذين
آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت البى الآيات الى قوله (والله غفور رحيم) اى لمن تاب
منهم وقال زيد بن الارقم جاء ناس من العرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم
لبعض انطلقوا بنا الى هذا الرجل فان يكن نبيا فحسن اسعد الناس به وان يكن ملكا كنش في جنبه
فجاءوا فعملوا ينادونه يا محمد يا محمد فانزل الله هذه الآيات * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا ان
جاءكم فاسق نبأ فتنين) الآية نزلت في الوليد بن عقبة بن ابى معيط بعثه رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى بنى المصطلق بعد الواقعة مصدقا وكان بينه وبينهم عداوة في الجاهلية فلما
سمع به القوم تلقوه تعظيما لامر رسول الله صلى الله عليه وسلم فخذته الشيطان انهم يريدون قتله
فهاجمهم فرجع من الطريق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان بنى المصطلق قد منعوا صداقتهم
وارادوا قتلى فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ان يغزوه فبلغ القوم رجوع الوليد

بالشرط عند عدمه فحوى
بدلالة المفهوم ابلغ عند
علماء البيان من دلالة المطلق
كما قال في استبعاد الرؤية
فان استقر مكانه فسوف
ترانى والله تعالى اعلم

﴿ سورة حم الدخان ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(حم والكتاب المبين اما
انزلناه في ليلة مباركة)
الليلة المباركة هى ليلة
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لكونها حادثة مظلة
سائرة لورسوس الروح
ووصفها بالمباركة لظهور
الرحمة والبركة من الهداية
والعدالة فى العالم بسببها
وازياد رتته وكلاله بها كما
سماها ليلة القدر لان قدره
عليه السلام معرفته بنفسه
وكلاله انما يظهر بها الا ترى
ان معراجها انما كان بحسده
اذ لو لم يكن حسده لم يمكن
ترقيه فى المراتب الى التوحيد
وانزال الكتب فيها اشارة
الى ازال العقل القرآنى
الجامع للحقائق كلها
والفرقانى المفصل لمراتب
الوجود المبين لتفاصيل
الصفات واحكام تجلياتها
المميز لمعانى الاسماء واحكام
الافعال فيها وهو معنى قوله
فيها يفرق كل امر حكيم

اولى انزال الروح المحمدى
الذى هو الكتاب المبين
حقيقة في صورتها والقرآن
(انا كنا منذرين) لاهل
العالم بوجوده (فيها يفرق
كل امر حكيم امرا من
عندنا) خص الامر الحكيم
يكونه من عنده لان كل
امر يبنى على حكمة وصواب
كما ينبغي من الشرائع
والاحكام الفقهية انما يكون
من عنده مخصوصا به مطاقا
لما في نفس الامر والا كان
امرا مبنيًا على الهوى
والشهوى (انا كنا مرسلين
رحمة من ربك) تامة كاملة
على العالمين بانزاله لاستقامة
امورهم الدينية والدنيوية
و- لاح معاشهم ومعادهم
وظهور الخير والكمال
والبركة والرشاد فيهم
بسببه او مرسلين اياك لدرجة
كاملة شاملة عليهم
(انه هو السميع العليم)
لاقوالهم المختلفة في الامور
الدينية الصادرة عن اهوائهم
(العليم) بعقائدهم الباطلة
وآرائهم الفاسدة وامورهم
الخبيثة ومعاشهم الغير المنتظمة
فلذلك رحهم بارسال
الرسول الهادى الى الحق
في امر الدين الناطم لمصالحهم
في امر الدنيا المرشد الى

فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله سمعنا برسولك فخرجنا تلقاء ونكرمه
ونؤدى له ما قبلناه من حق الله فبداله الرجوع فخشينا انه انما رده من الطريق كذاب جاء منك
لفضب غضبته علينا وانا نعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله فاتهمهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم وبعث خالد بن الوليد خفية في عسكر وامره ان يخفى عليهم قدمه وقال انظر فان
رايت منهم ما يدل على ايمانهم فخذ منهم زكاة اموالهم وان لم تر ذلك فاستعمل فيهم ما تستعمل
في الكفار ففعل ذلك خالد فوافاهم فسمع منهم اذان المغرب والعشاء فاخذ منهم صدقاتهم ولم ير
منهم الا الطاعة والخير فانصرف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبره الخبر فانزل الله تعالى
يا ايها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق يعنى الوليد بن عتبة وقيل هو عام نزلت لبيان التثبت وترك
الاعتماد على قول الفاسق وهو اولى من حكم الآية على رجل بعينه لان الفسوق خروج عن الحق
ولا يظن بالوليد ذلك الا انه ظن وتوهم فاخطأ فعلى هذا يكون معنى الآية ان جاءكم فاسق بنبأ
اى يخبر فتبينوا وقرئ فثبتوا اى فتوقفوا واطلبوا بيان الامر وانكشف الحقيقة ولا تعتدوا
على قول الفاسق (ان تصيبوا) اى كيلا تصيبوا بالقتل والسبى (قوما بجهالة) اى جاهلين
حالهم وحقيقة امرهم (فتصحبوا على ما فعلتم) اى من اصابكم بالخطا (نادمين واعلموا ان
فيكم رسول الله) اى فاتقوا الله ان تقولوا باطلا او تكذبوه فان الله يخبره ويعرفه حالكم
فتفضحوا (لو يطعكم) اى الرسول (في كثير من الامر) اى بما تخبرونه به فيحكم برأيكم
(لعنتم) اى لاثمتم وهلكتم * عن ابى سعيد الخدرى انه قرأ واعلموا ان فيكم رسول الله
لو يطعكم في كثير من الامر لعنتم قال هذا نبيكم يوحى اليه وخيار اثنتكم لو اطاعهم في كثير
من الامر لعنتم فكيف بكم اليوم اخرجته الترمذى وقال حديث حسن صحيح غريب (ولكن الله
حبيب اليكم الايمان) اى جعله احب الاديان اليكم (وزينه) اى حسنه وقربه منكم وادخله
(في قلوبكم) حتى اخترتموه لان من احب شيئا اذا طال عليه قد يسأم منه والايمان في كل
يوم يزداد في القلب حسنا وثباتا وبذلك تطيعون رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكره اليكم
الكفر والفسوق) قال ابن عباس يريد الكذب (والعصيان) جميع معاصي الله تعالى وفي
هذه لطيفة وهو ان الله تعالى ذكر هذه الثلاثة الاشياء في مقابلة الايمان الكامل المزين في القلب
المحب اليه والايمان الكامل ما اجتمع فيه ثلاثة امور تصديق بالجنان واقرار باللسان وعمل بالاركان
فقوله وكره اليكم الكفر في مقابلة قوله حبيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وهو التصديق
بالجنان والفسوق وهو الكذب في مقابلة الاقرار باللسان فكره الى عبده المؤمن الكذب وهو
الجود وحبيب اليه العمل الصالح بالاركان فكره اليه العصيان وحبيب اليه العمل الصالح بالاركان
ثم قال تعالى (اولئك هم الراشدون) اشارة الى المؤمنين المحب اليهم الايمان المزين في قلوبهم
اى اولئك هم المهتدون الى محاسن الاعمال ومكارم الاخلاق (فضلا من الله) اى فعل ذلك
بكم فضلا منه (ونعمة) عليكم (والله عليم) اى بكم وبما في قلوبكم (حكيم) في امره
بما تقتضيه الحكمة وقيل عليم بما في خزائنه من الخير والرحمة والفضل والنعمة حكيم بما ينزل من
الخير بقدر الحاجة اليه على وفق الحكم * قوله عز وجل (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا)
(ق) عن انس قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لو اتيت عبد الله بن ابي فاطم الى النبي صلى الله عليه

وسلم فركب حارا وانطلق المسلمون يمشون معه وهى ارض سبخة فلما اتاه النبي صلى الله عليه وسلم قال اليك عنى والله لقد آذانى نتن حارك فقال رجل من الانصار والله لمار رسول الله صلى الله عليه وسلم اطيب ريحا منك فغضب لعبد الله رجل من قومه فتشأتا فغضب لكل واحد منهما اصحابه فكان بينهم ضرب بالجريد والايدي والنعال فبلغنا انها نزلت فيهم وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما وروى انها لما نزلت قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم فاصلحوا وكف بعضهم عن بعض (ق) عن اسامة بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حار عليه اكاف تحته قطيفة فذكية وارفد اسامة بن زيد وراه يعود سعد بن عباد في بني الحارث بن الخزرج قبل وقعة بدر قال فسارحتى مر على مجلس فيه عبد الله بن ابي سلول وذلك قبل ان يسلم عبد الله بن ابي واذا في المجلس اخلاط من المسلمين والمشركون عبدة الاصنام واليهود وفي المسلمين عبد الله بن رواحة فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة خمر عبد الله بن ابي اتفه بردائة ثم قال لا تتبروا عاينا فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وقف فنزل فدعاهم الى الله تعالى وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن ابي بن سلول ايها المرء انه لا احسن مما تقول ان كان حقا فلا تؤذونا به في مجالسنا وارجع الى رحالك فمن جاءك فاقصص عليه فقال عبد الله بن رواحة بلى يا رسول الله فاغشنا في مجالسنا فانما نحب ذلك واستب المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يتناورون فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكتوا ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته وقال قتادة نزلت في رجلين من الانصار كان بينهما ممرارة في حق بينهما فقال احدهما للآخر لا اخذن حتى ملك عنوة لكثرة عشيرته وان الآخر دعاه ليحاكمه الى النبي صلى الله عليه وسلم فابى ان يتبعه فلم يزل الامر بينهما حتى تدافعا وتناول بعضهم بعضا بالايدي والنعال ولم يكن قتال بالسيوف وقيل كانت امرأة من الانصار يقال لها ام زيد تحت رجل وكان بينهما وبين زوجها شئ فرقى بها الى علي فحبسها فيها فبلغ ذلك قومها فجاءوا وجاء معه قومه فاقتتلوا بالايدي والنعال فانزل الله عز وجل وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا وقيل المراد من الطائفتين الاوس والخزرج (فاصلحوا بينهما) اي بالدعاء الى حكم كتاب الله والرضا بما فيه لهما وعليهما (فان بغت) اي تعدت (احدهما على الاخرى) وابت الاجابة الى حكم كتاب الله (فقاتلوا التي تبغى حتى تنفي) اي ترجع (الى امر الله) اي الى كتابه الذي جعله حكما بين خلقه وقبل ترجع الى طاعته في الصلح الذي امرت به (فان فاءت) اي رجعت الى الحق (فاصلحوا بينهما بالعدل) اي الذي يحلها على الانصاف والرضا بحكم الله (واقسطوا) اي اعدلوا (ان الله يحب المتقسطين) اي العادلين (انما المؤمنون اخوة) اي في الدين والولاية وذلك ان الايمان قد عقد بين اهلته من السبب والقربا كقصد النسب الملاصق وان بينهم ما بين الاخوة من النسب والاسلام لهم كالأب قال بعضهم ابي الاسلام لا ابلى سواء * اذا افتخروا بقرى او تميم (فاصلحوا بين اخويكم) اي اذا اختلفوا واقتتلا (واتقوا الله) اي فلا تصوه ولا تتخالفوا امره (لعلكم ترجون) (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يشتمه ومن كان في حاجة اخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله

الصواب فيهما بتوضيح الصراط المستقيم وتحقيق التوحيد بالبرهان وتفنيد الشرائع وسنن الاحكام لضبط الانظام (رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين لا اله الا هو يحيى ويميت ربكم ورب آبائكم الاولين بل هم في شك يلعبون فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين) اي وقت ظهور آيات القيامة الصغرى او الكبرى فان الدخان من اثرها فاعلم ان الدخان هو من الاجزاء الارضية اللطيفة المتصاعدة عن مركزها لتلطفها بالحرارة فان فسرنا القيامة بالصغرى فالدخان هو السكر والغشية والانقباضية العارضة لسماء الروح عند الزرع بسبب هيئة التعلق البدني والفترة المرتكبة على وجهها من مباشرة الامور السفلية والميل الى الذات الحسية وهذا قال عليه السلام في وصفه اما المؤمن فيصيه كهية الزكاة واما الكافر فهو كالسكران يخرج من مخبره واذنيه ودبره فان المؤمن لقلة تعلقه بالامور البدنية وضعف تلك الهيئة

بما عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن ستر مسلما ستره الله تعالى يوم القيامة والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده

﴿فصل في حكم قتال البغاة﴾ قال العلماء في هاتين الآيتين دليل على ان البغي لا ينزل اسم الايمان لان الله تعالى سماهم اخوة مؤمنين مع كونهم باغيين وبدل عليه ماروى عن اهل بن ابي طالب وهو القدوة في قتال اهل البغي وقد سئل عن اهل الجمل وصفين امشركون هم فقال لانهم من الشرك فروا فليل امنافقون هم فقال لان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا قيل فاحلهم قال اخواننا بغوا علينا والباغي في الشرع هو الخارج على الامام العدل فاذا اجتمعت طائفة لهم قوة ومنعة فامتنعوا عن طاعة الامام العدل بتأويل محتمل ونصبوا لهم اماما فالحكم فيهم ان يبحث اليهم الامام ويدعوهم الى طاعته فان اظهرها مظلة ازالها عنهم وان لم يذكروا مظلة واصروا على البغي قاتلهم الامام حتى يفيؤا الى طاعته ثم الحكم في قتالهم ان لا يتبع مدبرهم ولا يقتل اسيرهم ولا يذفف على جريحهم نادى منادى على يوم الجمل الا لا يتبع مدبر ولا يقتل اسير ولا يذفف على جريح وهو بذال هجمة وهو الاجهاز على الجريح وتحرير قتله وتبجته واتى على يوم صفين باسير فقال لا اقلك صبرا انى اخاف الله رب العالمين وما اتلفت احدى الطائفتين على الاخرى في حال القتال من نفس ومال فلا ضمان عليها قال ابن شهاب كانت في تلك الفتنة دماء يمرف في بعضها القاتل والمقتول واتلف فيها اموال ثم صار الناس الى ان سكنت الحرب بينهم وجرى الحكم عليهم فارايته اقتص من احد ولا اعزم مالا امامين لم تجتمع فيه هذه الشروط الثلاثة بان كانوا جماعة قليلين لا منعة لهم ولم يكن لهم تأويل ولم ينصبوا اماما فلا يتعرض لهم اذ لم ينصبوا قتالا ولم يتعرضوا للمسلمين فان فعلوا ذلك فهم كقطاع الطريق في الحكم ورى ان عليا سمع رجلا يقول في ناحية المسجد لاحكم الا الله فقال على كلمة حق اريد بها باطل لكم علينا ثلاثة لا تمنعكم مساجد الله ان تذكروا فيها اسم الله ولا تمنعكم النى مادامت ايديكم مع ايدينا ولا تبذؤكم بقتال * قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم) الآية نزلت في ثلاثة اسباب السبب الاول من اولها الى قوله خيرا منهم قال ابن عباس نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وذلك انه كان في اذنه وقر فكان اذا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سبقوه بالجلس اوسعوا له حتى يجلس الى جنبه فيسمع ما يقول فاقبل ذات يوم وقد فاتته ركعة من صلاة الفجر فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من الصلاة اخذ اصحابه مجالسهم فظل كل رجل بمجلسه فلا يكاد يوسع احد لاحد وكان الرجل اذا جاء فلم يجد مجلسا قام قائما كما هو فلما فرغ ثابت من الصلاة اقبل نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطى رقاب الناس ثم يقول تفسموا تفسموا افسموا افسموا حتى انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبينه وبينه رجل فقال له تفسم فقال له الرجل اصبت مجلسا فاجلس فجلس ثابت خلقه مغضبا فلما انحلت الظلة غز ثابت الرجل فقال من هذا قال انا فلان قال له ثابت ابن فلانة وذكر اماله كان يعير بها في الجاهلية فنكس الرجل راسه واستحيا فانزل الله هذه الآية وقال الضحاك نزلت في وفد بني تميم الذين ذكرناهم وكانوا يستهزؤن بفقر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عمار وخباب وبلال وصهيب وطلحة وسالم مولى حذيفة

المستفادة من مباشرة الامور السفلية يقل انفعاله منها ويسهل زواله وخصوصا اذا اكتسب ملكة الاتصال بعالم الانوار واما الكافر فلشدة تعلقه وقوة محبته للجسمانيات وركونه الى السفليات تغشاه تلك الهيئة قبحه وتنمله حتى عمت مشاعره الظاهرة والباطنة ومخارجه العلوية والسفلية فلا يبتدى الى طريق لا الى العالم العلوى ولا الى العالم السفلى (يفشى الناس هذا عذاب اليم) ولما كان الغالب عليه التمنى والتندم فتمنى ما كان فيه من الحياة والصحة ويتندم على ما كان عليه من الفسوق والعصيان والفجور والظفیان قال بلسان الحال (ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون) او بلسان المقال على ما ترى عليه حال بعض من وقع في الزرع من العصاة من التوبة وموعدة الرجوع الى الطاعة (انى لهم الذكري) اى الاتعاظ والايمان بمجرد انكشاف العذاب (وقد جاءهم رسول مبين) ما هو ابغ منه من الرسول المبين طريق الحق بالمعجز والبرهان ودعاهم الى

سبيله بالطرق الثلاثة من
الحكمة والموعظة الحسنة
والمجادلة بالتي هي احسن
(ثم تولوا عنه وقالوا معلم
مجنون) اعرضوا ونسبوه
الى الجنون والتعليم المناهين
لفرط احتجاجهم وعنادهم
(انا كاشفوا العذاب قليلا)
تعطيل الحواس والادراكات
(انكم عائدون) اليه (يوم
نبطش البطشة الكبرى)
اي وقت تمام الفراغ الى
ادراك العذاب المؤلم
بتلك الهيات وتحقق
الخلود (انا منتقون)
معذبون بالحقيقة او بالرد
الى الصحة والحياة البدنية
انكم عائدون الى الكفر
لرسوخه فيكم يوم نبطش
البطشة الكبرى بزوال
الاستعداد وانطفاء نور
الفطرة بالزين الخاصل من
ارتكاب الذنوب والاحتجاب
الكلي الموجب للعذاب
الابدي كما قال تلاميذ ران
على قلوبهم ما كانوا يكسبون
كلا انهم عن ربهم يومئذ
لحجبون ننقم منهم بالحقيقة
بالحرمان الكلي والحبس
الابدي والعذاب السرمدي
وان فسرنا القيامة بالكبرى
فالدخان هو حجاب الانية
الذي يغشى الناس عند

لما رآوه من رائحة حالهم فانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم اي لا يستهزئ
غنى بفقير ولا مستور عليه ذنبه بمن لم يستر ولا ذو حسب بلثيم واشباه ذلك مما ينتقصه به ولعله
عند الله خير منه * وهو قوله تعالى (عسى ان يكونوا خيرا منهم) السبب الثاني قوله (ولانساء
من نساء) اي لا يستهزئ نساء من نساء (عسى ان يكن خيرا منهن) روى عن انس انها نزلت في
نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم عيرن ام سلمة بالقصرو عن ابن عباس انها نزلت في صفية بنت حيي
قال لها بعض نساء النبي صلى الله عليه وسلم يهودية بنت يهوديين عن انس بلغ صفية ان حفصة قالت
بنت يهودى فبككت فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم وهى تبكى فقال ما يبكيك قالت قالت لى
حفصة انى بنت يهودى فقال النبي صلى الله عليه وسلم انك لابنة نبي وعك لنى وانك لنت نبي فقيم
تفخر عليك ثم قال اتق الله يا حفصة اخرجته الترمذى وقال حديث حسن صحيح غريب والسبب
الثالث قوله تعالى (ولاتنظروا انفسكم ولاتنازروا بالالقاب) عن ابى جيرة بن الضحاك هو اخو ثابت
بن الضحاك الانصارى قال فينازلت هذه الآية في بنى سلمة قدم علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
وايس منارجل الاول اسمان او ثلاثة فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا فلان فيقولون مه
يا رسول الله انه يغضب من هذا الاسم فانزل الله هذه الآية ولاتنازروا بالالقاب بئس الاسم الفسوق
بعد الايمان اخرجته ابوداود وفي الترمذى قال كان الرجل منا يكون له اسمان وثلاثة فيدعى
ببعضها فعسى ان يكره قال فنزلت هذه الآية ولاتنازروا بالالقاب قال الترمذى حديث حسن
قوله تعالى ولاتنظروا انفسكم اي لا يعيب بعضكم بعضا ولا يطمعن بعضكم في بعض والمراد بالانفس
الاخوان هنا والمعنى لانصوبوا اخوانكم من المسلمين لانهم كانوا يعيبون بعضكم بعضا فاذاب احدنا يعيب
فكانه عاب نفسه وقيل لا يخلو احد من عيب فاذا عاب غيره فيكون حاملا لذلك على عيبه فكانه
هو العائب لنفسه ولاتنازروا بالالقاب اي لاندعوا الانسان بغير ما سمى به وقال ابن عباس التناز
بالالقاب ان يكون الرجل على السيئات ثم تاب عنها فنهى ان يعير بما سلف من عمله وقيل هو قول
الرجل للرجل يا فاسق يا منافق قيل كان الرجل اليهودى والنصرانى يسلم فيقال له بعد
اسلامه يا يهودى يا نصرانى فهو اعن ذلك وقيل هو ان تقول لاختك يا كلب يا حمار يا خنزير
وقال بعض العلماء المراد بهذه الالقاب ما يكرهه المنادى به او يفيد ذمالة فاما الالقاب التي صارت
كالاعلام لا صاحبها كالأعش والاعرج وما شبه ذلك فلا بأس بها اذا لم يكرهها المدعو بها واما الالقاب
التي تكسب جدا ومدا وتكون حقا وصدقا فلا تكره كما قيل لابي بكر عتيق ولعمر الفاروق
ولعثمان ذوالنورين ولعلي ابوتراب وخالد سيف الله ونحو ذلك (بئس الاسم الفسوق بعد
الايمان) اي بئس الاسم ان تقولوا له يلمودى او يا نصرانى بعدما سلم او يا فاسق بعدما تاب وقيل
معناه ان من فعل ما نهى عنه من السخرية واللمز والنز فهو فاسق وبئس الاسم الفسوق بعد الايمان
فلا تفعلوا ذلك فتستحقوا اسم الفسوق (ومن لم يتب) اي من ذلك كله (فاولئك هم الظالمون)
اي الضارون لانفسهم بمعصيتهم ومخالفتهم وقيل ظلموا الذين قالوا لهم ذلك * قوله عز وجل
(يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن) قيل نزلت في رجلين اغتا بارقيقهما وذلك ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا غزا او سافر ضم الرجل المحتاج الى رجلين وسرين
يخدمهما وينتقدنهما الى المنزل فيبهي لهما ما يصلحهما من الطعام والشراب فضم سلمان الفارسي
الى رجلين في بعض اسفاره فتقدم سلمان الى المنزل فعابته عيانه فام ولم يبي شيئا لهما فلما قدما قال له

ما صنعت شيئاً قال لا غلبتني عيناى فمئت قال له انطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطلب
لنائه طعاما فجاء سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله طعاما فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم انطلق الى اسامة بن زيد وقل له ان كان عنده فضل طعام وادم فليعطك وكان
اسامة خازن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى رحله فاتاه فقال ما عندي شيء فرجع سلمان
اليهما فاخبرهما فقالا كان عند اسامة ولكن بخل فبعثا سلمان الى طائفة من الصحابة فلم يجد عندهم
شيئاً فلما رجع قالوا لوبعثناه الى بئر سميحة لغار ماؤها ثم انطلقا يتجسسان هل عند اسامة ما امر لهما به
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جآ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما ما لى ارى
خضرة اللحم فى اوعا هكما قالا والله يا رسول الله ماتا ولنا يومنا هذا لهما قال ظلتما تاكلان لحم سلمان
واسامة فانزل الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن يعنى ان يظن باهل الخير سوء نهى
الله المؤمن ان يظن ياخيه المؤمن شرأ وقيل اهو ان يسمع من اخيه المسلم كلاما لا يريد به سوء او يدخل
مدخلا لا يريد به سوء افراء اخوه المسلم فيظن شر الان بعض الفعل قد يكون فى الصورة فيجأ فى نفس
الامر لا يكون كذلك لجواز ان يكون فاعله ساهيا او يكون الراى مخطئا فاما اهل سوء والفسق
المجاهرون بذلك فلما ان نظن فيهم مثل الذى يظهر منهم (ان بعض الظن اثم) قال سفيان
الثوري الظن ظنان احدهما اثم وهو ان يظن ويتكلم به والاخر ايس باثم وهو ان يظن ولا يتكلم به
وقيل الظن انواع فيه واجب ومأمور به وهو الظن الحسن بالله عز وجل ومنه مندوب اليه وهو الظن
الحسن بالاخ المسلم الظاهر العدالة ومنه حرام محذور وهو سوء الظن بالله عز وجل وسوء الظن
بالاخ المسلم (ولا تجسسوا) اى لا تبحثوا عن عيوب الناس نهى الله عن البحث عن المستور من
امور الناس وتتبع عوراتهم حتى لا يظهر على ماستره الله منها (ق) عن ابى هريرة ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال اياكم والظن لان الظن اكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا
تافسوا ولا تحاسدوا ولا تباعدوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا كما امركم المسلم اخو المسلم
لا يظلم ولا يخذله ولا يحقره التقوى ههنا التقوى ههنا ويشير الى صدره بحسب
امرى من الشرائن يحقر اخاه المسلم كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله ان الله لا ينظر
الى اجسادكم ولا الى صوركم واعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم التجسس بالجيم التفتيش عن بواطن
الامور واكثر ما يقال فى الشر ومنه الجاسوس وبالهاء هو الاستماع الى حديث الغير وقيل
معناها واحد وهو طلب الاخبار وقوله ولا تافسوا اى لا ترغبوا فيما يرغب فيه الغير من اسباب
الدينا وحظوظها والحسد تنى زوال النعمة عن صاحبها قوله ولا تدابروا اى لا يعطى كل واحد
منكم اخاه دبره وقفاه فيعرض عنه ويهجره عن ابن عمر قال صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم
المبر فتادى بصوت رفيع يامعشر من اسلم بلسانه ولم يفيض الايمان الى قلبه لا تؤذوا المسلمين
ولا تنبروهم ولا تتبعوا عوراتهم فانه من تتبع عورة اخيه المسلم تتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته
يفضح له ولو فى جوف رحله قال نافع ونظر ابن عمر يوم الى الكعبة فقال ما اعظمك واعظم حرمتك
والمؤمن اعظم حرمة عند الله منك اخرجته الترمذى وقال حديث حسن غريب عن زيد بن
وهب قال اتى ابن مسعود فقيل له هذا فلان تقطر لحية خرافا فقال عبدالله انا قد نهينا عن التجسس
ولكن ان يظهر اليك شيء ناخذ به اخرجته ابو داود وله عن عتبة بن عامر ان رسول الله صلى الله

ظهر نور الوحدة بطغيان
النفس لا تحمال صفات
الربوبية وغلبة سكرة يوم
الجمع المورثة للاباحة اذ
هو من بقية النفس الارضية
اللطيفة بنور الوحدة
المرتقية الى محل الشهود
التي تأتى بها سماء الروح
اثيرة فيها بالتوير اذ لم
تحرق بالكلية بنار العشق
بل صفت وتلطفت وتصدت
فأما المؤمن بالايمان الحقيقى
الموحد التام الاستعداد
المحب الغالب المحبة فيصبيه
كهية الزكوة اى السكرة
التي قال فيها ابو زيد قدس
الله روحه سبحانه ما اعظم
شأنى والحسين بن منصور
رحمه الله انا الحق ثم يرتفع
عنه سرىعا لزيد العناية
الالهية وفوة الاستعداد
الفطرية وشدة المحبة الحقيقية
فيقننه لذلك ويتعذب به
ضاية التعذب ويشتاى الى
الانطماس فى عين الجمع
ضاية الشوق فيقول هذا
عذاب اليم ويطلب الفناء
الصرف كما قال الحلاج
قدس الله روحه

* بينى وبينك انى ينازعنى *
* فارفع بضالك انى من البين *
ويدعو بلسان التضرع
والافتقار ربنا اكشف

عليه وسلم قال من رأى عورة فسترها كان كن احياء مؤودة (م) عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يستر عبد عبد في الدنيا الا ستره الله يوم القيامة * قوله (ولا يغترب بعضكم بعضا) اى لا يتناول بعضهم بعضا بظهر الغيب بما يسوء مما هو فيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتدرون ما الغيبة قلت الله ورسوله اعلم قال ذكرك اخاك بما يكره قلت وان كان في اخي ما اقول قال ان كان فيه ما نقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه فقد بهته اخرجه مسلم عن عائشة قالت للنبي صلى الله عليه وسلم حسبك من صفية كذا وكذا قال بعض الرواة تعنى قصيرة فقال لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمزجته قالت وحكيت له انسانا فقال ما احب انى حكيت انسانا وان لى كذا وكذا اخرجه ابوداود والترمذى وقال حديث حسن صحيح قوله لمزجته اى خالطته مخالطة يتغير بها طعمه وريحه لشدة نذرها وقبحها وهذا الحديث من ابلغ الزواجر عن الغيبة * قوله تعالى (يحب احدكم ان يأكل لحم اخيه ميتا فكرهتموه) قال مجاهد لما قيل يحب احدكم ان يأكل لحم اخيه ميتا قالوا لا قيل فكرهتموه اى كما كرهتم هذا فاجتنبوا ذكره بسوء غائبا قيل تأويله ان ذكرك من لم يحرك بسوء بمنزلة اكل لحمه وهو ميت لانه لا يحرس بذلك وفيه اشارة الى ان عرض الانسان كلحمه ودمه لان الانسان يتألم قلبه اذا ذكر بسوء كيتألم جسده اذا قطع لحمه والعرض اشرف من اللحم فاذا لم يحسن من العاقل اكل لحم الناس فترك اعراضهم اولى وقوله لحم اخيه أكد في المنع لان العدو قد يحمله الغضب على اكل لحم عدوه وقوله ميتا ابلغ في الزجر عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرج بى مررت بقوم لهم اظفار من نحاس يخمشون وجوههم ولحومهم وفي نسخة وصدورهم فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في اعراضهم اخرجه ابوداود وقال ميمون بن سيار بينا انا نائم اذا بجيفة زنجى وقائل يقول كل يا عبد الله قلت وما آكل قال كل بما اغتبت عبد فلان قلت والله ما ذكرت فيه خيرا ولا شرا قال ولكنك استمعت ورضيت فكان ميمون لا يغتاب احدا ولا يدع احدا يغتاب احدا عنده * قوله تعالى (واتقوا الله) اى فى امر الغيبة واجتناب نواهيها (ان الله تواب رحيم) * قوله عز وجل (يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكروا نثى) قال ابن عباس نزلت فى ثابت بن قيس بن شماس وقوله فى الرجل الذى لم يفسح له ابن فلانه فقال النبي صلى الله عليه وسلم من اذا كرفلانة قال ثابت انا يا رسول الله قال انظر فى وجوه القوم فنظر فقال ما رأيت يا ثابت قال رأيت ابيض واحمر واسود قال فانك لاتفضلهم الا بالدين والتقوى فنزلت فى ثابت هذه الآية ونزل فى الذى لم يفسح له يا ايها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا فى المجالس فافسحوا الآية وقيل لما كان يوم فتح مكة امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا لاحتى صلا على ظهر الكعبة واذن فقال عتاب بن اسيد بن العيص الحمد لله الذى قبض ابى ولم ير هذا اليوم وقال الحرث بن هشام اما وجد من غير هذا الغراب الاسود مؤذنا وقال سهل بن عمرو ان يكره الله شيئا يغيره وقال ابوسفيان انى لا اقول شيئا اخاف ان يخبره رب السماء فنزل جبريل فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قالوا وسألهم عما قالوا فافقروا فانزل الله هذه الآية وزجرهم عن التفاخر بالانساب والتكاثر بالاموال والازراء بالفقراء فقال يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكروا نثى يعنى آدم وحواء والمعنى انكم متساوون فى النسب فلا تفاخر لبعض على بعض لكونكم ابناء رجل

عنا العذاب انا مؤمنون بالايان العيني عند كشف الحجاب الا انى انى لهم الذكرى من اين لهم ذكر الذات والايان العيني فى مقام حجاب الانانية وقد جاءهم رسول مبين اى رسول العقل المبين لوجوداتهم وصفاتهم اى انما احتجبوا بحجاب الانانية لظهور العقل واثباته لوجوداتهم فكيف ذكرهم للذات تعجب من تذكرهم مع كونهم عقلاء ثم بين كونهم عساقا مشتاقين بقوله ثم تولوا عنه لقوة المحبة وفرط العشق وذلوا معلم اى من عند الله بافاضة العلم عليه مجنون مستور الادراك محجوب عن نور الذات كما قال جبريل عليه السلام لو دنوت انملة لاحترقت انا كاشفوا العذاب اى عذاب الحجاب والحرمان لاعراضهم بقوة العشق عن الرسول قليلا بطلوع نور الوجه الباقى واشراق سبحاته واحراقها ما انتهى اليه بصره من خلقه انكم عائدون بالتلوين الى حجاب بعد تجلى نور الذات لبقية الآثار الى وقت التكوين يوم نبطش البطشة الكبرى اى وقت الفناء الكللى

واحد وامرأة واحدة وقيل يحتمل ان يكون المعنى انا خلقنا كل واحد منكم ايما الموجودون من اب وام فان كل واحد منكم خلق كخلق الآخر سواء فلا وجه للتفاخر والتفاضل في النسب (وجعلناكم شعوبا) جمع شعب بفتح الشين وهي رؤس القبائل مثل ربيعة ومضر والاوز والخزرج سوا شعوبا لشعب القبائل منهم وقيل لتجميعهم (وقبائل) جمع قبيلة وهي دون الشعوب كبكر من ربيعة وتميم من مضر ودون القبائل العماثر واحداثا عمارة بفتح العين وهم كشييان من بكر ودارم من تميم ودون العماثر البطون واحداثا بطن وهم كبنى غالب ولؤى من قريش ودون البطون الافخاذ واحداثا فخذهم كبنى هاشم وبني امية من لؤى ودون الافخاذ الفضائل واحداثا فضيلة بالصاد المهملة كبنى العباس من بني هاشم ثم بمد ذلك العماثر واحداثا عشيرة وايس بعد العشيرة شئ يوصف وقيل الشعوب للجمع والقبائل للعرب والاسباط من بني اسرائيل وقيل الشعوب الذين لا ينسبون الى احد بل ينسبون الى المدائن والقرى والقبائل العرب الذين ينسبون الى اباؤهم (لتعارفوا) اي ليعرف بعضهم بعضا في قرب النسب وبعده لا للتفاخر بالانساب ثم بين الخصلة التي بها يفضل الانسان على غيره ويكتسب بها الشرف عند الله تعالى فقال (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) قيل اكرم الكرم والتقوى والام اللؤم الفجور وقال ابن عباس كرم الدنيا الفنى وكرم الآخرة التقوى من سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسب المال والكرم التقوى اخرجته الترمذى وقال حديث غريب (ق) عن ابي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اي الناس اكرم قال اكرمهم عدله اتقاهم قالوا اليس عن هذا نسالك قال فاصبركم الناس يوسف بنى الله ابن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا اليس عن هذا نسالك قال فعن معادن العرب تسألون قالوا نعم قال فخيرهم في الجاهلية خيرهم في الاسلام اذا فقهوا فقهوا بضم القاف على المشهور وحكى كسرها ومعناه اذا نزلوا احكام الشرع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم طاف يوم الفصح على راحلته نستلم الاركان بمحجته فلما خرج لم يجد منا خافزلا على ايدى الرجال ثم قام فخطبهم فحمد الله واثنى عليه وقال الحمد لله الذى اذهب عنكم عبية الجاهلية وتكبرها يا ايها الناس ان الناس رجالا برئى كريم على الله وقاجر شقى هين على الله ثم تلا يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكروا نثى ثم قال اقول قولى هذا واستغفر الله لى ولكم والمجن عصا محنية الراس كالصولجان وقوله عبية الجاهلية يعنى كبرها وفخرها (ان الله اعلم) اي بظواهركم ويعلم انسابكم (خير) اي بواطنكم لا تخفى عليه اسراركم فاجعلوا التقوى زادكم الى معادكم قيل التقي هو العالم بالله المواظب على الوقوف ببابه المنتقرب الى جنبه وقيل حد التقوى ان يجتنب العبد المنهى وبأبى بالاوامر والفضائل ولا يفتر ولا يأمن فان اتفق ان يرتكب منيا لا يأمن ولا يتكل بل يتبعه بحسنة ويظهر عليه توبة وندامة ومن ارتكب منيا ولم يتب في الحال واتكل على المهلة وعمره طول الامل فليس يمتق لان المتق لم يترك ما امر به ويترك ما نهى عنه وهو مع ذلك خاشع لله خائف منه لا يشغل بغير الله تعالى فان التفت لحظة الى نفسه واهله وولده جعل ذلك ذنبه واستغفر منه وجدد له توبة جعلنا الله واياكم من المتقين * قوله تعالى (قالت الاعراب آمنا) الآية نزلت في نفر من بني اسد بن خزيمه قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة مجدبة فاظهروا الاسلام ولم يكونوا مؤمنين في السر فافسدوا طرق المدينة بالقذرات

والانطاس الحقيقى بحيث لا عين ولا اثر انا منتقمون اي ننتقم بالقهر الاحدى والافناء الكلى من وجوداتهم وبقاياهم فيطهرون عن الشرك الخفى بالوجود الاحدى واما الكافر اي المحجوب عن نور الذات المنو بتجيب الصفات المحروم عن الطمس عن عين الجمع بنوهم الكمال فيبقى في مقام الانائية ويتفرعن وراء حجاب الانية كما قال للعين ان اربكم الاعلى ما دلت لكم من آله غيرى فيخلع عن عنقه ربقة الشريعة ويسير بسيرة الاباحية ويتجسر على المخالفات ويتزندق بارتكاب المعاصى وتركه الطاعات فيكون من شرار الناس الذين قال فيهم شر الناس من قامت القيسامة عليه وهو حى فهو في عدم التميز والرجوع الى التفصيل والالتماسك في الدواعى الطبيعية والتمسك في الجاهلية كالسكران غاب الهوى على عقله واحاط به الجباب من جميع جهاته وظهر اثر النوى من مشاعره هذا عذاب اليم لكنه لا يشعر به لشدة انهماكه في تفرغه

وقوة شكيته في تشيطنه
ككادماه الموحد القائم بالحق
المهدى الى نور الذات
بالقضاء المطلق المنصور من
عند الله بالموجود الموهوب
المتحقق ونبهه على مابه من
الاحتجاب ابى واستكبر
وطغى وتجبى لاستغناؤه
بنفسه وثباته في غيه حتى
اذا وقع في الارتباب وتقطن
بالحجاب عند ارتجاج الباب
بتمين المآب وتيقن العقاب
قال ربنا كشف عنا المذاب
انا مؤمنون كما قال فرعون
حين ادركه الفرق آمنت
انه لا اله الا الذي آمنت
به بنو اسرائيل اني لهم
الذكرى اى الاتعاض
والايمان الحقيقى وقد
تأندوا الحق واعرضوا عن
القائم بالحق فله نوا وطردوا
انا كاشفوا العذاب بكشف
الحجاب قليلا ريثما تحققوا
ماهم فيه من الوقوف مع
الفس وتبينوا التفريط في
جنب الحق انكم تأندون
لفرط تمكن الهوى من
انفسكم وتشرب قلوبكم
بحبة نفوسكم واستيلاء
صفاتهم عليكم وقوة الشيطنة
فيكم يوم نبطش البطشة
الكبرى بالقهر الحقيقى
والاذلال الكلى والطرد

واغلوا اسعارها كانوا يفتدون ويروحون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون انك
العرب بانفسهم على ظهور رواحلهما وجشاك بالاثقال والعبال والذرارى ولم نقاتلك كما قاتلك
بنو فلان وبنو فلان يمنعون على رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ويريدون الصدقة ويقولون
اعطنا فانزل الله فيهم هذه الآية وقيل نزلت في الاعراب الذين ذكرهم الله في سورة الفتح وهم
جبهة ومزينة واسلم واشجع وغفار كانوا يقولون آمنا ليأمنوا على انفسهم واموالهم فلما
استنفروا للهدية تخلفوا عنها فانزل الله عز وجل قالت الاعراب آمنا اى صدقنا (قل لم
تؤمنوا) اى لم تصدقوا بقاوبكم (ولكن قولوا اسلموا) اى استسلموا وانقدنا مخافة القتل
والسبى (ولما يدخل الايمان في قلوبكم) اخبر ان حقيقة الايمان هو التصديق بالقلب وان
الاقرار باللسان واظهار شرايعه بالابدان لا يكون ايمانا دون التصديق بالقلب والاخلاص
(ق) عن سعد ابن ابى وقاص قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطا وانا جالس فترك
رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا منهم هو اعجبهم الى فقلت مالك عن فلان والله انى لاراه
مؤمنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اومسما ذكر ذلك سعد ثلاثا واجابه بمثل ذلك ثم قال
انى لاعطى الرجل وغيره احب الى منه خشية ان يكب في النار على وجهه زاد في رواية قال
الزهرى فزى ان الاسلام الكلمة والايمان العمل الصالح لفظ الجيد اعلم ان الاسلام هو الدخول
في السلم وهو الانقياد والطاعة فمن الاسلام ما هو طاعة على الحقيقة باللسان والابدان والجنان
لقوله لاراهيم عليه السلام اسلم قال اسلمت لرب العالمين ومنه ما هو انقياد باللسان دون القلب
وذلك قوله ولكن قولوا اسلموا ولما يدخل الايمان في قلوبكم وقيل الايمان هو التصديق بالقلب
مع الثقة وطمأنينة النفس عليه والاسلام هو الدخول في السلم والخروج من ان يكون حربا
للمسلمين مع اظهار الشهادتين فان قلت المؤمن والمسلم واحد عند اهل السنة فكيف يفهم ذلك مع
هذا القول قلت بين العام والخاص فرق فالإيمان لا يحصل الا بالقلب والانقياد قد يحصل بالقلب
وقد يحصل باللسان فالاسلام اعم والايمان اخص اكن العام في صورة الخاص متحد مع الخاص
ولا يكون امرا غيره فالعام والخاص مختلفان في العموم والخصوص متحدان في الوجود فذلك
المؤمن والمسلم * وقوله تعالى (وان تطيعوا الله ورسوله) اى ظاهرا وباطنا سرا وعلاية
وقال ابن عباس تخلصوا له الايمان (لا يبتكم) اى لا ينقصكم (من اعمالكم شيئا) اى من
ثواب اعمالكم (ان الله غفور رحيم) ثم بين حقيقة الايمان فقال تعالى (انما المؤمنون الذين
آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) اى لم يشكوا في دينهم (وجاهدوا باموالهم وانفسهم في
سبيل الله اولئك هم الصادقون) اى في ايمانهم ولما نزلت هاتان الآيتان اتت الاعراب رسول الله
صلى الله عليه وسلم يخلفون بالله انهم مؤمنون صادقون وعرف الله منهم غير ذلك فانزل الله
عز وجل (قل اتعلمون الله بدينكم) اى تخيرون الله بدينكم الذى انتم عليه (والله يعلم
ما فى السموات وما فى الارض) اى لا تخفى عليه خافية (والله بكل شئ عليم) اى لا يحتاج الى
اخباركم (يمينون عليك ان اسلموا) هو قولهم اسلموا ولم نحاربك يمنون بذلك على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فبين بذلك ان اسلامهم لم يكن خالصا (قل لا تمنوا على اسلامكم) اى
لا تعتدوا على اسلامكم (بل الله يمين عليكم ان هذاكم للايمان) اى لله المنعة عليكم ان ارشدكم

وامدكم بتوفيقه حيث هذاكم للإيمان على ما زعمتم وادعيتم وهو قوله تعالى (ان كنتم صادقين) اي انكم مؤمنون (ان الله يعلم غيب السموات والارض) اي انه سبحانه وتعالى لا يخفي عليه شئ في السموات والارض فكيف يخفي عليه حالكم بل يعلم سركم وعلايتكم (والله بصير بما تعملون) اي بجوارحكم الظاهرة والباطنة والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ تفسير سورة ق ﴾

وهي مكية وهي خمس واربعون آية وثلاثمائة وسبع وخسون كلمة والف واربعمئة واربعة وتسعون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل (ق) ﴾ قال ابن عباس هو قسم وقيل هو اسم للسورة وقيل هو اسم من اسماء الله وقيل اسم من اسماء القرآن وقيل هو مفتاح اسمه القدير والقادر والقاهر والقريب والقابض والقدوس والقيوم وقيل معناه قضى الامر او قضى ما هو كائن وقيل هو جبل محيط بالارض مل زمردة خضراء متصلة عروقه بالصخرة التي عليها الارض والسماء كهيئة القبة وعليه كتفاها وخضرة السماء منه والعالم داخله ولا يعلم ما وراءه الا الله تعالى ويقال هو من وراء الحجاب الذي تغيب الشمس من ورائه بمسيرة سنة (والقرآن المجيد) اي الشريف الكريم على الله الكثير الخير والبركة واختلفوا في جواب القسم قيل جوابه مخذوف تقديره لتبعثن وقيل جوابه بل عجبوا وقيل ما يلفظ من قول وقيل قد علما ومعنى (يل عجبوا ان جاءهم منذر منهم) انكار لتعجبهم مما ليس بعجب وهوان يخوفهم رجل منهم قد عرفوا واسطته فيهم وعدائته واماته وصدقه (فقال الكافرون هذا شئ عجيب) اي معجب غريب (انذمتا وكناترا) اي احين نموت ونبلى نبعث وتركذ كرا البعث لدلالة الكلام عليه (ذلك رجع بيدي) اي يبعد ان نبعث بعد الموت قال الله تعالى (قد علما ما تنقص الارض منهم) اي مائتا كل الارض من لحومهم ودماهم وعظامهم لا يعزب عن علمائنا (وعندنا) اي مع علما بذلك (كتاب حفيظ) بمعنى محفوظ اي من التبديل والتغير وقيل حفيظ بمعنى حافظ اي حافظ لعددهم واسمائهم ولما تنقص الارض منهم وهو اللوح المحفوظ وقد ثبت فيه ما يكون (بل كذبوا بالحق) اي بالقرآن (لما جاءهم) قيل معناه كذبوا به لما جاءهم وقيل كذبوا بالانذار لما جاءهم (فهم في امر مريج) اي مختلط ملتبس قيل معنى اختلاط امرهم قولهم للنبى صلى الله عليه وسلم مرة شاعر ومرة ساحر ومرة معلم ومرة معلم مجنون ويقولون في القرآن مرة سحر ومرة رجز ومرة مفترى فكان امرهم مختلطا مقتبسا عليهم وقيل في هذه الآية من ترك لخلق مرج عليه امره والتبس عليه دينه وقيل ماترك قوم الحق الامرج عليهم امرهم ثم دلهم على عظيم قدرته فقال تعالى (افلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها) اي بغير عمد (وزيناها) اي الكواكب (ومالها من فروج) اي شقوق وصدوع (والارض مددناها) اي بسطناها على وجه الماء (والقينا فيها رواسي) اي جبالا ثوابت (وانبتنا فيها من كل زوج بهيج) اي من كل صنف حسن كريم ينتهج اي يسربه (تبصرة) اي جعلنا ذلك تبصرة (وذكري) اي تذكرة (لكل عبد منيب) اي راجع الى الله والمعنى ليتبصر ويتذكربه من اناب (ونزلنا من السماء ماء مباركا) اي كثيرا خيرا والبركة فيه حياة كل شئ وهو المطر (فانبتنا به) اي بذلك الماء (جنات) اي بساتين (وحب الحصيد) يعني البر والشعر وسائر

والابعاد تنتقم منهم لمكان شركهم وعبادتهم لانفسهم ومبارزتهم علينا بالظهور في مقابلتنا ومنازعتهم رداء الكبرياء منا كما قلنا العظمة از اري والكبرياء رداي فن نازعني واحدا منهما قدفته في النار واما حكاية قوم فرعون فاشتهيت تطبيقها على حالك فانهم منها (واقدرنا قبلهم قوم فرعون) النفس الامارة من قبط القوى الحيوانية (وجاءهم رسول كريم) هو موسى القلب الشريف المجرد (ان ادوا الى عباد الله) المحصوصين به من القوى الروحانية المأسورين في قيود طاعتكم المستضعفين باستيلائكم المستعبدين لقضاء حوائجكم وتحصيل مراداتكم من الذاوات الحسية والشهوات البدنية (اني لكم رسول امين) بحصول علم اليقين المأمون من تغيره (وان لا تعاووا على الله) بعصيانه وترك ما ادعوك اليه واستكباركم (اني اتيكم بسلطان مبين) بحجة واضحة من الحجج العقلية (واني عذت بربي وربكم ان ترجون) باجوار الهيولى السفلية والاهواء

الحبوب التي تحصد (والخيل باسقات) اي طوالا وقيل مستويات (لهاطلع) اي يمر بطلع
ويظهر ويسمى طلعا قبل ان يتشقق (نضيد) اي مراكب بعضه على بعض في اكامه فاذا
تشقق وخرج من اكامه فليس بنضيد (رزقا) اي جعلنا ذلك رزقا (للعباد و احبيائه) اي بالمطر
(بلدة ميتا كذلك الخروج كذبت قبلهم قوم نوح واصحاب الرس ونمودو طاد وفرعون واخوان لوط
 واصحاب الايكة) قيل كان لوط مرسلا الى طائفة من قوم ابراهيم ولذلك قال واخوان لوط
(وقوم تبع) هو ابو كرب اسعد تبع الحميري وقد تقدم قصص جميعهم قيل ذم الله عز وجل
قوم تبع ولم يذمه وذم فرعون لانه هو المكذب المستخف لقومه فلهذا خص بالذكر دونهم
(كل كذب الرسل فحق وعيد) اي كل هؤلاء المذكورين كذبوا رسالهم فحق وعيدى
اي وجب لهم عذابى وقيل فحق وعيدى للرسل بالنصر (افعيينا بالخلق الاول) هذا جواب
لقولهم ذلك رجع بعيد والمعنى اعجز ناحين اخفاهم اولافعييا بالامادة ثانيا وذلك لانهم
اعترفوا بالخلق الاول وانكروا البعث (بل هم في لبس) اي شك (من خلق جديد)
وهو البعث * قوله عز وجل (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه) اي
ما يحدث به قلبه فلا تخفى علينا سرائره وضمائره (ونحن اقرب اليه من حبل الوريد) بيان
لكنمال علمه اي نحن اعلم به منه والوريد العرق الذى يجرى فيه الدم ويصل الى كل جزء
من اجزاء البدن وهو بين الخلقوم والعلباوين ومعنى الآية ان اجزاء الانسان وابعضه
يحبب بعضها بعضا ولا يحبب عن علم الله شئ وقيل يحتمل ان يكون المعنى ونحن اقرب
اليه بنقوذ قدرتنا فيه ويجزى فيه امرنا كما يجرى الدم في عروقه (اذ يتلقى المتقين) اي
يتلقن الملكان الموكلان به ويعمله ومنطقه فيكتابه ويحفظانه عليه (عن اليمين وعن الشمال) يعنى ان
أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله فصاحب اليمين يكتب الحسنات وصاحب الشمال يكتب السيئات
(قعيد) اي قائد وكل واحد منهما قعيد فاكتفى بذكر احدهما عن الآخر وقيل اراد بالقعيد
الملازم الذى لا يرح (مايلفظ من قول) اي مايتكلم من كلام يخرج من فيه (الا لديه
رقيب) اي حافظ (عبيد) اي حاضران فكان سوى وقت الغائط وعند جاعه قائما يتأخران
عنه فلا يجوز للانسان ان يتكلم في هاتين الحالتين حتى لا يؤذى الملائكة بذنوبهما منه وهو على
تلك الحالة حتى يكتب مايتكلم به قيل انهما يكتبان عليه كل شئ يتكلم به حتى انينه في مرضه
وقيل لا يكتبان الا ماله اجر وثواب او عليه وزر وعقاب وقيل ان مجلسهما تحت الشعر على
الحنك وكان الحسن البصرى يعجب ان يظف عنقه روى البغوى باسناد الثعلبي عن ابي امامة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتب الحسنات امين على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة
كتبها صاحب اليمين عشرا واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع
ساعات لعله يسبح او يستغفر * قوله تعالى (وجاءت سكرة الموت) اي غمرته وشدته التي
تغشى الانسان وتغلب على عقله (بالق) اي بحقيقة الموت وقيل بالحق من امر الآخرة
حتى يتبينه الانسان ويراه بالعيان وقيل بما يؤل اليه امر الانسان من السعادة والشقاوة (ذلك
ما كنت منه تحيد) اي يقال لمن جاءته سكرة الموت ذلك الذى كنت عنه تميل وقيل تهرب
وقال ابن عباس تكره (ونفخ في الصور) يعنى نفخة البعث (ذلك يوم الوعيد) اي ذلك

النفسية والدواعى الطبيعية
فتجمعوا في بحيث لا حراك في
طلب الكمالات الروحانية
والانوار الرجانية وتملكونى
وان لم تؤمنوا الى) بطاعتي
ومتابعتي في النوجه الى
ربى وطلب كالى والتنور
بأنوارى (فاعتزلون) بعدم
ممانعتي وترك محاجزتي
ومعاوقتي في سيرى وسلوكي
(فدعاه) بلسان التضرع
والافتقار (ان هؤلاء قوم
مجرمون) في اكتساب
المطالب الجرمية والذات
الحسية منهمكون فيها
لا يرفعون منها رأسا
(فأسر) اي فقال الله أسر
(بعبادى) الروحانيين من
القوى العقلية والفكرية
والحدسية والقدسية
وصفاتك المخلصة الى
حضرة القدسية وراء
بحر الهوى (ليلا) وقت
نعاس القوى الحسية وتعطل
القوى البدنية (انكم
متبعون) بطلبتهم اياكم
بكمالات الحس ومجاذبتهم
لكم عن جناب القدس
(واترك البحر رها) بحر
الهوى والمواد الجسمانية
ساكنة على قرارها ساجية
عن امواجها غير مزاجية
اياكم باضطراب احوالها

وانحراف من اجها ومتسعة
طرقها منفرجة ليقود تلك
القوى وسريانها وتصرفها
فيها (انهم جند مفرقون)
ها لكون يتموج البحر وطمسه
اياهم عند خراب البدن (كم
تركوا من جنات وعيون
وزروع ومقام كريم ونعمة
كانوا فيها فاكهين كذلك
واورثناها قوما آخرين فا
بكت عليهم السماء والارض
وما كانوا منظرين ولقد نجينا
نبي اسرائيل من العذاب
المهين من فرعون انه كان
عاليا من المفسرين ولقد
اخترناهم على علم على العالمين
وآتيناهم من الآيات ما فيه
بلاء مبين ان هؤلاء يقولون
ان هي الاموتنا الاولى وما
نحن بنشرين فانوا باثان
كستم صادقين اهم خير ام
قوم تبع والذين من قبلهم
اهلكناهم انهم كانوا مجرمين
وما خلقنا السموات والارض
وما بينهما الا عبينا ما خلقناهما
الا بالحق ولكن اكثرهم
لا يعلمون ان يوم الفصل
مقاتهم اجمين يوم لا ينفي
مولى عن مولى شيئا ولا هم
ينصرون الا من رحم الله
انه هو العزيز الرحيم ان
شجرت الزقوم طعام الاثيم)
شجرة الزقوم هي النفس

اليوم الذي وعد الله الكفار ان يعذبهم فيه (وجاءت) اى في ذلك اليوم (كل نفس معها
سائق) اى يسوقها الى المحشر (وشهد) اى يشهد عليها بما عملت قال ابن عباس السائق من
الملائكة والشاهد من انفسهم الايدي والارجل فيقول الله تعالى لصاحب تلك النفس (لقد كنت
في غفلة من هذا) اى من هذا اليوم في الدنيا (فكشفنا لك غطاءك) اى الذى كان على قلبك
وسمعتك وبصرك في الدنيا (فبصرك اليوم حديد) اى قوى ثابت نافذ تبصر ما كنت تتكلم به
في الدنيا وقيل ترى ما كان محجوبا عنك وقيل نظرك الى لسان ميزانك حين توزن حسناتك وسيئاتك
(وقال قرينه) يعنى الملك الموكل به (هذاما لى) اى عندي (عنيد) اى معد محضر وقيل يقول
الملك هذا الذى وكلتني به من نبي آدم قدا حضرته واحصرت ديوانه (القيافي جهنم) اى
يقول الله تعالى لقرينه وقيل هذا امر السائق والشديد (كل كفار) اى شديد الكفر (عنيد)
اى عاص معرض عن الحق معاند لله فيما امر به (مناخ للخير) اى للزكاة المفروضة وكل حق وجب
حليه في ماله (معتد) اى ظالم لا يقر بتوحيد الله (مريب) اى شاك في التوحيد (الذى جعل مع
الله الها آخر فالقياه في العذاب الشديد) يعنى الشيطان الذى قبض لهذا
الكافر (ربنا ما طغيته) قيل هذا جواب لكلامه قد روى الكافر حين يلقى في النار يقول
ربنا الطغاني شيطاني فيقول الشيطان ربنا ما طغيته اى ما اضلته وما اغويه (ولكن كان في ضلال
بعيد) اى عن الحق فيتبرأ منه شيطانه وقال ابن عباس قرينه يعنى الملك يقول الكافر رب
ان الملك زاد على في الكتابة فيقول الملك ربنا ما طغيته اى ما زدت عليه وما كتبت الا ما قال
وعمل ولكن كان في ضلال بعيد اى طويل لا يرجع عنه الى الحق (قال) الله تعالى (لا تختصموا
لدى) اى لا تعتذروا عندي بغير عذر وقيل هو خصامهم مع قرانهم (وقد قدمت اليكم بالوعيد)
اى بالقرآن وانذرتكم على السن الرسل وحذرتكم عذابى في الآخرة لمن كفر (ما يبدل القول
لدى) اى لا تبدل لقولى وهو قوله عز وجل لا ملأ من جهنم وقضيت عليكم ما انا قاض فلا بغير
قولى ولا يبدل وقيل معناه لا يكذب عندي ولا يغير القول عن وجهه لاني علام الغيوب واعلم
كيف ضلوا وهذا القول هو الاول يدل عليه انه قال ما يبدل القول لدى ولم يقل ما يبدل قولى
(وما انا بظلام العيدين) اى فاعاقبهم بغير جرم وقيل معناه فازيد على اساءة المسيء وانقص من
احسان المحسن قوله عز وجل (يوم يقول لجهنم هل امتلأت) بيان لما سبق لها من وعد
الله تعالى اياها انه يملؤها من الجنة والناس وهذا السؤال من الله تعالى لتصديق خبره وتحقق
وعده (وتقول) يعنى جهنم (هل من مزيد) يعنى تقول قدامت ثلاث ولم يبق في موضع لم يعتلى فهو
استفهام انكارى وقيل هو بمعنى الاستزادة وهو رواية عن ابن عباس فعلى هذا يكون السؤال وهو
قوله هل امتلأت قبل دخول جميع اهلها فيها وروى عن ابن عباس ان الله تعالى سبق كنهه لا ملأ من
جهنم من الجنة والناس اجمعين فلما سبق اعداء الله اليها لابقى فيها فوج الاذهب فيها ولا يملؤها
شيء فنقول الست قد قسمت لثلاثي فيضع قدمه عليها فيقول هل امتلأت فنقول قط قدامت ثلاث
وليس في مزيد (ق) عن انس بن مالك رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العرش وفي رواية رب العزة فيها قدمه
فيزوى بعضها الى بعض وتقول قط قط بعزتك ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا

فيستكنهم فضول الجنة ولا يهريرة نحوه وزاد ولا يظلم الله من خلقه احدا
فصل هذا الحديث من مشاهير احاديث الصفات والعلاء فيه وفي امثاله مذهبان احدهما
وهو مذهب جمهور السلف وطائفة من المتكلم في تأويلها بل تؤمن بانها حق على ما اراد الله ورسوله
وتجربها على ظاهرها ولها معنى يليق بها وظهرها غير مراد والمذهب الثاني وهو قول جمهور
المتكلمين انها تناول بحسب ما يليق بها فعلى هذا اختلفوا في تأويل هذا الحديث فقل المراد
بالقدم المقدم وهو سائغ في اللغة والمعنى حتى يضع الله فيها من قدمه لها من اهل العذاب وقيل
المراد به قدم بعض المخلوقين فيعود الضمير في قدمه الى ذلك المخلوق المعلوم وقيل انه يحتمل
ان في المخلوقات من تسمى بهذه التسمية وخلفوا لها قال القاضي عياض اظهر التأويل انهم قوم استحقوا
وخلفوا لها قال المتكلمون ولا بد من صرفه عن ظاهره لقيام الدليل القطعي العقلي على استحالة
الجارية على الله تعالى والله اعلم قوله قطقط اى حسبي حسبي فداكتفيت وفيها ثلاث لغات
اسكان الطاء وكسرها منونة وغير منونة وقوله ولا يظلم الله من خلقه احدا يعنى انه يستحيل الظلم في
حق الله فمن عذبه بذنب او غير ذنب فذلك عدل منه سبحانه وتعالى * قوله تعالى (واذا قلت الجنة)
اى قربت وادنيت (للمتقين) اى الذين اتقوا الشرك (غير بعيد) يعنى انها جعلت عن يمين العرش
بحيث يراها اهل الموقف قبل ان يدخلوها (هذا ما توعدون) اى يقال لهم هذا الذى وعدتم به في
الدنيا على السنة الانبياء (لكل اواب) اى رجاع عن المعصية الى الطاعة قال سعيد بن المسيب
هو الذى يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب وقيل هو الذى يذكر ذنوبه في الخلاء فيستغفر منها
وقيل هو التواب وقال ابن عباس هو المسبح وقيل هو المصل (حفيظ) قال ابن عباس الحافظ
لامر الله وعنه هو الذى يحفظ ذنوبه حتى يرجع عنها ويستغفر منها وقيل حفيظ لما استودعه الله
من حقه وقيل هو المحافظ على نفسه المتعهد لها المراقب لها وقيل هو المحافظ على الطاعات
والاوامر (من خشي الرحمن بالغيب) اى خاف الرحمن فاطاعه وان لم يره وقيل خافه في الخلوة
بحيث لا يراه احد اذا اتى السر واغلق الباب (وجاء بقلب منيب) اى بخاص مقبل على طاعة الله
(ادخلوها) اى يقال لاهل هذه الصفة ادخلوا الجنة (بسلام) اى بسلامة من العذاب والهموم
وقيل بسلام من الله ولا تكنه عليهم وقيل بسلامة من زوال الهم (ذلك يوم الخلود) اى في الجنة لانه
لا موت فيها (لهم ما يشاؤون فيها) وذلك انهم يسألون الله حتى تنتهى مسئلتهم فيعطون ما سألوا
ثم يزيد الله عبده ما لم يسألوا مما لم يخطر بقلب بشر وهو قوله تعالى (ولدينا مزيد) وقيل
المزيد هو النظر الى وجهه الكريم قيل يتجلى لهم الرب تبارك وتعالى في كل جمعة في دار كرامته
فهذا هو المزيد * قوله تعالى (وكم اهلكنا قبلهم) اى قبل كفار مكة (من قرن هم اشد
منهم بطشا) يعنى سطوة والبطش الاخذ بصولة وعنف (فقبوا في البلاد) اى ساروا
وتقلبوا في البلاد وسلكوا كل طريق (هل من محيص) اى فلم يجدوا لهم محيصا اى مهربا من
امر الله وقيل لا يجدون لهم مفر من الموت بل يموتون فيصرون الى عذاب الله وفيه تخويف لاهل
مكة لانهم على مثل سبيلهم (ان في ذلك لذكرى) اى ان فيما ذكر من اهلاك القرى تذكروا وموعظة
(لمن كان له قلب) قال ابن عباس اى عقل وقيل له قلب حاضر مع الله واع عن الله (او التي السمع)
اى اسمع القرآن واسمع ما يقال له لا يحدث نفسه بغيره (وهو شهيد) اى حاضر القلب ليس بغافل

المستعينة على القلب في تعبد
الشهوة وتعود الذات سميت
زقوما للآزمتها الازدة اذ الزقم
والتزقم عندهم اكل الزبد
والترقو لكونه لذبا نسبت
تبعه اللذة اليه واشتق لها اسم
منه ولا يطعم منها ويستمد من
قواها وشهواتها الا المنغمس
في الاثم المنهمك في الهوى
(كالمهل) اى دردى الزيت
لقلها وترسبها وسرعة
نفوذها في المسام للطاقتها
وحرارتها اللازمة لطلبها
مايهواها او الخماس الذائب
في ميلها الى الجهة السفلية
وايدانها القلب بشدة الداعية
ولهب الحرص ولهب نار
الشوق مع الحرمان (يقلى
في البطون) تضطرب وتقلق
في المواطن من شدة حر
التعب في الطلب فتقلق القلوب
وتحرقها بنار الهوى ومنافة
ظلمتها لتوريتها وتسرى فيها
بالاذى لاستيلاء هيئتها عليها
ولطف هواها الذى هو
روح النفس ورسوخ محبتها
فيها ولهذا قيل ذواق
السلطين محرقه الشفتين
(كفلى الجميم) السارى بحرة
في المسام للطافته وقوله في
البطون كقوله نار الله
الموقدة التي تطلع على الافئدة
(خذوه فاعتلوه الى سواء

لجميع ثم صبوا فوق
أسه من عذاب الجحيم ذق
نك انت العزيز الكريم)
شارة الى انعكاس احوالها
لا تنكس فطرتها فان اللذة
والعزة الجسمانية والكرامة
لنفسانية موجبة للالم
والهوان والذلة الروحانية
(ان هذا ما كنتم به تمترون)
لحسابكم انحصار الذات
والالام في الحسية
واحسانكم بها عن العقلية
(ان المتقين) الكاملين في
القوى باجتناب البقايا
(في جات) عالية من الجنان
اللاث (وعيون) من علوم
الاحوال والمعارف وغيرها
من المنافع الحقيقية (يلبسون
من سدس) لطائف الاحوال
والمواهب لاتصافهم بها
كالخفة والمعرفة والفناء
والبقاء (واستبرق) فضائل
الاخلاق كالصبر والقناعة
والحلم والسخاوة (متقابلين)
على رتب متساوية في الصف
الاول من صفوف الارواح
لاجاب بينهم ليجرد ذاتهم
وبروزهم الى الله عن صفاتهم
(كذلك وزوجناهم بحور
عين) اى قرانهم بما فيه
قوة اعينهم واستثناس
قلوبهم لوصولهم بمحبوبهم
وحصولهم على كمال

ولاساء * قوله تعالى (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما مسنا من لغوب)
اى اعياء وتعب قال المفسرون نزلت في اليهود حيث قالوا خلق الله السموات والارض وما بينهما
في ستة ايام اولها الاحد وآخرها الجمعة ثم استراح يوم السبت واستلقى على العرش فلذلك تركوا
العمل فيه فانزل الله تعالى هذه الآية ردا عليهم وتكذيبا لهم في قولهم استراح يوم السبت بقوله
تعالى وما مسنا من لغوب قال الامام فخر الدين الرازى في تفسيره والظاهر ان المراد الرد على
المشركين والاستدلال بخلق السموات والارض وما بينهما فقوله وما مسنا من لغوب اى ما تعبنا
بانخلق الاول حتى لا نقدر على الاعادة ثانيا كما قال الله تعالى افعيينا بانخلق الاول الآية واما ما قاله
اليهود ونقلوه من التوراة فهو ما تحريف منهم ولم يعلموا تأويله وذلك ان الاحد والاثنين ازمة
مستمرة بعضها بعد بعض فلو كان خلق السموات والارض ابتدئ يوم الاحد لكان الزمان قبل
الاحسام والزمان لا ينفك عن الاجسام فيكون قل خلق الاجسام احسام لان اليوم عبارة
عن زمان سير الشمس من الطلوع الى الغروب وقبل خلق السموات والارض لم يكن
شمس ولا قمر لكن اليوم قد يطلق ويراد به الوقت والحين وقد يعبر به عن مدة
الزمان اى مدة كانت * قوله عز وجل (فاصبر على ما يقولون) الخطاب للنبي صلى الله
عليه وسلم اى اصبر يا محمد على ما يقولون اى من كذبهم فان الله لهم بالمرصاد وهذا قبل
الامر بقتالهم (وسج بحمد ربك) اى صل حامدا لله (قبل طلوع الشمس) اى صلاة
الصبح (وقبل الغروب) يعنى صلاة المغرب قال ابن عباس صلاة الظهر والعصر (ومن
الليل فسبحه) يعنى صلاة المغرب والعشاء وقيل يعنى صلاة الليل اى وقت صلى (وادبار
السجود) قال عر بن الخطاب وعلى بن ابى طالب وغيرهما ادبار السجود الركعتان بعد
المغرب وادبار السجود الركعتان قبل صلاة الفجر وهى رواية عن ابن عباس ويروى مرفوعا عن
عائشة رضى الله تعالى عنها قالت لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم على شئ من الوافل اشد تعاهدا
مه على ركعتي الفجر (م) عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ركعتا الفجر خير من الدنيا وما
فيها يعنى بذلك سنة الفجر عن ابن مسعود قال ما احصى ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقرأ في الركعتين بعد المغرب والركعتين قبل صلاة الفجر بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد
اخرجه الترمذى وقال حديث غريب وقيل في قوله وادبار السجود التسبيح باللسان في ادبار
الصلوات المكتوبات (خ) عن ابن عباس قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسبح في ادبار
الصلوات كلها يعنى قوله وادبار السجود (م) عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من سجد لله في صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين وكبر الله
ثلاثا وثلاثين فذلك تسعة وتسعون ثم قال تمام المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله
الحمد وهو على كل شئ قدير غفرت ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر (خ) عنه ان فقراء المسلمين
اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ذهب اهل الدثور بالدرجات والتعظيم المقيم
فقال وما ذاك قالوا صلوا كما صلينا وجاهدوا كما جاهدنا وانفقوا من فضول اموالهم وليس لنا
اموال قال اهلا اخبركم بامر تدركون به من كان قبلكم وتسبقون من جاء بعدكم ولا يأتى احد
بمثل ما جئتم به الا من جاء بمثله تسجدون في دبر كل صلاة عشرا وتحمدون عشرا وتكبرون

حشرا * قوله تعالى (واستمع يوم يناد المساد) يعنى استمع يا محمد حديث يوم يناد المساد وقيل معناه انظر صبيحة القيامة والنشور قال المفسرون المادى هو اسرافيل يقف على صخرة بيت المقدس فينادى بالحشر فيقول يا ايها العظام البالية والاولصال المتقطعة واللحوم المتفرقة والشعور المتفرقة ان الله يأمركن ان تجتمعن لفصل القضاء وهو قوله تعالى (من مكان قريب) قيل ان صخرة بيت المقدس اقرب الارض الى السماء ثمانية عشر ميلا وقيل هي في وسط الارض (يوم يسمون الصيحة بالحق) اى الصيحة الاخيرة (ذلك يوم الخروج) اى من القبور (انا نحن نحى) اى في الدنيا (ونميت) يعنى عند انقضاء الاجل (والينا المصير) اى في الآخرة وقيل تقديره نميت في الدنيا ونحى للبعث والينا المصير بعد البعث (يوم تشقق الارض عنهم سراطا) اى يخرجون سراطا الى الحشر وهو قوله تعالى (ذلك حشر علينا يسير) اى هين (نحن اعلم بما يقواون) يعنى كفار مكة في تكذيبك (وما انت عليهم بجبار) اى بمساطر تجبرهم على الاسلام انما بعثت مذكرا وذلك قبل ان يؤمر بقتالهم (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) اى ما وعدت به من عصاى من العذاب قال ابن عباس قالوا يا رسول الله لو خوقننا فنزلت فذكر بالقرآن من يخاف وعيد اى عظم بالقرآن من يخاف وعيدى والله اعلم بمراده

تفسير سورة والذاريات

وهى مكية وهى ستون آية وثلاثة وستون كلمة والف ومائتان وتسعة وثلاثون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

* قوله عز وجل (والذاريات ذروا) يعنى الرياح التى تدرى التراب (فالخاملات وقرا) يعنى السحاب يحمل ثقلا من الماء (فالجاريات يسرا) يعنى السفن تجرى فى الماء جريا سهلا (فالمنصحات امرا) يعنى الملائكة يقسمون الامور بين الخلق على ما امروا به وقيل هم اربعة جبريل صاحب الوحي الى الانبياء الامين عليه وصاحب الغلظة وميكائيل صاحب الرزق والرجة واسرافيل صاحب الصور والروح وعزرائيل صاحب قبض الارواح وقيل هذه الاوصاف الاربعة فى الرياح لانها تنشى السحاب وتسيره ثم تحمله وتقله ثم تجرى به جريا سهلا ثم تنقسم الامطار بتصرف السحاب اقسم الله تعالى بهذه الاشياء لشرف ذواتها ولما فيها من الدلالة على عجب صنعته وقدرته والمعنى اقسم بالذاريات وبهذه الاشياء وقيل فيه مضمحل تقديره ورب الذاريات ثم ذكر جواب القسم فقال تعالى (ان ما تعدون) اى من الثواب والعقاب يوم القيامة (لصادق) اى لحق (وان الدين) اى الحساب والجزاء (لواقع) اى لكائن ثم ابتدا قسما آخر فقال تعالى (والسماء ذات الحلبك) قال ابن عباس ذات الخلق الحسن المستوى وقيل ذات الزينة حبكت بالنجوم وقيل ذات البنيان المنقن وقيل ذات الطرائق كحبك الماء اذا ضربته الريح وحبك الرمل ولكنها لا ترى لبعدها من الناس وجواب القسم قوله (انكم) يعنى يا اهل مكة (انى قول مختلف) يعنى فى القرآن وفى محمد صلى الله عليه وسلم يقولون فى القرآن سحر وكهانة واساطير الاولين وفى محمد صلى الله عليه وسلم ساحر وشاعر وكاهن ومجهنون وقيل لنى قول مختلف اى مصدق ومكذب (يؤفك عنه من افك) اى يصرف عن

مرادهم (يدعون فيها بكل فاكهة) اى كل ما يتلذذ به من لذائذ الجنان الثلاث (آمنين) من القناء والحرامان من تلك النعماء (لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى) اى الطبيعة الجسمانية لا القناء من الافعال والصفات والذات فان كل فناء منها وان كان موتا اراديا لكنه حياة اصفى والد واشهى والصحى مما قبلها وكل منها فى جنة (ووقاهم عذاب الجحيم) اى جحيم الحرمان بوجود البقية فضلا عن الخذلان فى جحيم الطبيعة (فضلا من ربك) موهبة محضة وعطاء صرفا من ربك بالوجود الحقيقى عند تلاشى الآلات النفسانية (ذلك الفوز العظيم) يسرناه بلسانك لعالمهم يذكرون فارتقب انهم مرتقبون) والله اعلم

سورة حم الجاثية

بسم الله الرحمن الرحيم

(حم) جواب القسم محذوف لدلالة تنزيل الكتاب عليه اى اقسم بحقيقة الهوية اى الوجود المطلق الذى هو اصل الكل وعين الجمع وبمحمد اى الوجود الاضافى الذى هو كمال الكل وصورة

التفصيل لا تزل الكتاب
المبين لهما او يجعل حم مبتدأ
و (تنزيل الكتاب) خبره
على تقدير حذف مضاف اى
ظهور حقيقة الحق المفصلة
تنزيل الكتاب اى ارسال
الوجود الحمدي او انزال
القرآن المبين الكاشف عن
معنى الجمع والتفصيل في غير
موضع كاجمع في قوله شهد
الله انه لا اله الا هو ثم فصل
بقوله والملائكة واواو العالم
(من الله) من عين الجمع
(العزيز الحكيم) في صورة
تفصيل القهر واللفظ
الذين هما اما الاسماء ومنشؤه
الكثرة في الصفات اذ لا صفات
الا وهى من باب القهر او
اللفظ (ان في السموات
والارض) اى في الكل
(لايات للمؤمنين) بذاته لان
الكل مظهر وجوده الذى
هو عين ذاته (وفي خلقكم
وما يثبت من داية آيات تقوم
يوقنون) بصفاته لانكم وجيع
الحيوانات مظاهر صفاته
من كونه حيا عالما مريدا
قادرا متكلم سميعا بصيرا
لانكم بهذه الصفات شاهدون
بصفاته (و) في (اختلاف
الليل والنهار وما انزل الله
من السماء من رزق فاحي به
الارض بعد موتها وتصريف

الايان به من صرف حتى يكذبه وهو من حرمة الله الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم بالقرآن
وقيل معناه انهم كانوا يتلقون الرجل اذا اراد الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم فيقولون انه
ساحر وشاعر وكاهن ومجنون فيصرفونه عن الايمان به (قتل الخراصون) اى الكذابون
وهم المفتسمون الذين اقتسموا عقاب مكة واقتسموا القول في النبي صلى الله عليه وسلم ليصرفوا
الناس عن الاسلام وقيل هم الكهنة (الذين هم في غرة) اى في غفلة وعمى وجهالة (ساهون)
اى لاهون غاملون عن امر الآخرة والسهو الغفلة عن الشيء وذهاب القلب عنه (يستلون
ايان يوم الدين) اى يقولون يا محمد متى يوم الجزاء يعنى يوم القيامة تكذبا واستنزاء قال الله تعالى
(يوم هم) اى يكون هذا الجزاء في يوم هم (على النار يفتنون) اى يدخلون ويعذبون بها
وتقول لهم خزنة النار (ذوقوا فنتكم) اى عذابكم (هذا الذى كتبتم به تستجلبون) اى
في الدنيا تكذيبا به * قوله تعالى (ان المتقين في جنات وعيون) يعنى في خلال الجنان عيون
جارية (آخذين ما آتاهم) اى ما اعطاهم (ربهم) اى من الخير والكرامة (انهم كانوا قبل ذلك
محسنين) اى قبل دخولهم الجنة كانوا محسنين في الدنيا * ثم وصف احسانهم فقال تعالى
(كانوا قليلا من الليل ما يهجعون) اى كانوا ينامون قليلا من الليل ويصلون اكثره وقال ابن
عباس كانوا قل ليلة تمر بهم الاصلوا فيها شيئا اما من اولها او من اوسطها وعن انس بن مالك
في قوله كانوا قليلا من الليل ما يهجعون قال كانوا يصلون بين المغرب والعشاء اخرجه ابو داود
وقيل كانوا لا ينامون حتى يصلون العتمة وقيل قل ليلة اتت عليهم هجعوها كلها ووقف بعضهم
على قوله كانوا قليلا اى من الناس ثم ابتدأ من الليل ما يهجعون اى لا ينامون بالليل البتة بل
يقومون الليل كله في الصلاة والعبادة (وبالاسحارهم يستغفرون) اى رباعمدوا عبادتهم الى
وقت السحر ثم اخذوا في الاستغفار وقيل معناه يستغفرون من تقصيرهم في العبادة وقيل
يستغفرون من ذلك القدر القليل الذى كانوا ينسأونه من الليل وقيل معناه يصلون بالاسحار
لطلب المغفرة (ق) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل
ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول من يدعوني فاستجب له من يسألني
فاعطيه من يستغفرني فاغفر له ولمسلم قال فيقول انا الملك انا الملك وذكر الحديث وفيه حتى يضى
الفجر وزاد في رواية من يقرض غير عديم ولا ظلوم

﴿فصل﴾ هذا الحديث من احاديث الصفات وفيه مذهبان معروفان احدهما وهو مذهب
السلف وغيرهم انه غير كجاء من غير تأويل ولا تعطيل ويترك الكلام فيه وفي امانه مع الايمان به
وتنزيه الرب تبارك وتعالى عن صفات الاجسام المذهب الثانى وهو قول جماعة من المتكلمين
وغيرهم ان الصعود والنزول من صفات الاجسام والله تعالى يتقدس عن ذلك فعلى هذا يكون
معناه نزول الرحمة والالطاف الالهية وقربها من عباده والاقبال على الداعين بالاجابة واللفظ
وتخصيصه بالثلث الاخير من الليل لان ذلك وقت التمجيد والدعاء وغفلة اكثر الناس عن
التعرض لسفحات رحمة الله تعالى وفي ذلك الوقت تكون النية خالصة والرغبة الى الله تعالى
متوفرة فهو مظنة لقبول الاجابة والله تعالى اعلم (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال

الرياح آيات لقوم يعقلون) افعاله فان هذه التصرفات افعاله وانما فرق بين الفواصل الثلاث بالايمان والايقان والعقل لان شهود الذات اوضح وان خفي لغاية وضوحه والوجود اظهر والمصدقون به اكثر لكونه من الضروريات ومشاهدة الصفات ادق والطف من القسمين الباقيين فغيره بالايقان فكل موقن مؤمن بوجوده ولا ينعكس وقد يوجد الايقان بدون الايمان بالذات لذهول المؤمن بالوجود الموقن بالصفات عن شهود الذات لا حجباه بالكثرة عن الوحدة واما الافعال فغيرها استدلال بالعقل اذا تفرق الاشياء لا بد له من تغييره مغير عند العقل لاستحالة التأثير بدون التأثير عقلا والاول فطري روي والثاني علمي قلبي اى كسفي ذوق والثالث عقلي فالحبوب الباقى على الفطرة يؤمن اولا بالذات ثم يوقن بالصفات ثم يعقل الافعال واما المحب المحجب عن الفطرة بالانشاء والمادة فهو فى مقام النفس يعقل اولا افعاله ثم يوقن

كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل يتعبد قال اللهم لك الحمد انت قيوم السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت ملك السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت الحق ووعدك الحق ولقاؤك الحق وقولك الحق والجنة حق والنار حق والنيبون حق ومحمد حق والساعة حق اللهم لك اسلمت وبك آمنت وعليك توكلت واليك انيت وبك خاصمت واليك حاكت فاغفرلى ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلمت زاد فى رواية وما انت اعلم به منى انت اعلم به منى وانت المؤخر لاله الا انت اولاله غيرك زاد النسائي ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم (خ) عن عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من تعار من الليل فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير الحمد لله وسبحان الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم ثم قال اللهم اغفرلى او قال دعا استجيب له فان توضأ وصلى قبلت صلاته قوله تعار من الليل يقال تعار الرجل من نومه اذا اتبه وله صوت * قوله عز وجل (وفي اموالهم حق) اى نصيب قيل انه ما يصلون به رجاء او يقرون به ضيفا او يحملون به كلا او يعينون به محروما وليس بالزكاة قاله ابن عباس وقيل انه الزكاة المفروضة (لاسائل) اى الذى يسأله الناس ويطلب منهم (والمحروم) قيل هو الذى ليس له فى القوائم سهم ولا يجرى عليه من الفى شئ قال ابن عباس رضى الله عنهما المحروم الذى ليس له فى الاسلام سهم وقيل معناه الذى حرم الخير والعطاء وقيل المحروم المتعفف الذى لا يسأل وقيل هو صاحب الجائحة الذى اصيب زرعه او ثمره ونسل ماشيته وقيل هو المحارف المحروم فى الرزق والتجارة وقيل هو المملوك وقيل هو المالك واظهر الاقوال انه المتعفف لانه قرنه بالسائل والمتعفف لا يسأل ولا يكاد الناس يعطون من لا يسأل وانما يقطن له متيقظ (وفى الارض آيات) اى عبر من البحار والجبال والاشجار والثمار وانواع النبات (للموقنين) اى بالله الذين يعرفونه ويستدلون عليه بصنائه (وفى انفسكم) اى آيات اذ كنتم نقطة ثم علقه ثم مضغه ثم عظمها الى ان تنفخ الروح وقال ابن عباس رضى الله عنهما يريد اختلاف اللسنة والصور والالوان والطبائع وقيل يريد سبيل القائط والبول يأكل ويشرب من مدخل واحد ويخرج من سبيلين وقيل يعنى تقويم الادوات السمع والبصر والنطق والعقل الى غير ذلك من العجائب المودعة فى ابن آدم (افلاتبصرون) يعنى كيف خلقكم فتعرفوا قدرته على البعث (وفى السماء رزقكم) قال ابن عباس هو المطر وهو سبب الارزاق (وما توعدون) يعنى من الثواب والعقاب وقيل من الخير والشر وقيل الجنة والنار ثم اقسم سبحانه وتعالى بنفسه فقال (فارب السماء والارض انه لحق) اى ما ذكر من الرزق وغيره (مثل ما انكم تنطقون) اى بلا اله الا الله وقيل شبه تحقق ما خبر عنه بتحقيق نطق آدمى ومعناه انه لحق كما انك تكلم وقيل ان معناه فى صدقه ووجوده كالذى تعرفه ضرورة وقال بعض الحكماء معناه كما ان كل انسان ينطق بلسان نفسه لا يمكنه ان ينطق بلسان غيره كذلك كل انسان يأكل رزق نفسه الذى قسم له لا يقدر ان يأكل رزق غيره * قوله تعالى (هل اتاك حديث ضيف ابراهيم) يعنى هل اتاك يا محمد حديث الذين جاؤا ابراهيم بالبشرى فاستمع نفصه عليك وقد تقدم ذكر عددهم وقصته فى سورة هود (المكرمين) قيل سماهم مكرمين لانهم كانوا ملائكة كراما عند الله

بصفاته التي هي مبادى
افعاله ثم يؤمن بذاته ولهذا
لما سئل حبيب الله صلى الله
عليه وسلم بم عرفت الله
قال عرفت الاشياء بالله (تلك
آيات الله) اى آيات سموات
الارواح وارض الجسم
المطلق اى الكل وآيات
الاحياء من الموجودات
وآيات سائر الحوادث من
المسكّنات (نملوها
عليك بالحق فبأى حديث
بعد الله وآياته يؤمنون ويل
لكل افاك ائيم يسمع آيات الله
تلى عليه) اى آيات ذاته
وصفاته وافعاله (فبأى
حديث بعد الله وآياته)
وآيات صفاته وافعاله
(يؤمنون) اذ لا موجود
بعدها الا حديث بلا معنى
واسم بلا معنى كما قال ان
هى الا اسماء سميتوها اى
بلا سميات (ويل لكل
افاك ائيم) منغمس في افك
الوجود المزخرف الباطل
الموهوم وائم الشرك بنسبة
الافعال لذلك الموجود
(يسمع آيات الله) من كل
موجود قائل بلسان الحال
او القال (تلى عليه) على
لسان كل شئ لاعلى لسان
النبي وحده (ثم بصر
مستكبرا) في نسبتها الى

وقيل لانهم كانوا ضيف ابراهيم وهو اكرم الخلق على الله يومئذ وضيف الكريم مكرمون
وقيل لان ابراهيم عليه الصلاة والسلام اكرمهم بتجليل قراهم وخدمته اياهم بنفسه وطلاقة
وجهه لهم وقال ابن عباس رضى الله عنهما سماهم مكرميين لانهم كانوا غير مدعوين (ق) عن ابى
شرح العدوى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم
ضيفه (اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون) اى غرباء لانعرفكم قال ابن
عباس قال في نفسه هؤلاء قوم لانعرفهم وقيل انما انكر امرهم لانهم دخلوا بغير استئذان وقيل
انكر اسلامهم في ذلك الزمان وفي تلك الارض (فراغ) اى عدل ومال (الى اهله فجاء بهجلا
سمين) اى جيد وكان مشويا قيل كان حامة مال ابراهيم البقر فجاء بهجلا (فقربه اليهم)
هذا من آداب المضيف ان يقدم الطعام الى الضيف ولا يحوجهم السعى اليه فلما لم يأكلوا (قال
الأتأكلون) يعنى انه حنهم على الاكل وقيل عرض عليهم الاكل من غير ان يأمرهم
(فاوجس) اى فاضطر (منهم خيفة) لانهم لم يتحرموا بطعامه (قالوا لا نخف وبشروه بغلام
عليم) اى يبلغ ويعلم وقيل عليم اى نبى (فاقبلت امرأته) قيل لم يكن ذلك اقبالا من مكان
الى مكان بل كانت في البيت فهو كقول القائل اقبل يفعل كذا اذا اخذ فيه (في صرة) اى في
صحبة والمعنى انها اخذت تناول وذلك من عادة النساء اذا سمعن شئاً (فصكت وجهها) قال
ابن عباس لطمت وجهها وقيل جمعت اصابعها وضربت جبينها تعجبا وذلك من عادة النساء ايضا
اذا انكرن شئاً (وقالت عجوز عقيم) معناه اتلد عجوز عقيم وذلك لان سارة لم تلد قبل ذلك (قالوا
كذلك قال ربك) اى كما قلنا لك قال ربك انك ستلدن غلاما (اه هو الحكيم العليم) ثم ان
ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما علم حالهم وانهم من الملائكة (قال فاخطبكم) اى فاشارتكم
وما طلبكم (ايهم المرسلون قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين) يعنى قوم لوط (انرسل عليهم
حجارة من طين) قيل هو الآجر (مسومة) اى معلة قيل على كل حجر اسم من يهلك به وقيل
علامة بعلامة تدل على انها ليست من حجارة الدنيا (عند ربك للمسرفين) قال ابن عباس يعنى
المشركين لان الشرك اسرف الذنوب واعظمها (فاخرجنا من كان فيها) اى في قرى قوم لوط
(من المؤمنين فاوجدنا فيها غير بيت) اى اهل بيت (من المسلمين) يعنى لوطا وابنتيه
وصفهم الله تعالى بالايمان والاسلام جميعا لانه مامن مؤمن الا وهو مسلم لان الاسلام اعم من
الايمان والاطلاق العام على الخاص لا مانع منه فاذا سمى المؤمن مسلما لا يدل على اتحاد مفهوميهما
(وتركنا فيها) اى في مدينة قوم لوط (آية) اى عبرة (للاذين يخافون العذاب الاليم)
والمعنى تركنا فيها علامة للخائفين تلهيهم على ان الله مهلكهم فيخافون مثل عذابهم * قوله
عز وجل (وفي موسى) اى وتركنا في ارسال موسى آية وعبرة (اذ ارسلناه الى فرعون
بسلطان مبين) اى بحجة ظاهرة (فتولى) اى اعرض عن الايمان (بركنه) اى بجمعه
وجنوده الذين كان يتقوى بهم (وقال ساحر او مجنون فاخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم)
اى فاعرقناهم في البحر (وهو مليم) اى آت بما يلام عليه من دعوى الربوبية وتكذيب
الرسول (وفي عاد) اى وفي اهلاك عاد ايضا آية وعبرة (اذ ارسلنا عليهم الريح العقيم) يعنى
التي لاخير فيها ولا بركة فلا تلقح نجرا ولا تحبل مطرا (ما تذر من شئ انت عليه) اى

من انفسهم واموالهم وانعامهم (الا جعلته كالريم) اى كالثى الهالك البالى وهو مايس ودبس
من نبات الارض كالشجر والتين ونحوه واصله من رم العظم اذا بلى (وفى ثمود اذ قيل لهم
تمتعوا حتى حين) يعنى الى وقت انقضاء آجالهم وذلك انهم لما عقروا الناقة قيل لهم تمتعوا فى
داركم ثلاثة ايام (فمتوا عن امر ربهم) اى تكبروا عن طاعة ربهم (فاخذتهم الصاعقة) اى بعد
مضى ثلاثة ايام من بعد عقر الناقة وهى الموت فى قول ابن عباس وقيل اخذهم العذاب والصاعقة
كل عذاب مهلك (وهم ينظرون) اى يرون ذلك العذاب عيانا (فما استطاعوا من قيام) اى لما
قاموا بعد نزول العذاب بهم ولا قدروا على نهوض من تلك المصرة (وما كانوا منتصرين) اى
متمنعين منا وقبل ما كانت عندهم قوة يتمنعون بها من امر الله (وقوم نوح) قرى بكسر الميم ومعناه
وفى قوم نوح وقرى بنصبها ومعناه واغرقنا قوم نوح (من قبل) اى من قبل هؤلاء وهم عاد
وثمود وقوم فرعون (انهم كانوا قوما فاسقين) اى خارجين عن الطاعة قوله تعالى (والسما
بنيها بايد) اى بقوة وقدرة (وانالموسعون) قيل هو من السعة اى اوسعنا السماء بحيث صارت
الارض وما يحيط بها من السماء والفضاء بالنسبة الى سعة السماء كالخافقة الملقاة فى القفلة
وقال ابن عباس معناه قادرون على بنائها كذلك وعه لموسعون اى الرزق على خلقها
وقيل معناه وانا ذوو السعة والغنى (والارض فرشاها) اى بسطناها ومهدناها لكم
(فم الماهدون) اى نحن (ومن كل شئ خلقنا زوجين) اى صنفين وبعين مختلفين
كالسما والارض والنمس والقمر والليل والنهار والبر والبحر والسهل والجبل والصفى
والشئ والجن والانس والذكور والانثى والور والظلمة والايان والكفر والسعادة والشقاوة
والحق والباطل والحلو والحامض (لعلكم تذكرون) اى فتعلموا ان خالق الازواح فرد
لانظيره ولا شريك معه (فروا الى الله) اى قل يا محمد ففروا الى الله اى فاهربوا من عذابه الى ثوابه
بالايان والطاعة له وقال ابن عباس ففروا منه اليه واعلموا بطاعته وقال سهل بن عبد الله ففروا
عما سوى الله الى الله (انى لكم منه نذير) اى تخوف (مبين) اى بين الرسالة بالحنة الطاهرة
والمعزة الباهرة والبرهان الفاطم (ولا تجعلوا مع الله الها آخر) اى وحدوه ولا تشركوا به
شئاً (انى لكم منه نذير مبين) قيل انما كرر قوله انى لكم منه نذير مبين عند الامر بالطاعة
والهى عن الشرك ليعلم ان الايمان لا ينفك عن العمل كما ان العمل لا ينفك عن الايمان
وانه لا ينفوز عند الله الا بالجمع بينهما (كذلك) اى كما كذبك قومك وقالوا ساحرا ومجنون
كذلك (ماتى الذين من قبلهم) اى من قبل كفار مكة والامم الخالية (من رسول) يعنى
يدعوهم الى الايمان والطاعة (الاقالوا ساحر او مجنون) * قال الله تعالى (اتوا صوابه)
اى اوصى اولهم آخرهم وبعضهم بعضا بالتكذيب وتواطؤا عليه وفيه توضح لهم (بل هم قوم
طافون) اى لم يتواصوا بهذا القول لانهم لم يتلاقوا على زمان واحد بل جعته على ذلك حلة
واحدة وهى الطغيان وهو الحمايل لهم على ذلك القول (فتول عنهم) اى اعرض عنهم
(فانتم تعلمون) اى لالوم عليكم ففقداديت الرسالة وبذلت المجهود وما قصرت فيما امرت به
قال المفسرين لما نزلت هذه الآية حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد على اصحابه وظنوا
ان الوحي قد انقطع وان العذاب قد حضر اذا امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يتولى عنهم فازل
الله عز وجل (وذكر فان الذكري تنفع المؤمنين) فطابت نفوسهم بذلك والمعنى عذابا قرآن

الغير لاحتجابه بوجوده
واستكباره وانانيته لقرط
تقر عنه او لقرته وغفلة
(كان لم يسمعها) لعدم تأثره
بها (فبشره بعذاب) الجواب
المؤلم والحرمان الموبق
(واذا علم من آياتنا شيئاً اتخذها
هزوا) بنسبتها الى من لا
وجود له اصلاً (اولئك لهم
عذاب مهين) فى ذل الامكان
(من ورائهم جهنم ولا ينفى
عنهم ما كتبوا شيئاً ولا ما
اتخذوا من الله اولياء ولهم
عذاب عظيم هذا هدى
والذين كفروا بآيات ربهم
لهم عذاب من رجز اليم الله
الذى سخر لكم البحر ليمرى
الفلك فيه بأمره ولتبتغوا
من فضله ولعلكم
تشكرون وسخر لكم ما فى
السموات وما فى الارض
جميعا منه ان فى ذلك لآيات
لقوم يتفكرون) اى فى
تسخير ما فى السموات وما
فى الارض لكم دلائل لمن
يتفكر فى نفسه من هو ولا
ذا سخر له هذه الاشياء حتى
المسكوت والجبروت منه
من جهته فيرجع الى ذاته
ويعرف حقيقته وسر وجوده
وخاصيته التى بها شرف
وفضل عليه واهل لتسخيرها
له فيأنف عن التأخر عن

كفار مكة فان الذكري تنفع من علم الله انه يؤمن منهم وقبل معناه عظم بالقرآن من آمن من قومك فان الذكري تنفعهم * قوله عز وجل (وما خلقت الجن والانس) اي من المؤمنين (الا لعبدون) قيل هذا خاص باهل طاعته من الفريقين يدل عليه قراءة ابن عباس وما خلقت الجن والانس من المؤمنين الا لعبدون وقيل معناه وما خلقت السعداء من الجن والانس الا لعبادتي والاشقياء منهم الا لمصيتي وهو ما جابوا عليه من الشقاوة والسعادة وقال علي بن ابي طالب الا لعبدون اي الا لامرهم ان يعبدوني و دعوهم الى عبادتي وقيل معناه الا يعرفوني وهذا حسن لانه لو لم يخلقهم لم يعرف وجوده وتوحيده وقيل معناه الا يخضعوا لي ويتذلوا لان معنى العبادة في اللغة التذلل والانقياد وكل مخلوق من الجن والانس خاضع لقضاء الله متذل للشئ لا يملك احد لنفسه خروجا عما خلق له وقيل معناه الا يوحدوني فأما المؤمن فيوحده اختيارا في الشدة والرخاء واما الكافر فيوحد اضطرارا في الشدة والبلاء دون النعمة والرخاء (ما اريد منهم من رزق) اي ما اريد ان يرزقوا احدا من خلقي ولا ان يرزقوا انفسهم لاني انا الرزاق المتكفل لعبادي بالرزق القائم لكل نفس بما يقيمها من قوتها (وما اريد ان يطعمون) اي ان يطعموا احدا من خاقي وانما اسند الاطعام الى نفسه لان اخلق كلهم عيال الله ومن اطعم عيال احد فقد اطعمهم لما صح من حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يقول يوم القيامة يا ابن آدم مرضت فلم تعدني قال يا رب كيف اعودك وانت رب العالمين قال اما علمت ان عبدي فلانا مرض ولم تعده اما علمت انك اوعدتني لوجدتني عنده يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني قال يا رب كيف اطعمتك وانت رب العالمين قال اما علمت انه استطعمتك عبدي فلان فلم تطعمه اما علمت انك لو اطعمته لوجدت ذلك عندي يا ابن آدم استسقيتك فلم تسقني قال يا رب كيف اسقيتك وانت رب العالمين قال استسقاك عبدي فلان فلم تسقه اما علمت انك لو سقيته لوجدت ذلك عندي اخرجه مسلم * ثم بين ان الرزاق هو لا غيره فقال تعالى (ان الله هو الرزق) اي لجميع خلقه (ذو القوة المتين) يعني هو القوى الشديد المقتدر البليغ القدرة والقدرة الذي لا يلحقه في افعاله مشقة (فان للذين ظلموا) اي من اهل مكة (ذنوبا) اي نصيبا من العذاب (مثل ذنوب اصحابهم) اي مثل نصيب اصحابهم الذين هلكوا من قوم نوح وعاد وحمود (فلا يستجلبون) اي بالعذاب لانهم اخروا الى يوم القيامة يدل عليه قوله عز وجل (فويل للذين كفروا من يومهم الذي يوعدون) يعني يوم القيامة وقيل يوم يدروا الله تعالى اعلم بمراده

﴿ تفسير سورة الطور ﴾

﴿ مكية وهي تسع واربعون آية وثلاثمائة واثناعشرة كلمة والف وخمسة مائة حرف ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (والطور) اراد به الجبل الذي كلمهم الله موسى عليه الصلاة والسلام عليه بالارض المقدسة وقيل بعدين (وكتاب مسطور) اي مكتوب (في رق) يعني الاديم الذي يكتب فيه المصحف (منشور) اي مبسوط واختلنوا في الكتاب قليل هو ما كتب الله بيده لموسى من التوراة وموسى يسمع صريحا لافلام وقيل هو اللوح المحفوظ وقيل هو داوود الحافظة يخرج اليهم يوم القيامة منشورا فاخذ بيمنه واخذ بشماله وقيل

رتبة اشرفها فضلا عن اخسها ويرقى الى غايته التي يندب اليها (قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون ايام الله ليحزى قوما بما كانوا يكسبون من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فعليا ثم الى ربكم ترجعون ولقد آتينا بني اسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على العالمين وآتيناهم بينات من الامر فاختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ان ربك يفضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ثم جعلناك على شريعة من الامر) طريقة من امر الحق هي طريقة التوحيد (فاتبعها) بسلوها على يدية وبصيرة (ولا تتبع اهواء) جمالات اهل النفيلد (الذين لا يعلمون) علم التوحيد (انهم لن يؤمنوا عنك من الله شيا) اي ان يدفعوا عنك ضرا بأفعالهم لعدم تأثيرهم ولا جرأة وجايا بأوصافهم لعدم قواهم وقدرهم وعلومهم اذ لا حول ولا قوة الا بالله ولا وحشة بحضورهم اذ لا مناسبة بينك وبينهم فتستأنس بهم بل لا انس لك

الابالحق وهم لاشئ محض
في شهودك فلا والاة بينك
وبينهم بوجه وانما والاة
الظالمين ليست الامع
الظالمين لما بينهم من الجذنية
والمناسبة في الاحتجاب
(وان الظالمين بعضهم
اولياء بعض والله ولي
المتقين) اى متولى امور
من اتقى افعاله بالتوكل عليه
في شهود توحيد الافعال
او ناصر من اتقى صفاته
في مقام الرضا بمشاهدة
تجليات الصفات اوحبيب
من اتقى ذاته في شهود
توحيد الذات اذ الولي
يستعمل بالمعاني الثلاثة لغة
(هذا) اى هذا البيان
(بصائر للناس) اى بيئات
لقلوب الذين طالعوا بهجة
الصفات يطالعون بكل
بصيرة تجلى طلعة صفته
(وهدى) لارواحهم
الى محل شهود الدات
(ورحمة) لفوسهم من
عذاب حجاب الافعال
(لقوم يوقنون) هذه البيانات
(ام حسب الذين اجترحوا
السيئات ان نجعلهم كالذين
آمنوا وعلوا الصالحات
سواء بحياهم وماتهم سواء
ما يحكمون وخلق الله
السموات والارض بالحق

هو القرآن (والبيت المعمور) يعنى بكثرة الفاشية والاهل وهو بيت في السماء السابعة
قدام العرش بحبال الكعبة يقال له الضراح حرمة في السماء كحرمة الكعبة في الارض وصح
في حديث المعراج من افراد مسلم عن انسان رسول الله صلى الله عليه وسلم راي البيت المعمور
في السماء السابعة قال فاذا هو يدخله كل يوم سبعون الف ملك لا يعودون اليه وفي رواية
اخرى قال فانه يبيت الى بناء فقلت للملك ما هذا قال بناء بناء الله للملائكة يدخل فيه كل يوم
سبعون الف ملك لا يعودون يسبحون الله ويقدسونه وفي افراد البخارى عن ابي هريرة رضى
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه راي البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون الف ملك
(والسقف المرفوع) يعنى السماء (والبحر المسجور) يعنى الموقد الحمى بمنزلة انوار
المسجور وهو قول ابن عباس وذلك ما روى ان الله تعالى يجعل البحار كلها يوم القيامة نارا
فيزادها في نار جهنم وجاء في الحديث عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يركب رجل البحر الا غازيا او معتمرا او حاجا فان تحت البحر نارا وتحت النار بحرا وقيل
المسجور المملوء وقيل هو اليابس الذى ذهب ماؤه ونضب وقيل هو المحلظ العذب بالملح
وروى عن علي انه قال البحر المسجور هو بحر تحت العرش غره كباين سبع سموات الى سبع
ارضين فيه ماء غليظ يقال له بحر الحيوان يطر العباد بعد الفخة الاولى منه اربعين صباحا
فينبتون من قبورهم اقسم الله بهذا لاشياء لما فيها من عظيم قدرته وجواب القسم قوله تعالى
(ان عذاب ربك لواقع) يعنى انه خلق وكائن ونازل بالمشركين في الآخرة (ماله من دافع)
اى مانع قال جبير بن مطعم قدمت المدينة لا كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في امارى بدر
فدفعت له وهو يصلى باصحابه المغرب وصوته يخرج من المسجور فسمعتة يقرأ والطور الى قوله
ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع فكأما صدع قلبي حين سمعت ولم يكن اسلم يومئذ فأسلمت
خوفا من نزول العذاب وما كنت اظن انى اقوم من مكاني حتى يقع بي العذاب * ثم بين انه متى
يقع فقال تعالى (يوم تورا السماء ورا) اى تدور كدور الرحي وتكفأ بأهلها تكفؤ السفينة
وقيل تهرك وتختلف اجزاؤها بعضها من بعض وتضطرب (وتسير الجبال سيرا) اى تزول
عن اماكنها وتصير هباء منثورا والحكمة في مور السماء وسير الجبال الانذار والاعلام بان لا رجوع
ولا هود الى الدنيا وذلك لان الارض والسماء وما بينهما من الجبال والبحار وغير ذلك انما
خلقت لعمارة الدنيا وانتفاع بنى آدم بذلك فلما لم يبق لهم عودا اليها ازالها الله تعالى وذلك لحراب
الدنيا وعمارة الآخرة (قويل) اى شدة عذاب (يومئذ للمكذبين) اى يوم القيامة
(الذين هم في خوض اى يخوضون في الباطل) يلعبون) اى غافلون لاهون غايرا دهم
(يوم يدعون) اى يدفعون (الى نار جهنم دعا) يعنى دفعا به ف وجفوة وذلك ان خزنة
جهنم يفلون ابدى الكفار الى اعاقهم ويجمعون نواصيمهم الى اقدامهم ويدفعون بهم دفعا الى
النار على وجوههم وزخافى اقفيتهم حتى يردوا الى النار فاذا دنوا منها قال لهم خزنتها (هذه
النار التى كنتم فيها تكذبون) اى في الدنيا (افسحروا) وذلك انهم كانوا ينسبون محمدا صلى الله
عليه وسلم الى السحر وانه يطفى على الابصار فوبخوا بذلك وقيل لهم افسحروا هذا (ام اتم لا تبصرون
اصلوها) اى قاسوا شدتها (فاصبروا) اى على العذاب (اولاتصبروا) اى عليه (سواء

ولتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون افرأيت من اتخذ الهه هوا (اله المعبود ولما طاعوا الهوى فقد عبدوه وجعلوه اله اذ كل ما يعبد الانسان بمحبته وطاعته فهو الهه ولو كان حجرا (واضله الله على علم) طالما بحاله من زوال استعدادده وانقلاب وجهه الى الجهة السفلية او مع كون ذلك العابد للهوى طالما يعلم ما يجب عليه فعله في الدين على تقدير ان يكون على علم حالاً من الضمير المفعول في اضله الله لا من الفاعل وحينئذ يكون الاضلال لمخالفته علمه بالعمل وتحلف القدم عن النظر لتشرب قلبه بمحبة النفس وغلبة الهوى كحال بلعام بن باهورا واضرا به كما قال عليه السلام كم من عالم ضل ومعه علم لا ينفعه او على علم منه غير نافع لكونه من باب الفضول لاتعلقه بالسلوك (وختم على سمعه وقلبه) بالطرد من باب الهدى والابعاد عن محل سماع كلام الحق وفهمه لمكان الرين وغلظ الحجاب (وجعل على بصره غشاوة) عن رؤية جلاله وشهود لقائه (فن يهديه من بعد الله) اذ لا موجود

عليكم) اى الصبر والجزع (انما تجزون ما كنتم تعملون) اى من الكفر والتكذيب في الدنيا * قوله تعالى (ان المتقين في جنات ونعيم فاكهين) اى معجبين بذلك ناعمين (بما آتاهم ربهم) اى من الخير والكرامة (ووقاهم ربهم عذاب الجحيم كلوا) اى يقال لهم كلوا (واشربوا هنيئاً) اى مأمون العاقبة من التهمة والقسم (بما كنتم تعملون) اى في الدنيا من الايمان والطاعة (متكئين على سرر مصفوفة) اى موضوعة بعضها الى بعض (وزوجناهم بحور عين والذين آمنوا واتبعناهم ذرياتهم بايمان) يعنى الحقنا اولادهم الصغار والكبار بايمانهم فالكبار بايمانهم بانفسهم والصغار بايمان آبائهم فان الولد الصغير يحكم باسلامه تبعاً لاحد ابويه (الحقناهم ذرياتهم) يعنى المؤمنين في الجنة بدرجات آبائهم وان لم يبلغوا بأعمالهم درجات آبائهم لتقرب ذلك تكملة لأتيم لتقر بذلك اعينهم هذه رواية عن ابن عباس وفي رواية اخرى عنه ان معنى الآية والذين آمنوا واتبعناهم ذرياتهم يعنى البالغين بايمان الحقناهم ذرياتهم الصغار الذين لم يبلغوا الايمان بايمان آبائهم اخبر الله تعالى انه يجمع لعبده المؤمن ذريته في الجنة كما كان يحب في الدنيا ان يجتمع عوالبه فيدخلهم الجنة بفضلهم ويلحقهم بدرجة عمله من غير ان ينقص الآباء من اعمالهم شيئاً وذلك قوله تعالى (وما لتأثم من عملهم من شيء) يعنى وما نقصنا الآباء من اعمالهم شيئاً * عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يرفع ذرية المؤمن في درجته وان كانوا دونه في العمل لتقربهم عيونه ثم قرأ والذين آمنوا واتبعناهم ذرياتهم بايمان الحقناهم ذرياتهم الى آخر الآية عن علي قال سألت خريجة النبی صلى الله عليه وسلم عن ولدين ماتاها في الجاهلية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما في النار فلأراى الكراهة في وجهها قال لورايت مكانهما لا بغضتهما قالت يا رسول الله فولدى منك قال في الجنة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمنين واولادهم في الجنة وان المشركين واولادهم في النار ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا واتبعناهم ذرياتهم بايمان الحقناهم ذرياتهم اخرج هذين الحديثين البغوى باسناد الثعلبى (كل امرئ) اى كافر (بما كسب) اى عمل من الشرك (رهين) اى مرتين بعمله في النار والمؤمن لا يكون مرتين بعمله لقوله كل نفس بما كسبت رهينة الا اصحاب اليمين ثم ذكر ما وعدهم به من الخير والنعمة فقال تعالى (وامددناهم بفاكهة) يعنى زيادة عما كان لهم (ولهم مما يشتهون) اى من انواع اللحوم (يتنازعون) اى يتعاطون ويتساولون (فيها) اى في الجنة (كأسا لا لغو فيها) اى لا باطل فيها ولا رفث ولا تخاصم ولا تذهب دقوله فيلغوا ويرفوا (ولانائيم) اى لا يكون فيها ما يؤثمهم ولا يجرى بينهم ما فيه لغو وانهم كما يجرى بين شربة الخمر في الدنيا وقيل لا يأنمون في شربها (ويطوف عليهم) اى للخدمة (غلمان لهم كأنهم) اى الحسن في البياض والصفاء (لأنهم يكونون) اى محزون مصون لم تهمه الايدي قال عبد الله بن عمرو ما من احد من اهل الجنة الا يسعى عليه الف غلام كل واحد منهم على عمل غير عمل صاحبه وعن قتادة قال ذكر لنا ان رجلاً قال يا نبى الله هذا الخادم فكيف المخدوم قال فضل المخدوم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب * قوله تعالى (واقبل بعضهم على بعض يتساءلون) يعنى يسال بعضهم بعضاً في الجنة قال ابن عباس يتذاكرون ما كانوا فيه من الخوف والتعب في الدنيا (قالوا انا كسا قبل في اهلنا) اى في الدنيا (مشفقين) اى خائفين من العذاب

سواء يقوم بهديته (افلا
تذكرون) ايها الموحدون
(وقالوا ما هي الاحياءنا
الدنيا) اي الحسية (نعمت)
بالموت البدني الطبيعي
(ونحيي وما يهلكنا الا
الدهر وما لهم بذلك من
علم انهم لا يظنون واذا
تلى عليهم آياتنا بينات ما كان
يحتجهم الا ان قالوا اشوا
بآياتنا ان كنتم صادقين)
الحياة الجسمانية الحسية
لاموت ولا حياة غيرها
ولا ينسبون ذلك الا الى
الدهر لا احتجائهم عن المؤثر
القابض للارواح والمفيض
للحياة على الابدان (قل الله
محييكم ثم يميتكم) لا الدهر
(ثم يجمعكم الى يوم القيامة
لا ريب فيه ولكن اكثر
الناس لا يعملون) اليه
بالحياة الثانية عند البعث
او الله يحييكم لا الدهر بالحياة
الابدية القلبية بعد الحياة
النفسانية ثم يميتكم بالفناء
فيه ثم يجمعكم اليه بالبقاء
بعد الفناء والوجود الموهوب
انكونوا به معه (والله ملك
السموات والارض) لا
مالك غيره في نظر الشهود
(ويوم تقوم الساعة يومئذ)
القيامة الكبرى (ينخر
المبطلون) الذين يثبتون

(فن الله علينا) اي بالمغفرة (ووقانا عذاب السموم) يعني عذاب النار و قيل هو اسم من اسماء
جهنم (انا كنا من قبل) اي في الدنيا (ندعوه) اي نخلص الدعاء والعبادة له (انه هو البر)
قال ابن عباس اللطيف وقيل يعني الصادق فيما وعد وقيل البر العطوف على عباده المحسن اليهم
الذي عم به جميع خلقه (الرحيم) ببسده * قوله عز وجل (فذكر) يعني فغظ يا محمد
بالقرآن كفار مكة (فانت بنعت ربك) اي برحمة وعصمة وقيل بانعامه عليك بالنبوة
(بكاهن ولا مجنون) الكاهن هو الذي يوهم انه يعلم الغيب ويخبر بما في غد من غير وحى
والمعنى انك لست كما يقول كفار مكة انه كاهن او مجنون انما تنطق بالوحى نزلت في الذين
اقتسموا اعقاب مكة يرمون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكهانة والسحر والشعر والجنون
(ام يقولون) يعني هؤلاء المقتسمين (شاعر) اي هو شاعر (نربص به) اي نتنظر به (رب
المنون) يعني حوادث الدهر وصروفه فيوت ويهلك من كان قبله من الشعراء او يفرق عنه
اصحابه وان اباه مات وهو شاب ونحن نرجو ان يكون موته كوتايه والمون اسم للموت
والدهر واصله القطع سيما بذلك لانما يقطع الاجل (قل تربصوا) اي انتظروا بي الموت
(فاني معكم من المتربصين) اي من المنتظرين حتى يأتي امر الله فيكم فعذبوا يوم يدر بالقتل
والسبي (ام تأمرهم احلامهم) اي عقولهم (بهذا) وذلك ان عظماء قريش كانوا يوصفون
بالاحلام والعقول فازرى الله بعقولهم حين نزلهم معرفة الحق من الباطل (ام هم قوم طاغون)
اي يتجاوزون الحد في الطغيان والكفر (ام يقولون تقوله) اي اختلق القرآن من تلقاء نفسه
والتقول التكلف ولا يستعمل الا في الكذب والمعنى ليس الامر كما زعموا (بل لا يؤمنون) اي
بالقرآن استكبارا ثم الزمهم الجحمة فقال تعالى (فليأتوا بحديث مثله) اي مثل القرآن في نظمه
وحسنه وبيانه (ان كانوا صادقين) يعني ان محمد اتقوله من قبل نفسه (ام خلقوا من غير شيء)
قال ابن عباس من غير رب خالق والمعنى ام خلقوا من غير شيء خلقهم فوجدوا ابلا خالق وذلك
مما لا يجوز ان يكون لان تعلق الخلق بالخالق من ضرورة الاسم فان انكروا الخالق لم يجز ان
يوجدوا بلا خالق (ام هم الخالقون) اي لانفسهم وذلك في البطلان اشد لان ما لا وجود له كيف
يخلق فاذا بطل الوجهان قامت الجحمة عليهم بان لهم خالقا فليؤمنوا به وليؤحدوه وليعبدوه
وقيل في معنى الآية اخلفوا باطلا فلا يحاسبون ولا يؤمرون ولا ينهون ام هم الخالقون اي
لانفسهم فلا يجب عليهم لله امر (ام خلقوا السموات والارض) يعني ليس الامر كذلك
(بل لا يوقنون) اي بالحق وهو توحيد الله تعالى وقدرته على البعث وان الله تعالى هو خالقهم
وخالق السموات والارض فليؤمنوا به وليوقنوا انه ربهم وخالقهم (ام عدهم خزائن ربك) يعني
النبوة ومفاتيح الرسالة فيضعونها حيث شاؤوا وقيل خزائن المطر والرزق (ام هم المسيطرون)
اي المسلطون الجبارون وقيل الارباب القاهرون فلا يكونون تحت امر ولا نهى ويفعلون ما يشاؤون
(ام لهم سلم) يعني مرقى ومصعدا الى السماء (يستمعون فيه) اي يستمعون عليه الوحي من
السماء فيعلمون ان ما هم عليه حق فهم به مستمعون (فليأت مستمعهم) اي ان ادعوا ذلك
(بسطان مبين) اي بحجة بيينة (ام له البنات ولكم البنون) هذا انكار عليهم حيث جعلوا
لله ما يكرهون لانفسهم (ام تستلهم اجرا) اي جملا على ما جئتم به من النبوة ودعوتهم اليه

الغير ادكل ماسواه باطل ومن اثبته واحتجب به عنه مبطل (وترى) يا موحد (كل امة جائية) للاحراك بها اذهى بنفسها مية غير قادرة كما قال انك ميت وانهم ميتون اوتراها جائية في الموقف الاول وقت البعث قبل الجزاء على حالها في النشأة الاولى عند الاجتثان وفيه سر (كل امة تدعى الى كتابها) اى اللوح الذى اثبت فيه اعمالها وتجسد صورها وانتقشت فيه على هيئة جسدانية فان كتابة الاعمال انما تكون في اربعة الواح احدها اللوح السفلى الذى يدعى اليه كل امة ويعطى بين من كان سعيدا وشمال من كان شقيا والثلاثة الاخرى سماوية علوية اشير اليها فيما قبل وانما قلنا هذا الكتاب هو اللوح السفلى لان الكلام ههنا في جزاء الاعمال لقوله (اليوم تجزون ما كنتم تعملون) هذا كتابا ينطق عليكم بالحق انا كما نستدعي ما كنتم تعملون) والناسخون هم الملكوت السماوية والارضية جميعا (فاما الذين آمنوا) الايمان النبى التقلدى او اليقبنى

من الدين (فهم من مغرم منقولون) يعنى انقلهم ذلك المغرم الذى سألهم ففهم عن الاسلام (ام عندهم الغيب) اى علم الغيب وهو ما غاب عنهم حتى علموا ان ما يخبرهم به الرسول من امر القيامة والبعث باطل وقيل هو جواب لقولهم نترقب به ريب النون والمعنى علموا ان محمدا يموت قبلهم (فهم يكتبون) اى يحكمون قال ابن عباس معناه ام عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون ما فيه ويخبرون الناس به (ام يريدون كيدا) اى مكرابك ليهلكوك (فالذين كفروا هم المكيدون) اى المجزيون بكيدهم والمعنى ان ضرر كيدهم يعود عليهم ويحقيق مكرهم بهم وهوانهم مكروا به في دار الدوة ليقتلوه وقتلوا بدر (ام لهم اله غير الله) يعنى يرزقهم وينصرهم (سبحان الله عما يشركون) المعنى انه نزه نفسه عما يقولون * قوله تعالى (وان يروا كسفا من السماء ساقطا) هذا جواب لقولهم فاسط علينا كسفا من السماء يقول او عذابنا هم بسقوط قطعة من السماء عليهم لم ينتهوا عن كفرهم (يقولوا) لعادتهم هذا (سحاب مركوم) اى يعضه على بعض بسقيا (فذرهم حتى يلاقوا) اى يماينوا (يومهم الذى فيه يصعقون) اى يموتون ويهلكون (يوم لا ينفعي عنهم كيدهم شيئا ولا هم ينصرون) اى لا ينفعهم كيدهم يوم الموت ولا ينفعهم من العذاب مانع (وان للذين ظلموا) اى كفروا (عذابا دون ذلك) اى عذابا في الدنيا قبل عذاب الآخرة قال ابن عباس يعنى القتل يوم بدر وقيل هو الجوع والقمط سبع سنين وقيل هو عذاب القبر (ولكن اكثرهم لا يعلمون) اى ان العذاب نازل بهم * قوله عز وجل (واصبر لحكم ربك) اى الى ان يقع بهم العذاب حكما عليهم به (فانك بأعيننا) اى برأى ما قال ابن عباس نرى ما يعمل بك وقيل معناه انك بحيث تراك ونحفظك فلا يصلون اليك بمكروه (وسبح بحمد ربك حين تقوم) اى وقل حين تقوم من مجلسك سبحانك اللهم وبحمدك فان كان المجلس خيرا ازددت بذلك احسانا وان كان غير ذلك كان كفارة له عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلسا فكثر فيه لغطه فقال قبل ان يقوم سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك الا كان كفارة لما بينهما اخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وقال ابن عباس معناه حين تقوم من منامك وقيل هو ذكرك الله بالليل من حين تقوم من الفراش الى ان تدخل في الصلاة وعن عاصم بن جند قال سألت عائشة باى شيء كان يفتح رسول الله صلى الله عليه وسلم قيام الليل فقالت سألتني عن شيء ما سألني عنه احد قبلك كان اذا قام كبر عشرا وحمد الله عشرا وسبح عشرا وهلل عشرا واستغفر عشرا وقال اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وارزقني وعافني وكان يتعوذ من ضيق المقام يوم القيامة اخرجه ابوداود والنسائي وقيل اذا فتحت الصلاة فقل سبحانك اللهم وبحمدك يدل عليه ما روى عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلاة قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وجل ثناؤك ولا اله غيرك اخرجه الترمذى وابوداود وقد تكلم في احد رواه * وقوله عز وجل (ومن الليل فسبحه) اى فصل له يعنى صلاة المغرب والعشاء (وادبار الجيوم) يعنى الركعتين قبل صلاة الفجر وذلك حين تدبر الجيوم اى تغيب بضوء الصبح هذا قول اكثر المفسرين يدل عليه ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ادبار الجيوم الركعتان قبل الفجر وادبار السجود الركعتان بعد المغرب

اخرجه الترمذى وقال حديث غريب وقيل ادبار النجوم هي فريضة صلاة الصبح (ق) عن جبير بن مطعم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور والله تعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿ تفسير سورة النجم ﴾

﴿ وهي مكية وهي اثنان وستون آية وثلاثمائة وستون كلمة والف واربع مائة وخمسة احرف ﴾
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

قوله عز وجل (والنجم اذ هو) قال ابن عباس يعني اثريا اذا سقطت وغابت والعرب تسمى اثريا نجما ومنه قولهم اذا طلع النجم عشاء ابغى الراعى كساء وجاء في الحديث عن ابي هريرة مرفوعا ما طلع النجم قط وفي الارض من العاهة شيء الاربع اراد بالنجم اثريا وقيل هي نجوم السماء كلها وهو باغروها فعلى هذا لفظ واحد ومعناه الجمع وروى عن ابن عباس انه الرجوم من النجوم وهي ما ترمى به الشياطين صداستراق السمع وقيل هي النجوم اذا انتثرت يوم القيامة وقيل اراد بالنجم القرآن سمي نجما لانه نزل نجوما متفرقة في عشرين سنة وهو قول ابن عباس ايضا وقيل النجم هو البت الذي لاساق له وهو به سقوطه اذا بس على الارض وقيل النجم هو محمد صلى الله عليه وسلم وهو به نزوله ليلة المعراج من السماء وجواب القسم قوله تعالى (ما ضل صاحبكم) يعني محمد صلى الله عليه وسلم ما ضل عن طريق الهدى (وما غوى) اى ما جهل وقيل الفرق بين الضلال والغى ان الضلال هو ان لا يجد السالك الى مقصده طريقا اصلا والغواية ان لا يكون له طريق الى مقصده مستقيما وقيل ان الضلال اكثر استمالة من الغواية (وما ينطق عن الهوى) اى بالهوى والمعنى لا ينطق بالباطل وذلك انهم قالوا ان محمد يقول القرآن من تلقاء نفسه (ان هو) اى ما هو معنى القرآن وقيل نطقه في الدين (الوحى) من الله (يوحى) اليه (علمه شديد القوى) يعني جبريل علم محمدا صلى الله عليه وسلم ما وحى الله اليه عز وجل وكونه شديدا لقوى انه اقتلع قري قوم لوط ووجدها على جناحه حتى بلغ بها السماء ثم قلبها وصاح صيحة بنودا فصيحوا جاثمين وكان هبوطه بالوحى على الانبياء اسرع من رجعة الطرف (ذمرة) اى ذو قوة وشدة وقال ابن عباس ذو منظر حسن وقيل ذو خلق طويل حسن (فاستوى) يعني جبريل عليه الصلاة والسلام (وهو) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم والمعنى استوى جبريل ومحمد ليلة المعراج (بالافق الاعلى) عند مطلع الشمس وقيل فاستوى يعني جبريل وهو كناية عن جبريل ايضا اى قام في صورته التى خلقه الله فيها وهو بالافق الاعلى وذلك ان جبريل عليه الصلاة والسلام كان يأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورة آدميين كما كان يأتى الانبياء قبله فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يريه نفسه على صورته التى جبل عليها فاراء نفسه مرتين مرة في الارض ومرة في السماء فاما التى في الارض فبالافق الاعلى والمراد بالافق الاعلى جانب المشرق وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بجرا فطلع له جبريل عليه الصلاة والسلام من ناحية المشرق فسد الافق الى المغرب فحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم مغشيا عليه فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام في صورة آدميين فضمه الى نفسه وجعل يمسح القبار عن وجهه وهو قوله تعالى ثم دافئنا دلى واما التى في السماء فعند سدرة المنتهى ولم يرها احد من الانبياء على تلك

العلمى (وعلموا الصالحات) ما صلح به حالهم في المعاد الجسماني من ابواب البر (فيدخلهم ربهم في رحمته) ذلك هو الفوز المبين (رجة ثواب الاعمال في جنة الافعال) واما الذين كفروا افلم تكن آياتي تتلى عليكم فاستكبرتم وكنتم قوما مجرمين (احتجبوا عن الحق بالكفر الاصلى والانغماس في الهيات الجرمانية المظلمة بالاجرام بدليل قوله) (واذا قيل ان وعد الله حق والساعة لا ريب فيها قلتم ما ندرى ما الساعة ان نظن الاظنا وما نحن بمستقيمين وبدلناهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن وقيل اليوم ننساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا) اى نترككم في العذاب كما تركتم العمل للقاء في يومكم هذا لعدم اعترافكم او نجعلكم كالمشي المنسى المتروك بالخذلان في العذاب كما نسيتم لقاء يومكم هذا بنسيان العهد الارلى (وما واكم النار وما لكم من ناصرين ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا وغرتكم الحياة الدنيا فاليوم لا يخرجون منها ولا هم

يستعقبون فله الجدر)
الكمال المطلق الحاصل
للكل بلوغ الاشياء الى
غاياتها وحصولها على اجل
ما يمكن من كالاتها (رب
السموات) مكمل الارواح
ومدبرها (ورب الارض)
مدبرا لاجساد ومالكها
ومصرفها (رب العالمين)
موجه العالمين الى كالاتهم
ربوبيته اياهم (وله الكبرياء
في السموات والارض)
اي الاستعلاء وغاية الترفع
والكبر على كل شيء وغاية
العلو والعظمة باستغناؤه عنه
وافتيقاره اليه فكل بحمده
بإظهار كماله وجميع صفاته
بلسان حاله ويكبره بتغيره
وامكانه وانخراطه في سلك
المخلوقات المحتاجة اليه
القانية بالذات القاصرة
عن سائر الكمالات غير
ما اختص به (وهو العزيز)
القوى القاهر لكل شيء
بتأثيره فيه واجباره على
ما هو عليه (الحكيم) المرتب
لاستعداد كل شيء بلطف
تديره المهيب لقبوله لما
اراد منه من صفاته بدقيق
صنفته وخفي حكمته

سورة الاحقاف

بسم الله الرحمن الرحيم

(تم تنزيل الكتاب من الله)

الصورة التي خلق عليها الانبياء محمد صلى الله عليه وسلم * قوله تعالى (ثم دنى فتدلى فكان قاب
قوسين او ادنى) اختلف العلماء في معنى هذه الآية فروى عن مسروق بن الاعدع قال قلت
لعائشة فان قوله ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى قالت ذلك جبريل كان يأتيه في صورة
الرجل وانه اتاه في هذه المرة في صورته التي هي صورته فسدا لافق اخرجاه في الصحيحين وعن
زبن حبش في قوله تعالى فكان قاب قوسين او ادنى وفي قوله ما كذب الفؤاد ما رأى وفي قوله
لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال فيها كلها ان ابن مسعود قال رأى جبريل عليه الصلاة والسلام
له ستمائة جناح زاد في رواية اخرى رأى جبريل في صورته اخرجاه مسلم والبخارى في قوله
تعالى فكان قاب قوسين او ادنى فاوحى الى عبده ما وحي فعلى هذا يكون معنى الآية ثم دنا جبريل
بعد استوائه بالافق الاعلى من الارض فتدلى الى محمد صلى الله عليه وسلم فكان منه قاب قوسين
او ادنى اي بل ادنى وبه قال ابن عباس والحسن وقادة وقيل في الكلام تقديم وتأخير تقديره ثم
تدلى فدنا لان التدلى سبب الدنو وقال آخرون ثم دنا الرب عز وجل من محمد صلى الله عليه وسلم
فتدلى اي ففرب منه حتى كان منه قاب قوسين او ادنى وقد ورد في الصحيحين في حديث المعراج
من رواية شريك بن عبدالله بن ابي نمر عن انس ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب
قوسين او ادنى وهذه رواية ابي سلمة عن ابن عباس والتدلى هو النزول الى النبي صلى الله عليه
وسلم قال الحافظ عبدالحق في كتابه الجمع بين الصحيحين بعد ذكر حديث انس من رواية شريك
وقد زاد فيه زيادة مجهولة وأتى فيه بالفاظ غير معروفة وقد روى حديث الاسراء جماعة من الحفاظ
المؤمنين كابن شهاب وثابت البناني وقادة يعني عن انس فلم يأت احد منهم بما أتى به وفي رواية
شريك قدم واخرو زاد ونقص فيحتمل ان هذا اللفظ من زيادة شريك في الحديث وقال الضحاك
دنا محمد صلى الله عليه وسلم من ربه عز وجل فتدلى اي فاهوى للسجود فكان منه قاب قوسين او
ادنى والقباب القدر والقوس الذي يرمى به وهو رواية عن ابن عباس وقيل معناه حيث الوتر من
القوس فاخبر انه كان بين جبريل ومحمد صلى الله عليه وسلم مقدار قوسين وهذه اشارة الى تأكيد
القرب واصله ان الخليفين من العرب كانا اذا ارادا عقد الصفاء والعهد بينهما خرجا بقوسيهما
فالصقايتهما يريدان بذلك انهما متظاهران يحامى كل واحد منهما عن صاحبه وقال عبدالله بن
مسعود قاب قوسين قدر زراعين والقوس الزراع التي يقاس بها من قاس يقاس او ادنى بل اقرب
(فاوحى) اي فاوحى الله (الى عبده) محمد صلى الله عليه وسلم (ما وحي) وعن ابن عباس رضى
الله عنهما قال اوحى جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وحي اليه ربه عز وجل وقال سعيد
بن جبيرة اوحى اليه الميمجدك يتيمافا وى الى قوله ورفنا لك ذكرك وقيل اوحى اليه ان الجنة محرمة
على الانبياء حتى تدخلها انت وعلى الامم حتى تدخلها امتك * قوله عز وجل (ما كذب الفؤاد)
قرئ بالتشديد اي ما كذب قلب محمد صلى الله عليه وسلم (ما رأى) اي بعينه تلك الليلة بل صدقه
وحققه وقرئ بالتخفيف اي ما كذب فؤاد محمد الذي رآه بل صدقه والمعنى ما كذب الفؤاد فيما
رأى واختلفوا في الذي رآه فقيل رأى جبريل وهو قول ابن عباس وابن مسعود وعائشة وقيل
هو الله عز وجل ثم اختلفوا في معنى الرؤية فقيل جعل بصره في فؤاده وهو قول ابن عباس (م)
عن ابن عباس ما كذب الفؤاد ما رأى ولقد رآه نزلة اخرى قال رآه بفؤاده مرتين وذهب جماعة

الى انه رآه بعينه حقيقة وهو قول انس بن مالك والحسن وعكرمة قالوا رأى محمد ربه عز وجل
وروى عكرمة عن ابن عباس قال ان الله عز وجل اصطفى ابراهيم بالخلة واصطفى موسى بالكلام
 واصطفى محمدا بالرؤية وقال كعب ان الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى فكلهم موسى مرتين
ورآه محمد مرتين اخرجه الترمذى باطول من هذا وكانت عائشة تقول لم ير رسول الله صلى الله
عليه وسلم ربه وتحمّل الآية على رؤية جبريل عن مسروق قال قلت لعائشة يا امام هل رأى محمد
ربه فقالت لقد قف شعري مما قلت اين انت من ثلاث من حدثكهن فقد كذب من حدثك ان محمدا
رأى ربه فقد كذب ثم قرأت لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير وما كان
لبشر ان يكلّمه الله الا وحيا او من وراء حجاب ومن حدثك انه يعلم ما في غد فقد كذب ثم قرأت وما
تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس باى ارض تموت ومن حدثك ان محمدا كنتم امرا
فقد كذب ثم قرأت يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك ولكنه رأى جبريل في صورته
مرتين اخرجه في الصحيحين (م) عن ابي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم
هل رأيت ربك قال نور انى اراه * قوله عز وجل (افتخارونه على ما يرى) يعنى افتخاد لونه
على ما يرى وذلك انهم جادلوه حين اسرى به وقالوا صف لنا بيت المقدس واخبرنا عن غيرنا
في الطريق وغير ذلك مما جادلوه به والمعنى افتخاد لونه جدا لا ترومون به دفعه عما رآه وعلمه
(ولقد رآه نزلة اخرى) يعنى رأى جبريل في صورته التى خاق عليها نار لا من السماء نزلة
اخرى وذلك انه رآه في صورته مرتين مرة في الارض ومرة عند سدره المنتهى (م)
عن ابي هريرة ولقد رآه نزلة اخرى قال رأى جبريل وعلى قول ابن عباس يعنى نزلة
اخرى هو انه كانت للنبي صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة عرجات لمسئلة التخفيف من
اعداد الصلوات فيكون لكل عرجة نزلة فرأى ربه عز وجل في بعضها وروى عن ابن
عباس انه رأى ربه بقواده مرتين وعنه انه رآه بعينه (عند سدره المنتهى) (م) عن ابن
مسعود رضى الله عنه قال لما اسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به الى سدره
المنتهى وهى في السماء السادسة واليا ينتهى ما يعرج من الارض فيقبض منها واليهما ينتهى
ما يهبط من فوقها فيقبض منها وقال اذ يغشى السدره ما يغشى قال فراش من ذهب وفي
رواية الترمذى اليها ينتهى علم الخلائق لاعلم لهم فوق ذلك وفي حديث المعراج المخرج في الصحيحين
ثم صعد بي الى السماء السابعة ثم قال ثم رفعت الى سدره المنتهى فاذا بنقها مثل قلال هجر واذا ورقها كاذان
الفيلة قال هذه سدره المنتهى وفي افراد مسلم من حديث انس قال ثم عرج بنا الى السماء السابعة وذكره الى
ان قال فيه ثم ذهب بي الى سدره المنتهى واذا ورقها كاذان الفيلة واذا ثمرها كالقلال قال فلما غشيها
من نور الله ما غشى تغيرت فاحد من خاق الله يستطيع ان يتعنا من حسننها وقال هلال بن
يساف سأل ابن عباس كعبا عن سدره المنتهى وانا حاضر فقال كعب انها سدره في اصل العرش
على رؤس حلة العرش واليهما ينتهى علم الخلائق وما خلفها غيب لا يعلمه الا الله عز وجل
وعن اسماء بنت ابي بكر قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر سدره المنتهى فقال
يسير الراكب في ظل اللّٰن منها مائة سنة او قال يستظل بظلها مائة الف راكب فيها فراش
الذهب كان ثمرها القلال اخرجه الترمذى وقال مقاتل هى شجرة تحمل الحلى والحلل

العزیز الحکیم ما خلقنا
السموات والارض وما
بينهما الا بالحق) اى بالوجود
المطلق الثابت الاحدى
الصمدى الذى يقوم به
كل شىء او بالعدل الذى
هو ظل الوحدة المنتظم به
كل كثرة كما قال بالعدل
قامت السموات والارض
(و) بتقدير (اجل مسمى)
اى كماله بين ينتهى به كمال
الوجود وهو القيامة
الكبرى بظهور المهدي
وبروز الواحد القهار
بالوجود الاحدى الذى
يفنى عنده كل شىء كما كان
في الازل (والذين كفروا)
بالاحتجاب عن الحق (عما
انذروا) من امر هذه
القيامة (معرضون قل
ارايتم ما تدعون من دون الله)
تسمونه وتثبتون له وجوادا
و تثبرا اى شىء كان
(اروني) ما تثبره في شىء
ارضى بالاستقلال اى شىء
سماوى بالشركة
(ماذا خلقوا من الارض
ام لهم شرك في السموات
اثونى يكذاب من قبل هذا
او اثاره من علم) على ذلك
بدليل نقل من كتاب سابق
او غفل من علم منقن (ان
كنتم صادقين ومن اضل

من يدعو من دون الله
من لا يستجيب له الى يوم
القيامة وهم عن دعائهم
خافلون (شأى شئ كان
كدعاء الموالى للسادة مثلا
اذلا يستجيب له احد الا الله
(واذا حشر الناس كانوا
لهم اعداء وكانوا بعبادتهم
كافرين واذا تلى عليهم آياتنا
بينات قال الذين كفروا
للحق لا جاءهم هذا سحر
مبين ام يقولون افتراء قل
ان افتريته فلا علمكونى
من الله شأى هو اعلم بما
تفيضون فيه كفى به شهيدا
بينى وبينكم وهو الغفور
الرحيم قل ما كنت بدعا
من الرسل وما ادرى
ما يفعل بى ولاكنم ان اتبع
الا ما يوحى الى وما انا الا
نذير مبين قل ارايتم ان كان
من عند الله وكفرتم به وشهد
شاهد من بنى اسرائيل على
مثله فآمن واعتكبرتم ان
الله لا يهدى اقوام الظالمين
وقال الذين كفروا للذين
آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا
اليه واذا لم يمتدوا به
فسيقولون هذا افك قديم
ومن قبله كتاب موسى
اماما ورجة وهذا كتاب
مصدق لسانا عربيا لينذر الذين
ظلموا وبشرى للمحسنين)

والثمار من جميع الالوان ولوان ورقة وضمت منها فى الارض لاضاءت لاهل الارض
وهى شجرة طوبى التى ذكرها الله فى سورة الرعد (عندها جنة المأوى) قال ابن عباس
جنة المأوى يأوى اليها جبريل والملائكة وقيل يأوى اليها ارواح الشهداء (اذ يغشى السدرة
ما يغشى) قال ابن مسعود فراش من ذهب وقيل يغشاها ملائكة امثال اغربان وقيل امثال
الطيور حتى يقمن عليها وقيل غشيتها نور الخلاق وغشيتها الملائكة من حب الله تعالى امثال
الغربان حتى يقمن عليها وقيل هو نور رب العزة ويروى فى الحديث قال رايت على كل ورقة
منها ملكا قائما بسبح الله عز وجل (ما زاغ البصر وما طغى) اى مامال بصر النبى صلى الله
عليه وسلم فى ذلك المقام وفى تلك الحضرة المقدسة الشريفة عينيا وشمالا ولاجاوز ما رأى
وقيل ما امر به وهذا وصف ادبه صلى الله عليه وسلم فى ذلك المقام الشريف اذ لم يلفظ الى
شئ سوى ما امر به وفى معنى الآية ان قلنا الذى يغشى السدرة فراش من ذهب اى لم
يلفظ اليه ولم يشغل به وفيه بيان ادبه صلى الله عليه وسلم اذ لم يقطع بصره عن المقصود
وان قلنا الذى يغشى السدرة هو نور رب العزة فقيه وجهان احدهما انه صلى الله عليه وسلم
لم ياتفتعه يمة ولا بصرة ولم يشغل بغير مطالعة ذلك النور الوجه الثانى ما زاغ البصر
بصعفة ولا غشيتها كما اخبر عن موسى بقوله وخر موسى صعقا وذلك انه لما تجلى رب العزة
وظهر نور على الجبل قطع نظره وغشى عليه ونبينا صلى الله عليه وسلم ثبت فى ذلك المقام
العظيم الذى تحارفيه العقول وتزل الاقدام وتميل فيه الابصار فوصف الله عز وجل قوة
نسنا صلى الله عليه وسلم فى ذلك المقام العظيم بقوله تعالى ما زاغ البصر وما طغى * وقوله تعالى
(لقد راى من آيات ربه الكبرى) يعنى رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيات العظام
وقيل اراد ما رأى تلك الليلة فى مسيره ورجوعه وقيل معناه لقد راى من آيات ربه الآية الكبرى
(م) عن عبدالله بن مسعود قال لقد راى من آيات ربه الكبرى قال رأى جبريل فى صورته له
سنة جاح (خ) عه قال لقد راى من آيات ربه الكبرى قال رأى رفرقا خضر سدا فى السماء
فصل من كلام الشيخ محى الدين الواوى فى معنى قوله تعالى ولقد راى نذرا اخرى وهل
راى النبى صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل ليلة الاسراء * قال القاضى عياض اختلاف السلف
والخلف هل راى نبينا صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الاسراء فانكرته عائشة كلوقع فى صحيح مسلم
وجاء مثله عن ابى هريرة وجاعة وهو المشهور عن ابن مسعود واليه ذهب جماعة من المحدثين
والمتكلمين وروى عن ابن عباس انه رأى بعينه ومثله عن ابى ذر وكعب والحسن وكان يحلف على
ذلك وحكى مثله عن ابن مسعود وابى هريرة واحمد بن حنبل وحكى اصحاب المقالات عن ابى
الحسن الاشعري وجاعة من اصحابه انه رآه ووقف بعض مشايخنا فى هذا وقال ليس عليه دليل
واضح ولكنه جائز ورؤية الله عز وجل فى الدنيا جائزة وسؤال موسى اياه دليل على جوازها
اذ لا يجهل نبى ما يجوز او يمنع على ربه واختلفوا فى ان نبينا صلى الله عليه وسلم هل كلم ربه ليلة
الاسراء بغير واسطة ام لا حكى عن الاشعري وقوم من المتكلمين انه كلمه وعن بعضهم هذا القول
الى جعفر بن محمد وابن مسعود وابن عباس وكذلك اختلفوا فى قوله ثم دنا فتدلى فالاكثر على ان
هذا الدنو والتدلى منقسم بين جبريل والى صلى الله عليه وسلم او مختص باحدهما من الآخر

او من سدزة المنتهى وذكر ابن عباس والحسن ومحمد بن كعب وجعفر بن محمد وغيرهم انه
دنو من النبي صلى الله عليه وسلم الى ربه او من الله فعلى هذا القول يكون الدنو والتدلى متأولا
ليس على وجهه بل كما قال جعفر بن محمد الدنو من الله لاحدله ومن العباد بالحدود فيكون
معنى دنو النبي صلى الله عليه وسلم وقربه منه ظهور عظيم منزلته لديه واشراق انوار معرفته
عليه والخلعة من غيبه واسرار ملكوته على ما لم يطلع سواء عليه والدنو من الله تعالى له اظهار
ذلك وعظيم بره وفضله العظيم لديه ويكون قوله تعالى قاب قوسين او ادنى هنا عبارة عن
لطف المحل وايضاح المعرفة والاشراف على الحقيقة من نبينا صلى الله عليه وسلم ومن الله
تعالى اجابة الرغبة وابانة المنزلة هذا آخر كلام القاضى عياض قال الشيخ محيى الدين واما
صاحب التحرير فانه اختار اثبات الرؤية قال والجمع في المسئلة وان كانت كبيرة ولكن لا تنسك
الا بالاقوى منها وهو حديث ابن عباس اتبعون ان تكون الخلة لابراهيم والكلام لموسى
والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم اجمعين وعن عكرمة قال سئل ابن عباس هل راي محمد صلى
الله عليه وسلم ربه قال نعم وقد روى باسناد لا بأس به عن شعبة عن قتادة عن انس قال راي محمد
ربه عز وجل وكان الحسن يحلف لقد راي محمد صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل والاصل
في المسئلة حديث ابن عباس خبر هذه الامة وعالمها والرجوع اليه في العضلات وقد راجعه ابن
عمر في هذه المسئلة وراسله هل راي محمد صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل فاخبره انه رآه
ولا يقدر في هذا حديث عائشة لان عائشة لم تخبرنا سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لم
ار ربى وانما ذكرت ما ذكرت متأولة لقول الله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء
حجاب او يرسل رسولا ولفظه لا تدركه الابصار والصحابي اذا قال قولا وخافه غيره منهم
لم يكن قوله حجة واذا قد صحت الروايات عن ابن عباس انه تكلم في هذه المسئلة باثبات الرؤية وجب
المصير الى اثباتها لانها ليست مما يدرك بالعقل ويؤخذ بالظن وانما يتلقى بالسمع ولا يستجير احد
ان يظن بابن عباس انه تكلم في هذه المسئلة بالظن والاجتهاد وقد قال معمر بن راشد حين ذكر
اختلاف عائشة وابن عباس ما عايشة عندنا بعلم من ابن عباس ثم ان عباس اثبت مانعاه غيره والمثبت
مقدم على النافي هذا كلام صاحب التحرير في اثبات الرؤية قال الشيخ محيى الدين فالخاصل ان
الراجح عند اكثر العلماء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم راي ربه عز وجل بعينى رأسه ليلة
الاسراء لحديث ابن عباس وغيره مما تقدم واثبات هذا لا يأخذونه الا بالسماح من رسول الله
صلى الله عليه وسلم هذا مما لا ينبغي ان يتشكك فيه ثم ان عائشة لم تنف الرؤية بحديث عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم واو كان معها حديث اذ كثرته وانما اعتمدت على الاستنباط من الآيات وسنوضح
الجواب عنها فقول اما احتجاج عائشة رضى الله تعالى عنها بقوله تعالى لا تدركه الابصار فجوابه
تظاهر فان الادراك هو الاحاطة والله تعالى لا يحاط به واذا ورد النص بنفى الاحاطة لا يلزم منه
نفي الرؤية بغير احاطة وهذا الجواب في نهاية الحسن مع اختصاره واما احتجاجها بقوله تعالى
وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا الا وحيا الآية فالجواب عنه من اوجه احدها انه لا يلزم مع الرؤية
وجود الكلام حال الرؤية فيجوز وجود الرؤية من غير كلام الوجه الثانى انه عام مخصوص
بما تقدم من الادلة الوجه الثالث قاله بعض العلماء ان المراد بالوحى الكلام من غير واسطة

لان عبادة اهل الدنيا لسانهم
وخدمتهم اياهم لا تكون
الا لغرض نفسانى وكذا
استعباد الموالى لخدمهم
فاذا ارتفعت الاغراض
وزالت العلل والاسباب
كانوا لهم اعداء وانكروا
عبادتهم يقولون ما خدمونا
ولكن خدمتم انفسكم كما
قيل في تفسير قوله الاخلاء
يومئذ بعضهم لبعض عدو
(ان الذين قالوا ربنا الله)
اي تجردوا عن العلائق
ورفضوا العوائق وانقطعوا
الى الله عن كل ما سواه
ورحوا البصر عن طغواء
فصدقا قالوا ربنا الله اذ لو
بقيت منهم بقايا ولم يأمنوا
التلويحات في عرصة القضاء
لم يقولوا صادقين ربنا الله
(ثم استقاموا) بالتحقق به
في العمل والتحفظ به في
مراعاة آداب الحضرة عن
الزال والخلط بحيث لم
ينبض منهم عرق ولم يتحرك
منهم شعرة الا بالله والله (فلا
خوف عليهم) اذ لا حجاب
ولا عقاب (ولا هم يحزنون)
اذ لا مر غوب الا وهو
حاصل لهم فلم يفت منهم
شيء ولا يغوث كما قيل ان
في الله عزاء لكل مصيبة
ودر كاهن كل ما فات (اولئك

وهذا القول وان كان محتملا لكن الجمهور على ان المراد بالوحى هنا الالهام والرؤية في المنام وكلاهما يسمى وحيا واما قوله تعالى او من وراء حجاب فقال الواحدى وغيره معناه غير مجاهر لهم بالكلام بل يسمعون كلامه سبحانه من حيث لا يرونه وليس المراد ان هناك حجابا يفصل موضعين موضع ويدل على تحديد المحجوب فهو بمنزلة ما يسمع من وراء حجاب حيث لم ير المتكلم وقول عائشة في اول الحديث لقد قف شعري فعناء قام شعري من الفزع لكوني سمعت ما لا ينبغي ان يقال تقول العرب عند انكار الشئ قف شعري واقشعر جلدي واشتأزت نفسي وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابى ذر نوراني اراه فهو بتونين نورو بفتح الهمزة في اتي وتشديد النون المفتوحة ومعناه سبحانه نور فكيف اراه قال الماوردي الضمير في اراه عائدة على الله تعالى والمعنى ان النور بمعنى من الرؤية كما جرت العادة باغشاء الانوار الابصار ومعناها من ادراك ما حلت بين الراى وبينه وفي رواية رايت نورا معناه رايت النور فحسب ولم ار غيره وفي رواية ذاته نوراني اراه ومعناه هو خالق النور المانع من رويته فيكون من صفات الافعال ومن المستحيل ان تكون ذات الله نورا اذ الدور من جملة الاجسام والله تعالى عن ذلك هذا مذهب جميع ائمة المسلمين والله اعلم * قوله عز وجل (افرايتم اللات والعزى) هذه اسماء اصنام اتخذوا آلهة يعبدونها واشتقوا لها اسماء من اسماء الله عز وجل فقالوا من الله اللات ومن العزيز العزى وقيل العزى تأنيث الاعز والمعنى اخبرونا عن هذه الآلهة التي تعبدونها من دون الله هل لها من القدرة والعظمة التي وصف بها رب العزة شئ وكان اللات بالطائف وقيل بنخلة كانت قريش تعبده وقرى اللات بالتشديد (خ) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كان اللات رجلا يلت السوق للبحاج قيل فلما مات حكفوا على قبره يعبدونه وقيل كان في رأس جبل له غنية يسلا منها السمى يأخذ منها الاقط ويجمع رسلها ثم يتخذ حيسا فيطعم الحاح وكان يطن نخلة فلما مات عبده وهو اللات وقيل كان رجلا من ثقيف يقال له صرمة بن غنم وكان يسلا السمى فيضعه على صخرة فتأتيه العرب فتلته اسوقتهم فلما مات الرجل حولتها ثقيف الى منازلها فرت الطائف على موضع اللات واما العزى فقيل هي شجرة بغطفان كانوا يعبدونها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالدين الوليد فقطعها فجعل يضربها بالفأس ويقول

يا عزى كفرانك لاسبحانك * انى رايت الله قد اهانك

فخرجت منها شيطانة ناشرة شعرها داعية بوبلها واضمة يدها على رأسها ويقال ان خالدا رجع الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال قد قطعتم فقال ما رايت فقال ما رايت شيا فقال ما قطعت فعاودها ومعه أموال فقطعها واجتث اصلها فخرجت منها امرأة عريانة فقتلها ثم رجع الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره بذلك فقال تلك العزى ولن تعبد ابدا وقيل هي صنم لقطفان وضعها لهم سعد بن ظالم القطفاني وقيل انه قدم مكة فرأى الصفا والمروة ورأى اهل مكة يطوفون بينهما فرجع الى بطن نخلة فقال لقومه ان لاهل مكة الصفا والمروة وليستا لكم ولهم اله يعبدونه وليس لكم قالوا فاتامرنا قال انا صنع لكم كذلك فأخذ حجر من الصفا وحجرا من المروة ونقلهما الى نخلة فوضع الذى اخذ من الصفا وقال هذا الصفا ثم وضع الذى اخذ المروة وقال هذه المروة ثم اخذ ثلاثة احجار واسندها الى شجرة وقال هذا ربكم فبجلوا

(يطوفون)

اصحاب الجنة) المطلقة الشاملة للجنان كلها (خالدين) فيها جزاء بما كانوا يعملون) في حال السلوك حتى الوصول (ووصينا الانسان بوالديه جلته امه كرها ووضعته كرها وحمله وفصاله ثلاثون شهرا حتى اذا بلغ اشده وبلغ اربعين سنة) لما كانت النفس بمنوة بتدبير البدن لتوقف استكمالها عليه مشغولة عن كمالها به في اول النشأة لم تنفع بصيرتها ولم يصف ادراكها ولم يتبين رشدها الا وقت بلوغ النكاح كما قال في التيساعى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم وذلك هو الاشد الصورى الا ترى ان الطبيعة من وقت الطفولة الى هذا الحد لا تنفرغ الى تحصيل مادة النوع عن ايرادها ما يزيد في الاقطار من الغذاء زائدا على بدل التحلل من البدن لضعف الاعضاء وشدة الاحتياج الى النمو والتصلب فالنفس حينئذ منغمسة في البدن مستعملة للطبيعة في ذلك العمل ذاهلة عن كمالها الى هذا الاجل فلما قربت الآلات من حصد كمالها

يطوفون بين الجحريين ويعبدون الجحارة الثلاث حتى افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وأمر برفع الجحارة وأمر خالد بن الوليد بالعزى فقطعها وقيل هي بيت بالطائف كان تعبده ثقيف وقوله (ومناة) قيل هي الخزاعة كانت بقديد وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها في الانصار كانوا يهلون لمناة وكانت حدوقديد وقيل هي بيت بالمثل كانت تعبده بنوكعب وقيل مناة صنم لهذيل وخزاعة وكانت تعبدها اهل مكة وقيل اللات والعزى ومناة اصنام من الجحارة كانت في جوف الكعبة يعبدونها (الثالثة الاخرى) الثالثة نعت لمناة اذ هي الثالثة في الذكر واما الاخرى فان العرب لا تقول الثالثة الاخرى وانما الاخرى هنا نعت للثلاثة قال الخليل قالها لوافق رؤس الآي كقوله ما رب اخرى ولم يقل اخر وقيل في الآية تقديم وتأخير تقديره افرايتم اللات والعزى الاخرى ومناة الثالثة وقيل هي صفة ذم كانه تعالى قال ومناة الثالثة المتأخرة الذليلة فعلى هذا فالاصنام ترتب مراتب وذلك لان اللات كان صنما على صورة آدمى والعزى شجرة فهي نبات ومناة صخرة فهي جاد وهي في اخريات المراتب ومعنى الآية هل رايتم هذه الاصنام حق الرؤية واذا رايتوها علمتم انها لا تصلح للعبادة لانها لا تنفع ولا تنفع وقيل افرايتم اي الزاعمون اللات والعزى ومناة بنات الله الكم المذكور وله الاتى وقيل كان المشركون بمكة يقولون الاصنام والملائكة بنات الله وكان الرجل منهم اذا بشر بالانثى كره ذلك فقال الله عز وجل منكرا عليهم (الكم المذكور وله الاتى تلك اذا قسمة ضيزى) قال ابن عباس اي قسمة جائرة حيث جعلتم لربكم ماتكرهون لانفسكم وقيل قسمة عوجاء غير معتدلة (ان هي) اي ماهذه الاصنام (الا اسماء سميتموها انتم وآباؤكم) والمعنى انكم سميتموها آلهة وليست بآلهة حقيقة ولا بمعبودة حقيقة وقيل معناه قاتم لبعضها عزى ولا عزرة لها فلا يكون لها مسمى حقيقة (ما نزل الله بها من سلطان) اي حجة بما تقواون انها آلهة (ان يتبعون الا الظن) اي في قولهم انها آلهة (وماتهوى الانفس) يعنى هو مازين لهم الشيطان من عبادة الاصنام وقيل وضعوا عبادتهم بمقتضى شهواتهم والذي ينبغي ان تكون العبادة بمقتضى الشرع لا بمقتضى هوى النفس (ولقد جاءهم من ربهم الهدى) اي البيان بالكتاب المنزل والنبي المرسل ان الاصنام ليست بآلهة وان العبادة لا تصلح الا لله الواحد القهار * قوله تعالى (ام للانسان ما عني) معناه ايظن الكافر ان له ما يتنى ويشتهى من شفاعدة الاصنام اي ليس الامر كما يظن ويتنى (فله الآخرة والاولى) اي لا يملك احد فيهما شيئا ابدا الا باذنه وقيل معناه ان الانسان اذا اختار معبودا على ما يشاء واشتهاه فله الآخرة والاولى يعاقبه على فعله ذلك ان شاء في الدنيا والآخرة وان شاء امهله الى الآخرة (وكم من ملك في السموات) اي ممن يعبدهم هؤلاء ويرجون شفاعتهم عند الله (لاتعني شفاعتهم شيئا) يعنى ان الملائكة مع علو منزلهم لاتعني شفاعتهم شيئا فكيف تشفع الاصنام مع حقارتها ثم اخبر ان الشفاعدة لا تكون الا باذنه فقال تعالى (الامن بعد ان يأذن الله) اي في الشفاعدة (لمن يشاء ويرضى) اي من اهل التوحيد قال ابن عباس يريد لاتشفع الملائكة الا لمن رضى الله عنه وقيل الامن بعد ان يأذن الله لمن يشاء من الملائكة في الشفاعدة لمن شاء الشفاعدة له (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة) يعنى الكفار الذين انكروا البعث (ليسمون الملائكة تسمية الانثى) اي بتسمية الانثى حيث قالوا انهم بنات الله فان قلت كيف قال تسمية الانثى

ووصلت الى ما يصلح لاستعمالها في تصرفاتها وانتقص الاحتياج الى ما يزيد في اقطارها تفرغت الطبيعة الى ذخيرة مادة النوع من الشخص لاستغنائها بكمال الشخص عن مادته فتفرغت النفس الى تحصيل كمالها فانفتحت بصورة علقا وظهرت انوار فطرتها واستعدادها وتبهرت عن نومها في مهدها وتغفلت عن سنة غفلتها وتغفلت لقدس جوهرها وطلبت مركزها وفايتها لامرين صلاحية الآلات للاستعمال في الاستكمال وفراغها عن تخصيص البدن بالاقبال لقلة الاشغال لكنهن مادامت من الخواص وزيادة الآلات في القوة والشدة ممكنة ما توجهت بالكلية الى الجهة العلوية وما تجردت لتحصيل الكمالات العقلية والمطالب القدسية للاشتغال المذكور وان قل وذلك الى منتهى الثلاثين من السن كما تبين في علم الطب فلما جاوزتها واخذت في سن الوقوف اقبلت الى عالمها واشترقت انوار فطرتها فاشتدت في طلب كمالها لوقوع الفراغ لها اليها فأخذت كافل الابنام

ولم يقل تسمية الاناث قلت المراد منه بيان الجنس وهذا اللفظ البق بهذا الموضع لمناسبه رؤس الآتى وقيل ان كل واحد من الملائكة يسمونه تسمية الاثى وذلك لانهم اذا قالوا الملائكة بنات الله فقد سموا كل واحد منهم بنتا وهى تسمية الاثى (وما لهم به من علم) اى بالله فيشركون به ويحيطون له ولداً وقيل ما يستيقنون ان الملائكة اناث (ان يتبعون الا الظن) اى فى تسمية الملائكة بالاناث (وان الظن لا يبنى من الحق شيئاً) اى لا يقوم الظن مقام العلم الذى هو الحق وقيل معناه انما يدرك الحق الذى هو حقيقة الشئ بالعلم واليقين لا بالظن والتوهم وقيل الحق هو الله تعالى والمعنى ان الاوصاف الالهية لا تستخرج بالظنون (فاعرض عن تولى عن ذكرنا) يعنى القران وقيل عن الايمان (ولم يرد الا الحياة الدنيا) يعنى انهم لا يؤمنون بالآخرة حتى يريدوها ويعملوا لها وفيه اشارة الى انكارهم الحشر ثم صغر رأيهم فقال تعالى (ذلك مبلغهم من العلم) اى ذلك نهاية علمهم وقلة عقولهم ان آثروا الدنيا على الآخرة وقيل معناه انهم لم يبلغوا من العلم الا ظنهم ان الملائكة بنات الله وانهم يشفعون لهم فاعتمدوا على ذلك واعرضوا عن القرآن والايمان (ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بمن اهتدى) اى هو عالم بالفريقين وبجازيهم باعمالهم (ولله ما فى السموات وما فى الارض) وهذه اشارة الى كمال قدرته وغناه وهو معترض بين الآية الاولى وبين قوله (ليجزى الذين اساؤا بما عملوا) والمعنى اذا كان اعلم بهم جازى كل احد بما يستحقه فيجزى الذين اساؤا اى اشركوا بما عملوا من الشرك (ويجزى الذين احسنوا) اى وحدوا ربهم (بالحسن) يعنى بالجنة وانما يقدر على مجازاة المحسن والمسيء اذا كان كثير الملك كامل القدرة فلذلك قال والله ما فى السموات وما فى الارض ثم وصف المحسنين فقال عز وجل (الذين يحبون كباثر الاتم) قيل الاتم الذنب الذى يستحق صاحبه العقاب وقيل هو اسم للافعال المبثثة عن الثواب وقيل هو فعل ما لا يحل وقيل الاتم جنس يشتمل على كباثر وصغار وجمعه آثام والكبيرة متعارفة فى كل ذنب تعظم عقوبته وجمعه كباثر (والفواحش) جمع فاحشة وهى ما عظم قبحه من الافعال والاقوال وقيل هى ما فحش من الكباثر (الا اللهم) اى الاماقل وصغر من الذنوب وقيل هى مقارنة المعصية من قولك الممت بكذا اذا قاربه من غير موافقة واختلفوا فى معنى الآية فقيل هذا استثناء صحيح والهم من الكباثر والفواحش ومعنى الآية الا ان يلم بالفاحشة مرة ثم يتوب او يقع الواقعة ثم ينتهى وهو قول ابى هريرة وبجاهد والحسن ورواية عن ابن عباس وقال عبد الله بن عمرو بن العاص اللهم مادون الشرك وقال ابو صالح سئلت عن قول الله عز وجل الا اللهم فقلت هو الرجل يلم بالذنب ثم لا يماود فذكرت ذلك لابن عباس فقال اهانك عليها ملك كريم عن ابن عباس فى قوله عز وجل الذين يحبون كباثر الاتم والفواحش الا اللهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان تغفر اللهم تغفر جاً * و اى عبدك لا اله الا

اخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح غريب وقيل اصل اللهم والالام ما يعلمه الانسان الحين بعد الحين ولا يكون له اعادة ولا اقامة وقيل هو استثناء منقطع مجازة لكن اللهم ولم يجعلوا اللهم من الكباثر والفواحش ثم اختلفوا فى معناه فقيل هو ما سلف فى الجاهلية فلا يؤاخذهم به فى الاسلام

الحقيقية الذى هو روح القدس ان آتس رشدها فى دفع اموالها التى هى الحقائق والمعارف والعلوم والحكم اليها بلوغها نكاح النواى من المفارقات القدسية والنورانيات الجبروتية وذلك وقت سيرها فى صفات الله الى ذات الله حتى الفناء التام بالاستغراق فى عين الجمع لامكان السير فى افعاله من وقت الاشد الصورى الى اشد هذا الاشد المعنوى الذى نهايته الاربعون تقريباً ولهذا قيل الصوفى بعد الاربعين ابداً لم يستعد بالتوجه والطلب والسير فى الافعال بالتركية لقبول تلك الاموال والتصرف فيها فلم يأتس روح القدس منه الرشده فلم يدفع اليه واذا تم سيره فى الله عند ذلك الاشد بالفناء فيه كان وقت البقاء بعد الفناء واوان الاستقامة فى العمل و اشار اليها بقوله (قال رب اوزعنى ان اشكر نعمتك التى انعمت على وعلى والدى) ولهدالم يعث بى قط الا بعد الاربعين سوى عيسى ويحيى ومع ذلك وقفنا فى بعض السموات ولما كانت النعم او ابدى يجب

تقيدها بالشكر استوزع
الشكر على نعمة الكمال
الحاصل المسبوق بالتم
الغير المتناهية لمحافظة ثلثا
يحتجب برؤية الفناء فيترك
الطاعة تبرما لحاله وانتكالا
على كلاله فان آفة مقام
الفناء رؤية الفناء
والمبتلى بما يقع في التلويح
ويحرم نعمة التمكن ولهذا
قال عليه السلام افلا يكون
عبد اشكورا فطلب محافظة
نعمة الهداية والكمال عليه
بايقافه على الطاعات التي هي
شكر نعمته التي انعم بها عليه
وعلى والديه اللذين هما
السبب القريب لوجوده
اذ لو لم يكن فيهما خير وخلق
حسن وسر صالح لم يظهر
عليه ذلك الكمال لانه سرهما
ولهذا وجب الاحسان
والدعاء بالوالدين ولهما
(وان اعمل صالحا ترضيه)
بتكميل المستعدين فان
الواجب على الكامل اولا
محافظة كلاله ثم تكميل
المستكملين اذ العمل انما هو
من الامور النسبية فربما كان
صالحا بالنسبة الى احد سينتا
بالنسبة الى غيره كما قال حسنت
الابرار سينات المقربين
ولهذا قال (واصلح لي في
ذريتي) اي اولادي الحقيقية

وذلك ان المشركين قالوا للمسلمين انهم كانوا بالاس يعملون معنا فانزل الله عز وجل هذه الآية
وهذا قول زيد بن ثابت وزيد بن اسلم وقيل اللهم هو صغار الذنوب كالنظرة والغمزة والقبلة
ونحو ذلك مما هو دون الزنا وهو قول ابن مسعود وابي هريرة ومسروق والشعبي والرواية
الاخرى عن ابن عباس (ق) عن ابن عباس قال ما رأيت شيئا اشبه باللمم مما قال ابو هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل كتب على ابن آدم حفظه من الزنا ادرك ذلك لا محالة فزنا
العينين النظر وزنا اللسان النطق والنفس تمنى وتشتى والفرج يصدق ذلك او يكذبه ولمسلم
قال كتب على ابن آدم نصيبه من الزنا مدرك ذلك لا محالة العينان زناهما النظر والاذنان زناهما
الاستماع واللسان زناهما الكلام واليد زناهما البطش والرجل زناهما الخطا والقلب يهوى ويغنى ويصدق
ذلك الفرج او يكذبه وقيل اللهم على وجهين احدهما انه كل ذنب لم يذكر الله تعالى عليه حدا
في الدنيا ولا عذابا في الآخرة فذلك الذي تكفروه السنوات الحسنة وصوم رمضان ما لم يبلغ
الكبائر والقوا حش الوجه الثاني هو الذنب العظيم يلم به المسلم المرة بعد المرة فيتوب منه وقيل
هو ما لم على القلب اي خطر وقيل اللهم النظرة من غير عمد فهو مغفور فان اعاد النظر فليس
يتم فهو ذنب والله سبحانه وتعالى اعلم

فصل في بيان الكبيرة وحدها وتمييزها عن الصغيرة قال العلماء اكبر الكبائر الشرك بالله
وهو ظاهر لا يخفاء به لقوله تعالى ان الشرك لظلم عظيم وبالله القتل بغير حق فاما ما سواهما من
الزنا واللواط وشرب الخمر وشهادة الزور واكل مال اليتيم بغير حق والسحر وقذف المحصنات
وحقوق الوالدين والفرار من الزحف واكل الربا وغير ذلك من الكبائر التي ورد بها النص
فلها تفاصيل واحكام تعرف بها مراتبها ويختلف امرها باختلاف الاحوال والمفاسد المرتبة عليها
فعلى هذا يقال في كل واحدة منها هي من اكبر الكبائر بالنسبة الى مادونها وقد جاء عن ابن
عباس انه سئل عن الكبائر اسبع هي قال هي الى السبعين اقرب وفي رواية الى سبع مائة اقرب
وقد اختلف العلماء في حد الكبيرة وتمييزها عن الصغيرة فجاء عن ابن عباس كل شيء نهى الله عنه فهو
كبيرة وبهذا قال الاستاذ ابو اسحق الاسفرايني وحكاه القاضي عياض عن المحققين واحتج القائلون
بهذا بان كل مخالفة فهي بالنسبة الى جلال الله كبيرة وذهب الجماهير من السلف والخلف من
جميع الطوائف الى انقسام المعاصي الى صغائر وكبائر وقد تظاهرت على ذلك دلائل الكتاب
والسنة واستعمال سلف الائمة واذا ثبت انقسام المعاصي الى صغائر وكبائر فقد اختلف في ضبطها
فروى عن ابن عباس انه قال الكبائر كل ذنب ختمه الله بنار او غضب او لعنة او عذاب وعن
الحسن نحو هذا وقيل هي ما وعد الله عليه بنار في الآخرة اوحده في الدنيا وقال الغزالي في البسيط
الضابط الشامل في ضبط الكبيرة ان كل معصية يقدم عليها المرء من غير استشارة خوف او
استجدات ندم كالتمتاون في ارتكابها والمستجري عليها اعتيادا فا شعر بهذا الاستخفاف والتمتاون
فهو كبيرة وما تحمل عليه فلتات النفس وفيرة مراقبة التقوى ولا ينفك عن ندم يمتزج به تنفيس
التلذذ بالمعصية فهذا لا يمنع العدالة وليس بكبيرة وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في كتابه
القواعد اذا اردت معرفة الفرق بين الكبيرة والصغيرة فاعرض مقسدة الذنب على مقاسد
الكبائر المنصوص عليها فان نقصت عن اقل مفاصل الكبائر فهي من الصغائر وان ساوت ادنى

سواء كانوا صليبة اولالان
علمه الصالح الذي هو التكميل
وتربية المرادين لا ينجع الا
بعد تهيئ استعدادهم
والصلاح في اعمالهم
واحوالهم وذلك من فيضه
الافدس واو لم يكن هذا
الصلاح والقبول التام الذي
لا يكون الا من عند الله لما
كان للاصلاح والتكميل
والارشاد اثر كما قال انك
لا تهدي من احببت وهما
اي محافظة الكمال بالشكر
بالقيام بحق الملهم بالطاعات
والتكميل بالارشاد ملاك
العمل في الاستقامة ووظيفة
المتحقق بالوجود الحقاني
في مقام البقاء (اني تبت اليك)
من ذنب رؤبة الفناء وهذه
التوبة هي التي تاب بها
موسى عليه السلام عند
الافاقة كما قال تعالى فلما افاق
قال سبحانك تبت اليك (واني
من المسلمين) المنقادين
المستسلمين في سلك العباد
لمكان الاستقامة (اولئك)
الموصوفون بتلك التوبة
والاستقامة هم (الذين تقبل
عنهم احسن ما عملوا) بظهور
آثار تربيتهم وحسن هدايتهم
في مرادهم لان التكميل
احسن اعمالهم الا ترى ان
كل من لم يثبت على طريق

مفاسد الكبائر او زادت عليه فهي من الكبائر فمن امسك امرأة محصنة لمن يزني بها او امسك
مسلم لمن يقتله فلا شك ان مفسدة ذلك اعظم ممن اكل درهما من مال اليتيم مع كونه من
الكبائر وكذلك او دل الكفار على عورة المسلمين مع علمه بانهم يستأصلونهم بدلائله فان تسببه
الى هذه المفسدة اعظم من توليه يوم الزحف بغير عذر مع كونه من الكبائر وكذلك لو كذب
على انسان كذبا يعلم انه يقتل بسببه ولو كذب على انسان كذبا يعلم انه يؤخذ منه ثمرة بسبب
كذبه لم يكن ذلك من الكبائر وقال الشيخ ابو عمرو بن الصلاح في فتاويه الكبيرة كل ذنب كبر
وعظم عظما بحيث يصح معه انه يطلق عليه اسم الكبيرة ويوصف بكونه عظيما على الاطلاق فهذا
حد الكبيرة ولها امارات منها الحد ومنها الابعاد عليها بالعذاب بالنار ونحوها في الكتاب والسنة
ومنها ما وصف قاعها بالفسق او يضاف اليها اللعن كلعن الله من غير منار الارض ونحو ذلك
والله اعلم * وقوله تعالى (ان ربك واسع المغفرة) قال ابن عباس لمن فعل ذلك ثم تاب
واناب وروى عن عرب بن الخطاب وابن عباس قالا لا كبيرة في الاسلام اي لا كبيرة مع استغفار
ولا صغيرة مع اصرار ومساء ان الكبيرة ايضا تحمى بالاستغفار والتوبة والصغيرة تصير كبيرة
بالاصرار عليها وقيل في حد الاصرار هو ان يتكرر منه الصغيرة تكرارا ويشعر بقله مبالاته
بذنبه وتم الكلام على قوله ان ربك واسع المغفرة ثم ابتدأ فقال تعالى (هو اعلم بكم) اي قبل ان يخلقكم
وهو قوله (اذ انشأكم من الارض) اي خلق اباكم ادم من التراب (واذا انتم اجنة) جمع جنين
(في بطون امهاتكم) سمي جنينا لاستناره في بطن امه (فلاتركوا انفسكم) قال ابن عباس لا تمدحوها
وقال الحسن علم الله من كل نفس ماهي صانعة والى ماهي صائرة فلتركوا انفسكم فلا تبرؤوها من
الآثام ولا تمدحوها بحسن الاعمال وقيل في معنى الآية هو اعلم بكم ايها المؤمنون على حالكم من
اول خلقكم الى آخر يومكم فلتركوا انفسكم رياء وخيلاء ولا تقولوا لمن تعرفوا حقيقته انا خير
منك او انا ازكي منك او اتقى منك فان العلم عند الله وفيه اشارة الى وجوب خوف العاقبة
فان الله يعلم عاقبة من هو على التقوى وهو قوله تعالى (هو اعلم بمن اتقى) اي بمن بروا طاع
واخلص العمل وقيل في معنى الآية فلا تركوا انفسكم اي لا تنسبوا الى زكاة العمل وزيادة
الخير والطاعات وقيل لا تنسبوا الى الزكاة والطهارة من المعاصي ولا تنسبوا اليها واهضموها
فقد علم الله الزكي منكم والأتقى اولا وآخرا قبل ان يخرجكم من صلب ابيكم ادم وقبل ان
تخرجوا من بطون امهاتكم قيل نزلت في ناس كانوا يعملون اعمالا حسنة ثم يقولون صلاتنا
وصيامنا وحننا فانزل الله فيهم هذه الآية * قوله عز وجل (افرايت الذي تولى) نزلت
في الوليد بن المغيرة كان قد اتبع النبي صلى الله عليه وسلم على دينه فغيره بعض المشركين
وقالوا اتركت دين الاشياخ وضللت قال اتى خشيت عذاب الله فضمن له الذي عاقبه ان
اعطاه كذا من ماله ورجع الى الشرك ان يتحمل عنه عذاب الله فرجع الوليد الى الشرك
واعطى لذي عيره بعض الذي ضمن له من المال ومنعه تمامه فانزل الله افرايت الذي تولى
اي ادبر واعرض عن الايمان (واعطى) اي لصاحبه الذي عيره (قليلًا واكدي) اي
اي بخل بالباقي وقيل اعطى قليلا اي من الخير بلسانه واكدي اي قطعه وامسك ولم يعم
بالعطية وقيل نزلت في العاص بن وائل السهمي وذلك انه كان ربما يوافق النبي صلى الله عليه وسلم

في بعض الامور وقيل نزات في ابي جهل وذلك انه قال والله ما يامرنا محمد الابتكارم الاخلاق
فذلك قوله واعطى قليلا واكدى اى لم يؤمن به ومعنى الآية اكدى اى قطع واصله
من الكدية وهى حجر يظهر في البرزخ يمنع من الحفر (اعنده علم الغيب فهو يرى) اى
ماغاب عنه اى ان صاحبه يتحمل عنه عذابه (ام لم ينبأ) اى يخبر (بما في صحف
موسى) يبنى اسفار التوراة (وابراهيم) اى ويخبر بما في صحف ابراهيم (الذى وفى) اى كل
وتتم ما امر به وقيل عمل بما امر به وبلغ رسالات ربه الى خلقه وقيل وفى بما فرض عليه وقيل قام
بذبح ولده وقيل استكمل الطاعة وقيل وفى بما فرض عليه سهام الاسلام وهو قوله واذا ابتلى
ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن والتوفية الاتمام وقيل وفى شان المناسك وروى البغوى بسنده عن
ابى امامة عن النبی صلى الله عليه وسلم قال ابراهيم الذى وفى عمله كل يوم باربع ركعات اول
النهار عن ابى الدرداء وابى ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تبارك وتعالى انه
قال ابن آدم اركع لى اربع ركعات من اول النهار كفك آخره اخرجه الترمذى وقال حديث
حسن غريب ثم بين ما فى صحفهما فقال تعالى (الانزروا زرة وزر اخرى) اى لا تحمل
نفس حاملة حل نفس اخرى والمعنى لا تؤخذ نفس بآثم غيرها وفى هذا ابطال قول من ضمن
للولايد ابن المغيرة انه يحمل عنه الاثم قال ابن عباس كانوا قبل ابراهيم ياخذون الرجل بذنب
غيره كان لرجل يقتل بقتل ابيه واخيه وامرأته وعبدته حتى كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام قتلهم
عن ذلك وبلغهم عن الله تعالى الانزروا زرة وزر اخرى (وان ليس للانسان الا ما سعى)
اى عمل وهذا فى صحف ابراهيم وموسى ايضا قال ابن عباس هذا منسوخ الحكم فى هذه الشريعة
بقوله تعالى الحقنا بهم ذرياتهم فادخل الانبياء الجنة بصلاح الآباء وقيل كان ذلك لقوم ابراهيم
وموسى فاما هذه الامة فلها ما سعى لهم غيرهم لما روى عن ابن عباس ان امرأة رفعت
صبيها لها فقالت يا رسول الله الهذا حج قال نعم ولك اجر اخرجه مسلم وعنه ان رجلا قال لرسول
الله صلى الله عليه وسلم ان اى توفيت انفعها ان تصدقت عنها قال نعم وفى رواية ان سعد بن عبادة
اخا بنى سعد وذكروا نحوه واخرجه البخارى وعن عائشة رضى الله عنها قالت ان رجلا قال
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان اى اقتلت نفسها واظنها او تكلمت تصدقت فهل لها اجران
تصدق عنها قال نعم اخرجه فى الصحيحين وفى حديث ابن عباس دليل لمذهب الشافعى ومالك
واحمد وجاهير العلماء ان حج الصبي منعقد صحيح ياب عليه وان كان لا يجزيه عن حجة الاسلام
بل يقع بطوعا وقال ابو حنيفة لا يصح حجة وانما يكون ذلك تمرينا لالعباد وفى الحديثين الآخرين
دليل على ان الصدقة عن الميت تنفع الميت ويصله ثوابها وهو اجماع العلماء وكذلك اجمعوا على
وصول الدعاء وقضاء الدين للنصوص الواردة فى ذلك ويصح الحج عن الميت حجة الاسلام
وكذا لو اوصى بحج تطوع على الاصح عند الشافعى واختلف العلماء فى الصوم اذ مات وعليه
صوم فالراجح جوازه عنه للاحاديث الصحيحة فيه والمشهور من مذهب الشافعى ان قراءة
القرآن لا يصله ثوابها وقال جماعة من اصحابه يصله ثوابها به قال احمد بن حنبل واما الصلوات
وسائر التطوعات فلا يصله عند الشافعى والجمهور وقال احمد بن حنبل والجميع والله اعلم وقيل
اراد بالانسان الكافر والمعنى ليس له من الخير الا ما عمل هو فيثاب عليه فى الدنيا بان يوسع عليه

المتابعة ولم يتشدد فى حفظ
السنة من الكمال لم يكن له
اتباع ولم يقم منه كامل لخلقه
فى الاستقامة وانكاله على
حاله من الكرامة وذلك
علامة عدم قبول عمله الصالح
وهؤلاء لما قاموا بشكر نعمة
الكمال قبل علمهم (ونجاوز
عن سيئاتهم) التى هى بقايا
صفاتهم وذواتهم بالحوالكلى
والطمس الحقيقى فى مقام
التكفين فلا يقعون فى ذنب
رؤية الغناء ولا تلوين ظهور
الانية والانائية (فى اصحاب
الجنة) المطلقة (وعدا الصدق
الذى كانوا يوعدون) حيث
قال الحقنا بهم ذرياتهم وما
التناهم من علمهم من شئ
(والذى قال لوالديه اف
لكما اتعدائى ان اخرج وقد
خلت القرون من قبلى وهما
يستغيثان الله وبلك امن ان
وعدا الله حق فيقول ما هذا
الاساطير الاولين اوتك
الذين حق عليهم القول فى
ايم قد خلعت من قبلهم من
الجن والانس انهم كانوا
خاسرين ولكل درجات)
لما ذكر السابقين وقيمهم
بذكر من يقابلهم من
المطرودين الذين حق عليهم
القول وبين ان الفريق
الاول فى عداد السعداء

والفريق الثاني من جملة الاشقياء تناول الكلام الاصناف السبعة المذكورة في اول الكتاب للتصريح بذكر الصنفين اللذين هما الاصل في الايمان والكفر والتعريض بذكر الخمسة الباقية فقال ولكل درجات (مما عملوا) اى ولكل صنف من اصناف الناس درجات من جزاء اعمالهم من اعلى هلين الى اسفل سافلين وغلب الدرجات على الدرجات بل لكل احدهم كل صنف رتبة ومقام وموقع وقدم من احدى الجان او طبقات البيران (وليوفهم اعمالهم وهم لا يظلمون ويوم يعرض الذين كفروا على النار اذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها) انكر عليهم اذهب جميع الحظوظ في لذات الدنيا لان لكل احد بحسب استعداد الاول كمالا ونقصا يقابله وبحسب وقت تكونه في هذا العالم سعادة عاجلة وشقاوة تقابلها فله بحسب كل واحدة من النشأتين طيبات وحظوظ تناسب كلاله فن اقبل بوجهه على طيبات الدنيا وحظوظها والاستمتاع بها واعرض بقلبه

في رزقه ويعاقب في بدنه حتى لا يبقى له في الآخرة خير وروى ان عبد الله بن ابي ابن سلول كان اعطى العاس قيصا البسه اياه فلما مات ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم قيصه ليكفن فيه فلم يوله في الآخرة حسنة يثاب عليها وقيل ليس للانسان الاماسى هو من باب العدل فاما من باب الفضل فحاز ان يزيده الله ما يشاء من فضله وكرمه (وان سعيه سوف يرى) اى يراه في ميزانه يوم القيامة وفيه بشارة للمؤمن وذلك ان الله تعالى يريه اعماله الصالحة ليفرح بها ويحزن الكافر باعماله الفاسدة فيزداد غما (ثم يحزاه) اى السعى (الجزء الاوفى) اى الاتم الاكل والمعنى ان الانسان يحزى جزاء الاوفى * قوله عز وجل (وان الى ربك المنتهى) اى اليه منتهى الخلق ومصيرهم اليه في الآخرة وهو مجازيهم باعمالهم وفي الخطاب بهذا وجهان احدهما انه عام تقديره وان الى ربك ايها السامع او العاقل كائن من كان المنتهى فهو تهديد بليغ للمسيح وحث شديد للمحسن ليقطع المسي عن اساءته ويزداد المحسن في احسانه الوجه الثاني ان الخطاب بهذا هو النبي صلى الله عليه وسلم فعلى هذا ففيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تحزن فان الى ربك المنتهى وقيل في معنى الآية منه ابتداء المنة واليه انتهاء الآمال وروى البغوي باسنادا لتعلي عن ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله وان الى ربك المنتهى قال لا فكرة في الرب وهذا مثل ما روى عن ابي هريرة مرفوعا تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فانه لا يحيط به الفكرة ومما لا فكرة في الرب اى انتهى الامر اليه لانك اذا نظرت الى سائر الموجودات المكننة علمت انه لا بد لها من موجد واذا علمت ان موجدها هو الله تعالى فقد انتهى الامر اليه فهو اشارة الى وجوده ووحدانيته سبحانه وتعالى (وانه هو الضحك وابكى) اى هو القادر على ايجاد الضدين في محل واحد الضحك والبكاء ففيه دليل على ان جميع ما يعمل الانسان فبقضاء الله وقدره وخلقته حتى الضحك والبكاء قبل الضحك اهل الجنة في الجنة وابكى اهل النار في النار وقيل اضحك الارض بالنبات وابكى السماء بالمطر وقيل افرح واحزن الان الفرح يحلب الضحك والحزن يحلب البكاء عن جابر بن سمرة قال جالست النبي صلى الله عليه وسلم اكثر من مائة مرة وكان اصحابه يناشدون الشعر ويتذاكرون اشياء من امر الجاهلية وهو ساكت وريما تبسم معهم اذا ضحكوا اخرجهم الزمزدى وقال حديث حسن صحيح وفي رواية سماك بن حرب فيضحكون ويتبسم معهم اذا ضحكوا يعنى النبي صلى الله عليه وسلم وسئل ابن عمر هل كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحكون قال نعم والايمان في قلوبهم اعظم من الجبل (ق) عن انس قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة ما سمعت مثلهما قط فقال لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا فظنى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوههم لهم خنين هو بالخاء المعجمة اى بكاء مع صوت يخرج من الانف (وانه هو امات واحيي) اى امات في الدنيا واحيا بالبعث وقيل امات الآباء واحيا الابرار وقيل امات الكافر بالكرة واحيا المؤمنين بالعرفة (وانه خلق الزوجين الذكرو والانثى) اى من كل حيوان وهو ايضا من جملة المتضادات التي تتوارد على النطفة فيخلق بعضها ذكرا وبعضها انثى وهذا شئ لا يصل اليه فهم العقلاء ولا يعلمونه وانما هو بقدرة الله تعالى وخلقته لا يفعل الطبعية (من نطفة اذا تمثى) اى تصب في الرحم وقيل نفدر وفي هذا تنبيه على كمال قدرته لان النطفة شئ واحد خلق الله منها اعضاء مختلفة وطبعا متباينة وخلق منها الذكرو والانثى وهذا من عجب صعته وكال قدرته ولهذا لم يؤكد بقوله وان هو خلق

لانه لم يبدع احد ايجاد نفسه ولا خلقها ولا خلق غيره كما لم يقدر احد ان يدعى خلق السموات والارض (وان عليه النشأة الاخرى) اى الخلق الثانى بعد الموت للبعث يوم القيامة (وانه هو اغنى واقنى) اى اغنى الناس بالاموال واعطى القنية وهى اصول الاموال وما يدخرونه بعد الكفاية وقبل اغنى بالذهب والفضة وصنوف الاموال وما يدخرونه بعد الكفاية واقنى بالابل والبقر والغنم وقيل اقنى اى اخدم وقال ابن عباس اغنى واقنى اى اعطى فأرضى وقيل اغنى يعنى رفع حاجته ولم يتركه محتاجا الى شئ لان الغنى ضد الفقر واقنى اى زاد فوق الغنى (وانه هو رب الشعري) اى انه رب معبودهم وكانت خزاعة تعبد الشعري واول من سن لهم ذلك رجل من اشرافهم يقال له ابو كبشة عبدها وقال لان النجوم تقطع السماء عرضا والشعري تقطعها طولا فهى مخالفة لها فعبدها وعبدها خزاعة فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على خلاف العرب فى الدين سموه ابن كبشة تشبيها له به فى خلافه اياهم كما خالفهم ابو كبشة وعبد الشعري وهو كوكب بضئ خلف الجوزاء ويسمى كلب الجبار ايضا وهما اثنتان يمانية وشامية يقال لاحدهما العبور والاخرى القيصاء سميت بذلك لانها اخفى من العبور والمجرة بينهما واراد بالشعري هنا العبور (وانه اهلك عادا الاولى) وهم قوم هود اهلكوا بريح صرصر وكان لهم عقب فكانوا عادا اخرى وقبل الاخرى ارم وقبل الاولى يبنى اول الخلق هالا كما بعد قوم نوح (واثمود) وهم قوم صالح اهلكهم الله بالصيحة (فاثقى) يعنى منهم احد (وقوم نوح من قبل) يعنى اهلك قوم نوح من قبل عاد واثمود بالفرق (انهم كانوا هم اظلم واظلمى) يعنى اطول دعوة نوح اياهم وعنواهم على الله بالمعصية والتكذيب (والمؤتلفة) يعنى قرى قوم لوط (اهوى) اى اسقط وذلك ان جبريل رفعها الى السماء ثم اهوى بها (ففشاها) اى البسها الله (ماعذى) يعنى الجحارة المنضودة المسومة (فبأى آلاء ربك تتماهى) اى تسلك بها الانسان وقيل اراد الوليد بن المغيرة وقال ابن عباس تتماهى اى تكذب (هذا نذير) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم (من النذر الاولى) اى رسول من الرسل المتقدمة ارسل اليكم كما ارسلت الرسل الى قومهم وقيل انذر محمد كما انذرت الرسل من قبله (اذفت الآزفة) اى قربت القيامة واقتربت الساعة (ليس لها من دون الله كاشفة) اى ظاهرة ومبينة متى تقوم وقيل معناه ليس لها نفس قادرة على كشفها اذا وقعت الا الله غيره لا يكشفها او قيل الكاشفة مصدر بمعنى الكشف كالعافية والمعنى لا يكشف عنها ولا يظهرها غيره وقيل معناه ليس لها رد يعنى اذا غشيت الخلق احوالها وشداؤها يكشفها ولم يرد هاعنهم احد * قوله تعالى (افن هذا الحديث) يعنى القرآن (تعجبون) تكرون (ونضحكون) اى استهزاء (ولا تكون) اى مما فيه من الوعيد (وانتم سامدون) اى لاهون غافلون قاله ابن عباس وعنه ان السمود هو الغناء بلغة اهل اليمن وكانوا اذا سمعوا القرآن تغنوا ولعبوا واصل السمود فى اللغة رفع الرأس مأخوذ من سمد البعير اذا رفع رأسه وجدنى سيره والسامد اللاهى والمغنى وقيل معناه اشرون بطرون وقال مجاهد غضاب مبرطمون قبل له وما البرطمة قال الاعراض (فاسجدوا لله) يعنى اياها المؤمنين شكرا على الهداية وقيل هذا محمول على سجد التلاوة وقيل على سجد الفرض فى الصلاة (واعبدوا) اى اعبدوا الله وانما قال واعبدوا اما لكونه معلوما واما لان العبادة فى الحقيقة لا تكون الا لله تعالى (ق) عن عبد الله

عن طيبات الاخرى ولذاتهم حرم الثانية اصلا لا تقامه فى الامور الظلمانية واحتجابه عن المطالب التورانية كما قال تعالى فمنهم من يقول ربنا اتنا فى الدنيا وماله فى الآخرة من خلاق وذلك معنى قوله اذهبتم طيباتكم فى حياتكم الدنيا لان حظوظ الآخرة التى تقتضيها هويته ذهبت فى هذه فكان ما زاد فى المهار نقص من الليل واما من اقبل بوجهه الى الاخرى وتنزه عن هذه بلزهد والتقوى ورغب فى المعارف الحقيقية والحقائق الالهية والاذات العلوية والانوار القدسية التى هى الطيبات بالحقيقة فقد اوتى منها حظه ولم ينقص من حظوظه العاجلة على قياس الاول بل وفرمها نصيبه كما قال من كان يريد حرث الآخرة نزدله فى حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وماله فى الآخرة من نصيب وذلك لان الاستغراق فى عالم قدس والتوجه الى جناب الحق يورث النفس قوة وقدرة تؤثر بها فى عالم الحس فكيف اذا اتصلت بنبع القوى والقدر اما ترى

ان عالم الملكوت مؤثر في عالم الملك متصرف فيه قاهر له باذن الله تعالى وتخييره والانهمسك في عالم الحس يحمّد قوة الفطرة ويطفى نور القلب فلا تبقى له قدرة ولا قوة وتأثير في شيء وكيف وقد تأثرت عما من شأنه التأثير المحض وتخرجت لما من شأنه التسخير الصرف والانفعال المطابق ولهذا قيل الدنيا كافل تتبع من اعرض عنها وتفتوت من اقبل اليها قال امير المؤمنين رضي الله عنه من اقبل اليها فاته ومن اعرض عنها اته (قال يوم تجزون عذاب الهون) اي الذلة والصغار لللازمة لكم بالطاع للجهة السفلية وتوجهكم بالمشق الى المطالب الدنية فأنتم اخترتم الدناءة والافتقار بالتجبروا لاستكبار وذلك معنى قوله (بما كنتم تستكبرون) اي في مقام النفس باستيلاء القوة الغضبية التي شأنها الاستكبار (في الارض بغير الحق) اذ لو تجردوا عن الهيات الغضبية والشهوية وترفعوا عن الصفات النفسية ونضوا جلايب الانية والانانية لاستكبروا بالحق في السماء

بن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ النجم فسجد فيها وسجد من كان معه غير ان شيئا من قریش اخذ كفا من حصباء اوتراب فرفعه الى جبهته وقال يكفيني هذا قال عبد الله فلقد رايته بعد قتل كافرا زاد البخاري في روايته قال اول سورة نزلت فيها سجدة النجم وذكره وقال في آخره وهوامة بن خلف (خ) عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس (ق) عن زيد بن ثابت قال قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم النجم فلم يسجد فيها في هذا الحديث دليل على ان سجود التلاوة غير واجب وهو قول الشافعي واحد وقال عمر بن الخطاب ان الله لم يكتبها علينا الا ان نشاء وذهب قوم الى وجوبها على القاري والمستمع وهو قول سفيان واصحاب الرأي والله سبحانه وتعالى اعلم ﴿ تفسير سورة القمر وهي مكية وهي خمس وخمسون آية وثلاثمائة واثنان واربعون كلمة ﴾

﴿ والف واربعمائة وثلاثة وعشرون حرفا ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ قوله عز وجل ﴾ انترت الساعة (اي دنت القيامة) (وانشق القمر) قيل فيه تقديم وتأخير تقديره انشق القمر واقترت الساعة وانشقاق القمر من آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم الظاهرة ومجراته الباهرة يدل عليه ما روى عن انس ان اهل مكة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرهم آية فآراهم انشقاق القمر مرتين اخرج به البخاري ومسلم وزاد الترمذي فنزلت اقترت الساعة وانشق القمر الى قوله سحر مسترولهما عن ابن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شقتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا وفي رواية اخرى قال بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بني اذا انفلق القمر فلتقتين فلقه فوق الجبل وفلقه دونه فقال لارسل الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا ولهما عن ابن عباس قال ان القمر انشق في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم (م) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلتقتين فلتقتين فلقه وكانت فلقه فوق الجبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا وعن جابر بن مطعم قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصارت فلتقتين فقالت قریش سحر محمد امينا فقال بعضهم ان كان سحرنا ما يستطيع ان يسحر الناس كلهم اخرج به الترمذي وزاد غيره فكانوا يتلقون الركبان فيخبرونهم قدر اوه فيكذبونهم قال مرة تل انشق القمر ثم التام بعد ذلك وروى مسروق عن عبد الله بن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت قریش سحركم ابن ابي كبشة فسألوا السفارة فقالوا نعم قد راينا فانزل الله تعالى اقترت الساعة وانشق القمر فهذه الاحاديث الصحيحة قد وردت بهذه المجزة المظيمة مع شهادة اقرآن المجيد بذلك فاندل دليل واقوى مثبت له وامكانه لا يشك فيه مؤمن وقد اخبر عنه الصادق فيجب الايمان به واعتقاد وقوعه وقال الشيخ محي الدين النووي في شرح صحيح مسلم قال الزجاج وقد انكرها بعض المبتدعة المضاهين الخافين الملة وذلك لما عاى الله قلبه ولا انكار للعقل فيها لان القمر مخلوق لله تعالى يفعل فيه ما يشاء كما يفنيه ويكره في آخر امره فاما قول بعض الملاحدة لو وقع هذا لقل متواترا واشترك اهل الارض كلهم في رؤيته لم يفتوا ولم يفتوا به اهل مكة فاجاب

والارض ولكن تكبرهم
كبرياء الله كما قال الصادق
عليه السلام لمن قال له فيك
كل فضيلة وكل الا انك
متكبر لا والله بل انخلعت
عن كبرى فتخلع على كبرياء
الله او ما هذا معناه فهذا هو
التكبر بالحق (وبما كنتم
تفسقون واذكر اخا عاد
اذ اذر قومه بالاحقاف
وقد خلعت النذر من
بين يديه ومن خلفه الا
تعبدوا الا الله انى اخاف
عليكم عذاب يوم عظيم قالوا
اجتثا ثأنا فكننا عن آلهتنا فثأنا
بما تعدنا ان كنت من
الصادقين قال انما العالم عند
الله وابلغكم ما ارسلت به
ولكنى اراكم قوما تجهلون
فما راوه عارضا مستقبل
او دينهم قالوا هذا عارض ممطرنا
بل هو ما استعجلتم به ريح فيها
عذاب اليم تدمر كل شئ باصر
رهبها فصبحوا لا يرى الا
مساكنهم كذلك نجزي
القوم المجرمين ولقد مكناهم
في ما ان مكناكم فيه وجعلنا
لهم سمعا وابصارا وفئدة فما
اغنى عنهم سمعهم ولا ابصارهم
ولا فئدتهم من شئ اذ كانوا
يجحدون بآيات الله وحق
بهم ما كانوا يستنزون ولقد
اهلكنا ما جئكم من القرى

العلماء عن هذا بان هذا الانشقاق حصل في الليل ومعظم الناس نيام غافلون والابواب مغلقة وهم
مغطون بنياهم فقل من يتفكر في السماء او ينظر اليها الا الشاذ النادر وبما هو مشاهد معتاد ان
كسوف القمر وغيره مما يحدث في السماء في الليل من العجائب والانوار الطوالع والشهب العظام
ونحو ذلك يقع ولا يتحدث به الا آحاد الناس ولا علم عند غيرهم بذلك لما ذكرناه من غفلة الناس عنه
وكان هذا الانشقاق آية عظيمة حصلت في الليل لقوم سألوها واقترحوا رؤيتها فلم يتأهب غير
هم لها قال العلماء وقد يكون القمر حينئذ في بعض المجارى والمنازل التي تظهر لبعض اهل الآفاق
دون بعض كما يكون ظاهر القوم غائبا عن قوم وكما يجدا لكسوف اهل بلد دون بلد والله اعلم
وقيل في معنى الآية ينشق القمر يوم القيامة وهذا قول باطل لا يصح وشاذ لا يثبت لاجماع المفسرين
على خلافه ولان الله ذكره بلفظ الماضي وحل الماضي على المستقبل بعيد يفتقر الى قرينة تنقله
او دليل يدل عليه وفي قوله تعالى (وان يروا آية يعرضوا) دليل على وجود هذه الآية العظيمة
وقد كان ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى وان يروا آية اى تدل على صدق رسول
الله صلى الله عليه وسلم والمراد بالآية هنا انشقاق القمر يعرضوا اى عن التصديق بها (ويقولوا
سحر مستقر) اى دائم مطرد وكل شئ دام حاله قيل فيه مستمر وذلك لما رواه التابعون من ان
وترادف الآيات فقالوا هذا سحر مستمر وقيل مستمر اى قوى يحكم نديد بعلومه يعلم كل سحر
وقيل مستمر اى ذاعب سوف يبطل ويذهب ولا يبقى وانما قالوا ذلك تمنية لانفسهم وتعايلا
(وكذبوا) يعنى النى صلى الله عليه وسلم وما عاينوا من قدرة الله (واتبعوا اهلواءهم) اى ما زين
لهم الشيطان من الباطل وقيل هو قولهم انه سحر القمر (وكل امرئ مستقر) اى لكل امرئ حقيقة
فما كان منه في الدنيا فسيظهر وما كان منه في الآخرة فسيبوء وقيل كل امرئ مستقر فالخير
مستقر بأهله في الجنة والشر مستقر بأهله في النار وقيل يستقر قول المصدقين والمكذابين حين
يمرفون حقيقة بالتواب والعقاب وقيل معناه لكل حديث منتهى وقيل ما قدر فهو كائن
ووافع لا محالة وقيل هو جواب قولهم سحر مستمر يعنى ايس امره بذهاب كازعتم بل كل امر
من اموره مستقر وان امر محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم سيظهر الى غاية يتبين فيها انه حق
(ولقد جاءهم) يعنى اهل مكة (من الانباء) اى من اخبار الامم الماضية المكذبة
في القرآن (ما فيه من دجر) اى منتهى وموعظة (حكمة بالغة) يعنى القرآن حكمة تامة قد بلغت
الغاية (فاتفقوا الذر) يعنى اى غنى اتقنى الذر اذا خالفوهم وكذبوهم (فتول عنهم) اى اعرض
عنهم فاختارها آية القتال (يوم يدع الداع) اى اذ كرى محمد يوم يدع الداعى وهو اسرافيل ينفخ
في الصور قائما على صخرة بيت المقدس (الى شئ نكر) اى منكرفظا لم يروا مثله فيكرونه
استعظاما له (خاشعا) وقرى خشعا (ابصارهم) اى ذليلة خاضعة عند رؤية العذاب (يخرجون
من الاجداث) اى من القبور (كأنهم جراد مستنصر) نزل في كثرتهم وتزوج بعضهم في بعض حيارى
فرعين (مهطعين) مسرعين ماضى اعناقهم مقبلين (الى الداع) اى الى صوت الداعى وهو
اسرافيل وقيل ناظرين اليه لا يقلعون ابصارهم (يقول الكافرون هذا يوم عسر) اى صعب
شديد وفيه اشارة الى ان ذلك اليوم يوم شديد على الكافرين لا على المؤمنين * قوله تعالى (كذبت
قبلهم) اى قبل اهل مكة (قوم نوح فكذبوا عبدنا) يعنى نوحا (وقالوا المجنون وازدجر) اى

زجروه على دعوته ومقاتته بالشتم والوعيد بقولهم ان لم تنته يانوح لتكونن من المرجومين (فدعا) يعني نوحا (ربه) وقال (افى مغلوب) اى مقهور (فانتصر) اى فانتقم لى منهم (ففتحنا ابواب السماء) قيل هو على ظهروه وللسماء ابواب تفتح وتغلق ولا يستبعد ذلك لانه قد صح فى الحديث ان للسماء ابوابا وقيل هو على الاستعارة فان الظاهر ان يكون المطر من السحاب (بسماء منمر) اى منصب انصبابا شديدا لم ينقطع اربعين يوما (ونجونا الارض عيونا) اى وجعلنا الارض كلها عيونا تسيل بالماء (فالتقى الماء) يعنى ماء السماء وماء الارض (على امر قد قدر) اى قضى عليهم فى ام الكتاب وقيل قدر الله ان يكون الماء آن سواء فكانا على ما قدر (وجعلناه) يعنى نوحا (على ذات الواح) اى سفينة ذات الواح واراد بالالواح خشب السفينة العريضة (ودسر) هى المسامير التى تشد بها الالواح وقيل الدسر صدر السفينة وقيل هى عوارض السفينة واضلاعها وقيل الالواح جانب السفينة والدسر اصلها وطرفاها (تجرى) يعنى السفينة (باعيننا) اى بمرأى منا وقيل بحفظنا وقيل بامرنا (جزاء لمن كان كفرا) يعنى فعلنا ذلك به وبهم من انجاء نوح واغراق قومه ثوابا لنوح لانه كان كفربه وجحد امره وقيل ان بمعنى لما اى جزاء لما كان كفرا من ايدى الله ونعمه عند الذين اغرقهم وقيل جزاء لما صنع بنوح واصحابه (ولقد تركها آية) يعنى الفعلة التى فعلناها بهم آية يعتبر بها وقيل اراد السفينة قال قتادة ابهاها الله تعالى بارض الجزيرة عبرة حتى نظر اليها اوائل هذه الامة (فهل من مذكر) اى متذكر معتبر متعظ خائف مثل عقوبتهم (ق) عن ابن مسعود قال قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم مذكر فردها على وفى رواية اخرى سمعته يقول مذكر دالا (فكيف كان عذابي ونذر) اى اذارى (ولقد يسرنا القرآن) اى سهلنا القرآن (لذاكر) اى ليتذكر ويعتبر به قال سعيد بن جبير يسرناه للحفظ والقراءة وايسر شئ من كتب الله تعالى يقرأ كانه ظاهرا الا القرآن (فهل من مذكر) اى متعظ بمواعظه وفيه الحث على تعليم القرآن والاشتغال به لانه قد يسره الله وسهله على من يشاء من عباده بحيث يسهل حفظه للصغير والكبير والعربي والعجمي وغيرهم * قوله تعالى (كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذر) اى اذارى لهم بالعذاب (انا ارسلنا عليهم ريحا صرصرا) اى شديدة الهبوب (فى يوم نحس) اى فى يوم شؤم (مستمر) اى دائم الشؤم استمر على جميعهم بنحوسته فلم يبق منهم احدا الاهلك فيه وقيل كان ذلك اليوم يوم الاربعاء فى آخر الشهر (تنزع الناس) اى الريح تقلعهم ثم ترمى بها على رؤوسهم فندق رقابهم قيل كانت تنزعهم من حفرهم (كأنهم اعجاز نخل) قال ابن عباس اصول نخل (منقعر) اى منقطع من مكانه ساقط على الارض قيل كانت الريح تبين رؤوسهم من اجسامهم فتبقى اجسامهم بالارؤس كهذه النخلة الملقاة (فكيف كان عذابي ونذر) ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر كذبت ثمود بالنذر) اى بالانذار الذى جاء به صالح (فقالوا ابشرا منا واحدا) يعنى آدميا واحدا منا (ننبهه) اى ونحن جماعة كنيرون (انا اذا اتى ضلال) اى خطأ وذهب عن الصواب (وسر) قال ابن عباس عذاب وقيل شدة عذاب وقيل انا لى عناء وعذاب بما يلزمنا من طاعته وقيل لى جنون وقيل انى بعد عن الحق (أتقى الذكر عليه) يعنى ازل عليه الوحى (من بيننا بل هو كذاب أشمر) اى بامر متكبر يريد ان يعظم علينا بادعائه النبوة (سيعلون غدا) اى حين ينزل بهم

وصرفنا الآيات لعلهم يرجعون فلولوا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة بل ضلوا عنهم وذلك افكهم وما كانوا يفكرون) باستيلاء القوة الشهوانية التى خاصيتها الفسق والفساد (واذ صرفنا اليك نقرا من الجن يستمعون القرآن) الجن نفوس ارضية تجسدت فى ابدان لطيفة مركبة من لطائف العناصر سماها حكماء الفرس الصور المعلقة ولكونها ارضية متجسدة فى ابدان عنصرية ومشاركتم الانس فى ذلك سميا ثقيلين وكما امكن الناس التهدى بالقرآن امكنهم وحكاياتهم من المحققين وغيرهم اكثر من ان يمكن رد الجميع ووضح من ان يقبل التأويل وان شئت التطبيق فاسمع واذا صرفنا اليك نقرا من جن القوى الروحانية من العقل والفكر والخيالة والوهم حال القراءة فى الصلاة اى املناهم نحوك واتبعناهم سرك بالاقبال بهم اليك وصرفهم عن جانب النفس والطبيعة بتطويقهم اباك وتسخيرهم لك حتى يجتمع همك ولا يتوزع قلبك ولا يتشوش بالك

بحركاتهم في وقت حضورك
عند طلوع فجر نور القدس
(يستمعون القرآن) الوارد
اليك من العالم القدسي
(فلا حضروه) اي حضروا
العقل القرآني الجامع
للكمالات عند ظهور النور
الفرقاني عليك (قالوا
انفسوا) اي سكتوا وسكت
بعضهم بعضا عن كلامهم
الخاص بهم مثل الاحاديث
الفسانية والمنصورات
والهواجس والوساوس
والخواطر والحركات
الفكرية والانتقالات
التخيلية والقول ههنا حالي
كما ذكر غير مرة اذ لم
يسكتوا وينصتوا مستمعين لما
يفيض عليهم من الواردات
القدسية لم يبق من الوارد
اثر بل لم يكن باق الغيب
ولا ورود المعنى القدسي
ولا تلاوة الكلام الالهي كما
ينبغي ولهذا قال ان ناشئة
الليل هي اشد وطأ واقوم
قيلا ولا امر ما كان مبدأ
الوحي منامات صادقة
وذلك كون هذه القوى
ساكنة متعطلة عند النوم
حتى قوى على عزلها عن
اشغالها وتعطيلها في اللحظة
(فما قضى) اي الوارد
المعنوي والنازل القدسي

العذاب وقيل يعني يوم القيامة وانما ذكرنا لعد للتقريب (من الكذاب الاشر) اي صالح
ام من كذبه (انما رسلوا الناقة) اي باعثوها ومخرجوها من الهضبة التي سألوا ذلك انهم تعنتوا
على صالح فسألوه ان يخرج لهم من صخرة جراء ناقة عشرة فقال الله تعالى انا مرسلوا الناقة
(فتنة) اي محنة واختبارا (لهم فارتقبهم) اي فانظروا ما هم صانعون (واصطبر) اي على اذاهم
(ونبئهم) اي اخبرهم (ان الماء قسمة بينهم) اي بين الناقة وبينهم لها يوم ولهم يوم وانما
قال تعالى بينهم تغليا للعقلاء (كل شرب) اي نصيب من الماء (محتضر) اي يحضره من
كانت نوته فاذا كان يوم الناقة حضرت شربها واذا كان يومهم حضروا شربهم وقيل يعني
يحضرون الماء اذا غابت الناقة فاذا جاءت حضروا الابن (فنادوا صاحبهم) يعني قد ابن سالف
(فتعاطى) اي فتناول الناقة بسيفه (فمقر) يعني الناقة (فكيف كان عذابي ونذر) ثم بين
عذابهم فقال تعالى (انا ارسلنا عليهم صحيفة واحدة) يعني صحيفة جبريل (فكانوا كهشيم المحتظر)
قال ابن عباس رضي الله عنهما هو الرجل يحظر لغمه حظيرة من الشجر والشوك دون السباع فاسقط
من ذلك فداسته الغم فهو الهشيم وقيل هو التجر البالي الذي يهشم حين تذروه الرياح والمعنى
انهم صاروا كيبس الشجر اذا بلى وتحطم وقيل كالعظام الخصرة المحترقة وقيل هو التراب يتاثر
من الحائط (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) * قوله تعالى (كذبت قوم لوط
بالنذر انا ارسلنا عليهم حاصبا) يعني الحصباء وهي الحجارة التي دون ملء الكف وقد يكون
الحاصب الرامي فعلى هذا يكون المعنى انا ارسلنا عليهم عذابا يحصبهم اي يرميهم بالحجارة ثم
استثنى فقال تعالى (الا آل لوط) يعني لوطا وابنتيه (نجيهاهم) يعني من العذاب (بسحر
نعمة من عندنا) اي جعلناه نعمة منا عليهم حيث نجياهم (كذلك نجزي) اي كما انعمنا على آل
لوط كذلك نجزي (من شكر) يعني ان من وحد الله لم يعذبه مع المشركين (ولقد اذرهم) اي
لوط (بطشتنا) يعني اخذنا اياهم بالعقوبة (فتما روا بالنذر) اي شكوا بالانذار ولم يصدقوا
وكذبوا (ولقد راودوه عن ضيفه) اي طلبوا منه ان يسلم اليهم اضيافه (فطمسنا اعينهم)
وذلك انهم لما قصدوا دار لوط ما لجوا الباب ليدخلوا عليهم فقالت الرسل لا لوط خل بينهم وبين
الدخول فانا رسل ربك لن يصلوا اليك فدخلوا الدار فصفقهم جبريل بجناحه فتركهم عيا
باذن الله يترددون متحيرين لا يبتدون الى الباب واخرجهم لوط عيا لا يبصرون ومعنى فطمسنا
اعينهم اي صيرناها كسائر الوجوه لا يرى لها شق وقبل طمس الله ابصارهم فلم يروا الرسل
فقالوا لقد رأيناهم حين دخلوا فابن ذهبوا فلم يروه (فذوقوا عذابي ونذر) يعني ما انذركم به
لوط من العذاب (ولقد صبحهم بكرة) اي جاءهم وقت الصبح (عذاب مستقر) اي دائم
استقر فيهم حتى افضى بهم الى عذاب الآخرة (فذوقوا عذابي ونذروا) ولقد يسرنا القرآن للذكر
فهل من مدكر) * قوله عز وجل (ولقد جاء آل فرعون النذر) يعني موسى وهرون عليهما
الصلاة والسلام وقيل النذر الآيات التي انذرهم بها موسى (كذبوا باياتنا كلها) يعني
الآيات اتسع (فأخذناهم) اي بالعذاب (اخذ عزيزه مقدر) اي غالب في انتقامه قادر
على اهلاكهم لا يهجزه عما اراد ثم خوف كفار مكة فقال تعالى (اكفاركم خير من اولئكم)
يعني اقوى واشد من الذين احللت بهم نكبتى مثل قوم نوح وحام وثور وقوم لوط وآل فرعون

وهذا استفهام انكارى ليسوا بأقوى منهم (ام لكم براءة) يعنى من العذاب (فى الزبر) اى فى الكتاب انه لن يصيبكم ما اصاب الامم الخالية (ام يقولون) يعنى كفار مكة (نحن جميع) اى امرنا (منتصر) اى من اعدائنا والمعنى نحن يد واحدة على من خالفنا منتصرون ممن عادانا ولم يقل منتصرون لموافقة رؤس الآمى وقيل معناه نحو كل واحد منا منتصر كما يقال كلهم عالم اى كل واحد منهم عالم قال الله تعالى (سيهزم الجمع) يعنى كفار مكة (ويولون الدبر) اى الادبار فوجدوا لاجل رؤس الآمى وقيل فى الافراد اشارة الى انهم فى التولية والهزيمة كنفس واحدة فلا يتخلف احد عن الهزيمة ولا يثبت احد لئلا يحذف فهم فى ذلك كرجل واحد (خ) عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فى قبة يوم بدر اللهم انى انشدك عهدك ووعدك اللهم ان شئت لم تعبد بعدها اليوم ابدا فاقدا بوبكر بيده فقال حسبك يا رسول الله فقد ألحمت على ربك فخرج وهو فى الدرع وهو يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر (بل الساعة موعدهم والساعة ادهى وامر) فصدق الله وعده وهزمهم يوم بدر وقال سعيد بن المسيب سمعت عمر بن الخطاب يقول لما نزلت سيهزم الجمع ويولون الدبر كنت لا ادري اى جمع يهزم فلما كان يوم بدر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يثب فى درعه ويقول سيهزم الجمع ويولون الدبر فعملت تأويلها بل الساعة موعدهم يعنى جميعا والساعة ادهى وأمر اى اعظم داهية واشد مرارة من الاسر والقتل يوم بدر * قوله عز وجل (ان الجرمين) يعنى المشركين (فى ضلال وسع) قيل فى بعد عن الحق وسع اى نار تسعر عليهم وقيل فى ضلال فى الدنيا ونار مسعرة فى الآخرة وقيل فى ضلال اى عن طريق الجنة وسع اى عذاب الآخرة ثم بين عذابهم فقال (يوم يسحبون) اى يحضرون (فى النار على وجوههم) ويقال لهم (ذوقوا مس سقر) اى ذوقوا ايم المكذبون لمحمد صلى الله عليه وسلم مس سقر (انا كل شئ خلقناه بقدر) اى مقدور مكتوب فى اللوح المحفوظ وقيل معناه قدر الله لكل شئ من خلقه قدره الذى ينبغي له وقال ابن عباس كل شئ بقدر حتى وضعك يدك على خدك

فصل فى سبب نزول الآية وما ورد فى القدر وما قيل فيه (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كتب الله مقادير الخلائق كلها قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة قال وعرضه على الماء (م) عن ابى هريرة قال جاءت مشركو قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم يخاصمونه فى القدر فنزلت هذه الآية ان الجرمين فى ضلال وسع اى قوله انا كل شئ خلقناه بقدر (م) عن طاوس قال ادركت ناسا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون كل شئ بقدر الله تعالى قال وسمعت عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شئ بقدر حتى العجز والكيس او الكيس والعجز * عن علي بن ابى طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن عبد حتى يؤمن باربع شهادان لا اله الا الله وانى رسول الله يعنى بالحق ويؤمن بالموت وبالبعث بعد الموت ويؤمن بالقدر اخرجه الترمذى وله عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر خيره وشره وحتى يعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطئه وما اخطأه لم يكن ليصيبه وقال حديث غريب لا نعرفه الا من حديث عبد الله بن ميمون وهو منكر الحديث وفى حديث جبريل المتفق

الكشفي (ولوا الى قومهم منذرين) القوى النفسانية والطبيعية يذرونهم عقاب الطغيان والعدوان على القلب بالتأثير فيهم بالملكات الفاضلة وافاضات الهيات النورية المستفادة من المعنى القدسي النازل ويمنعونهم الاستيلاء على القلب بالتسخير والارتياض (قالوا يا قومنا اناسمنا كتابا انزل من بعد موسى) اى ما نأثرنا بمثل هذا التأثير النورى فى الوجود المحمدى الا فى زمن موسى ومن بعده الى هذا الزمان ما ترقينا هذا المعنى لان عيسى عليه السلام ماتم معراجة وما بلغ حاله حال النبيين المذكورين موسى ومحمد فى الانخراط فى سلك القدس فى حياته ومشاهدة جميع قواه لسره وما كل فناؤه ليحقق جميع قواه بالوجود الحقيقى ولذلك بقى فى السماء الرابعة واحتجب فيها بخلافها وسيتم الملة المحمدية بعد النزول ليتم حاله (مصدقاً) بين يديه) لكونه مطابقاً له فى الهداية الى التوحيد والاستقامة كما اشير اليه بقوله (يهدى الى الحق والى طريق مستقيم يا قومنا اجيبوا

عليه وتؤمن بالقدر خيره وشره قال صدقت فيه ذم القدريّة * عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل أمة مجوس ومجوس هذه الأمة الذين يقولون لا قدر من مات منهم فلا تشهد واجنازته ومن مرض منهم فلا تعودوه وهم من شيعة الدجال وحق على الله أن يلحقهم بالدجال أخرجه ابوداود وله عن أبي هريرة مثله وزاده فلا تجالسوهم ولا تتأخوهم في الكلام وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صنفان من أمتي ليس لهما في الإسلام نصيب المرجئة والقدريّة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب وروى ابن الجوزي في تفسيره عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا جمع الله الخلائق يوم القيامة أمر مناديا فينادي نداء يسمعه الأولون والآخرون ابن خصماء الله فقوم القدريّة فيأمرهم إلى النار يقول الله ذوقوا مس سقرانا كل شيء خلقناه بقدر قال ابن الجوزي وإنما قيل خصماء الله لأنهم يخاصمون في أنه لا يجوز أن يقدر المعصية على العبد ثم يعذبه عليها وروى عن الحسن قال والله لو أن قدريا صام حتى يصير كالخليل وصلى حتى يصير كالوتر ثم أخذ ظم حتى يذبح بين الركن والمقام لكبه الله على وجهه في سقر ثم قيل له ذق مس سقرانا كل شيء خلقناه بقدر قال الشجح محبي الدين النووي رحمه الله أعلم أن مذهب أهل الحق أثبات القدر ومعناه أن الله تعالى قدر الأشياء في القدم وعلم سبحانه وتعالى أنها ستقع في أوقات معلومة عنده سبحانه وتعالى وعلى صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ما قدرها الله تعالى وانكرت القدريّة هذا وزعمت أنه سبحانه وتعالى لم يقدرها ولم يتقدم علمه بها وإنما مستأنفة العلم أي إنما يعلمها سبحانه وتعالى بعد وقوعها وكذبوا على الله سبحانه وتعالى عن أقوالهم الباطلة علوا كبيرا وسميت هذه الفرقة قدريّة لانكارهم القدر قال أصحاب المقالات من المتكلمين وقد انقضت القدريّة القائلون بهذا القول الشنيع الباطل ولم يبق أحد من أهل القبلة عليه وصارت القدريّة في الأزمان المآخرة تعتقد أثبات القدر ولكن تقول الخير من الله والشر من غيره تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا * وحكى أبو محمد بن قتيبة في كتابه غريب الحديث وأبو المعالي إمام الحرمين في كتابه الإرشاد في أصول الدين أن بعض القدريّة قالوا لسنّا بقدريّة بل أنتم القدريّة لاعتقادكم أثبات القدر قال ابن قتيبة وإمام الحرمين هذا تمويه من هؤلاء الجهلة ومباهتة وتواقع فإن أهل الحق يفوضون أمورهم إلى الله تعالى ويضيفون القدر والأفعال إلى الله تعالى وهؤلاء الجهلة يضيفونه إلى أنفسهم ومدعى الشيء لنفسه ومضيفه إليها أولى بأن ينسب إليه ممن يعتقده لغيره وينفيه عن نفسه قال إمام الحرمين وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القدريّة مجوس هذه الأمة شبههم بهم لتقسيمهم الخير والشر في حكم الإرادة كما قسمت المجوس فصرفت الخير إلى يزدان والشر إلى أهر من ولاخفاء باختصاص هذا الحديث بالقدريّة وحديث القدريّة مجوس هذه الأمة رواه أبو حازم عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرجه ابوداود في سننه والحاكم أبو عبد الله في المستدرک على الصحيحين وقال صحيح على شرط الشيخين أن صح سمع ابن حازم عن ابن عمر وقال الخطابي إنما جعلهم صلى الله عليه وسلم مجوسا لمضاهاة مذهبهم مجوس لقولهم بالاصلين النور والظلمة يزعمون أن الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة ففسار وثبوت

داعى الله) بمطوعة القلب في التوجه إلى الله والتأدب بآدابه والاستسلام لأحكامه والانقياد لأوامره ونواهيه في طاعته (وآمنوا به) بالنور بنوره والانخراط في سلك عبادته (يغفر لكم من ذنوبكم) الهيات الرذائل والميل إلى الجهات السفلية بمناجاة الهوى وحجب الصفات النفسانية دون التعلقات البدنية والشواغل الطبيعية لامتناع تجريدها عن المادة ولهذا المعنى أورد من التبعية (ويجركم من عذاب اليم) بسبب النزوع والانجذاب إلى اللذات والشهوات مع الحرمان لفقدان الآلات وما قال بعض المفسرين أن الجن لا ثواب لهم وإنما إسلامهم يدفع عقابهم في تفسير الآية أن ثبت إشارة إلى أن هذه القوى البدنية لاحظ لها من المعاني الكلية العقلية والهيات الدورية واللذات القدسية لكن انقيادها ومطاعتها لا يدفع آلامها الحسية والنزوعة (ومن لا يحب داعي الله فليس بمحج في الأرض وليس له من دونه أولياء أولئك في ضلال مبين أولم يروا أن الله الذي خلق

وكذلك القدرية يضيفونه الخير الى الله والشر الى غيره والله سبحانه وتعالى خالق كل شيء الخير والشر جيعا لا يكون شيء منهما الا بمشيئته فمما مضافان اليه سبحانه وتعالى خلقا وابتدأا والى الفاعلين لهما من عباده فعلا واكتسابا قال الخطابي وقد يحسب كثير من الناس ان معنى القضاء والقدر اجبار الله تعالى العبد وقهر على ما قدره وقضاء وليس الامر كما يتوهمونه وانما معناه الاخبار عن تقدم علم الله تعالى بما يكون من اكساب العباد وصدورها عن تقديره منه وخلق لها خيرا وشرها قاله واقد راسم لما صدر مقدر عن فعل القادر يقال قدرت الشيء وقدرته بالتخفيف والتثقل بمعنى واحد والقضاء في هذا معناه الخلق كقوله تعالى فقضاهن سبع سموات اى خلقهن وقد تظاهرت الادلة القطعية من الكتاب والسنة واجماع الصحابة واهل العقد والحل من السلف والخلف على اثبات قدر الله سبحانه وتعالى وقد قرر ذلك اثمة المتكلمين احسن تقرير بدلائله القطعية السمعية والعقلية والله اعلم * واما معاني الاحاديث المتقدمة فقوله جاء مشركو قريش الى قوله انا كل شيء خلقناه بقدر المراد بالقدر هنا القدر المعروف وهو ما قدره الله وقضاه وسبق به علمه وارادته فكل ذلك مقدر في الازل معلوم لله تعالى مرادله وكذلك قوله كتب الله مقادير الخلائق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة وعرشه على الماء المراد منه تحديد وقت الكتابة في اللوح المحفوظ او غيره لا اصل القدر فان ذلك ازل لا اول له وعرشه على الماء اى قبل ان يخلق السموات والارض وقوله كل شيء بقدر حتى الجوز والكيس اوقال الكيس والجوز العجز عدم القدرة وقيل هو ترك ما يجب فعله بالتسوية به وتأخيرها عن وقته وقيل يحتمل العجز عن الطاعات ويحتمل العموم في امور الدنيا والآخرة والكيس ضد العجز وهو النشاط والخذل بالامور ومعنى الحديث ان العاجز قدر عجزه والكيس قدر كئسه * قوله تعالى (وما امرنا الا واحدة) اى وما امرنا الا مرة واحدة وقيل معناه وما امرنا لشيء اذا اردنا تكوينه الا كلمة واحدة كن فيكون لامراجعة فيه فعلى هذا اذا اراد الله سبحانه وتعالى شيئا قال له كن فيكون فهنا بان فرق بين الارادة والقول فالارادة قدر والقول قضاء وقوله واحدة فيه بيان انه لا حاجة الى تكرير القول بل هو اشارة الى نفاذ الامر (كلمح بالبصر) قال ابن عباس يريد ان قضائى في خلق اسرع من لمح البصر وعن ابن عباس ايضا معناه وما امرنا بمجئ الساعة في السرعة الا كطرف البصر (ولقد اهلكا شيئا عكم) اى اشبا هكم ونظراءكم في الكفر من الامم السافكة (فهل من مدكر) اى متعظ بان ذلك حق فيضاف ويعبر (وكل شيء فعلوه) يعنى الاشياء من خير وشر (فى الزبر) اى فى كتب الحفظلة وقيل فى اللوح المحفوظ (وكل صغير وكبير) اى من الخلق واعمالهم وآجالهم (مستطر) اى مكتوب * قوله عز وجل (ان المتقين فى جنات) اى بساتين (ونهر) اى انهار وانما وحدهم لوافقة رؤس الآس و اراد انهار الجنة من الماء والحمر واللبن والعسل وقيل معناه فى ضياء وسعة ومنه النهر والمعنى لاليل عندهم (فى مقعد صدق) اى فى مجلس حق لائق فيه ولا تئيم وقيل فى مجلس حسن وقيل فى مقعد لا كذب فيه لان الله صادق فن وصل اليه امتع عليه الكذب فهو فى مقعد صدق (عند ملك) قيل معناه قرب المنزلة والتشريف لامعنى المكان (مقدر) اى قادر لا يعجزه شيء وقيل مقربين عند ملك امره فى الملك والافتداز

السموات والارض ولم يبعي بخلقهن بقادر على ان يحبي الموتى بلى انه على كل شيء قدير ويوم يعرض الذين كفروا على النار اليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل ولا تستعجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك الا القوم الفاسقون) والله اعلم

سورة محمد صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم

تطبيق (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله اضل اعمالهم) على القوى النفسانية المانعة عن السلوك فى سبيل الله (والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد وهو الحق من ربهم كفر عنهم سيئاتهم واصلح بهم ذلك بان الذين كفروا اتبعوا الباطل وان الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم كذلك يضرب الله للناس امثالهم فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى اذا اثخنتموهم فشدوا الوثاق فاما من بعد واما فداء حتى تضع الحرب اوزارها ذلك

اعظم شئ فلاشي الا هو تحت ملكه وقدرته فاي منزلة اكرم من تلك المنزلة واجمع للقبطة كلها والسعادة باسرها قال جعفر الصادق وصف الله تعالى المكان بالصدق فلا يقعد فيه الا اهل الصدق والله اعلم

﴿ تفسير سورة الرحمن علا وعز وجل ﴾

وهي مكية وذكر ابن الجوزي انها مدنية في قول من قولين عن ابن عباس وهي ست وسبعون آية وثلاثمائة واحد وخمسون كلمة والف وستمائة وستة وثلاثون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (الرحمن علم القرآن) قيل لما نزلت اسجدوا للرحمن قال كفار مكة وما الرحمن فانكروه وقالوا لانعرف الرحمن فانزل الله الرحمن يعني الذي انكرتموه هو الذي علم القرآن وقيل هذا جواب لاهل مكة حين قالوا انما يعلمه بشر فقال تعالى الرحمن علم القرآن يعني علم محمد القرآن وقيل علم القرآن يسره للذكر ليحفظ ويثلي وذلك ان الله عز وجل عدد نعمه على عباده فقدم اعظمها نعمة واعلاها رتبة وهو القرآن العزيز لانه اعظم وحى الله الى انبيائه واشرفه منزلة عند اوليائه واصفياؤه واكثره ذكرا واحسنه في ابواب الدين اثره وهو سنام الكتب السماوية المنزلة على افضل البرية (خلق الانسان) يعني آدم عليه الصلاة والسلام قاله ابن عباس (علمه البيان) يعني اسماء كل شئ وقيل علمه اللغات كلها فكان آدم يتكلم بسبعمائة لغة افضلها العربية وقيل الانسان اسم جنس واراد به جميع الناس فعلى هذا يكون معنى علمه البيان اى الطوق الذى يتميز به عن سائر الحيوانات وقيل علمه الكتابة والفهم والافهام حتى عرف ما يقول وما يقال له وقيل علم كل قوم لسانهم الذى يتكلمون به وقيل اراد بالانسان محمدا صلى الله عليه وسلم علمه البيان يعني بيان ما يكون وما كان لانه صلى الله عليه وسلم بنى عن خبر الاولين والآخرين وعن يوم الدين وقيل علمه بيان الاحكام من الحلال والحرام والحدود والاحكام (الشمس والهمر بحسبان) قال ابن عباس يجريان بحساب ومنازل لا يتعديانها وقيل معنى لهما حساب الاوقات والالوالليل والنهار والشمس والقمر ليدر احد كيف يحسب ما يريد وقيل الحسبان هو الفلك تشبيها بحسبان الرجي وهو ما يدور الجردوارانه (والنجم والشجر يسجدان) قيل النجم ما ليس له ساق من النبات كالقول والشجر ماله ساق يبقى في الشاء وسجودها سجود ظلها وقيل النجم هو الكوكب وسجوده طلوعه والقول الاول اظهر لانه ذكره مع الشجر في مقابلة الشمس والقمر ولانهما ارضيان في مقابلة سمائيين (والسما رفعها) اى فوق الارض (ووضع الميزان) قيل اراد بالميزان العدل لانه آلة العدل والمعنى انه امر بالعدل يدل عليه قوله (لا تظفوا في الميزان) اى لا تجاوزوا العدل وقيل اراد به الآلة التى يوزن بها للتوصل الى الانصاف والاتصاف واصل الوزن التقدير ان لا تظفوا في الميزان اى لا تلتفتلوا وتجاوزوا الحق في الميزان (واقموا الوزن بالقسط) اى بالعدل وقيل اقموا لسان الميزان بالعدل وقيل الاقامة باليد والقسط بالقلب (ولا تخسروا) اى لا تنقصوا (الميزان) اى لا تظفوا في الكيل والوزن امر بالتسوية ونهى عن الطغيان الذى هو اعتداء وزيادة وعن الخسران الذى هو تطفيف ونقصان وكرر لفظ الميزان تشديدا للتوصية به وتقوية للامر باستعماله والحث عليه

ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليلوبعضكم بعض والذين قتلوا في سبيل الله فلن يضل اعمالهم سيديهم ويصلح بالهم ويدخلهم الجنة عرفها لهم يا ايها الذين آمنوا ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم والذين كفروا فتعسألهم واصل اعمالهم ذلك بانهم كرهوا ما انزل الله فاحبط اعمالهم افلم يسروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم وللكافرين امثالها ذلك بان الله مولى الذين آمنوا وان الكافرين لا مولى لهم ان الله يدخل الدين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار والذين كفروا يمتعون ويأكلون كئانا كل الانعام والنار مذوى لهم وكائن من قرية هي اشد قوة من قرية اخرى التى اخرجتك اهلكناهم فلاناصر لهم افن كان على يدنة من ربه كن زين له سوء علمه واتبعوا اهواءهم على الروحانية المساونة الى آخر الكلام ظاهر مما سبق فلا تكرر (مثل الجنة) اى صفة الجنة المطلقة المتساوية للجنان كلها (التى وعد المتقون) من الاصناف

الجملة المذكورة غير مرة (فيما نهار من ماء غير آسن) أي اصناف من العلوم والمعارف الحقيقية التي تحيا بها القلوب وتروى بها القرائن كتحيا بالماء الأرض وتروى الاحياء غير آسن غير متغير بشوائب الوهميات والتشكيكات واختلاف الاعتقادات الفاسدة والسادات وهي للمتقين المجتبيين من الصفات النفسانية الواصلين الى مقام القلب (وانهار من ابن لم يتغير طعمه) أي من علوم نافعة متعلقة بالافعال والاخلاق مخصوصة بالناقصين المستعدين الصالحين لرياضة والسلوك في منازل النفس قبل الوصول الى مقام القلب بالاتقاء عن المعاصي والردائل كعلوم الشرائع والحكمة العملية التي هي بمثابة الابن المخصوص بالاطفال الناقصين لم يتغير طعمه بشوب الاهواء والبدع واختلافات اهل المذاهب وتعصبات اهل الملل والنحل (وانهار من خمر) أي اصناف من محبة الصفات والذات (لذة) أي لذية (للشاربين) الكاملين البالغين الى مقام مشاهدة حسن تجليات

(والارض وضعها) أي خفضها مدحوة على الماء (للانام) أي للخلق الذين يشتم فيها وهو كل ماظهر عليها من دابة وقيل للانس والجن فهي كالمهاد لهم يتصرفون فوقها (فيها) أي في الارض (فاكهة) أي من انواع الفاكهة وقيل مايتكلمون به من العلم التي لا تخصي (والنخل ذات الاكمام) يعني الاوعية التي يكون فيها الثمر لان ثمر النخل يكون في غلاف وهو الطلع ما لم ينشق وكل شيء شترشياً فهو كم وقيل اكمامها ليفها واقتصر على ذكر النخل من بين سائر الشجر لانه اعظمها واكثرها بركة (والحب) يعني جميع الحبوب التي يقتات بها كالخطة والشير ونحوهما وانما اخرد ذكر الحب على سبيل الارتقاء الى الاعلى لان الحب انتفع من النخل واعم وجودا في الاماكن (ذوالعصف) قال ابن عباس يعني التبن وعنه انه ورق الزرع الاخضر اذا قطع رؤسه ويبس وقيل هو ورق كل شيء ينخرج منه الحب يبدو صلاحه ولا ورق وهو العصف ثم يكون سواقم يحدث الله فيه اكماما ثم يحدث في الاكمام الحب (والريحان) يعني الرزق قال ابن عباس رضي الله عنهما كل ريحان في القرآن فهو رزق وقيل هو الريحان الذي يشتم وقيل العصف اللبن والريحان ثمرته فذكر قوت الناس والانعام ثم خاطب الجن والانس فقال تعالى (فبأي آلاء ربكما تكذبان) يعني ايها الاقلان يريد هذه الاشياء المذكورة وكرر هذه الآية في هذه السورة في احد وثلاثين موضعا تقريرا للنعمة وتأكيذا في التذكير بها ثم عدد على الخلق آلاءه وفصل بين كل نعمتين بما يذهبهم عنها ليفهمهم العم ويقررهم بها كقول الرجل لمن احسن اليه وتابع اليه بالايادي وهو ينكرها ويكفرها المتكبر فقيرا فاغيتك افنتكر هذا المتكبر عريانا فكسوتك امتكر هذا المتكبر خاملا فعزتك افنتكر هذا ومنزل هذا الكلام شائع في كلام العرب حسن تقريرا وذلك لان الله تعالى ذكر في هذه السورة ما يدل على وحدانيته من خلق الانسان وتعليمه البيان وخلق الشمس والقمر والسماء والارض الى غير ذلك مما انعم به على خلقه وخاطب الجن والانس فقال فبأي آلاء ربكما تكذبان من الاشياء المذكورة لانها كلها منعم بها عليكم * عن جابر رضي الله تعالى عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على اصحابه فقرا عليهم سورة الرحمن من اولها الى آخرها فسكتوا فقال لقد قرأتها على الجن ايلة الجن فكانوا احسن مردودا منكم كنت كلما اتيت على قوله فبأي آلاء ربكما تكذبان قالوا لا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد اخرجته الترمذي وقال حديث غريب وفي رواية غيره كانوا احسن منكم ردا وفيه ولا بشيء * قوله تعالى (خاق الانسان من صلصال) يعني من طين يابس له صلصلة وهو الصوت منه اذا نقر (كالفخار) يعني الطين المطبوخ بالار وهو الخزف فان قلت قد اختلفت العبارات في صفة خلق الانسان الذي هو آدم فقال تعالى من تراب وقال من جأ مسنون وقال من طين لازب وقال من ماء مهيمن وقالها من صلصال كالفخار قلت ليس في هذه العبارات اختلاف بل المعنى متفق وذلك ان الله تعالى خلقه اولاً من تراب ثم جعله طينا لازباً لا يختلط بالماء ثم جأ مسنونا وهو الطين الاسود المتيقن فلما يابس صار صلصالاً كالفخار (وخاق الجآن) وهو ابوالجن وقيل هو ابليس (من مارج من نار) يعني الصافي من لهب النار الذي لا دخان فيه وقيل هو ما اختلط بعضه ببعض من اللهب الاحمر والاصفر والاخضر الذي يعالو النار اذا اوقدت (فبأي آلاء ربكما تكذبان رب المشرقين) يعني مشرق الصيف وهو غاية ارتفاع الشمس

والصفات وشهود جلال الذات
العاشقين المشتاقين الى الجمال
المطلق في مقام الروح
والاستغراق في عين الجمع
من المتقين عن صفاتهم
وذواتهم (وانما من غسل
مصنعي) اي حلالات
الواردات القدسية
والبوارق النورية والذات
الوجدانية في الاحوال
والمقامات للسالكين
الواجدين للذواق
والمريدن المتوجهين الى
الكمال قبل الوصول الى
مقام المحبة من الذين اتقوا
الفضول فان الآكلين
للعسل اكثر من الشاربين
للمرور وليس كل من ذاق
حلوة العسل ذاق لذة الجمر
دون العكس (ولهم فيها من
كل الثمرات) اي انواع
الذات من تجليات الافعال
والصفات والذات باسرها
كما قال الشاعر
وكل لذيذة قد نلت منه *
سوى ملذوذ وجدى بالعذاب
لان شهود المعذب وتجلي
صفة القهر له لذة خاصة بمن
ذاقها يعرفها من يعرفها
وينكرها من ينكرها (ومغفرة
من ربه) بستر هيات
المعاصي وتكفير سيئات
الردائل لاصحاب الالبان

ومشرق الشتاء وهو غاية انحطاط الشمس (ورب المربين) يعني مغرب الصيف ومغرب الشتاء
وقبل يعني مشرق الشمس ومشرق القمر ومغرب الشمس ومغرب القمر (فبأي آلاء ربكما
تكدبان مرج البحرين) يعني ارسل البحرين العذب والملح متجاورين متلاقين لافصل
بين المائمين لان من شأنهما الاختلاط وهو قوله (يلتقيان) لكن الله تعالى منعهما عما في طبعهما
بالبرزخ وهو قوله (بينهما برزخ) اي حاجز من قدرة الله (لا يبغيان) اي لا يبغي احدهما
على صاحبه وقيل لا يختلطان ولا يتغيران وقيل لا يطفئان على الناس بالفرق وقيل مرج البحرين
يعني بحر الروم وبحر الهند وانتم الحاجز بينهما وقيل بحر فارس والروم بينهما برزخ يعني الجزائر
وقيل بحر السماء وبحر الارض يلتقيان في كل عام (فبأي آلاء ربكما تكدبان يخرج منهما) قيل انما
يخرج من البحر الملح دون العذب فهو كقوله وجعل القمر فيهن نورا وقيل اراد يخرج من
احدهما فحذف المضاف وقيل لما اتقى البحران فصارا كالشيء الواحد جازان يقال يخرج منهما
كما يقال يخرج من البحر ولا يخرج من جميع البحر ولكن من بعضه وقيل يخرج من ماء السماء وماء
البحر قيل اذا امطرت السماء تفتح الاصداف افواها فخيثما وقعت قطرة صارت لؤلؤة على
قدر القطرة * وقوله تعالى (اللؤلؤ) قيل هو ما عظم من الدر (والمرجان) صفاره وقيل بعكس
ذلك وقيل المرجان هو الخرز الاحمر (فبأي آلاء ربكما تكدبان وله الجوار) يعني السفن الكبار
(المنشآت) اي المرفوعات التي يرفع خشبها بعضه على بعض وقيل هي ما رفع قلعها من السفن
امام لم يرفع قلعها فليست من المنشآت وقبل معنى المنشآت المحدثات المحاوقات المسخرات (في البحر
كالاعلام) اي كالجبال جمع علم وهو الجبل الطويل شبه السفن في البحر بالجبل في البر (فبأي
آلاء ربكما تكدبان) * قوله عز وجل (كل من عليها) اي على الارض من حيوان وانما ذكره
بلفظة من تغليبا للعقلاء (فان) اي هالك لان وجود الانسان في الدنيا عرض فهو غير باق وما ليس باق
فهو فان فقيه الحث على العبادة وصرف الزم من السير الى الطاعة (ويبقى وجه ربك) يعني ذاته والوجه
يعبر به عن الجملة وفي الخطاب وجهان احدهما انه كل واحد والمعنى ويبقى وجه ربك ايها الانسان
السامع والوجه الثاني انه يحتمل ان الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم (ذوالجلال) اي ذو العظمة
والكبرياء ومعناه الذي يجعله الموحدون عن التشبيه بخلقه (والاكرام) اي المكرم لانبائه
واوليائه وجميع خلقه بلطفه واحسانه اليهم مع جلاله وعظمته (فبأي آلاء ربكما تكدبان)
عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الظوايا ذالجلال والاكرام اخرجه
الترمذي وقال الحاكم حديث صحيح الاسناد ومعنى الظوايا الزواهد الدعوة واكثرها منها
* قوله تعالى (يسئل من في السموات والارض) يعني من ملك وانس وجن فلا يستغنى عن
فضله نهل السموات والارض قال ابن عباس فاهل السموات يسألونه المغفرة واهل الارض
يسألونه الرزق والمغفرة وقيل كل احد يسأله الرحمة وما يحتاج اليه في دينه او دنياه وفيه اشارة
الى كمال قدرة الله تعالى وان كل مخاوق وان جل وعظم فهو عاجز عن تحصيل ما يحتاج
اليه مفتقر الى الله تعالى (كل يوم هو في شأن) قبل نزات ردا على اليهود حيث قالوا ان الله
لا يقضى يوم السبت شيئا قال المفسرون من شأنه انه يحيى ويميت ويرزق ويعزقوما ويذل

ثم يسترا الافعال ايضا لاصحاب
المياه ثم يمحوا الصفات لاصحاب
المسل وبعض اصحاب الحجر
ثم يطمس ذنوب الاحوال
والمقامات وافناء البقيات
واخفاء ظهورها بالانوار
والتجليات لاهل الفواكه
والثمرات ثم يافئ الذات
بالاستغراق في جمع الاحدية
والاستهلاك في عين الهوية
لشراب الخمر الصرفة
وكلهم اصناف المتقين (كن
هو خالد في النار وسقواماء
حيما فقطع امعاءهم) كن هو
في مقابلتهم في دركات جحيم
الطبيعة وشرب جيم الهوى
(ومنهم من يستمع اليك حتى
اذا خرجوا من عندك قالوا
للذين اوتوا العلم ماذا قال آنفا
اولئك الذين طبع الله على
قلوبهم واتبعوا اهواءهم
والذين اهتموا بازادهم هدى
وآتاهم تقواهم فهل ينظرون
الا الساعة ان تأتيهم بغتة فقد
جاء اثرها فاني لهم اذا
جاءتهم ذكراهم فاعلم انه لا اله
الا الله واستغفر لذنبك) اى
حصل علم اليقين في التوحيد
ثم اسلك طريقه اذا استغفار
الذى هو صورة السلوك
مسيبوق بالايمان العلمى دون
الظنى لان من لم يرزق ثبات
الايمان لم يمكنه السلوك

قوما ويشقى مريضاً ويمرض صحباً ويفك طائفاً ويفرج عن مكروب ويحبب داعياً ويعطى
سائلاً ويفتر ذنباً الى مالا يخصى من افعاله واحداثه وخلقه ما يشاء سبحانه وتعالى ورى البغوى
باسناد النبى عن ابن عباس قال انما خلق الله عز وجل لوحاً من درة بيضاء دفنائه من ياقوتة
حراء قلبه نور وكتابه نور ينظر الله فيه كل يوم ثلثمائة وستين نظرة يخلق ويرزق ويحيى ويميت
وبعز ويذل ويفعل ما يشاء فذلك قوله تعالى كل يوم هو فى شأن قال سفيان بن عيينة الدهر
كله عند الله يومان احدهما مدة ايام الدنيا والاخر يوم القيامة والشان الذى هو فيه اليوم
الذى هو مدة ايام الدنيا الاختبار بالامر والنهى والاحياء والاماتة والاعطاء والمنع وشأن يوم
القيامة الجزاء والحساب والثواب والعقاب وقال الحسين بن الفضل هو سوق المقادير الى
المواقيت ومعناه ان الله عز وجل كتب ما يكون فى كل يوم وقدر ما هو كائن فاذا جاء ذلك
الوقت تعاقت ارادته بالفعل فيوجد في ذلك الوقت وقال ابو سليمان الداراني في هذه الآية له
فى كل يوم الى العبيد بر جديد وقيل شأنه تعالى انه يخرج فى كل يوم و ليلة ثلاثة عساكر عسكرا
من اصلاص الآباء الى ارحام الامهات وعسكرا من الارحام الى الدنيا وعسكرا من الدنيا الى
القبور ثم يرتحون جميعاً الى الله تعالى (فبأى آلاء ربكما تكذبان سنفرغ لكم ايه الثقلان) قيل
هو وعبد من الله تعالى للخلق بالحاسبة وايس هو فراغاً عن شغل لان الله تعالى لا يشغله شأن من شأن
فهو كقول القائل لمن يريده لا تفرغن لك ومابه شغل وهذا قول ابن عباس وانما حسن ذكر
هذا الفراغ لسبق ذكر الشأن وقيل معناه سنقصصكم بعد الترك والامهال ونأخذ فى امركم
فهو كقول القائل الذى لا شغل له قد فرغت لك وقيل معناه ان الله وعد اهل التقوى واوعد
اهل الفجور فقال سنفرغ لكم مما وعدناكم واخبرناكم فحاسبكم ونجازيكم فنجز لكم ما وعدناكم
فتم ذلك ونفرغ منه فهو على طريق المثل واراد بالثقلين الانس والجن سمياً ثقلين لانهم اثقلا
على الارض احياء وامواتا وقيل كل شئ له قدر ووزن ينافس فيه فهو ثقل ومنه قول النبى
صلى الله عليه وسلم انى تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتى فجعله ثقلين اعظاماً لقدرهما قال
جعفر بن محمد الصادق سمى الانس والجن ثقلين لانهما منقلبان بالذنوب (فبأى آلاء ربكما
تكذبان يا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا) اى تخرجوا (من اقطار السموات
والارض) اى جوانبها واطرافها (فانفذوا) اى فاخرجوا والمعنى ان استطعتم ان تهربوا
من الموت بالخروج من اقطار السموات والارض فاهربوا واخرجوا منها فحيثما كنتم يدرككم
الموت وقيل يقال لهم هذا يوم القيامة والمعنى ان استطعتم ان تخرجوا من اقطار السموات
والارض فنجزوا ربكم حتى لا يقدر عليكم فاخرجوا وقيل معناه ان استطعتم ان تهربوا من
قضاء وتخرجوا من ملكى ومن سماءى وارضى فافعلوا وقدم الجن على الانس فى هذه الآية
لانهم اقدر على الفوذ والهرب من الانس واقوى على ذلك * ثم قال تعالى (لا تنفذون
الا بسلطان) يعنى لا تقدرؤن على الفوذ الا بقوة وقهر وغلبة وانى لكم ذلك لانكم حيثما توجهتم
كنتم فى ملكى وسلطانى وقال ابن عباس معناه ان استطعتم ان تعلموا ما فى السموات والارض
فاعلموا ولن تعلموا الا بسلطان اى بيعة من الله تعالى (فبأى آلاء ربكما تكذبان) وفى الخبر يحاط
على الخلق باللائكة بلسان من نار ثم ينادى يا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا

والثبات لا يكون الا باليقين
اذا الاعتقاد التقليدي يمكن
تغيره وكل حجاب ذنب سواء
كان بالهيئات البدنية او
الصفات النفسانية او القلبية
او الانية كما قيل
* وجودك ذنب لا يقاس به
ذنب * فالامر بالعلم ههنا هو
الحث على شهود الوحدة
وبالاستغفار لذنبه هو
التحرّض على التنصل عن
ذات ظهور البقية والاثانية
(وللمؤمنين والمؤمنات)
بتكليمهم وارشادهم ودعوتهم
الى الحق وهدايتهم الى سلوك
طريق التوحيد وهذا
وامثاله مما يدل على ان اكثر
سلوكه في الله انما كان بعد
البعثة والنبوة (والله يعلم
مقلبكم) انتقالاتكم في
السلوك من رتبة الى رتبة
وحال الى حال (ومثواكم)
ويقول الذين آمنوا لولا
نزلت سورة فاذا انزلت
سورة محكمة وذكر فيها
القتال رأيت الذين في قلوبهم
مرض ينظرون اليك نظر
المنشئ عليه من الموت فاولى
لهم طاعة وقول معروف
فاذا عزم الامر فلو صدقوا
الله لكان خيرا لهم فهل عسيتم
ان توليتهم ان تفسدوا في
الارض وتقطعوا ارحامكم

من اقطار السموات والارض الآية فذلك قوله تعالى (يرسل عليكم شواظ من نار) قال
اكثر المفسرين هو الالهة الذي لادخان فيه وقيل هو الالهة الاخضر المنقطع من النار
(ونحاس) قيل هو الدخان وهو رواية عن ابن عباس وقيل هو الصفر المذاب يصب على
رؤسهم وهو الرواية الثانية عن ابن عباس وقال ابن مسعود النحاس المهل وقيل يرسل عليهما
هذامرة وهذامرة وقيل يجوز ان يرسلهما معا من غير ان يمزج احدهما بالآخر (فلا تنصران
اي فلا تمتنعان من الله ولا يكون لكم ناصر منه) فباي آلاء ربكما تكذبان فاذا انشقت السماء
اي انفرجت فصارت ابواب النزول للملائكة وقيل المراد منه خراب السماء وذلك لما قال كل من
عليها فان اشارة الى اهل الارض ذكر في هذه الآية بيان حال سكان السماء وقيل فيه تهويل
وتعظيم الامر لان فيه اشارة الى ما هو اعظم من ارسال الشواظ على الانس والجن وهو تشقق السماء
وذوبانها وهو قوله تعالى (فكانت وردة كالدخان) جمع دهن شبه تلون السماء عند انشقاقها
بتلون الفرس الورد وهو الابيض الذي يضرب الى الحمرة وقيل ان السماء تلون يومئذ
الوانا كالوان الفرس الورد يكون في الربيع اصفر وفي اول الشتاء احمر فاذا اشتد البرد صار
اغبر فشبها السماء في تلونها عند انشقاقها بهذا الفرس في تلونه وقيل كالدخان اي كصير الزيت لانه
يتلون في الساعة الوان او قيل نصير السماء كادهن الذائب وذلك حين يصلها حرجهم وقيل
كالدخان اي كاديم الاجر (فباي آلاء ربكما تكذبان فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان)
قيل لا يسئلون عن ذنوبهم لتعلم من جهنم لان الله تعالى علمها منهم وكتبها الحفظة عليهم وهذه
رواية عن ابن عباس وعنه لا تسأل الملائكة المجرمين لانهم يعرفون بسميهم دليله ما بعده
وعن ابن عباس ايضا في الجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى فوريك لتسئلهم اجمعين
عسا كانوا يعملون قال لا يسألهم هل علمتم كذا وكذا لانه اعلم بذلك منهم ولكنه يسألهم
لم علمتم كذا وكذا وقيل انها مواطن فيسئل في بعضها ولا يسئل في بعضها وعن
ابن عباس ايضا قال لا يسئلون سؤال شفقة ورحمة انما يسئلون سؤال تفريع وتوبيخ
وقيل لا يسئل غير المجرم عن ذنب المجرم (فباي آلاء ربكما تكذبان يعرف المجرمون بسميهم)
يعني بسواد وجوهكم ورزقه عبونهم (فيؤخذ بالنواصي والاقدام) قيل تجعل الاقدام
مضمومة الى النواصي من خلف ظهره وقيل تجعل رؤسهم على ركبهم ونواصيهم في اصابع
ارجلهم مربوطة وقيل يسحب بعضهم بالنواصي وبعضهم بالاقدام ثم يلقون في النار (فباي
آلاء ربكما تكذبان هذه جهنم) اي يقال لهم هذه جهنم ثم يلقون فيها (التي يكذب بها
المجرمون) يعني المشركين (يطوفون بينها وبين جهنم) يعني قد انتهى حره والمعنى
انهم يسعون بين الجحيم وبين الجحيم فاذا استغاثوا من النار جعل عذابهم الجحيم الآتي الذي
قد صار كالهلل وقال كعب الاحبار آت واد من اودية جهنم يجمع فيه صديد اهل النار
فينطلق بهم في الاغلال فيغمسون فيه حتى تخلع اوصالهم ثم يخرجون منه وقد احدث الله
لهم خلقا جديدا فيلقون في النار فذلك قوله تعالى يطوفون بينها وبين جهنم آت (فباي
آلاء ربكما تكذبان) فان قلت هذه الامور المذكورة في هذه الآيات من قوله كل من
عليها فان هنا ليست نعماء فكيف عقبا بقوله فباي آلاء ربكما تكذبان قلت المذكور في

هذه الآيات مواعظ وزواجر وتخويف وكل ذلك نعمة من الله تعالى لأنها تزجر العبد عن المعاصي فصارت نعماً لحسن ختم كل آية منها بقوله تعالى فبأى آلاء ربكما تكذبان ثم ذكر ما عده لمن اتقاه وخافه من عباده المؤمنين فقال تعالى (ولمن خاف مقام ربه) يعنى مقامه بين يدي ربه للحساب فترك الشهوة والمعصية وقيل قيام ربه عليه يعنى اطلاعه عليه وهو الذى يهم بالمعصية فيذكر الله واطلاعه عليه فيدعها من مخافة الله وقيل لمن راقب الله في السر والعلانية بعمله فأعرض له من محرم تركه من خشيته وما عمل من خير اخلصه الله ولا يجب ان يطلع عليه احد قيل ان المؤمنين خافوا ذلك المقام فعملوا الله مع الاخلاص ودابوا الليل والنهار (جنتان) يعنى جنة عدن وجنة نعيم وقيل جنة بخوفه ربه وجنة بتركه شهوته * عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من خاف ادلج ومن ادلج بلغ المنزل الا ان سلعة الله غالية الا ان سلعة الله الجنة اخرجه الترمذى قوله ادلج الادلاج مخففا سير اول الليل ومثقلا سير آخر الليل والمراد من الادلاج التشهير والجد والاجتهاد في اول الامر فان من سار اول الليل كان جديرا ببلوغ المنزل وروى البغوى بسنده عن ابي ذر انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقص على المنبر وهو يقول ولمن خاف مقام ربه جنتان فقلت وان زنى وان سرق فقال وان زنى وان سرق ثم قال ولمن خاف مقام ربه جنتان فقلت الثانية وان زنى وان سرق يا رسول الله فقال وان زنى وان سرق ثم قال ولمن خاف مقام ربه جنتان فقلت الثالثة وان زنى ان سرق يا رسول الله فقال و ان زنى وان سرق على رغم انفي ابي ذر (فبأى آلاء ربكما تكذبان) ثم وصف الجنة فقال تعالى (ذواتا افنان) اى اغصان واحدها فنان وهو الفصن المستقيم طولا وقيل ذواتا ظلال وهو نخل الاغصان على الحيطان وقال ابن عباس ذواتا لوان يعنى اللوان الفواكه وجع عطاء بين القواين فقال في كل غصن فنون من الفا كهة وقيل ذواتا فضل وسعة على ما سواهما (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما عينان تجريان) قال ابن عباس بالكرامة والزيادة لاهل الجنة وقيل تجريان بالماء الزلال احدهما التسليم والاخرى السلسيل وقيل احدهما من ماء غير آسن والاخرى من خمر لذة للشاربين (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما من كل فاكهة زوجان) اى صنفان ونوعان وقيل معناه ان فيهما من كل ما يتفكه به ضربين رطباً ويابساً قال ابن عباس ما في الدنيا ثمرة حلوة ولا مرة الا وهى في الجنة حتى الحظل الا انه حلوا (فبأى آلاء ربكما تكذبان متكئين على فرش) جمع فراش (بطائنها) جمع بطانة وهى التى تلى الارض من تحت الظهارة (من استبرق) وهو ما غلظ من الديباج قال ابن مسعود وابو هريرة هذه البطائن فأنظكم بالظهار وقيل لسعيد بن جبير البطائن من استبرق فسا الظهار قاهى مما قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة عين وعنه ايضا قال بطائنها من استبرق وظواهرها من نور جامد وقال ابن عباس وصف البطائن وترك الظواهر لانه ليس في الارض احد يعرف ما الظواهر وقيل ظواهرها من سندس وهو الديباج الرقيق الناعم وهذا يدل على نهاية شرف هذه الفرش لانه ذكر ان بطائنها من الاستبرق ولا بد ان تكون الظهار خيراً من البطائن فهو مما لا يعلم البشر (وجنى الجنة دان) يعنى ان ثمرهما قريب يناله والقائم والقاعدوا للثم وهذا بخلاف ثمر الدنيا فانها لا تنال الا بكد وتعب قال ابن عباس تدنوا الشجرة حتى يحنيها ولي الله ان شاء قائماً وان شاء قاعداً وقيل لا يرد ايديهم عنها بعد ولا شوك (فبأى آلاء ربكما

اولئك الذين اعظم الله قاصمهم واعى ابصارهم افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب اقفلها ان الذين ارتدوا على ادبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سول لهم واملى لهم ذلك بانهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الامر والله يعلم اسرارهم ومقامكم الذى انتم فيه فيفيض عليكم الانوار وينزل الامداد على حسب ما (تكيف) اذا توقمتم الملائكة يضربون وجوههم وادبارهم) توفى الملائكة مخصوص بالقاطنين في مقام النفس المخترطين في سلك الملكوت الارضية اى ما حيلتهم او كيف يعملون اذا توقمتم الملائكة الارضية بقبض ارواحهم على الصفة المؤلفة المؤذية من جهتهم بالحب عن الانوار القدسية من وجوههم والمنع عما يعملون اليه من اللذات الحسية من ادبارهم اذوجه النفس هو الجهة التى تلى القلب والضرب فيه هو الايلام من جهته بالحب عن انواره وما فيه قرة العين من تجليات الصفات والدبر هو الجهة التى تلى البدن والضرب فيه هو التعذيب من جهته بالحز عن الجهة

تكذبان فيهن) فان قلت الضمير الى ماذا يعود قلت الى الجنتين وانما جمع بقوله فيهن لاشتمال الجنتين على مساكن وقصور ومجالس (قاصرات الطرف) اى قاضات الاعين قصرن اطرافهن على ازواجهن فلا ينظرن الى غيرهم ولا يردن سواهم قيل تقول الزوجة لزوجها وعزة ربي ما ارى في الجنة شيئا احسن منك فالجدة الله الذى جعلك زوجي وجعلني زوجتك (لم يطمئن) اى لم يجامعهم ولم يفرعهم والمعنى لم يدمسهم بالجماع وقبل معناه لم يمسهن ومنه قول الفرزدق

خرجن الى لم يطمئن قبل * وهن اصبح من بيض النعام

اى لم يمسهن والمعنى لم يطأهن ولم يغشهن (انس قبلهم) اى قبل ازواجهن من اهل الجنة (ولا جان) قيل انما نفي الجن لان لهم ازواجا في الجنة منهم وفي الآية دليل على ان الجن يغشى كما يغشى الانسى وسئل حمزة بن حبيب هل للجن ثواب فقال نعم وقرا هذه الآية ثم قال الانسيات للانس والحيات للجن وقال مجاهد في هذه الآية اذا جامع ولم يسم انطوى الجنى على احليله فجامع معه واختلف في هؤلاء الاواقى لم يطمئن فقيل هن الحور العين لانهن خالقهن في الجنة فلم يمسهن احد قبل ازواجهن وقيل انهن من نساء الدنيا انشئن خلقا آخر ابكارا كما وصفهن لم يمسهن منذ انشئن خلقا آخر احد وقيل هن الآدميات اللاتي من ابكارا ومعنى الآية المبالغة في نفي الطمئنت عنهن لان ذلك اقر لاعتين ازواجهن اذا لم يغشهن احد غيرهم (فبأى آلاء ربكما تكذبان كنهن الياقوت والمرجان) اراد صفاء الياقوت في بياض المرجان وهو صفار اللؤلؤ واشد بياضا وقيل شبه لونهن ببياض اللؤلؤ مع حرة الياقوت لان احسن الالوان البياض المشوب بحمرة والاصح انه شبهن بالياقوت لصفائه لانه حجر لو ادخلت فيه سلكا ثم استصفيته لرايت السلك من ظاهره لصفائه وقال عمرو بن ميمون ان المرأة من الحور العين لتلبس سبعين حلة فيرى غ ساقها من وراء الحلل كما يرى الشراب الاحمر في الزجاج البياض يدل على صحة ذلك ما روى عن ابن مسعود عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان المرأة من نساء اهل الجنة ليروى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى منها وذلك لان الله تعالى يقول كانهن الياقوت والمرجان فلما الياقوت فانه حجر لو ادخلت فيه سلكا ثم استصفيته لرايته من ورائه اخرجته الترمذى قال وقد روى عن ابن مسعود بمعناه ولم يرفعه وهو اصح (ق) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول زمرة تلج الجنة صورهم على صورة القمر ليلة البدر زاد في رواية ثم الذين يلونهم على اشد كوكب درى في السماء اضاءة لا يבעقون فيها ولا يمتخطون ولا يتغوطون آياتهم الذهب والفضة وامشاطهم الذهب ومجامرهم الالوة ورشحهم المسك ولكل واحد منهم زوجتان يرى غ ساقها من وراء اللحم من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباغض قلوبهم قلب رجل واحد يسبحون الله بكرة وعشيا ولبخارى قلوبهم على قلب رجل واحد وزاد فيه ولا يسقمون قوله مجامرهم الالوة يعنى بخورهم العود (فبأى آلاء ربكما تكذبان هل جزاء الاحسان الا الاحسان) اى ما جزاء من احسن في الدنيا الا ان يحسن اليه في الآخرة وقال ابن عباس هل جزاء من قال لا اله الا الله وعمل بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم الا الجنة روى

السفلية والذات الحسية التي انجذبت اليها بالميل الطبيعي والهوى والمحب عنها باخذ الآلات الموصلة اليها منهم (ذلك) اى ذلك الضرب والايلام من الجنتين (ب) سبب (انهم اتبعوا ما اسخط الله) من الانهمك في المعاصي والشهوات البدنية المبعدة عن جنبه فاستحقوا الضرب في الادبار (وكرهوا رضوانه فاحبط اعمالهم) الذى هو الانسلاخ عن صفاتهم للاتصاف بصفاته والتوجه الى جنبه الموجب لمقام الرضا والقرب فاستحقوا الضرب في الوجوه (ام حسب الذين في قلوبهم مرض ان ان يخرج الله اضعافهم) لما كانت سرابة هيات النفس الى البدن اسرع من تعدى هيات البدن الى النفس لكونها من الملوكوت التي من شأنها التأثير وكون البدن من عالم الملك الذى من شأنه الانفعال لم يكن اخفاء الاحوال الفسائية كما ترى من ظهور هيات الغضب والمساءة والمرة على وجوه اصحابها لكن الجهل الذى هو من اهب امراض القلوب

البغوي بإسناد الثعالب عن انس بن مالك رضى الله عنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هل جزاء الاحسان الا الاحسان ثم قال هل تدرون ما قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال يقول هل جزاء من انعمت عليه بالتوحيد الا الجنة وروى الواحدى بغير سند عن ابن عمرو ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في هذه الآية يقول الله عز وجل هل جزاء من انعمت عليه بمعرفتي وتوحيدي الا ان اسكنه جنتي وحظيرة قدسي برحتي وقبل في معنى الآية هل جزاء من اتى بالفعل الحسن الا ان يؤتى في مقابلته بفعل حسن وفي الآية اشارة الى رفع التكليف في الآخرة لان الله وعد المؤمنين بالاحسان وهو الجنة فلو بقي التكليف في الآخرة وتركه العبد لاستحق العقاب على ترك العمل والعقاب ترك الاحسان اليه فلا تكليف (فباي آلاء ربكم انكذبان ومن دونهما جنتان) اى ومن دون الجنتين الاوليين جنتان اخريان وقال ابن عباس من دونهما في الدرج وقيل في الفضل وقال ابو موسى الاشعري جنتان من ذهب للسابقين وجنتان من فضة للتابعين وقال ابن جريج هن اربع جنان جنتان للمقربين السابقين فيهما من كل فاكهة زوجان وجنتان لاصحاب اليمين والتابعين فيهما فاكهة ونخل ورمان (ق) عن ابي موسى الاشعري رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال جنتان من فضة آيتنهما وما فيهما وجنتان من ذهب آيتنهما وما فيهما وما بين القوم بين ان ينظروا الى ربهم الارداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن وقال الكتاني ومن دونهما جنتان يعنى امامهما وقبلهما يدل عليه قول الضحاك الجنتان الاوليان من ذهب وفضة والجنتان الاخريان من ياقوت وزبرجد وهما افضل من الاوليين (فباي آلاء ربكم انكذبان) ثم وصف الجنتين فقال تعالى (مدهامتان) اى سودا وان من ربهما وشدة خضرتهما لان الخضرة اذا اشتدت ضربت الى السواد (فباي آلاء ربكم انكذبان فيهما عيان نضاختان) اى فوارتان بالماء لا ينقطعان وقال ابن عباس والضحاك ينضخان بالخير والبركة على اهل الجنة وقال ابن مسعود ينضخان بالمسك والكافور على اولياء الله وقال انس بن مالك ينضخان بالمسك والعنبر في دور اهل الجنة كطش المطر (فباي آلاء ربكم انكذبان فيهما فاكهة ونخل ورمان) يعنى فيهما من انواع الفواكه كلها وانما عطف النخل والرمان بالواو وان كانا من جلة الفواكه تنبيها على فضلها وشرفها على سائر الفواكه وعلى هذا القول عامة المفسرين واهل اللغة قالوا انما فصلهما بالذكر للتخصيص والتفضيل فهو كقوله من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال خصهما بالذكر وان كانا من جلة الملائكة لشرفهما وفضلهما وقال بعضهم ليس النخل والرمان من الفواكه لان ثمرة النخل فاكهة وطعام وثمره الرمان فاكهة ودواء فلم يخلصا للتفكه ولهذا قال ابو حنيفة اذا حلف لا يأكل الفاكهة فكل رطباً او رماناً لم يحنث وخافه صاحبه وهذا القول خلاف قول اهل اللغة ولا حجة له في الآية وروى البغوي بسنده عن ابن عباس موقوفاً قال نخل الجنة جذوعها زمرد ذات خضر وكرمها ذهب احمر وسفحها كسوة لاهل الجنة منها حللهم وثمرها مثل القلال او لدلاء اشدياضاً من الابن واحلى من العسل والين من الزبد ليس له عجم وروى ان الرمان من رمان الجنة مثل البعر المقتب وقيل اهل الجنة مثل البعر المقتب وقيل

بغير صاحبه ويعمه فيحسب ان ما في قلبه من الغل والخذل والحسد يخفيه والله يظهرها على صفحات وجهه في فلتات لسانه كما قال النبي عليه السلام ما ضمرا حديثاً الا واظهره الله في فلتات لسانه وصفحات وجهه وذلك معنى قوله (ولو نشاء لا آريناكم فلعرفتم بسماعهم ولتعرفتم في لحن القول والله يعلم اعمالكم) ولهذا قيل لو بات احد على معصية او طاعة في مطمودة وراء سبعين باباً مغلقة لاصبح الناس يتقاولون بها الظهورها في سماء وحركاته وسكناته وشهادة ملكاته (ولنبليوكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلي اخباركم ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى لن يضروا الله شيئاً وسحب اعمالهم يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول ولا تبطلوا اعمالكم ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم فلاتهنوا وتدعوا الى السلم وانتم الاعلون والله معكم وان يترك اعمالكم انما الحيوۃ الدنيا لعب ولهو وان تؤمنوا وتفقوا يؤتكم اجروركم

ولا يستلکم اہوالکم ان
یسألکموها فیحکمکم یخلوا
ویخرج اضافتکم ہانتہم
ہؤلاء تدعون لتنفقوا فی
سبیل اللہ فکم من یخل
ومن یخل فانما یخل عن
نفسہ واللہ الغنی وانتم الفقراء
وان تولوا یستبدل قوما
غیرکم ثم لایکونوا امثالکم
علم اللہ تعالیٰ قسما سابق
علی معلوماتہ اجالا فی لوح
القضاء وتفصیلا فی لوح
القدر وتابع ایاہا فی المظاهر
التفصیلیة من النفوس
البشریة والنفوس السماویة
الجزئیة فمعنی حتی تعلم حتی
یظهر علنا التفصیل فی
المظاهر الملکیة والانسبة
التي یثبت بہا الجزاء واللہ
اعلم

﴿سورة الفتح﴾

﴿بسم اللہ الرحمن الرحیم﴾
(اما فتحناک فتحا مبینا) فتوح
رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم ثلاثة اولہا الفتح
القرب المشار الیہ بقولہ
فجعل من دون ذلك فتحا
قربا وهو فتح باب القلب
بالترقی عن مقام النفس
وذلك بالمکاشفات القییة
والانوار الیقینیة وقد شارکہ
فی ذلك اکثر المؤمن کما
اشار الیہ بقولہ واخری

ان نخل اهل الجنة نضيد وممرها كالقلال كلما نزلت منها واحدة عادت مكانها اخرى العنقود
منها اثنا عشر ذراعا (فبأي آلاء ربكما تكذبان فيمن) اي في الجنان الاربع (خيرات حسان)
روى عن ام سلمة قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم اخبرني عن قوله خيرات حسان قال
خيرات الاخلاق حسان الوجوه (فبأي آلاء ربكما تكذبان حور مقصورات) اي مخدرات
مستورات لا يخرجن لكرامتهن وشرفهن روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لو ان
امرأة من نساء اهل الجنة اطلعت الى الارض لأضاعت ما بينهما ولما لثت ما بينهما رجاو لصيفها
على رأسها خير من الدنيا وما فيها وقيل قصرن اطرافهن وانفسهن على ازواجهن فلا يغيث
بهم بدلا (في الخيام) قيل هي البيوت قال ابن الاعرابي الخيمة لا تكون الا من اربعة اعواد
ثم تسقف بالثمام ويقال خيم فلان خيمة اذا بناها من جريد النخل وخيم بها اذا قام بها وتظلل فيها
وقيل كل خيامها من در ولؤلؤ وزبرجد مجوف تضاف الى المقصور في الجنة (ق) عن ابي
موسى الاشعري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان للمؤمن في الجنة نخيمة من لؤلؤة
واحد مجوفة طولها في السماء وفي رواية عرضها ستون ميلا للمؤمن فيها اهلون يطوف عليهم
المؤمن فلا يرى بعضهم بعضا (فبأي آلاء ربكما تكذبان لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان)
تقدم تفسيره (فبأي آلاء ربكما تكذبان متكئين على رفرف خضر) قيل الرفرف رياض
الجنة خضر مخضبة ويروى عن ابن عباس وقيل ان الرفرف البسط وعن ابن عباس الرفرف
فضول الجبال والبسط منه وقيل هي مجالس خضر فوق القرش وقيل هي المرافق وقيل الزرابي
وقيل كل ثوب عريض عند العرب فهو رفرف (وعبقري حسان) قيل هي الزرابي والطنافس
التخان وقيل هي الطنافس الرقاق وقيل كل ثوب موشى عند العرب فهو عبقري وقال الخليل كل جليل
نفيس فاخر من الرجال وغيرهم فهو عبقري عند العرب ومه قول النبي صلى الله عليه وسلم في عرلم
ارعبقريا يعقري فريه واصل هذا فيما قيل انه نسب الى عقر وهي ارض يسكنها الجن فصار
مثلا لكل منسوب الى شيء رفيع عجيب وذلك ان العرب تعتقد في الجن كل صفة عجيبة وانهم يتون
بكل امر عجيب ولما كانت عبقري معروفة بسكنى الجن نسبوا اليها كل شيء عجيب بديع (فبأي آلاء
ربكما تكذبان تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام) قيل لما ختم نعم الدنيا بقوله ويبقى وجه ربك
ذي الجلال والاكرام وفيه اشارة الى ان الباقي هو الله تعالى وان الدنيا قانية ختم نعمة الآخرة بهذه
الآية وهو اشارة الى تمجيد وتحميده (م) عن ثوبان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثا وقال اللهم انت السلام ومك السلام تباركت يا ذا الجلال
والاكرام وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم
من الصلاة لم يقعد الا مقدار ما يقول اللهم انت السلام ومك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام
اخرجه ابو داود والنسائي غير قولها لم يقعد الا مقدار ما يقول والله اعلم بمراده

﴿تفسير سورة الواقعة﴾

وهي مكية وسبع وتسعون آية وثلاثة وثمان وسبعون كلمة والف وسبعمائة وثلاثة احرف
روى البغوي بسنده عن ابي ظبية عن عبدالله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم ينصبه فاقة ادا وكان ابو ظبية لا يدعها ادا

واخرجه ابن الاثير في كتابه جامع الاصول ولم يعزه والله تعالى اعلم
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (اذا وقعت الواقعة) اي اذا قامت القيامة وقيل اذا نزلت صيحة القيامة وهي
 النخلة الاخيرة وقيل الواقعة اسم للقيامة كالأزفة (ليس اوقعها) اي لمجيئها (كاذبة) اي
 ليس لها كذب والمعنى انها تقع حقا وصدقا وقيل معناه ليس لوقعها قصة كاذبة اي كل ما اخبر الله
 عنها وقص من خبرها قصة صادقة غير كاذبة وقيل معناه ليس لوقعها نفس كاذبة اي ان كل من يخبر
 عن وقوعها صادق غير كاذب لم تكذب نفس اخبرته عن وقوعها (خافضة رافعة) اي تخفض اقواما
 الى الدار وترفع اقواما الى الجنة وقال ابن عباس تخفض اقواما كانوا في الدنيا مرتفعين وترفع
 اقواما كانوا في الدنيا متضعين وقيل تخفض اقواما بالمعصية وترفع اقواما بالطاعة (اذا رجعت
 الارض رجا) اي اذا حركت وزلزلت زلزلا وذلك ان الله عز وجل اذا وحى اليها اضطربت
 فرفا وخوفا قال المفسرون ترحل كاي رح الصبي في المهد حتى ينهدم كل بناء عليها وينكسر كل ما فيها
 من حال وغيرها وهو قوله تعالى (وبست الجبال بسا) اي فتتحت حتى صارت كالديق المبسوس
 وهو المبلول وقيل صارت كيا مهلا بعد ان كانت شامخة وقيل معناه قامت من اصلها وسيرت
 على وجه الارض حتى ذهب بها (فكانت هباء مندرا) اي غارا متفرقا كالذي يرى في شعاع
 الشمس اذا دخل الكوة وهو الهباء (وكنتم ازواجا) اي اصنافا (ثلاثة) ثم فسر الازواج
 فقال تعالى (فاصحاب الميمنة) يعني اصحاب اليمين والميمنة ناحية اليمين وهم الذين يؤخذهم
 ذات اليمين الى الجنة وقال ابن عباس هم الذين كانوا على يمين آدم حين اخرجت الذرية من صلبه
 وقال الله تعالى هؤلاء الى الجنة ولا ابالي وقيل هم الذين يعطون كتبهم بايمانهم وقيل هم الذين
 كانوا ميامين اي مباركين على انفسهم وكانت اعمالهم صالحة في طاعة الله وهم التابعون باحسان
 (ما اصحاب الميمنة) تعجب من حالهم في السعادة والمعنى اي شيء هم (واصحاب المشأمة
 ما اصحاب المشأمة) يعني اصحاب الشمال وهم الذين يؤخذهم ذات الشمال الى النار وقال ابن
 عباس هم الذين كانوا على شمال آدم عند اخراج الذرية وقال الله تعالى لهم هؤلاء الى النار ولا
 ابالي وقيل هم الذين يؤتون كتبهم بشئائهم وقيل هم المشائيم على انفسهم وكانت اعمالهم
 في المعاصي لان العرب تسمى اليدا اليسرى الشؤمي (والسابقون السابقون) قال ابن عباس
 هم السابقون الى الهجرة السابقون في الآخرة الى الجنة وقيل هم السابقون الى الاسلام وقيل
 هم الذين صالوا الى القبلتين من المهاجرين والانصار وقيل هم السابقون الى الصلوات الخمس
 وقيل الى الجهاد وقيل هم المسارعون الى التوبة والى ما دعا الله اليه من اعمال البر والخير وقيل
 هم اهل القرآن المتوجون يوم القيامة فان قلت لم اخذ ذكر السابقين وكانوا اولي بالتقديم على
 اصحاب اليمين قلت فيه لطيفة وذلك ان الله تعالى ذكر في اول السورة من الامور الهائلة عند قيام
 الساعة تخويفا لعباده فاما محسن فيزداد رغبة في النواب وامام سي فيرجع عن اسائه خوفا من
 العقاب فلذلك قدم اصحاب اليمين لئلا يسموا ويرغبوا ثم ذكر اصحاب الشمال ليرهبوا ثم ذكر
 السابقين وهم الذين لا يحزنهم الفزع الاكبر ليجتهد اصحاب اليمين في القرب من درجتهم ثم اثني
 على السابقين فقال تعالى (اولئك المقربون) اي من الله في جوارحه وفي ظل عرشه ودار كرامته
 وهو قوله (في جنات النعيم) ﴿قوله تعالى﴾ (ثلة) اي جماعة غير محصورة العدد (من الاولين)

تحبونها نصر من الله وفتح قريب وقوله فأنزل السكينة عليهم وااثمهم فتحا قريبا ويلزمه البشارة بالانوار الماكوتية والجاهليات الصفاية كما قال وبشر المؤمنين وحصول المعارف اليقينية وكشف الحقائق القدسية المشار اليها بقوله ومغانم كثيرة ياخذونها وثانها الفتح المبين بظهور انوار الروح وترقي القلب الى مقامه وحينئذ تترقى النفس الى مقام القاب فتستتر صلاتها اللازمة اياها السابقة على فتح القلب من الهيئات المظلمة بالانوار القلبية وتغنى بالكتابة وذلك معنى قوله (بغفر لك الله ما تقدم من ذنبك) وكذا الحادته المتأخرة عنه من الهيئات الدورانية المكتسبة بالنور فالانوار القلبية التي تظهر بها في التاويينات وتحقق حالها وهي الذنوب المشار اليها بنوله (وما تأخر ويثم الله عليك ويهديك صراطا مستقيما وينصرك الله نصرا عزيزا) ولا تنفي هذه بالفتح القريب وان انتفت الاول به لان معام السلب لا يتم ولا يكمل الا بعد الترقى الى مقام الروح

واستبلاء انواره على
القلب فيظهر ملوون القلوب
حينئذ وينبني تلوين النفس
الذي كان في مقام القلب
بالسكينة وتقطع ماله
ويحصل في هذا السح
مقام المشاهدات الروحية
والمسامرات السرية وثانها
الفتح المطلق المشار اليه
بقوله اذا جاء بصير الله
والفتح وهو فتح باب الوحدة
بالفناء المطلق واذا استغراق
في عين الجمع بالشهود والذاتي
وظهور النور الالحدي
فهذا النسخ المذكور ههنا
هو المتوسط يترب عليه
امور اربعة المفردة المذكورة
واتمام العبة العصفاء
والمشاهدات الجمالية واحلاله
بكمال مقام القلب كما ذكر
والهداية الى طريق الوحدة
الادب بالسلوك في السات
والخراق جميعها الوردية
وانكشف غيوها الرقيقة
حتى الوصول الى مقام
الانية والنصرة العررة
بالوجود الموهوب والتأيد
الحقاني الموروث بعد الفناء
(هو الذي ازل السكينة
في قلوب المؤمنين) السكينة
نور في القلب يستكن به
الى شاعده ويسمى وهو
من مبادئ عين اليقين بعد

اي من الامم الماضية من لدن آدم الى زمن نبينا (وقيل من الآخرين) يعني من هذه الامة
وذلك لان الذين عاينوا جميع الانبياء وصدقوهم من الامم الماضية اكثر من عاين الذين صلى الله
عليه وسلم وآمن به وقيل ان الاولين هم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقليل من الآخرين
يعني التابعين لهم باحسان وقيل ان الاولين سباق المهاجرين والانصار وقليل من الآخرين اي
من جاء بعدهم من الصحابة (على سرر موضوعة) اي منسوجة من الذهب والجوهر وقيل
موضوعة يعني مصفوفة (متكئين عليها) اي على السرر (متقابلين) يعني لا يطر بعضهم
في قفا بعض وصفوا بحسن العشرة في المجالسة وقيل لانهم صاروا ارواحا نورانية صافية ليس
لهم ادبار وظهور (بطوف عليهم) اي للخدمة (ولدان) اي غلمان (مخلدون) لا يموتون
ولا يهرمون ولا يغيرون ولا ينتقلون من حالة الى حالة وقيل لمخلدون مفردون والحادا القرط
وهو الحلقة تعلق في الادن واختلقوا في هؤلاء الولد ان قليل هم اولاد المؤمنين الذين ماتوا
اطفالا وفيه ضعف لان الله اخبر انه يلحقهم بآبائهم ولان من المؤمنين من لا ولد له فلو خدمه
ولد غيره كان منقصة بابي الخادم وقيل هم صغار الكفار الذين ماتوا قبل التكليف وهذا القول
اقرب من الاول لانه قد اختلف في اولاد المذركين على ثلاثة مذاهب فقال الاكثرون هم
في النار تبعاً لآبائهم وتوقف فيهم طائفة والمذهب الثالث وهو الصحيح الذي ذهب اليه المحققون
انهم من اهل الجنة ولكل مذهب دليل ليس هذا موضعه وقيل هم اطفال ماتوا لم يكن لهم
حسبات فيشأوا عليها ولاسيات فيما قبوا عليها ومن قال بهذه الاقوال يعمل بان الجنة ليس
فيها ولادة والقول الصحيح الذي لا معدل عنه ان شاء الله انهم ولد ان خلقوا في الجنة لخدمته
اهل الجنة كالخوارج وان لم يولدوا ولم يخصوا عن ولادة اطلق عليهم اسم الولد لان العرب
تسمى الغلام وليداً ما لم يختم والامة وليدة وان است (باكواب) جمع كواب وهي الاقداح
المستديرة الافواه لا آذان لها ولا عرا (واباريق) جمع ابريق وهي زوات الخراطيم
والعرا سميت ابريق ابريق لونها من الصفاء وقيل لانها يرى باطنها كما يرى ظاهرها (وكاس
من معين) اي من حرة جارية (لا يصعدون عنها) اي لا تصعد رؤسهم من شربها وعنها
كتابة عن الكاس وقيل لا ينزفون عنها (ولا ينزفون) اي لا يغلب على عقولهم ولا يسكرون
منها وقرئ بكسر الزاي ومعناه لا ينفذ شربهم (وفاكهة مما يتخيرون) اي يأخذون خيارها
(ولحم طير مما يشتهون) قال ابن عباس يخطر على قلبه لحم الطير فيطير بملا بين يديه على ما
اشتبه وقيل انه يقع على صفحة الرجل فيأكل منه ما يشتهى ثم يطير فان قلت هل في تخصيص
الفاكهة بالتخيير واللحم بالاستشراء بلاغة قلت نعم وكيف لا وفي كل حرف من حروف القرآن ثلاثة
وفصاحة والذي يظهر فيه ان اللحم والفاكهة اذا حضرا عند الجائع تميل نفسه الى اللحم واذا
حضرا عند الشبعان تميل نفسه الى الفاكهة فالجائع مشته والشبعان غير مشته بل هو مخنار
واهل الجنة انما يأكلون لامن جوع بل لتفكه فيلهم الى الفاكهة اكثر فيتخيرونها ولهم هذا
ذكرت في مواضع كثيرة من القرآن بخلاف اللحم واذا اشتاء حضريين يديه على ما يشتهيه فيميل
نفسه اليه ادنى ميل ولهذا قدم الفاكهة على اللحم والله اعلم (وحور عين) اي ويطوف عليهم
حور عين وقيل ولهم حور عين وجاء في تفسير حور اي بيض عين اي ضخام العيون (كامل

علم اليقين كأنه وجد ان يقبني معه لذة وسرور (بزدادوا ايماناً) وحدانيا ذوقا عينياً (مع ايمانهم) العلى (ولله جنود السموات) من الانوار القدسية والامداد الروحانية (والارض) من الصفات النفسانية والملكوت الارضية كالقوى البشرية وغيرها يغلب بعضها على بعض بمقتضى مشيئته كما غلب الملكوت السماوية الروحانية على الارضية النفسانية في قلوبهم بانزال السكينة وغلب الارضية على السماوية في قلوب اعدائهم فوقوا في الشك والريبة (وكان الله عليهما) بسرائرهم ومقتضيات استعداداتهم وصفات فطرة الفريق الاول وكدورة نفوس الفريق الثاني (حكيماً) بما يفعل من التغليب على مقتضى الحكمة والسواب (ليدخل المؤمنين والمؤمنات) بانزال السكينة (جنات تجري من تحتها الانهار) الصفات الجارية من تحتها انهار علوم التوكل والرضا والمعرفة وامثالها من علوم الاحوال والمقامات والحقائق والمعارف (ويكفر عنهم

الؤاؤ المكبون) اى الخزون في الصدف المصون الذى لم تمسه الايدى ولم تقع عليه الشمس والهواء فيكون في نهاية العفاء روى انه سطع نور في الجنة فقبل ما هذا قيل ضوء ثغر حوراء ضحكته وروى ان الحوراء اذا مشيت يسمع تقديس الاخلاخل من ساقيها وتمجيد الاسورة من ساعديها وان عقدالياقوت يضحك من نحرها وفي رجلها نعلان من ذهب شرا كهما من لؤاؤ بصران بالتسبيح (جزاء بما كانوا يعملون) اى فعلنا ذلك بهم جزاء بما كانوا يعملون في الدنيا بطاعتنا (لا يسمعون فيها) اى في الجنة (لغوا) قيل اللغو ما يرغب عنه من الكلام ويستحق ان يانحى وقيل هو القبح من القول والمعنى ليس فيها لغو فيسمع (ولا تأثياً) قيل معناه ان بعضهم لا يقول لبعض اثمت لانهم لا يتكلمون بما فيه اثم كما يتكلم به اهل الدنيا وقيل معناه لا يأتون تأثياً اى ما هو سبب التأثيم من قول او فعل قبيح (الا قبلاً) معناه لكن يقوون قبلاً او يسمعون قبلاً (سلاماً سلاماً) يعنى يسلم بعضهم على بعض وقيل تسلم الملائكة عليهم او يرسل الرب بالسلام اليهم وقيل معناه ان قواهم يسلم من اللغو ثم ذكر اصحاب اليمين وعجب من شأنهم فقال تعالى (واصحاب اليمين ما اصحاب اليمين) لما بين حال السابقين شرع في بيان حال اصحاب اليمين فقال تعالى (في سدر مخضود) اى لاشوك فيه كأنه خضد شوكه اى قطع ونزع منه وهذا قول ابن عباس وقيل هو الموقر حلاً قيل ثمرها اعظم من القلال وهو النبق قيل لما نظر المسلمون الى وج وهو واد مخضب بالطائف فاعجبهم سدره فقالوا ليت لنا مثل هذا فانزل الله هذه الآية (وطلع) هو الموز عند اكثر المفسرين وقيل هو شجر له ظل بارد طيب وقيل هو شجر ام غيلان له شوك ونور طيب الرائحة فخطبوا ووعدوا بمثل ما يحبون ويعرفون الا ان فضله على شجر الدنيا كفضل الجنة على الدنيا (منضود) اى متراكم قد نضد بالحمل من اوله الى اخره ليست له سوق بارزة بل من عروقه الى اغصانه ثمر وليس شئ من ثمر الجنة في غلاف كثمر الدنيا مثل الباقلاء والجوز ونحوهما بل كلها مأكول ومشروب ومشعوم ومنظور اليه (وظل مود) اى دائم لا تنسخه الشمس كظل اهل الدنيا وذلك لان الجنة ظل كلها لا شمس فيها (ق) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة اقرؤا ان شئتم وظل ممدود وعن ابن عباس في قوله وظل مود قال شجرة في الجنة على ساق يخرج اليها اهل الجنة فيتحدثون في اصلها فيشتمى بعضهم لاهل الدنيا فيرسل الله عز وجل ريحاً من الجنة فتحرك تلك الشجرة بكل لاهل الدنيا (وماء مسكوب) اى مصبوب يجري دائماً في غير اخدود ولا ينقطع (وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة) قال ابن عباس لا تنقطع اذا جئيت ولا تمنع من احد اذا اراد اخذها وقيل مقطوعة بالازمان ولا ممنوعة بالاثمان كما تنقطع ثمار الدنيا في الشتاء ولا يوصل اليها الا بالثمن وقيل لا يحظر عليها كما يحظر على بساكن الدنيا وجاء في الحديث ما قطعت ثمرة من ثمار الجنة الا ابدل الله عز وجل مكانها ضعفين (وفرش مرفوعة) قال على مرفوعة على الاسرة وقيل بعضها فوق بعض فهي مرفوعة عالية عن ابي سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وفرش مرفوعة قال ارتفاعها كما بين السماء والارض ومسيرة ما بينهما خمسمائة عام اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب قال الترمذى قال بعض اهل العلم معنى

هذا الحديث ارتفاع الفرش المرفوعة في الدرجات والدرجات ما بين كل درجتين كابين السماء والارض وقيل اراد بالفرش النساء والعرب تسمى المرأة فراشا ولباسا على الاستعارة فعلى هذا القول يكون معنى مرفوعة اي رفعت بالفضل والجمال على نساء الدنيا ويدل على هذا التأويل قوله في عقبه (انا انشاءهن انشاء) اي خلقناهن خلقا جديدا قال ابن عباس يعني الآدميات المجائز الشمط يقول خلقناهن بعد الكبر والهرم خلقا آخر (فجعلناهن ابكارا) يعني عذارى عن انس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا انشاءناهن انشاء قال ان من المنشآت الثلاثي كن في الدنيا عجائز عشار مصا اخرجته الترمذي وقال حديث غريب وضعت بعض رواته وروى البغوي بسنده عن الحسن قال اتت عجوز النبی صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ادع الله ان يدخلني الجنة فقال يا ام فلان ان الجنة لا يدخلها عجوز قال فوات تبكي قال اخبروها انها لا تدخلها وهي عجوز ان الله تعالى قال انا انشاءناهن انشاء فجعلناهن ابكارا هذا حديث مرسل وروى باسناد الثعلبي عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله انا انشاءناهن انشاء قال عجائز كن في الدنيا عشار مصا فجعلناهن ابكارا وقال المسيب بن شريك هن عجائز الدنيا انشاءهن الله بقدرته خلقا جديدا كلاتا هن ازواجهن وجدوهن ابكارا وقيل انهن فضلن على الحور العين بصلاتهن في الدنيا وقيل هن الحور العين انشاءهن الله لم تنفع عليهن ولادة فجعلناهن ابكارا عذارى وليس هناك وجع (عربا) جمع عروب وهي المتحبة الى زوجها قاله ابن عباس في رواية عنه وعنه انها الملققة وقيل الفجعة وعن اسامة بن زيد عن ابيه عرابا قال حسان الكلام (اترابا) يعني امثالا في الخلق وقيل مستويات في السن على سن واحد بنات ثلاث وثلاثين عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل اهل الجنة الجنة جردا مردا مكملين ابناء ثلاثين او قال ثلاث وثلاثين سنة اخرجته الترمذي وقال حديث حسن غريب (لاصحاب اليمين) يعني انشاءناهن لاصحاب اليمين وقيل هذا الذي ذكرنا لاصحاب اليمين (ثلة من الاولين) يعني من المؤمنين الذين هم قبل هذه الامة (وثلة من الآخرين) يعني من مؤمنى هذه الامة يدل عليه ما روى البغوي باسناد الثعلبي عن عروة بن رويم قال لما نزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم ثلة من الاولين وقليل من الآخرين بكى بكاء فقال يا نبي الله آمنة برسول الله وصدقاء ومن يججو منا قليل فانزل الله عز وجل ثلة من الاولين وثلة من الآخرين فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر فقال قد انزل الله تعالى فيما قلت فقال رضيذا عن ربنا وتصديق نبينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آدم اليانا ثلة ومنا الى يوم القيامة ثلة ولا يستتمها الاسودان من رعاة الابن ممن قال لا اله الا الله (ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت على الامم فرأيت النبي ومعه الرهيط والنبي ومعه الرجل والرجلان والنبي وليس معه احد اذ رفع الى سواد عظيم فظننت انهم امتي فقبل لي هذا موسى وقومه ولكن انظر الى الافق فظنرت فاذا سواد عظيم فقبل لي انظر الى الافق الآخر فاذا سواد عظيم فقبل لي هذه امتك ومعهم سبعون الفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب ثم نهض فدخل منزله فخاض القوم في اولئك الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب فقال بعضهم فلعلهم الذين صحبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم فلعلهم الذين ولدوا في الاسلام ولم يشركوا بالله وذكروا اشياء فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما الذي تخوضون فيه فاخبروه

سيئاتهم) من صفات النفوس (وكان ذلك عند الله فوزا) بنيل درجات المقربين (عظيما) بالنسبة الى جنات الافعال (ويعذب المنافقين والمنافقات) المبطلين لاستعداداتهم المكثرين لصفائهم بأفعالها وملكانهم (والمشركين والمشركات) المردودين المطرودين عن جباب الحق من الاشقياء الذين لا يمكنهم موافقة المؤمنين ظاهرا لما بينهم من التضاد الحقيقي والتباغض الذاتي اصلي بحسب الفطرة (الظانين بالله ظن السوء) (لمكان الشك والارتباب وظلة نفوسهم بالاحتجاب عليهم دائرة السوء) بالتعذيب في الدنيا بأنواع الوقائع كالقتل والامانة والاذلال (وغضب الله عليهم) بالقهر والجلب (ولعنهم) بالطرد والابعاد في الآخرة (واعد لهم جهنم وسانت مصيرا) انواع العذاب (ولله جنود السموات والارض وكان الله عزيزا حكيم) كررها ليفيد تغليب الجنود الارضية على السماوية في المنافقين والمشركين بعكس ما فعل بالمؤمنين وبدل عليا بقوله عزيزا ليفيد معنى القهر

والفمع لان العلم من باب
الاطف والعزة من باب القهر
(انا ارسلناك شاهدا و بذرا
ونذيرا لتؤمنوا بالله ورسوله
وتعزروه وتوقروه وتسبحوه
بكرة واصيلا ان الذين
يايعونك انما يابعون الله)
هذه المبايعة هي نتيجة العهد
السابق المأخوذ ميثاقه على
العباد في بدء الفطرة وانما
كانت مبايعة مبايعة الله لان
البي قد يفنى عن وجوده
ويحقق الله في ذاته وصفاته
وافعاله فكل ما صدر عنه
ونسب اليه فقد صدر عن
الله ونسب اليه فبايعته مبايعة
الله تعالى وانما قلنا انها نتيجة
ميثاق الفطرة اذ لم تكن
جسدية ومما سببه اصلية
بيهم وبيته لما وجدت هذه
البيعة لانقاء الاله والحقبة
المنسية لها بانتقاء الجسمية
فهي دليل سلامة فطرته
وبقاءها على صفاتها الاصلية
(يد الله) الظاهرة في مظهر
رسوله الذي هو اسمه
الاعظم (فوق ايديهم) اي
قدرته البارزة في يد الرسول
فوق قدرتهم البسارزة في
صور ايديهم فيضرمهم عند
النكت ويضعهم عند الوفاء
(فن نكت) العهد بتكدير
صفاء فطرته والاحتجاب

فقال هم الذين لا يرقون ولا يسترقون ولا يطيطرون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة بن محصن
فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فقال انت منهم فقام رجل آخر فقال يا رسول الله
ادع الله ان يجعلني منهم فقال سبقك بها عكاشة الرهيط تصغير رهط وهم دون العشرة وقيل
الى الاربعين (ق) عن عبدالله بن مسعود قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبة نحو ما من
اربعين فقال اترضون ان تكونوا ربيع اهل الجنة قلنا نعم قال اترضون ان تكونوا ثلث اهل الجنة قلنا نعم
قال والذي نفس محمد بيده اني لارجو ان تكونوا نصف اهل الجنة وذلك ان اهل الجنة لا يدخلها
الانفس مؤمنة مسلمة وامانتهم في اهل الشرك الا كالشعيرة البيضاء في جلد الثور الاسود او كالشعيرة
السوداء في جلد الثور الاحمر وعن بريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اهل الجنة عذرون ومائة
صف ثمانون منها من هذه الامة واربعون من سائر الائم اخرجهم الترمذي وقال حديث حسن
وذهب جماعة الى ان الثلثين جميعا من هذه الامة وهو قول ابي العسالية ومجاهد وعطاء بن ابي
رباح والصحاك قالوا ثلثة من الاولين من سابق هذه الامة وثلاثة من الآخرين من هذه الامة ايضا
في آخر الرمان يدل على ذلك ما روى البغوي باسناد الثعالب عن ابن عباس في هذه الآية ثلثة من
الاولين وثلثة من الآخرين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما جميعا من امتي وهذا
القول هو اختيار الزجاج قال معناه جماعة ممن تبع النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به وعابنه وجماعة
من آمن به وكان بعده ولم يعابه فان قلت كيف قال في الآية الاولى وقيل من الآخرين وقال
في هذه الآية وثلثة من الآخرين قلت الآية الاولى في السابقين الاولين وقيل من يلحق
بهم من الآخرين وهذه الآية في اصحاب اليمين وهم كبريون من الاولين والآخرين وحكي
عن بعضهم ان هذه ناسخة للاولى واستدل بحديث عروة بن رويم ونحوه القول بالنسخ لا يصح
لان الحلام في الآيتين خبر والخبر لا يدخله النسخ * قوله تعالى (واصحاب الشمال ما اصحاب
الشمال) قد تقدم انه بمعنى الصحب وهم الذين يعطون كتبهم بسمائهم ثم بين منقلبهم وما
اعد لهم من العذاب فقال تعالى (في سموم) اي في حر النار وقيل في ريح شديد الحرارة (وحيم)
اي ماء حار يغلي (وظل من يحموم) يعني في ظل من دخان شديد السواد قيل ان النار سوداء
واهلها سود وكل شيء فيها اسود وقيل المحموم اسم من اسماء النار (لا بارد ولا كريم) يعني لا بارد
المثل ولا كريم المنظر وذلك لان فائدة الظل ترجع الى امرين احدهما دفع الحر والثاني حسن
المظر وكون الانسان فيه مكرما وظل اهل النار بخلاف هذا لانهم في ظل من دخان اسود حار ثم
بين بما استحقوا ذلك فقال تعالى (انهم كانوا قبل ذلك) يعني في الدنيا (مترفين) يعني معتمدين (وكانوا
يصرون على الخنث العظيم) يعني على الذنب الكبير وهو الشرك وقيل الخنث العظيم اليمين
العموس وذلك انهم كانوا يحلفون انهم لا يبعون وكذبوا في ذلك يدل عليه سياق الآية وهو قوله
تعالى (وكانوا يقولون ائدنا منا وكاننا اربا وعظاما ائنا لبعوثون او آباءنا الاولون) فرد الله تعالى
عليهم بقوله (قل ان الاولين والآخرين) يعني الآباء والابناء (لجمعون الى ميقات يوم معلوم)
يعني انهم يجمعون ويحذرون ليوم الحساب (ثم انكم ايها الضالون) يعني عن الهدى
(المكذبون) اي بالبعث والخطاب للكفار مكة وقيل انه عام مع كل ضال مكذب (لا تكون
من شجر من زقوم) تقدم تفسيره (فالأون منها البطون فشاربون عليه من الحميم فشاربون شرب

الهميم) يعني الابل العطاش قبل ان الهيام داء يصيب الابل فلا تروى معه ولا تزال تشرب حتى تموت
وقيل الهميم الارض ذات الرمل التي لا تروى بل ماء قيل يلقي على اهل النار العطش فيشربون من
الجميم شرب الهميم فلا يروون (هذا نزلهم) يعني ما ذكر من الزقوم والجميم اى رزقهم وغذاؤهم
وما اعد لهم (يوم الدين) يعني يوم يحازون باعمالهم ثم احتج عليهم في البعث بقوله تعالى
(نحن خلقناكم) يعني ولم تكونوا شيئا وانتم تعلمون ذلك (فلولا) اى فهلا (تصدقون)
يعنى بالبعث بعد الموت * قوله عز وجل (افرايتم ماتمون) يعنى ماتصوبون في الارحام
من النطق (انتم تخلقونه) اى انتم تخلقون ماتمون بشرا (ام نحن الخالقون) اى انه
خلق النطفة وصورها واحدا فلم لا تصدقون بانه واحد قادر على ان يعبدكم كما انشاكم احتج
عليهم في البعث بالقدرة على ابتداء الخلق (نحن قدرنا بينكم الموت) يعنى الآجال فنحكم من
يباغ الكبر والهرم ومنكم من يموت صبيا وشابا وغير ذلك من الآجال القريبة والبعيدة
وقيل معناه انه جعل اهل السماء واهل الارض فيه سواء شريفهم ووضيعهم فعلى هذا القول
يكون معنى قدرنا قضينا (وما نحن بمسبوقين) يعنى لا يفوتنى شئ اريده ولا يمنع منى
احد وقيل معناه وما نحن بمغلوبين عاجزين عن اهلاككم وابدالكم باعمالكم وهو قوله
تعالى (على ان تبدل امثالكم) اى نأتى بخلق مثلكم بدلا منكم في اسرع حين (وننشئكم)
اى نخلقكم (فيما لاتعلمون) اى من الصور والمعنى نغير حليبتكم الى ما هو اسحق منها من
اى خاق شئنا وقيل تبدل صفاتكم فجعلكم قرود وخنازير كما فعلنا بمن كان قبلكم اى ان
اردنا ان نفعل ذلك بكم ما فطنا وقال سعيد بن المسيب فيما لاتعلمون في حواصل طيور سود
كانها الخطاطيف تكون يرهوت وهو واد باليمن وهذه الاقوال كلها تدل على المسخ وعلى انه
لو شاء ان يبدلهم بامثالهم من بنى آدم قدر ولو شاء ان يسخمهم في غير صورهم قدر وقال
بعض اهل المعاني هذا يدل على النشأة الثانية يكونها الله تعالى في وقت لا يعلمه العباد ولا يعلمون
كيفية كما علموا الانشاء الاول من جهة التنازل ويكون التقدير على هذا وما نحن بمسبوقين
على ان ننشئكم في وقت لا تعلمونه يعنى وقت البعث والقيامة وفيه فائدة وهو التحريض
على العمل الصالح لان التبديل والانشاء هو الموت والبعث واذا كان ذلك واقعا في
الازمان ولا يعلم احد فينبغى ان لا يشك الانسان على طول المدة ولا يفضل عن اعداد العدة (ولقد
علمنا النشأة الاولى) اى الخلق الاول ولم تكونوا شيئا وفيه تقرير للنشأة الثانية يوم القيامة (فلولا
تذكرون) اى بانى قادر على اعادتكم كما قدرت على ابدائكم اول مرة * قوله تعالى (افرايتم
ما تحرثون) لما ذكر الله تعالى ابتداء الخلق وما فيه من دلائل الوجودية ذكر بعد الرزق لانه
البقاء وذكر امورا ثلاثة المأكل والمشروب وما به اصلاح الكول والمشروب ورتبه ترتيبا
حسنا فذكر المأكل اول لانه هو الغذاء واتبعه المشروب لانه الاستمرار ثم النار التي بها اصلاح
وذكر من انواع المأكل كالحب لانه هو الاصل ومن المشروب الماء لانه ايضا هو الاصل وذكر
من المصلحات النار لان بها اصلاح اكثر الاغذية فقوله افرايتم ما تحرثون اى ماتسيرون من
الارض وتلقون به البذر (انتم تزرعونه) اى تبتونه وتنشونه حتى يشتد ويقوم على ساقه (ام نحن
الزراعون) معناه انتم فعلتم ذلك ام الله ولا شك في ان ايجاد الحب في السنبل ليس بفعل احد
غير الله تعالى وان كان القاء البذر من فعل الناس (وان شاء لجعلناه) يعنى ما تحرثونه وتلقون

بهيآت نشأته وتقلب ظلمة
صفاء نفسه على نور قلبه
الموجب لخالفه العهد (فانما
ينكت على نفسه) اى يعود
ضرد نكته عليه دون غيره
لسقوطه عن القطرة الاصلية
واحتجابه في الظلمات البدنية
وحرمانه عن الذات
الروحانية وتعذيبه بالآلام
النفسانية وهذا هو النفاق
الحقيقى (ومن اوفى بما عاهد
عليه الله) بالمحافظة على نور
فطرته (فسيؤته اجرا)
عظيما بانوار تجليات الصفات
ولذات المشاهدات ولهذا
سميت هذه البيعة ببيعة
الرضوان اذ الرضا هو
فناء الارادة في ارادته
تعالى وهو كالفناء الصفات
ولتحقيق هذا الثواب
لاطلاع الله تعالى على صفاء
فطرتهم قال (سيقول لك
المخلفون من الاعراب
شفقتنا ام والنا واهلونا
فاستغزلنا يقولون باسنتهم
ما ليس في قلوبهم قل فمن
يملك لكم من الله شيئا ان
ارادكم ضرا او اراد بكم
نعما بل كان الله بما تعملون
خبيرا بل ظننتم ان لن يقلب
الرسول والمؤمنون الى
اهليهم ابدا وذين ذلك في
قلوبكم وظننتم ان السوء

وكنتم قوما بورا ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا اعدنا للكافرين سعيوا لله ملك السموات والارض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وكان الله غفورا رحيما سيقول المخلفون اذا انطلقتم الى مقامكم لتأخذوها ذرونا تتبعكم يريدون ان يبدلوا كلام الله قل ان تتبعونا كذلكم قال الله من قبل فسيقولون بل تحسدوننا بل كانوا لا يفقهون الا قليلا قل للمخلفين من الاعراب ستدعون الى قوم اولى باس شديد فتقاتلوتهم اويسلون فان طبعوا يؤثمتكم الله اجرا حسنا وان تنولوا كما توليتم من قبل يعدبكم عذابا لئلا يمس على الاعى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار ومن يتول بعذبه عذابا لئلا لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم من الصدق والعزيمة على الوفاء بالعهد وحفظ النور المذكور (فانزل السكينة عليهم) بتلاؤ نور النبى النبلى الصفاتى الذى هو

فيه من البذر (حطاما) اى تينا لا قمح فيه وقيل هشيما لا ينتفع به فى مطم ولا غيره وقيل هو جواب لمعاند يقول نحن نحرمته وهو بنفسه يصير زرا لا بفعلنا ولا بفعل غيرنا فرد الله على هذا المعاند بقوله لو نشاء لجعلنا حطاما فهل تقدر انتم على حفظه او هو يدفع عن نفسه بنفسه تلك الآفات التى تصيبه ولا يشك احد فى ان دفع الآفات ليس الا باذن الله وحفظه (فظنم تفكهون) اى تتعجبون مما نزل بكم فى زرعكم وقيل تندمون على نفقاتكم وقيل تندمون على ما سلف منكم من المعاصى التى اوجبت تلك العقوبة وقيل تحزنون وقيل هو تلف على ما فات (انالقمرون) اى وتقولون فخذف القول ومعنى الغرم ذهاب المال بغير عوض وقيل معناه لموقع بنا وقال ابن عباس رضى الله عنهما لمعذبون يعنى انهم عذبوا بذهاب اموالهم بغير فائدة والمعنى اننا غرنا الحب الذى بذرناه فذهب بغير عوض (بل نحن محرومون) اى ممنوعون والمعنى حرمانا الذى كنا نطلبه من الربيع فى الزرع (افرايتم الماء الذى تشربون انتم انزلتموه من المزن ام نحن المنزلون) ذكرهم الله تعالى نعمه عليهم بانزال المطر الذى لا يقدر عليه الا الله عز وجل (لو نشاء جعلناه اجا) قال ابن عباس شديد الملوحة وقيل مرا لا يمكن شربه (فالولا) اى افلا (تشكرون) يعنى نعمة الله عليكم (افرايتم النار التى توروون) يعنى تقدحون من الزند) انتم انشأتم شجرتها) يعنى التى تقدح منها النار وهى المرخ والعفار وهما شجرتان تقدح منهما النار وهما رطبان وقيل اراد جميع الشجر الذى توقد منه النار (ام نحن المنشئون نحن جعلناها) يعنى نار الدنيا (تذكرة) اى للنار الكبرى اذا راي الراى هذه النار ذكر بها نار جهنم فيخشى الله ويخاف عقابه وقيل وعظة يتعظ بها المؤمن (ق) عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ناركم هذه التى توقدون جزء من سبعين جزءا من نار جهنم قالوا والله ان كانت لكافية يا رسول الله قال فانها فضلت عليها تسعة وستين جزءا كلها مثل حرها (ومتاعا) اى بلفة ومنفعة (للمقوين) يعنى للمسافرين والمقوى النازل فى الارض القواء وهى القفر الخالية البعيدة من العمران والمعنى انه ينتفع بها اهل البوادي والفسار فان منفعتهم اكثر من المقيم فانهم يوقدون بالليل لتهرب السباع ويمتد بها الضال الى غير ذلك من المنافع هذا قول اكثر المفسرين وقيل المقوين الذين يستمتعون بها فى الظلة ويمسطلون بها من البرد وينفعون بها فى الطبخ والخبز الى غير ذلك من المنافع وقيل المقوى من الاضداد يقال للفقير مقوخلوه من المال ويقال للغنى مقولقوته على ما يريد والمعنى ان فيها متاعا ومنفعة للفقراء والاغنياء جميعا لا غنى لاحد عنها (فسبح باسم ربك العظيم) لما ذكر الله ما يدل على وحدانيته وقدرته وانعامه على سائر الخلق خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم ويجوز ان يكون خطابا لكل فرد من الناس فقال تعالى فسبح باسم ربك اى برى الله ونزهه عما يقول المشركون فى صفته والاسم يكون بمعنى الذات والمعنى فسبح بذات ربك العظيم * قوله عز وجل (فلا قسم) قال اكثر المفسرين معناه فاقسم ولا صلة مؤكدة وقيل لا على اصلها وفى معناها وجهان احدهما انها ترجع الى ما تقدم ومعناها النهى وتقديره فلا تكذبوا ولا تتجحدوا ما ذكرته من النعم والالحج الوجه الثانى ان لارد لما قاله الكفار فى القرآن من انه سحروا وشعر وكهانة والمعنى ليس الامر كما تقولون ثم اذ نف القسم فقال قسم والمعنى لا والله لا صحة لقول الكفار وقيل ان لاهنا معناها الذى فهو كقول القائل لا تسأل عما جرى وهو يريد تعظم الامر لانه لا تسأل عن السؤال (بمواقم النجوم)

نور كالى على نور ذاتي لفصل
 لهم اليقين (واثابهم قها
 قريبا) الفتح المذكور فحصلوا
 على مقام الرضا ورضوا
 عنه بما اعطاهم من الثواب
 ولولم يسبق رضا الله عنهم
 لما رضوا (ومقام كثيرة)
 من علوم الصفات والاسماء
 (يأخذونها وكان الله عزيزا)
 حيث كانت قدرته فوق
 قدرتهم (حكما) حيث جبا
 في صورة هذا القهر الجلى
 معنى هذا اللطف الخفى اذ
 ظاهر قوله يد الله فوق
 ايديهم قهر ووعد حصل
 منه معنى قوله قد رضى الله
 عن المؤمنين الذى هو لطف
 محض (وعدكم الله مفاتيح
 كثيرة تأخذونها) من علوم
 توحيد الذات (فجعل لكم هذه
 وكف ايدي الناس عنكم) ناس
 صفاتكم عنكم (ولتكون آية)
 دالة شاهدة (للمؤمنين) على
 توحيد الذات (ويهديكم
 صراطا مستقيما) سلوك
 صراطه بعد العلم به
 (واخرى) من علومه تعالى
 التى هي عين ذاته بعد فنائكم
 فيه وتحققكم به حال البقاء
 بعد الفناء (لم تغدروا عليها)
 اذ لا تكون الاله (قد احاط
 الله بها) دون من سواء
 (وكان الله على كل شيء)

قال ابن عباس اراد نجوم القرآن فانه كان ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم متفرقا وقيل
 اراد مغارب النجوم ومساقتها وقيل اراد مازلها وقيل انكدارها وانتشارها يوم القيامة
 وقيل مواقعها فى اتباع الشياطين عند الرجى (وانه لقسم او تعلمون عظيم) قيل هذا يدل على
 ان المراد بمواقع النجوم نزول القرآن والمضى ان القسم بمواقع النجوم لقسم عظيم او تعلمون
 عظمتهم لا تنفعهم بذلك وقيل معنى لو تعلمون اى فاعلموا عظمتهم وقيل انه اعتراض بين القسم والمقسم
 عليه والمضى فاقسم بمواقع النجوم (انه لقرآن كريم) اى ان الكتاب الذى انزل محمد صلى الله
 عليه وسلم لقرآن كريم اى عزيز مكرم لانه كلام الله تعالى ووحىه الى نبيه صلى الله عليه وسلم
 وقيل الكريم الذى من شأنه ان يعطى الكثير وسمى القرآن كريما لانه يفيد الدلائل التى تؤدى
 الى الحق فى الدين وقيل الكريم اسم جامع لما يحمد والقرآن كريم لما يحمد فيه من الهدى
 والنور والبيان والعلم والحكم فالغنى يستدل به ويأخذ منه والحكيم يستمد منه ويخرج به
 والاديب يستفيد منه ويتقوى به فكل عالم يطلب اصل علمه منه وقيل سمي كريما لان كل احديا له
 وبحفظه من كبر وصغير وذكى وبلید بخلاف غيره من الكتب وقيل ان الكلام اذا كرر مرارا
 يسأله السامعون ويهون فى الاعين وتعلمه الآذان والقرآن عزيز كريم لايهون بكثرة التلاوة
 ولا يخلق بكثرة الترداد ولا يله السامعون ولا يشغل على اللسان بل هو غرض طرى بقاء الدهر
 كذلك (فى كتاب مكنون) اى مكنون مستور عند الله تعالى فى اللوح المحفوظ من الشيطان من ان
 يناله بسوء وقيل المراد بالكتاب المصحف ومعنى مكنون مكنون محفوظ من التبديل والتحريف
 والقول الاول اصح (لا يمسسه) اى ذلك الكتاب المكنون (الا المطهرون) وهم الملائكة
 الموصوفون بالطهارة من الشرك والذنوب والاحداث يروى هذا القول عن ابن عباس وانس
 وهو قول سعيد بن جبير وابن زید وقناة وابن زيد وقيل هم السفرة الكرام البررة وعلى
 القول الثانى من ان المراد بالكتاب المصحف فقيل معنى لا يمسسه الا المطهرون اى من الذرك وكان
 ابن عباس ينهى ان تمكن اليهود والنصارى من قراءة القرآن قال الفراء لا يجد طمعه ونفعه الا
 من آمن به وقيل معناه لا يقرؤه الا الموحدون وقال قوم معناه لا يمسسه الا المطهرون من
 الاحداث والجنابات وظاهر الآية نفى ومعناها نفى قالوا لا يجوز للجنب ولا للحائض ولا
 للمحدث حمل المصحف ولا مسه وهو قول عطاء وطاوس وسالم والقاسم واكثر اهل العلم به
 قال مالك والشافعى واكثر الفقهاء يدل عليه ما روى مالك فى الموطأ عن عبد الله بن ابى بكر
 بن محمد بن عمرو بن حزم ان فى الكتاب الذى كتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن حزم
 ان لا تمس القرآن الا طاهرا اخرجته مالك مرسلا وقد جاء موصولا عن ابى بكر بن محمد بن
 عمرو بن حزم عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى اهل اليمن بهذا
 والصحيح فيه الارسال وروى الدارقطنى بسنده عن سالم عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا يمس القرآن الا طاهر والمراد بالقرآن المصحف سماء قرآنا على قرب الجواز والاتساع
 كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو واراد به
 المصحف وقال الحكم وحاد وابو حنيفة يجوز للمحدث والجنب حمل المصحف ومسسه بفلافة

من معلوماته (قدراواوا
قاتلكم الذين كفروا او اوا
الادبار ثم لا يجدون وليا
ولا نصيرا سنة الله التي قد
خلت من قبل وان تجد
لسنة الله تبديلا وهو الذي
كف ايديهم عنكم وايديكم
عنهم بطن مكة من بعد ان
اظفركم عليهم وكان الله بما
تعملون بصيرا هم الذين
كفروا وصدوكم عن المسجد
الحرام والهدى معكوافا
ان يبلغ محله ولولا رجال
مؤمنون ونساء مؤمنات
لم تعلموهم ان تطؤهم فتصيحكم
منهم معرفة بغير علم ليدخل الله
في رحمته من يشاء او تزيلوا
لهذا الذين كفروا منهم
هذا بما اذ جعل الذين
كفروا في قلوبهم الحمية
حية الجاهلية فانزل الله
سكينته على رسوله وعلى
المؤمنين والزهم كلمة التقوى
وكانوا احق بها واهلها وكان
الله بكل شيء عليما لقد صدق
الله رسوله الرؤيا بالحق
لتدخلن المسجد الحرام ان
شاء الله آمنين محلفين رؤسكم
ومقصرين لا تخافون فعلم
ما لم تعلموا فجعل من دون
ذلك قمحا قريبا هو الذي
ارسل رسوله بالهدى ودين
الحق ليظوه على الدين

فان قلت اذا كان الاصح ان المراد من الكتاب هو اللوح المحفوظ وان المراد من لا يمسه الا
المطهرون هم الملائكة ولو كان المراد في الحديث لقال لا يمسه الا المتطهرون من التطهر فكيف
يصح قول الشافعي لا يصح للمحدث من المصحف قلت من قال ان الشافعي اخذه من صريح
الآية حمله على التفسير الثاني وهو القول بان المراد من الكتاب هو المصحف ومن قال انه
اخذه من طريق الاستنباط قال المس بطهر صفة دالة على التعظيم والمس بغيره من نوع استهانة
وهذا لا يليق بمباشرة المصحف الكريم والصحيح انه اخذه من السنة ودليله ما تقدم من الاحاديث
والله اعلم * قوله تعالى (تنزيل من رب العالمين) صفة للقرآن اي القرآن منزل من عند
رب العالمين سمي المنزل تنزيلا على اتساع اللغة يقال له قدور قدر وللخلق خلق وفيه رد على
من قال ان القرآن شعر او سحر او كهانة فقال الله تعالى بل القرآن تنزيل من رب العالمين
* قوله عز وجل (افهم هذا الحديث) يعني القرآن (انتم) اي يا اهل مكة (مدهنون) قال
ابن عباس مكذبون وقيل كافرون والمدهن والمداهن الكذاب والمافق والادهان الجري
في الباطل على خلاف الظاهر هذا اصله ثم قيل للمكذب والكافر مدهن وان صرح بالتكذيب
والكفر (وتجعلون رزقكم) اي حظكم ونصيبكم من القرآن (انكم تكذبون) قال
الحسن في هذه الآية خسر عبد لا يكون حظه من كتاب الله الا التكذيب وقال جماعة من
المفسرين معناه وتجمعون شكركم انكم تكذبون اي بنعمة الله عليكم وهذا في الاستسقاء بالانواء وذلك
انهم كانوا اذا مطروا يقولون مطرنا بنوء كذا ولا يرون ذلك المطر من فضل الله عليهم فقيل
لهم اتجعلون رزقكم اي شكركم بما رزقكم التكذيب فمن نسب الانزال الى النجم فقد كذب
برزق الله تعالى ونعمه وكذب بما جاء به القرآن والمعنى اتجعلون بدل الشكر التكذيب (ق) عن
يزيد بن خالد الجهمي قال صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح في الحديبية في اثر سماء
كانت من الليل فلما انصرف اقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله
اعلم قال اصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فاما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك
مؤمن بي كافر بالكواكب واما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكواكب
رواه مسلم وفيه عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعناه وزاد فنزلت هذه
الآية فلا اقسم بمواقع النجوم الى قوله وتجعلون رزقكم انكم تكذبون وفيه عن ابي هريرة
رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما نزل الله من السماء من بركة الا اصبح
فريق من الناس بها كافرين ينزل الله الغيث فيقولون الكوكب كذا وكذا وفي رواية بكوكب
كذا وكذا عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتجعلون
رزقكم انكم تكذبون قال شكركم تقولون مطرنا بنوء كذا وكذا وينجم كذا وكذا وفي
رواية بكوكب كذا وكذا اخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب قوله في اثر سماء اي اثر
مطر والباء الكوكب يقال ناء النجم بنوء اذا سقط وغاب وقيل ناء اذا نهض وطلع واختلف
العلماء في معنى الحديث وكفر من قال مطرنا بنوء كذا على قولين احدهما انه كفر بالله تعالى
سالب لاصل الايمان مخرج عن ملة الاسلام وذلك فيمن قال ذلك معتقدا ان الكوكب فاعل
مدبر منشيء للمطر كما كان بعض الجاهلية يزعم فمن اعتقد هذا فلا شك في كفره وهذا القول هو

كله وكفى بالله شهيدا محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رجاء يذنبهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا سيماهم في وجوههم من اثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل كزرع اخرج شطاء فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة واجرا عظيما) والله اعلم

سورة الحرات

بسم الله الرحمن الرحيم
(يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) طلب الجمع بين ادبي الظاهر والباطن من اهل الحضور ونهى عن التقدمة المطلقة في الحضرة الالهية والحضرة النبوية المتناولة للتقدم في الاقوال والافعال وحديث النفس والظهور بالصفات والذات والحضرة كل اسم من اسماء الله تعالى ادب يجب مراعاته على من تجل الله له به ولكل مقام وحال ادب يجب على صاحبه محافظته فالتقدمة بين يدي الله في مقام القناء

الذي ذهب اليه جواهر العلماء منهم الشافعي وهو ظاهر الحديث وعلى هذا لو قال مطرنا بوء كذا وكذا وهو معتقد ان ايجاد المطر من الله ورجته وان النوء ميقات له ومراده انا مطرنا في وقت طلوع نجم كذا ولم يقصد الى فعل النجم كجاء عن عر انه استسقى بالمسلى ثم نادى العباس كم نقي من نوء الثريا فقال ان العلماء يزعمون انها تعترض في الافق سباع بعد وقوعها فوالله ما مضت تلك السبع حتى غيث الناس وانما اراد عمركم نقي من الوقت الذي جرت العادة انه اذا تم اتي الله بالمطر فهذا جائز لا كفر فيه واختلفوا في كراهية هذا والاظهر انها كراهية تنزيه لا اثم فيها ولا تحريم وسبب هذه الكراهية انها كلمة مترددة بين الكفر وغيره ففساء الظن بقائلها ولانها من شعار الجاهلية ومن سلك مسلكهم والقول الثاني في تأويل اصل الحديث ان المراد بالكفر كفر السمعة لله تعالى لاقتصار على اضافة الغيب الى الكواكب وهذا جار فيمن لا يعتقد تدبير الكواكب ويؤيد هذا التأويل حديث ابي هريرة ما انزل الله من السماء من بركة الا اصبح فريق من الناس بها كافرين فقوله بها يدل على انه كفر بالنعمة والله اعلم * قوله تعالى (فلولا) اي فهلا (اذا بلغت الخلقوم) اي النفس او الروح الى الخلقوم عند الموت (وانتم) يعني يا اهل الميت (حينئذ تنظرون) يعني الى الميت متى تخرج نفسه وقيل تنظرون الى امرى وسلطانى لا يمكنكم المدفع ولا تملكون شيئا) ونحن اقرب اليه منكم) اي بالعلم والقدرة والرؤية وقيل ورسلا الدين يقبصون روحه اقرب الى الميت منكم (ولكن لا تبصرون) اي الذين حضروه من الملائكة لقبض روحه وقيل لا تبصرون اي لا تعلمون ذلك (فلولا ان كنتم غير مدينين) اي مملوكين وقيل محاسبين ومجزيين (ترجعونها ان كنتم صادقين) اي تردون نفس هذا الميت الى جسده بعدما بلغت الخلقوم فاجاب عن قوله فلولا اذا بلغت الخلقوم وعن قوله فلولا ان كنتم غير مدينين بجواب واحد وهو قوله ترجعونها والمعنى ان كان الامر كما تقولون انه لا بعث ولا حساب ولا اله يجازى فهلا تردون نفس من يعز عليكم اذا بلغت الخلقوم واذا لم يمكنكم ذلك فاعلموا ان الامر الى غيركم وهو الله تعالى فآمنوا به ثم دكر طبقات الخلق عند الموت وبين درجاتهم فقل تعالى (فاما ان كان من المقربين) يعني السابقين (فروح) اي فله روح وهو الراحة وقيل فله فرح وقيل درجة (وريحان) اي وله استراحة وقيل هو الريحان الذي يشم قال ابو العباس لا يشارق احد من المقربين الدنيا حتى يؤتى بعض من ريحان الجنة فيسهمه فتقبض روحه (جنة نعيم) اي وله جنة نعيم يفيض اليها في الآخرة قال ابو بكر الوراق الروح النجاة من النار والريحان رضوان دار القرار (واما ان كان) يعني المتوفى (من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين) اي فسلامة لك يا محمد منهم والمعنى لا اتهم لهم فانهم سلوا من عذاب الله وانك ترى فيهم ما تحب من السلامة وقيل هو ان الله تجاوز عن سيئاتهم ويقبل حسناتهم وقيل معناه مسلم لك انهم من اصحاب اليمين او يقال لصاحب اليمين مسلم لك انك من اصحاب اليمين وقيل فسلام عليك من اصحاب اليمين (واما ان كان من المكذبين) اي بالبعث (الضالين) اي عن الهدى وهم اصحاب السمال (فتزل من حيم) الذي بعداهم حيم جهنم (وتصلية حيم) اي وادخال نار عظيمة (ان هذا) يعني ما ذكر من قصة المحتضرين (لهو حق اليقين) اي لا شك فيه وقيل ان هذا الذي قصصناه عليك في هذه السورة من

هي الظهور بالانائية في
حضرة الذات وفي مقام
المحو الظهور بصفة تعال
الصفة التي تشاهد تجليها
في حضرة الاسماء كالظهور
بارادته في مقام الرضا
ومشاهدة الارادة في حضرة
تجلي اسم المريد والظهور
بعلمه بالاعتراض في مقام
التسليم بحضرة العلم
وبالتجلد في مقام العجز
ومشاهدة القادر وتحديث
النفس في مقام المراقبة
وشهود المتكلم بالفعل في
مقام التوكل والانسلاخ عن
الافعال في حضرة الفعال
وهذه كلها اخلاص بادب
الباطن مع الله تعالى واما
الاخلال بادب الظاهر معه
فكترك العزائم الى الرخص
والاقدام على القصور
المباحة من الاقوال والافعال
وامثالها واما التقدم بين
يدي الرسول باخلال ادب
الظاهر فهو كال تقدم عليه في
الكلام والمشي ورفع الصوت
والدعاء من وراء الجدران
والجلوس معه والبيت
عده للاستئناس بالحديث
والدخول عليه والانصراف
عنه بغير الاستئذان وامثاله
واما اخلال ادب الباطن
معه فكما لطمع في ان يطيعه

الاقاصيص وما عد الله لاوليائه من النعيم وما عد لاعدائه من العذاب الا ليم وما ذكر ما يدل على
وحدانيته يقين لاشك فيه (فسبح باسم ربك العظيم) اي فزه ربك العظيم عن كل سوء وقيل
معناه فصل بذكر ربك العظيم وبأمره عن عقبة بن عامر الجهني قال لما نزلت فسبح باسم ربك
العظيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها في ركوعكم ولما نزلت سبح اسم ربك الاعلى
قال اجعلوها في سجودكم اخرجته ابوداود عن حذيفة انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم
فكان يقول في ركوعه سبحان ربك العظيم وفي سجوده سبحان ربك الاعلى وماتى على آية رحمة
الاوقف وسأل وماتى على آية عذاب الاوقف وتعود اخرجته الترمذي وقال حديث حسن
صحيح وله عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال سبحان الله وبحمده غسرت له نخلة
في الجنة (م) عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اخبرك باحب الكلام
الى الله تعالى قال سبحان الله وبحمده (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده
سبحان الله العظيم هذا الحديث آخر حديث في صحيح البخاري والله اعلم
﴿ تفسير سورة الحديد وهي مكية وتسع وعشرون آية وخمسمائة واربع
واربعون كلمة والفان واربعمائة وستة وسبعون حرفا ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (سبح لله ما في السموات والارض) يعني كل ذي روح وغيره يسبح الله
تعالى فتسبح العقلاء تنزيها لله عز وجل عن كل سوء وعلا يلقى بجلاله وتسبح غير العقلاء من
ناطق وجاد اختلفوا فيه فقيل تسبيحه دلالة على صانعه فكأنه نادى بتسبيحه وقيل تسبيحه
بالقول يدل عليه قوله ولكن لا تفقهون تسبيحهم اي قواهم والحق ان التسبيح هو القول الذي
لا يصدر الا من العاقل العارف بالله تعالى وما سوى العاقل من تسبيحه وجهان احدهما انها تدل
على تعظيمه وتنزيهه والباقي ان جميع الموجودات باسمها منقاد له يتصرف فيها كيف يشاء
فان جلنا التسبيح المذكور في الآية على القول كان المراد بقوله ما في السموات والارض من
في السموات وهم الملائكة ومسبحي الارض وهم المؤمنون العارفون بالله وان جلنا التسبيح على
التسبيح المدوي فجميع اجزاء السموات وما فيها من شمس وقر ونجوم وغير ذلك وجميع ذرات
الارضين وما فيها من حال وبحار وشجر ودواب وغير ذلك كلها مسجدة خاشعة خاضعة
لجلال عظمة الله جل جلاله وتقدست اسمائه وصفاته منقاد له يتصرف فيها كيف يشاء فان
قلت قد جاء في بعض فواتح السور سبح بلفظ الماضي وفي بعضها يسبح بلفظ المضارع فما معناه
قلت فيه اشارة الى كون جميع الاشياء مسجدة لله ابداء غير مختص بوقت دون وقت بل هي كانت
مسجدة ابداء في الماضي وستكون مسجدة ابداء في المستقبل (وهو العزيز) اي الغالب الكامل
القدرة الذي لا ينازعه شيء (الحكيم) اي الذي جميع افعاله على وفق الحكمة والصواب
(له ملك السموات والارض) اي انه الذي عن جم خلقه وكلهم محتاجون اليه (يحيي ويميت)
اي يحيي الاموات للبعث ويميت الاحياء في الدنيا (وهو على كل شيء قدير) ﴿ قوله عز وجل
(هو الاول والاخر والظاهر والباطن) يعني هو الاول قبل كل شيء بلا ابتداء كان هو

ولم يكن شيء موجودا والآخر بعد فناء كل احد بلا انتهاء يفنى الاشياء ويبقى هو واظهار الغالب
 العالي على كل شيء والباطن العالم بكل شيء هذا معنى قول ابن عباس وقيل هو الاول بوجوده
 ليس قبله شيء والاخر ليس بعده شيء وقيل هو الاول بوجوده في الازل وقبل الابد والآخر
 بوجوده في الابد وبعد الانتهاء واظهار بالدلائل الدالة على وحدانيته والباطن الذي احجب
 عن القول ان تكيفه وقيل هو الاول الذي سبق وجوده كل موجود والآخر الذي يبقى بعد
 كل مفقود وقال الامام ابو بكر بن الباقلاني معناه انه تعالى الباقي بصفاته من العلم والقدرة وغيرهما
 التي كان عليها في الازل ويكون كذلك بعد موت الخلائق وذهاب علومهم وقدرهم وحواسهم
 وتفرق اجسامهم قال وتعلقت المتزلة بهذا الاسم فاحتجوا المذهب في فناء الاجسام وذهابها بالكلية
 قالوا معناه انه الباقي بعد فناء خلقه ومذهب اهل الحق يعني اهل السنة بخلاف ذلك وان المراد
 الآخر بصفاته بعد ذهاب صفاتهم كما يقال آخر من بقي من بني فلان فلان يراد حياته ولا يراد
 فناء اجسام موتاه وذهابها بالكلية هذا آخر كلام ابن الباقلاني وقيل هو الاول السابق للاشياء
 والآخر الباقي بعد فناء الاحياء والظاهر بحججه الباهرة وبراهينه البيرة الزاهرة وشواهد
 الدالة على وحدانيته والباطن الذي احجب عن ابصار الخلق فلا تستولى عليه الكيفية وقيل
 هو الاول القديم والآخر الرحيم والظاهر الحكيم والباطن العليم وقيل هو الاول بمره اذ
 عرفك توحيده والآخر بجوده اذ عرفك طريق التوبة عما جنيت والظاهر بتوفيقه اذ وفقك
 للسجود له والباطن بستره اذا عصيت يستر عليك وقال الجنيد هو الاول بنسرح القلوب والآخر
 بغفران الذنوب والظاهر بكشف الكروب والباطن بعلم الغيوب وسأل عمر كعبا عن هذه الاية
 فقال معناها ان علمه بالاول كعلمه بالآخر وعلمه بالظاهر كعلمه بالباطن (وهو بكل شيء عليم)
 (م) عن سهيل بن ابي صالح قال كان ابو صالح يأمرنا اذا اراد احدا ان ينام ان يضطجع
 على شقه الايمن ثم يقول اللهم رب السموات ورب الارض ورب العرش العظيم ربنا ورب
 كل شيء فالق الحب والنوى منزل التوراة والانجيل والقرآن اعوذ بك من شر كل شيء انت
 آخذ بناصيته وفي رواية من شر كل دابة انت آخذ بناصيتها اللهم انت الاول فليس قبلك شيء
 وانت الآخر فليس بعدك شيء وانت الظاهر فليس فوقك شيء وانت الباطن فليس دونك شيء
 اقض عنا الدين واغننا من الفقر وكان يروى ذلك عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن ابي هريرة ايضا قال بينما النبي صلى الله عليه
 وسلم جالس واصحابه اذ اتى عليهم صحاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتدرون ما هذا
 قالوا الله ورسوله اعلم قال هذه العنان هذه روايا الارض يسوقها الله تعالى الى قوم لا يشكرونها
 ولا يدعونها ثم قال هل تدرون ما فوقكم قالوا الله ورسوله اعلم قال فانها الرقبة سقف محفوظ
 وموج مكعوف ثم قال هل تدرون كم بينكم وبينها قالوا الله ورسوله اعلم قال بينكم وبينها خمسمائة
 سنة ثم قال هل تدرون ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله اعلم قال سما آن بعد ما بيننا خمسمائة
 سنة حتى عد سبع سموات ما بين كل سماءين كابين السماء والارض ثم قال هل تدرون ما فوق
 ذلك قالوا الله ورسوله اعلم قال فان فوق ذلك العرش وبينه وبين السماء بعد ما بين السماءين ثم قال
 هل تدرون ما الذي تحتكم قالوا الله ورسوله اعلم قال فانها الارض ثم قال هل تدرون

الرسول في امر وظن
 السوء في حقه وامثال
 ذلك واما المخالفات التي
 تتعلق بالاوامر والنواهي
 والاقدام على الشيء قبل
 معرفة حكم الله تعالى وحكم
 الرسول فيه فهي من سوء
 ادب اهل القية لا الحضور
 الذي نحن فيه (واتقوا الله)
 في هذه التقدّمات كلها فان
 من اتقى الله حق تقاته
 لا يصدر عنه امثال هذه
 التقدّمات في المواقع
 المذكورة (ان الله سميع)
 للتقدّمات القولية في باب
 ادب الظاهر والاحاديث
 النفس في باب ادب الباطن
 (عليم) بالافعال والوصفيات
 وبظهور البقيات (بأيها)
 الذين آمنوا لا ترفضوا
 اصواتكم فوق صوت النبي
 ولا تجهروا له بالقول كجهر
 بعضكم لبعض ان تحبط
 اعمالكم وانتم لا تعلمون
 ان الذين يعضون اصواتهم
 عند رسول الله اولئك
 الذين امتحن الله قلوبهم
 لتقوى لهم مغفرة واجر
 عظيم ان الذين ينادونك
 من وراء الجدران اكثرهم
 لا يفتقرون ولوانهم صبروا
 حتى تخرج اليهم لكان خيرا
 لهم والله غفور رحيم يا أيها

ما الذى تحت ذلك قالوا الله ورسوله اعلم قال فان تحتها ارضا اخرى بينهما مسيرة خمسمائة سنة حتى عد سبع ارضين بين كل ارضين مسيرة خمسمائة سنة ثم قال والذى نفس محمد بيده لو انكم دليتم بحبل الى الارض السابعة السفلى لهبط على الله ثم قرأ هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم اخرجه الترمذى وقال حديث غريب قال الترمذى قال بعض اهل العلم فى تفسير هذا الحديث انما اراد لهبط على علم الله وقدرته وسلطانه وعلم الله وقدرته وسلطانه فى كل مكان وهو على العرش كما وصف نفسه فى كتابه العنان اسم للسحاب ومعنى روايا الارض الحوامل والرقيع اسم للسماء وقيل هو اسم لسماء الدنيا * قوله عز وجل (هو الذى خلق السموات والارض فى ستة ايام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج فى الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها) تقدم تفسيره (وهو معكم ايما كنتم) اى بالعلم والقدرة فليس ينك احد من تعليق علم الله تعالى وقدرته به ايما كان من ارض او سماء برا او بحرا وقيل وهو معكم بالحفظ والحراسة وقوله تعالى (والله بما تعملون بصير) يدل على صحة القول الاول (له ملك السموات والارض والى الله ترجع الامور يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل وهو عليم بذات الصدور) تقدم تفسيره * قوله تعالى (آمنوا بالله ورسوله) لاذكر انواعا من الدلائل الدالة على التوحيد والعلم والقدرة شرع يخاطب كفار فريش ويأمرهم بالايمان بالله ورسوله ويأمرهم بترك الدنيا والاعراض عنها والنفقة فى جميع وجوه البر وهو قوله تعالى (وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) يعنى المال الذى كان يدغيركم فأهلكهم واعطاكم اياه فكنتم فى ذلك المال خلفاء عن مضى (فالذين آمنوا معكم وانفقوا هم اجر كبير ومالكهم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم) يعنى واى عذر لكم فى ترك الاعان بالله والرسول يدعوكم اليه وينبهكم عليه ويتلو عليكم الكتاب الناطق بالبرهان والنجح (وقد اخذ ميثاكم) اى اخذ الله ميثاقكم حين اخرجكم من ظهر آدم عليه السلام بان الله ربكم لا اله لكم سواء وقيل اخذ ميثاقكم حيث ركب فيكم العقول ونصب لكم الادلة والبراهين والنجح التى تدعو الى متابعة الرسول (ان كنتم مؤمنين) اى يوما ما فالآن احرى الاوقات ان تؤمنوا والقيام بالنجح والا لام ببشارة الرسول صلى الله عليه وسلم وهو قوله تعالى (هو الذى ينزل على عبده) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (آيات بينات) يعنى القرآن (ليخرجكم) يعنى الله بالقرآن وقيل الرسول بالدعوة (من الظلمات الى النور) اى ظلمات الشرك الى نور الايمان (وان الله بكم لرؤف رحيم * قوله تعالى (وما لكم لا تنفقوا فى سبيل الله ولله ميراث السموات والارض) يقول اى شئ لكم فى ترك الانفاق فيما يقربكم من الله تعالى وانتم ميترون تاركون الله والكم لغيركم فالاولى ان تنفقوها انتم فيما يقربكم الى الله تعالى وتستحقون به الثواب ثم بين فضل من سبق بالانفاق فى سبيل الله وبالجهاد فقال تعالى (لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل) يعنى قتح مكة فى قول اكثر المفسرين وقيل هو صلح الحديبية والمعنى لا يستوى فى الفضل من انفق ماله وقاتل العدو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل قتح مكة مع من انفق ماله وقاتل بعد الفتح (او تلك اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا) قال الكلبي ان هذه الآية نزلت فى ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه لانه اول من اسلم واول من انفق

الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ان تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين واعلموا ان فيكم رسول الله او يطبعكم فى كثير من الامر انتم ولكن الله حبيب اليكم الايمان) لما كان تمنى المؤمن طاعة الرسول اياه معربا عن ظهور نفسه بصفاته محتجبا عن فضل الرسول وكما له وذلك لا يكون الا لضعف الايمان وكدورة القلب بهوى النفس واستيلاء النفس على القلب بالميل الى الشهوات والذات لغلبة الهوى عليها اورد لفظة ولكن بين قوله او يطبعكم وبين قوله الله حبيب اليكم الايمان لصفاء الروح وبقاء الفطرة على النور الاصلى (وزينه فى قلوبكم) باشراف انوار الروح على القلب وتنويرها اياه واستعدادها للالهامات الملكية المفيدة للاستسلام والانقياد لاحكامه (وكره اليكم الكفر) اى الاحتجاب عن الدين (والفسوق) اى الميل الى اتباع الشهوات بالهوى ومتابعة الشيطان بالعصيان لتور النفس بنور القلب وانقيادها له

والاستفادتها ملكة العصمة
بالاستسلام لامره والعصمة
هيئة نورية في النفس يمنع
معها الاقدام على المعاصي كل
ذلك اقوة الروح واستيلائه
على القلب والنفس بنوره
الفطري كما ان اضداد ذلك
في الذين تمنوا طاعة الرسول
ايامهم لقوة النفس واستيلائها
على القلب وجها اياه عن نور
الروح (اولئك) الموصوفون
بمحبة الايمان وتزينة في قلوبهم
وصكراهم المعاصي (هم
الراشدون) الباقون على
الصراط المستقيم دون من
يخالفهم (فضلا من الله) بعنايته
بهم في الازل المنفضية للهداية
الروحانية الاستعدادية
المستعدة لهذه الكمالات في
الابد (ونعمة) بتوفيقه اياهم
للعمل بمقتضى تلك الهداية
الاصيلة واعاينته بافاضة
الكمالات المناسبة
لاستعداداتهم حتى اكتسبوا
ملكة العصمة الموجبة
لكراهة المعصية (والله اعلم)
باحوال استعداداتهم (حكيم)
يفيض عليهم ما يليق به وياسبها
بحكمته (وان طائفتان من
المؤمنين اقتتلوا فاصالحوا
بينهما فان بغت احدهما على
ال اخرى فقاتلوا التي تبغي
حتى تفي الى امر الله فان

ماله في سبيل الله وذبح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عبد الله بن مسعود اول من
اظهر اسلامه سبع منهم النبي صلى الله عليه وسلم وابوبكر وروى البخاري باسناد الثعلبي عن
ابن عمر رضي الله عنهما قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده ابوبكر وعليه عباءة
قدخلها في صدره بخلال فتزل جبريل فقال مالي اري ابا بكر عليه عباءة قدخلها في صدره بخلال
فقال انفق ماله على قبل الفتح قال فان الله عز وجل يقول اقرأ عليه السلام وقل له اراض انت
عني في ففرك هذا ام ساخط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا بكر ان الله يقرئك السلام
ويقول لك اراض انت في ففرك هذا ام ساخط فقال ابوبكر اسخط على ربي اني على ربي
راض اني على ربي راض (وكلا وعد الله الحسنى) يعني الجنة قال عطاء درجات الجنة تفاضل
فالذين انفقوا قبل الفتح في افضلها (والله بما تعملون خبير من ذا الذي يقرض الله قرضا
حسنا) اي صادقا محتسبا بالصدقة طيبة بها نفسه وسمى هذا الاتفاق قرضا من حيث انه وعد
به الجنة تشبيها بالقرض قال بعض العلماء القرض لا يكون حسنا حتى تجمع فيه اوصاف
عشرة وهي ان يكون المال من الحلال وان يكون من اجود المال وان تصدق به وانت
محتاج اليه وان تصرف صدقتك الى الاحوج اليها وان تكتفم الصدقة ما امكك وان
لا تتبعها باليمن والاذى وان تقصد بناوجه الله ولا ترائي بها الناس وان تستحق ما تعطى وتصدق
به وان كان كثيرا وان يكون من احب اموالك اليك وان لا ترى عن نفسك وذل الفقير فهذه
عشرة اوصاف اذا اجتمعت في الصدقة كانت قرضا حسنا (فيضاعفه له) يعني يعطيه اجره على انفاقه
مضاعفا (وله اجر كريم) يعني وذلك الاجر كريم في نفسه * قوله عز وجل (يوم ترى المؤمنين
والمؤمنات) يعني على الصراط (يسعى نورهم بين ايديهم ويايمانهم) اي عن ايمانهم وقيل اراد
جميع الجوانب فعبّر ببعض عن الكل وذلك دليلهم الى الجنة وقال قتادة ذكر لنا ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من المؤمنين من بضئ نوره من المدينة الى عدن ابين وصنعا ودون
ذلك حتى ان من المؤمنين من لا يضئ نوره الا موضع قدميه وقال عبد الله بن مسعود
يؤتون نورهم على قدر اعمالهم فهم من يؤتى نوره كالنحلة ومنهم من يؤتى نوره كالرجل القائم
وادناهم نورا من نوره على ايمانهم فيطفا مرة ويقدر مرة وقيل في معنى الآية يسعى نورهم
بين ايديهم اي يعطون كتبهم بايمانهم ويقول لهم الملائكة (بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها
الانهار خائدين فيها ذلك هو الفوز العظيم يوم يقول المنافقون والمناقيات للذين آمنوا انظرونا)
اي انتظرونا (نفتبس من نوركم) اي نستضي من نوركم قبل تغشى الناس ظلمة شديدة يوم
القيامة فيعطى الله المؤمنين نورا على قدر اعمالهم يمشون به على الصراط ويعطى المنافقين ايضا
نورا خديعة لهم فيبغاهم يمشون اذبهت الله ريحا وظلمة فاطمأت نور المنافقين فذلك قوله تعالى
يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين ايديهم ويايمانهم يقولون ربنا اتمم
لنا نورنا مخافة ان يسلبوا نورهم كما سلب نور المنافقين وقيل بل يستضيئون بنور المؤمنين ولا
يعطون النار فاذا سبقهم المؤمنون بقوا في الظلمة وقالوا للمؤمنين انظرونا نفتبس من نوركم
(قيل ارجعوا وراكم) قال ابن عباس يقول لهم المؤمنون وقيل يقول لهم الملائكة ارجعوا
وراءكم من حيث جئتم وقيل ارجعوا الى الدنيا فاعملوا فيها اعمالا يجعلها الله لكم نورا وقيل

قامت فاصلموا بينهما بالعدل
واقسطوا) الاقتتال لا يكون
الليل الى الدنيا والركون
الى الهوى والانجذاب الى
الجهة السفلية والتوجه الى
المطالب الجزئية والاصلاح
انما يكون من لوزم العدالة
في النفس التي هي ظل المحبة
التي هي ظل الوحدة فلذلك
امر المؤمنون الموحدون
بالاصلاح بينهما على تقدير
بغيرهما والقتال مع الباغية على
تقدير بغى احدهما حتى
ترجع لكون الباغية مضادة
للحق دافعة له كما خرج عمار
رضي الله عنه مع كبره
وشيوخه في قتال اصحاب
معاوية ليعلم بذلك انهم الفتنه
الباغية وقيد الاصلاح في
القسم الثاني وهو ان الباغية
احدهما بالعدل لان بغى
الطرفين يوغر الصدور
ويهيئ النفوس على الظلم
فهم عن ذلك اذا الاصلاح
انما يكون فضيلة معتبرة اذا
لم يكن بالفس بل بالقلب على
مقتضى العدالة المحضة
لازالة الجور لا لقرض آخر
كالحمية والحمية ورعاية المصلحة
الدنيوية وغير ذلك ولذلك
قال (ان الله يحب المفسطين
انما المؤمنون اخوة) اي
المحبة الالهية انما ترتب على

معناه لانور لكم عندنا فارجعوا ورائكم (فالتمسوا) اي اطلبوا لانفسكم هناك (نورا) اي
لا سبيل لكم الى الاقتباس من نورنا فيرجعون في طلب النور فلا يحذون شيأ فينصرفون اليهم
لياقومهم فيميز بينهم وبين المؤمنين فذلك قوله تعالى (فضرب بينهم) اي المؤمنين والموافقين
(بسور) وهو حائط بين الجنة والنار (له) اي لذلك السور (باب باطنه فيه الرحمة) اي
في باطن ذلك السور الرحمة وهي الجنة (وظاهره من قبله العذاب) اي من قبل ذلك الظاهر
العذاب وهو النار وروى عن عبدالله بن عمر قال ان السور الذي ذكر في القرآن هو سور
بيت المقدس السرق باطنه فيه المسجد وظاهره من قبله العذاب وادى جهنم وقال ابن شريح كان
كعب يقول في الباب الذي يسمى باب الرحمة في بيت المقدس انه الباب الذي قال الله تعالى فضرب
بينهم بسور له باب الآية (ينادونهم) يعني ينادى الموافقون المؤمنين من وراء ذلك السور
حين حجز بينهم وبقوا في الظلمة (الم تكن معكم) اي في الدنيا نصلي ونصوم (قالوا بلى
ولكنكم فتقم انفسكم) اي اهلكتموها بالفاق والكفر واستعصمتموها في المعاصي والشهوات
وكلها فتنة (وتربصتم) اي بالايام والنوبة وقيل تربصتم بمحمد صلى الله عليه وسلم وقام
بوشك ان يموت فتستريح منه (وارتبتهم) اي شككتهم في نبوته وفيما اوعدكم به (وغرركم
الاماني) اي الاباطيل وذلك ما كنتم تتنون من نزول الدوائر بالمؤمنين (حتى جاء امر الله)
يعني الموت وقيل هو الاله وهم في النار وهو قوله تعالى (وغرركم بالله الغرور) يعني الشيطان
قال قتادة ما زالوا على خدعة من الشيطان حتى قذفهم الله في النار (فاليوم لا يؤخذ منكم
فدية) اي عوض وبدل بان تقفوا انفسكم من العذاب وقيل معناه لا يقبل منكم ايمان ولا
توبة (ولا من الذين كفروا) يعني المشركين وانما عطف الكفار على الموافقين وان كان
الموافق كافرا في الحقيقة لان المنافق ابطن الكفر والكافر اظهره فصار غير الموافق فحسن عطفه
على الموافق (ما واكم النار) اي مصيركم (هي مولاكم) اي وليكم وقيل هي اولى بكم لا
اسلفتم من الرنوب والمعنى هي التي تلي عليكم لانها ملكت امركم واسلمتم اليها فهي اولى بكم
من كل شيء وقيل معنى الآية لامولى لكم ولا ناصر لان من كانت النار مولا فلا مولى له
(وبش المصير) * قوله تعالى (الم يأن للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله) قيل
نزات في الموافقين بعد الهجرة بسنة وذلك انهم قالوا لسلطان الفارسي ذات يوم حدثنا عن
التوراة فان فيها العجائب فنزل نحن نقص عليك احسن القصص فاخبرهم ان القرآن احسن
من غيره فكفوا عن سؤال سلان ما شاء الله ثم عادوا فسألوه مثل ذلك فنزل الله احسن الحديث
الآية فكفوا عن سؤاله ما شاء الله ثم عادوا فسألوه فنزلت هذه الآية فعلى هذا القول يكون
تأويل قوله الم يأن للذين آمنوا يعني في العلانية بالاسان ولم يؤمنوا بالقلب وقيل نزات في المؤمنين
وذلك انهم لما قدموا المدينة لصابوا من ابن العيش ورفاهيته ففتروا عن بعض ما كانوا عليه
فغوتوا ونزل في ذلك الم يأن للذين آمنوا الآية قال ابن مسعود ما كان بين اسلامنا وبين
ان عانبا الله بهذه الآية الا اربع سنين اخرجهم مسلم وقال ابن عباس ان الله تعالى استبطأ قلوب
المؤمنين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن فقال الم يأن يعني اما حان
للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم اي ترق وتلين وتخضع قلوبهم لذكر الله اي لمواظبة الله (وما نزل

العدالة فالاصلاح اذا لم يكن
عن عدالة لم يكن عن محبة
واذا لم يكن عن محبة فلا يحبه
الله لو حوب اقتضاء محبة الله
ايهم محبتهم له العدالة ومحبة
المؤمنين فلو احبهم لا يحبوه
كما قال يحبه ويحبونه ولو
احبوه لا يحبوا المؤمنين
ولزموا العدالة ثم بين ان
الايان الذي اقل مرتبة
التوحيد والعمل يقتضى
لاخوة الحقيقية بين المؤمنين
للمناسبة الاصلية والقربة
لظرفية التي تزيد على القربة
الصورية والنسبة الولائية
بما لا يقاس لاقتضائه المحبة
القلبية اللازمة للانصال
الروحاني في عين جمع
الوحدة لا الحصة الفسائية
المسندة عن التماس في المحبة
فلا اقل من الاصلاح الذي
هو من اوارم العدالة
واحدى خصاها اذ لو لم
يعدوا عن الفطرة ولم يتكذروا
غواشي الشاة لم يقاتلوا ولم
يتخالفوا فوجب على اهل
الصفاء بمقتضى الرحمة
ولرافة والشفقة اللازمة
للاخوة الحقيقية الاصلاح
بيهما واعادتهما الى الصفاء
(فاصلحوا بين اخويكم
واتقوا الله) في تكدر الفطرة
والبعد عن النور الاصل

(وما نزل من الحق) يعنى القرآن (ولا يكونوا كالذين اوتوا الكتاب من قبل) يعنى اليهود
والنصارى (فطال عليهم الامد) اى الزمان الذى بينهم وبين انبيائهم (فقست قلوبهم)
قال ابن عباس مالوا الدنيا واعرضوا عن مواضع القرآن والمعنى ان الله نهي المؤمنين ان يكونوا
في محبة القرآن كاليهود والنصارى الذين قست قلوبهم لما طال عليهم الدهر روى عن ابي موسى
الاشعري انه بعث الى قراء البصرة فدخل عليه ثلثة رجل قد قرؤوا القرآن فقال انتم خيار
اهل البصرة وقراؤهم فاتلوه ولا يطوان عليكم الامد فتقسو قلوبكم كما قست قلوب من كان
قبلكم (وكثير منهم فاسقون) يعنى الذين تركوا الايمان بعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم
* قوله عز وجل (اعلموا ان الله يحى الارض) اى بالمطر (بعد موتها) اى يخرج منها
النبات بعد يسها فكذلك يقدر على احياء الموتى وقال ابن عباس يلين القلوب بعد قسوتها
فيجعلها محبة منية وكذلك يحيى القلوب الميتة بالعلم والحكمة والافق علم احياء الارض بالمطر
مشاهدة (قدينا لكم الآيات) اى الدالة على وحدانيتنا وقد رتبنا (لعاكم تعقلون ان
المصدقين والمصدقات واقرضوا الله قرضا حسنا) اى بالمعقة والصدقة في سبيل الله (يساعف
لهم) اى ذلك القرض (ولهم اجر كريم) اى ثواب حسن وهو الجنة (والذين آمنوا بالله
ورسله اوتئكم هم الصديقون) اى الكثير الصدق قال مجاهد كل من آمن بالله ورسوله
فهو صديق وتلاهذه الآية فعلى هذا الآية عامة في كل من آمن بالله ورسوله وقيل ان الآية
خاصة في ثمانية نفر من هذه الامة سبقوا اهل الارض في زمانهم الى الاسلام وهم ابوبكر وعلى
وزيد وعثمان وطلحة والزبير وسعد وحزرة وتسعة عشر من الخصاب الحقه الله بهم لماعرف
من صدق نيته (والشهداء عند ربهم) قيل اراد بالشهداء المؤمنين المحاصرين قال مجاهد كل
مؤمن صديق شهيد وتلاهذه الآية وقيل هم التسعة الذين تقدم ذكرهم وقيل هم الكلام
عند قوله هم الصديقون ثم اشدأ والشهداء عند ربهم وهم الانبياء الذين يشهدون على الامم
يروى ذلك عن ابن عباس وقيل هم الذين استشهدوا في سبيل الله (لهم اجرهم) اى بما عملوا
من العمل الصالح (ونورهم) يعنى على الصراط (والذين كفروا وكذبوا ما ياتنا اوتئكم
اصحاب الجحيم) لما ذكر حال المؤمنين اتبعه بحال الكافرين * قوله عز وجل (اعلموا
انما الحياة الدنيا) اى مدة الحياة في هذه الدار الدنيا وانما اراد من صرف حياته في غير
طاعة الله لحياته مذمومة ومن صرف حياته في طاعة الله خير كلها ثم وصفها بقوله
(لعب) اى باطل لا حاصل له كالعاب الصبيان (ولهو) اى فرح ساعة ثم يقضى عن قريب (وزينة)
اى مظهر يتزينون به (وتفاخر بديكم) يعنى انكم تشغلون في حياتكم بما يفخر به بعضكم على
بعض (وتكاثروا بالاموال والاولاد) اى مباهاة بكثرة الاموال والاولاد وقيل يجمع ما لا يحل
له فيتطاول بماله وخدمه وولده على اولياء الله تعالى واهل طاعته ثم ضرب لهذه الحياة مثلا فقال
(كمثل غيث انجم الكفار) اى الزراع انما سمى الزراع كفارا لسترهم الارض بالبذر (بانه)
اى ما نبت بذلك الغيث (ثم يهيج) اى يابس (فتراه مصفرا) اى بعد خضرته (ثم يكون
حطاما) اى يتحطم ويتكسر بعد يسه ويفنى (وفي الآخرة عذاب شديد) اى
لمن كانت حياته بهذه الصفة قال اهل المعاني زهد الله بهذه الآية في العمل للدنيا وهذه صفة

بمقتضيات الفناء والرضا
بالمفسدة وترك الاصلاح
لضعف المحبة الدال على
الاحتجاب عن الوحدة
(لعلكم ترجون) بافاضة نور
الكمال المناسب لصفاء
الاستعداد والمناهى المذكورة
بعدها الى قوله ان اكرمكم
عند الله اتفاقكم كلها من باب
الظلم المقابل للعدالة اللازمة
للايمان التوحيدى قوله
(يا ايها الذين آمنوا لا يسخر
قوم من قوم عيسى ان يكونوا
خيروا منهم ولا نساء من نساء
عسى ان يكن خيرا منهن ولا
تلمزوا انفسكم ولا تنازوا
بالالفاظ بئس الاسم الفسوق
بعد الايمان ومن لم يتب
فاولئك هم الظالمون يا ايها
الذين اجتنبوا كثيرا من
الظن ان بعض الظن اثم ولا
تجسسوا ولا يغتب بعضكم
بعضا يحب احدكم ان يأكل
لحم اخيه ميتا فكم يفتوه
وانقصوا الله ان الله تواب
رحيم يا ايها الناس انا خلقناكم
من ذكر وانثى وجعلناكم
شعوبا وقبائل لتعارفوا ان
اكرمكم عند الله اتقاكم
معناه لاکرامه بالنسب
لتساوى الكل في البشرية
المنسوبة الى ذكر وانثى
والامتياز بالشعوب والقبائل

حياة الكافرين وحياة من يشتغل باللعب واللهو ورغب في العمل للآخرة بقوله (ومغفرة
من الله ورضوان) اى لاوليائه واهل طاعته وقيل عذاب شديد لاعدائه ومغفرة من الله
ورضوان لاوليائه لان الآخرة اما عذاب واما جنة (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور)
اى لمن عمل لها ولم يعمل للآخرة فمن اشتغل في الدنيا بطلب الآخرة فهو له بلاغ الى ما هو خير
منه وقيل مناع الغرور لمن لم يشتغل فيها بطلب الآخرة * قوله عز وجل (سابقوا الى مغفرة
من ربكم) معناه لتكن مفاخرتكم ومكاثرتكم في غير ما انتم عليه بل احرصوا على ان تكون
مسابقتكم في طلب الآخرة والمعنى سارعوا مسارعة السابقين في المضمار الى مغفرة اى الى
ما يوجب المغفرة وهى التوبة من الذنوب وقيل سابقوا الى ما كلفتكم به من الاعمال فتدخل فيه
التوبة وغيرها (وجنه عرضها كعرض السماء والارض) قيل ان السموات السبع والارضين
السبع لو جعلت صفائح والزق بعضها ببعض لكان عرض الجنة في قدرها جيعا وقال ابن
عباس ان لكل واحد من المطيعين جنة بهذه السعة وقيل ان الله تعالى شبه عرض الجنة
بعرض السموات والارضين ولا شك ان الطول يكون ازيد من العرض فذكر العرض تنبيها
على ان طولها اضعاف ذلك وقيل ان هذا تمثيل للعباد بما يعقلونه ويقع في نفوسهم وافكارهم
واكثر ما يقع في نفوسهم مقدار السموات والارض فشبه عرض الجنة بعرض السموات والارض
على ما يعرفه الناس (اعدت للذين آمنوا بالله ورسوله) فيه اعظم رجاء واقوى امل لانه ذكر
ان الجنة اعدت لمن آمن بالله ورسوله ولم يذكر مع الايمان شيئا آخر يدل عليه قوله في سياق
الآية (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) فبين انه لا يدخل احد الجنة الا بفضل الله تعالى
لا بعمله (والله ذو الفضل العظيم) (ق) عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لن يدخلن احدا منكم الجنة عمله قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان
يتعمدنى الله بفضل رحته وقد تقدم الكلام على معنى هذا الحديث والجمع بينه وبين قوله
ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون في تفسير سورة النحل * قوله تعالى (ما اصاب من مصيبة
في الارض) يعنى عدم المطر وقلة النبات ونقص الثمار (ولا في انفسكم) يعنى الامراض
وفقد الاولاد (الا في كتاب) يعنى في اللوح المحفوظ (من قبل ان نبرأها) اى من قبل
ان نخلق الارض والانفس وقال ابن عباس من قبل ان نبرأ المصيبة (ان ذلك على الله يسير)
اى اثبات ذلك على كثرته هين على الله عز وجل (لكيلا تأسوا) اى تحزنوا (على ما فاتكم)
من الدنيا (ولا تفرحوا) اى لا تطربوا (بما آتاكم) اى اعطاكم قال عكرمة ليس احدا
وهو يفرح ويحزن ولكن اجعلوا الفرح شكرا والحزن صبرا قال صاحب الكشف ان قلت
ما من احد يملك نفسه عند مضرة تنزل به ولا عند منفعة ينالها ان لا يحزن ولا يفرح قلت المراد
الحزن المخرج الى ما يذهل صاحبه عن الصبر واتسليم لامر الله ورجاء ثواب الصابرين
والفرح المطنى للملهم عن الشكر فاما الحزن الذى لا يكاد الانسان يخلو منه مع الاستسلام
والسرور بنعمة الله والاعتداد بها مع الشكر فلا بأس بهما والله اعلم وقال جعفر بن محمد الصادق
يا ابن آدم مالك تأسف على مفقود لا يرد البك الفوت ومالك تفرح بموجود لا يتركه في يدك
الموت (والله لا يصب كل مثالا) اى متكبرا اوتى من الدنيا (فصور) اى بذلك الذى اوتى

انما يكون لاجل التعارف
بالانتساب لا للتفاخر فانه
من الرذائل والكرامة
لا تكون الا بالاجتناب
عن الرذائل الذي هو اصل
التقوى ثم كما كانت التقوى
اريد رتبة كان صاحبها
اكرم عند الله واجل قدرا
فالتقى عن المناهى الشرعية
التي هي الذنوب في عرف
ظاهر الشرع اكرم من
الفاجرو عن الرذائل الخلقية
كالجهل والبخل والشره
والحرص والجبن اكرم
من المجتنب عن المعاصي
الموصوف بها وعن نسبة
التأثير والفعل الى الغير
بانوكل ومشاهدة افعال
الحق اكرم من الفاضل
لمتدرب بافضائل الخلقية
لمعتد بتأثير الغير المحبوب
برؤية افعال الخلق عن
نجليات افعال الحق وعن
الجبب الصفاتية بالانسلاخ
عنها في مقام الرضا ومحو
الصفات اكرم من التوكل
في مقام توحيد الافعال
المحبوب بالصفات عن
نجليات صفات الحق وعن
وجوده المخصوص اى
انيته التي هي اصل الذنوب
بالفناء اكرم الجميع (ان الله
عليم) بمراتب تقواكم (خير)

على الناس (الذين يضلون ويأمررون الناس بالضل) قبل هذه الآية متعلقة بما قبلها والمعنى
والله لا يحب الذين يضلون يريد اذا رزقوا مالا وحظا من الدنيا فلهجهم له وعزته عندهم يضلون
به ولا ينفقونه في سبيل الله ووجوه الخير ولا يكفيهم انهم يضلوا به حتى يأمررون الناس بالضل
وقيل ان الآية كلام مستأنف لاتعلق له بما قبله وانما في صفة اليهود الذين كتموا صفة محمد
صلى الله عليه وسلم وبخلوا ببيان نعمته (ومن يتول) قال ابن عباس عن الايمان (فان الله
هو الغنى) اى عن عبادته (الحمد) اى الى اوليائه * قوله عروج (لقد ارسلنا رسلنا
بالبينات) اى بالدلالات والآيات والهجج (وانزلنا معهم الكتاب) اى المتضمن للاحكام
وشرائع الدين (والميزان) يعنى العدل اى وامرنا بالعدل وقيل المراد بالميزان هو الآلة
التي يوزن بها وهو يرجع الى العدل ايضا وهو قوله (ليقوم الناس بالقسط) اى ليتعاملوا
بينهم بالعدل (وانزلنا الحديد) قبل ان الله تعالى انزل مع آدم عليه الصلاة والسلام لما هبط
الى الارض السندان والمطرقة والكبتين وروى عن ابن عمر يرفعه ان الله انزل اربع بركات
من السماء الى الارض الحديد والنار والماء والملح وقبل انزلها يعنى انشأنا واحداثا الحديد
وذلك ان الله تعالى اخرج لهم الحديد من المعادن وعلمهم صنعته بوحيه والهامة (فيه باس
شديد) اى قوة شديدة فنه جنة وهى آلة الدفع ومنه سلاح وهى آلة الضرب (ومنافع
للناس) اى ومنه ما ينتفعون به في مصالحهم كالسكين والفأس والابرة ونحو ذلك اذ الحديد
آلة لكل صنعة فلاغنى لاحد عنه (وليعلم الله) اى وارسلنا رسلنا وانزلنا معهم هذه الاشياء
ليتعامل الناس بالحق والعدل ويرى الله (من ينصره) اى من ينصر دينه (ورسله باغيب)
اى الذين لم يروا الله ولا الآخرة وانما يحمديو ثاب من اطاع بالغييب وقال ابن عباس ينصرونه
ولا يبصرونه (ان الله قوى) فى امره (عزيز) فى ملكه (ولقد ارسلنا نوحا وابراهيم
وجعلنا فى ذريتهما النبوة والكتاب) معناه انه تعالى شرف نوحا وابراهيم بالرسالة وجعل
فى ذريتهما النبوة والكتاب فلا يوجد بنى الا من نسلهما (فنه) اى من الذرية (مهتد
وكثير منهم فاسقون ثم قفينا) اى اتبعنا (على آثارهم برسلنا) والمعنى بعثنا رسولا بعد
رسول الى ان انتهت الرسالة الى عيسى بن مريم وهو قوله تعالى (وقفينا بعيسى ابن مريم
وآتيناه الانجيل وجعلنا فى قلوب الذين اتبعوه) اى على دينه (رأفة ورحمة) يعنى انهم
كانوا متوادين بعضهم لبعض (ورهبانية ابتدعوها) ليس هذا عطفًا على ما قبله والمعنى انهم
جاؤا بها من قبل انفسهم وهى ترهبهم فى الجبال والكهوف والغير ان والديرة فروا من
الفتنة وحلوا انفسهم المشاق فى العبادة الزائدة وترك النكاح واستعمال الخشن فى الطعام والمشراب
والملبس مع التقلل من ذلك (ما كتبناها عليهم) اى ما فرضناها نحن عليهم (الا ابتغاء
رضوان الله) اى لكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله (فارعوها حق رعايتها) يعنى
انهم لم يراعوا تلك الرهبانية حق رعايتها بل ضيعوها وضموها اليها التلث والاتحاد وكفروا
بدين عيسى ودخلوا فى دين ماوكمهم واقام اناس منهم على دين عيسى حتى ادركوا محمدا
صلى الله عليه وسلم فآمنوا به فذلك قوله تعالى (فآتيناهم آياتنا فمنهم من آمنوا ومنهم من كفر) وهم
الذين ثبتوا على الدين الصحيح (وكثير منهم فاسقون) وهم الذين تركوا الرهبانية وكفروا

بتفاضلكم (انما المؤمنون
الذين آمنوا بالله ورسوله
ثم لم يرتابوا) لما فرق بين
الايمان والاسلام وبين
ان لا ايمان باطنى قلى
والاسلام ظاهرى بدنى
اشار الى الايمان المعتبر
الحقيقى وهو اليقين المأبى
فى القلب المستقر الذى
لا ارتياب معه لا الذى يكون
على سبيل الخطرات
فالمؤمنون هم الموقنون
الذين غلبت ملكة اليقين
قلوبهم على نفوسهم ونورتها
بأنوارها فتأصلت فيها
ملكة القلوب حتى تأثرت
بها الجوارح فلم يمكنها الا
الجري بحكمها والتخضع
لهيئتها وذلك معنى قوله
(وجاهدوا بأموالهم وانفسهم
فى سبيل الله) بعد نفى
الارتياب عنهم لان بذل
المال والفس فى طريق
الحق هو مقتضى اليقين
الراسخ واثره فى الظاهر
(اولئك هم الصادقون)
فى الايمان لظهور اثر
الصدق على جوارحهم
وتصديق افعالهم واقوالهم
بخلاف المدعين المذكورين
(قل تعملون الله بديكم والله
يعلم ما فى السموات وما فى
الارض والله بكل شئ

دين عيسى صلى الله عليه وسلم وروى البغوى باسناد الثعلبى عن ابن مسعود قال دخلت على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن مسعود اختلف من كان قبلكم على اثنين وسبعين
فرقة نجا منها ثلاث وهلك سائرهن فرقة وازت الملوك وقاتلوهم على دين عيسى فاخذوهم
وقتلوهم وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك ولا ان يقيموا بين ظهرانيهم يدعونهم الى دين الله
ودين عيسى فساخوا فى البلاد وترهبوا وهم الذين قال الله عز وجل فيهم ورهبانية ابتدعوها
ما كتبناها عليهم قال صلى الله عليه وسلم من آمن بى وصدقنى واتبعنى فقد رعاها حق رعايتها
ومن لم يؤمن بى فاولئك هم الهالكون وعنه قال كنت رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم
على حمار فقال يا ابن ام عبد هل تدري من اين اخذت بنو اسرائيل الرهبانية قلت الله ورسوله
اعلم قال ظهرت عليهم الجبارة بعد عيسى يملكون بالمعاصى فغضب اهل الايمان فقاتلوهم
فهزم اهل الايمان ثلاث مرات فلم يبق منهم الا القليل فقالوا ان ظهرنا هؤلاء فقتلنا ولم
يبق احد يدعو اليه تعالى فتعالوا لتفرق فى الارض الى ان يبعث الله النبى الذى وعدنا عيسى
به يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم ففارقوا فى غير ان الجبال واحده الرهبانية فهم من تمسك
بدينه ومنهم من كفر ثم تلا هذه الآية ورهبانية ابتدعوها الى قاتلينا الذين آمنوا منهم اى
من الذين ثبتوا عليها اجرهم ثم قال النبى صلى الله عليه وسلم يا ابن ام عبد اتدرى ما رهبانية
امتى قلت الله ورسوله اعلم قال الهجرة والصلاة والجهاد والصوم والحج والعمرة والتكبير على
التلاع وروى عن انس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ان لكل امة رهبانية ورهبانية هذه
الامة الجهاد فى سبيل الله وعن ابن عباس قال كانت ملوك بعد عيسى عليه السلام والسلام
بدلوا التوراة والانجيل وكان فيهم جماعة مؤمنون يقرؤن التوراة والانجيل ويدعونهم الى
دين الله فقيل للملوكهم او جمعتم هؤلاء الذين شقوا عليكم فقتلتموهم او دخلوا فيما نحن فيه
فجمعهم ملكهم وعرض عليهم القتل او يتركوا قراءة التوراة والانجيل الاما بدلوا منها فقالوا
ما نريدون الى ذلك دعونا نحن نكفيكم انفسنا فقالت طائفة منهم ابنا لنا اسطوانا ثم ارفعونا
فيه ثم اعطونا شياً نرفع به طعامنا وشرابنا فلا نرد عليكم وطائفة قالت دعونا نسبح فى الارض
وننم ونشرب كما يشرب الوحش فان قدرتم علينا فى ارضكم فاقتلونا وقالت طائفة منهم ابنا
لنا دورا فى الفياق ونحتفر الآبار ونحترق البقول ولا نرد عليكم ولا نمر عليكم وليس احد
القبائل الاولة حبيم منهم قال ففعلوا ذلك فمضى اولئك على منهاج عيسى وخلف قوم من
بعدهم ممن غيروا الكتاب فجعل الرجل يقول نكفون فى مكان فلا تعبد كما تعبد فلان ونسبح
كما ساج فلان ونحذ دورا كما تحذ فلان وهم على شركهم لاعلم لهم بايمان الذين اقتدوا بهم
فذلك قول الله عز وجل ورهبانية ابتدعوها يعنى ابتدعها الصالحون فارعوها حق رعايتها يعنى
الآخرين الذين جاؤا من بعدهم فأتينا الذين آمنوا منهم اجرهم يعنى الذين ابتدعوها ابتغاء
رضوان الله وكثير منهم فاسقون وهم الذين جاؤا من بعدهم فلما بعث الله صلى الله عليه وسلم
ولم يبق منهم الا القليل انحطرت رجل من صومعته وجاء سائح من سياحته وصاحب دير من
ديره قائما به وصدقوه فقال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين
من رحمة اجرين بايمانهم بعيسى وبالتوراة والانجيل وبايمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم

الرسول فحق عيده) اشارة الى القلب المحمدي الذي هو العرش الالهي المحيط بالكل مكان ص اشارة الى صورته ما رمز اليه ابن عباس في قوله ص جبل بمكة كان عليه عرش الرحمن حين لا ليل ولا نهار ولكونه عرش الرحمن قال قلب المؤمن عرش الله وقال لا يسعني ارضي ولا سمائي ويسعني قلب عبدي المؤمن قيل ق جبل محيط بالعالم وراه العنقاء لاحاطته بالكل وكونه حجاب الرب لا يعرفه من لم يصل الى مقام القلب وانما يطلع عليه من طلع هذا الجبل اقسم به وقرآن المجيد اى العقل القرآني الكامل فيه الذي هو الاستعداد الاولى الجامع لتفاصيل الوجود كله فاذا برز وصار الى الفعل كان عقلا فرقايسا ولا يخفى مجده وشرفه بهذا المعنى او القرآن المجيد النازل عليه الذي هو بعينه الفرقان البارز الذي اشرنا اليه جمعهما في القسم لتناسبهما وجواب القسم محذوف كافي ص وغيرها من السور وهو انه لحق او انه لمعجز مدلول عليه

وسلم وهو قائم على المنبر يقول انما بقاؤكم فمن سلف قبلكم من الامم كابين صلاة العصر الى غروب الشمس اوتى اهل التوراة التوراة فعملوا بها حتى انتصف النهار ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اوتى اهل الانجيل الانجيل فعملوا الى صلاة العصر ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اوتينا القرآن فعملنا الى غروب الشمس فاعطينا قيراطين قيراطين فقال اهل الكتابين اى ربنا اعطيت هؤلاء قيراطين قيراطين واعطينا قيراطا قيراطا ونحن اكثر ٤٤ لا قال الله تعالى هل ظلمتكم من اجركم شيئا قالوا لا قال فهو فضلى اوتيه من اشاء وفي رواية انما اجلكم في اجل من خلا من الامم كابين صلاة العصر الى غروب الشمس وانما مثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل عمالا فقال من يعمل لي الى نصف النهار على قيراط قيراط فعملت اليهود الى نصف النهار على قيراط قيراط ثم قال من يعمل لي من نصف النهار الى صلاة العصر على قيراط قيراط فعملت النصارى من نصف النهار الى صلاة العصر على قيراط قيراط ثم قال من يعمل لي من صلاة العصر الى غروب الشمس على قيراطين قيراطين الا فأنتم الذين يعملون من صلاة العصر الى غروب الشمس الاجر مرتين ففضبت اليهود والنصارى وقالوا نحن اكثر ٤٤ اقل عطاء قال الله عز وجل وهل ظلمتكم من حقكم شيئا قالوا لا قال فانه فضلى اصيب به من شئت اى اعطيه من شئت (خ) عن ابي موسى الاشعري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المسلمين واليهود والنصارى كمثل رجل استأجر قوما يعملون له الى الليل على اجر معلوم فعملوا الى نصف النهار فقالوا لا حاجة لنا الى اجرنا الذي شرطت لنا وما عدنا باطل فقال لهم لا تفعلوا اعملوا بقية يومكم وخذوا اجركم كاملا فابوا وتركوا واستأجروا آخرين بعدهم فقال اعملوا بقية يومكم ولكم الذي شرطت لهم من الاجر فعملوا حتى اذا كان حين صلاة العصر قالوا ما عدنا باطل ولك الاجر الذي جعلت لنا فيه فقال اكلوا بقية عملكم فان ما بقي من النهار شيء يسير فابوا فاستأجر قوما ان يعملوا بقية يومهم فعملوا بقية يومهم حتى غابت الشمس واستكملوا اجر الفريقين كليهما فذلك مثلهم ومثل ما قبلوا من هذا النور والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ سورة المجادلة ﴾

مدينة وهي اثنان وعشرون آية واربعمئة وثلاث وسبعون كلمة

والف وسبعمائة واثنان وتسعون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها) نزلت في خوله بنت ثعلبة وقيل اسمها جبيلة وزوجها اوس بن الصامت اخو عبادة بن الصامت وكان بهلم وكانت هي حسنة الجسم فارادها فابت عليه فقال لها انت على كظهر امي ثم ندم على ما قال وكان الظهار والايلاء من طلاق اهل الجاهلية فقال ما اظنك الا قد حرمت علي فقالت والله ما ذاك طلاق فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة تغسل شق رأسه فقالت يا رسول الله ان زوجي اوس بن الصامت تزوجني وانما شبه غنية ذات اهل ومال حتى اذا كل مالي وافني شبابي وتفرق اهلي وكبرسني ظاهر مني وقد ندم فهل من شيء تجمعني واياه وتغشني به فقال

بقوله بل عجبوا الخ وبقوله
افعيننا بالخلق الاول اى
اما هتد بنا الى ابداع الحقائق
وايجاد الاشياء الاولية
كالارواح والسموات
وامثالها بل اعترفوا بذلك
انما هم في شبهة والتباس
من خلق حادث يتجدد
كل وقت ابس عليهم الشيطان
حتى قالوا وما يهلكنا الا
الدهر ونسبوا التأثير الى
الزمان واحتجبوا عن معنى
قوله كل يوم فيها شأن ولو
عرفوا الله حق معرفته
وكان اعترافهم بايجاد
الخلق الاول عن علم وبقين
لشاهدوا الخلق الجديد
في كل آن فلم يكروا البعث
وكانوا عبادا مخلصين ليس
لشيطان عليهم سلطان
(افعيننا بالخلق الاول بل
هم في في لبس من خلق
جديد ولقد خلقنا الانسان
ونعلم ما توسوس به نفسه
ونحن اقرب اليه من جبل
الوريد) تمثيل لتقرب
المعنوى بالصورة الحسية
المشاهدة وانما كان اقرب
مع عدم المسافة بين الجزء
المتصل به وبينه لان اتصال
الجزء بالشيء يشهد باليؤونة
والاثينية الراضعة للاتحاد
الحقيقي ومعيته وقربه من

رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه فقالت يا رسول الله والذي انزل عليك الكتاب
ما ذكر الطلاق وانه ابو ولدى واحب الناس الى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت
عليه فقالت اشكو الى الله فاقى ووحدي قد طالت له صحبتى ونثرت له بطنى فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما اراك الا قد حرمت عليه ولم او مر فى شأنك بشئ فجعلت تراجع رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكما قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه هتفت وقالت اشكو
الى الله فاقى ووحدي وشدة حالى وان لى صبية صغارا ان ضممتهم الى جاهوا وان ضممتهم اليه
ضاعوا وجعلت ترفع راسها الى السماء وتقول اللهم اشكوا اليك اللهم فانزل على لسان نبيك فرجى
وهذا كان اول ظهار فى الاسلام فقامت عائشة تغسل شق رأسه الآخر فقالت انظر فى امرى
جعلنى الله فداك يا نبي الله فقالت عائشة اقصرى حديثك ومجادلتك اما ترى وجه رسول الله
الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحي اخذه مثل السبات فلما قضى الوحي قال ادعى لى
زوجك فتلا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سمع الله قول التى تجادل فى زوجها الآية
(فى) عن عائشة قالت الحمد لله الذى وسع سمعه الاصوات لقد جاءت المجادلة خولة الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكلته فى جانب البيت وما سمع ما تقول فانزل الله قد سمع الله قول التى تجادل
فى زوجها وتشكى الله الآية واما تفسير الآية فقوله تعالى قد سمع الله قول التى تجادل اى تخاورك
وتخاصمك وتراجعك فى زوجها اى فى امر زوجها (وتشكى الى الله) اى شدة حالها وفاقته ووحدها
(والله يسمع تخاوركما) اى مرا جعتكما الكلام (ان الله سميع) اى لمن ياجبه ويتضرع اليه (بصير)
اى بمن يشكو اليه ثم ذم الظهار فقال تعالى (الذين يظاهرون منكم من نسائهم) يعنى يقولون
لهن انتن كظهور امهاتنا (ما هن امهاتهم) اى ما لا واثى يجعلونهن من زوجاتهن كالا ميات
بامهات والمعنى ليس هن بامهاتهم (ان امهاتهم) اى ما امهاتهم (الا الاثى ولدنهم وانهم)
يعنى المظاهرين (ليقولون منكرا من القول) يعنى لا يعرف فى الشرع (وزورا) يعنى
كذبا وقيل انما وصنه بكونه منكرا من القول وزورا لان الام محرمة تحريما مؤبدا والزوجة
لا تحرم عليه بهذا القول تحريما مؤبدا فلا جرم صار ذلك منكرا من القول وزورا (وان الله
لعفو غفور) عفا الله عنهم وغفر لهم بايجاب الكفارة عليهم

﴿ فصل فى احكام الظهار وفيه مسائل ﴾ ﴿ المسئلة الاولى ﴾ فى معناه لغة قيل انه مشتق
من الظهر وهو العلوى وليس هو من ظهر الانسان اذ ليس الظهر باولى من سائر الاعضاء التى هى
مواضع التلذذ والمباضة فثبت بهذا انه مأخوذ من الظهر الذى هو العاوى لان امرأة الرجل
مركب له وظهر يدل عليه قول العرب فى الطلاق نزلت عن امرأتى اى طلقته وفى قولهم انت
على كظهر امى حذف واضمار لان تأويله ظهر ك على اى ملكى اباك وعلوى عليك حرام
كعلوى امى وعلوه عليها حرام ﴿ المسئلة الثانية ﴾ كان الظهار من اشد طلاق اهل الجاهلية
لانه فى التحريم لا كسد ما يمكن فان كان ذلك الحكم صار مقررا بالشرع كانت الآية نامضة له
والام يعدن هذا لان نسخ انما يدخل فى الشرائع لافى احكام الجاهلية وادانهم ﴿ المسئلة الثالثة ﴾
فى الالفاظ المستعملة لهذا المعنى فى الشريعة وحرف الفقهاء الاصل فى هذا قوله انت على كظهر امى

عبده ليس كذلك فان هويته
وحقيقته المندرجة في
هويته وتحققه ليست غيره
بل ان وجوده المحصوص
المعين انما هو بمين حقيقته
التي هي الوجود من حيث
هو وجود ولولا لكان
عد ماصرفا ولا شياً محضا
فجل غاية القرب الصوري
اي الاتصال بالجزئية الذي
لا اتصال اشد منه في الاجسام
مع كونه سبب حياة الشخص
هذا اتم منه لبقائه ثم بين
اقرينته لينتفي القرب بمعنى
الاتصال والمقارنة كما قال
امير المؤمنين عليه السلام
هو مع كل شئ لا بمقارنة
اذا لشيء به ذلك الشيء
وبدونه ليس شياً حتى
يقارنته (اذ يتلقى التلقين
عن اليمين وعن الشمال
فبعد ما يلفظ من قول الالديه
رقيب عتيد) اي يعلم حديث
نفسه الذي يوسوس به
نفسه وقت تاتي التلقين
مع كونه اقرب اليه منهما
وانما تليقهم لمحبة عليه واثبات
الاقوال والاعمال في
المحقق النورية للجزاء
والتلقى القاعد عن اليمين
هو القوة المسائلة العملية
المتقشنة بصور الاعمال
الخيرية المرتفعة بالاقواله

وانت مني او معي او عندى كظهر امي وكذا لو قال انت على كبطن امي او كراس امي او كبد
امي او قال بطك او رأسك اوبدك على كظهر امي او شبه عضوا منها بعضوا من اعضاءه يكون
ذلك ظهارا وقال ابو حنيفة ان شبهها ببطن امه او بفرجها او بفخذها يكون ظهارا وان شبهها
بعضو غير هذه الاعضاء لا يكون ظهارا ولو قال انت على كامي او كروح امي واراد به الاعزاز
والاكرام لا يكون ظهارا حتى ينويه ويريده ولو شبهها بجذته فقال انت على كظهر جدتي يكون
ظهارا وكذا لو شبهها بامرأة محرمة عليه بالقرابة بان قال انت على كظهر اختي او عتي او خالتي او شبهها
بامرأة محرمة عليه بالرضاع يكون ظهارا على الاصح **المسئلة الرابعة** **ف** فبين بصرح ظهاره
قال الشافعي الضابط في هذا ان كل من صح طلاقه صح ظهاره فعلى هذا يصح ظهار الزمي
وقال ابو حنيفة لا يصح احتج الشافعي بعموم قوله والذين يظاهرون من نساءهم واحتج ابو حنيفة
بان هذا خطاب للمؤمنين فيدل على ان الظهار مخصوص بالمؤمنين واجيب عنه بان هذا خطاب
يتناول جميع الحاضرين فلم قلتم انه يختص بالمؤمنين **قوله تعالى** (والذين يظاهرون من نساءهم) يعني
يتمنعون بهذا اللفظ من جاعلهم (ثم يعودون لما قالوا) اختلف العلماء في معنى العود في قوله ثم يعودون
لما قالوا ولا بدوا ولا من بيان اقوال اهل العربية ثم بيان اقوال الفقهاء فقوله قال الفراء لا فرق في اللفظ بين
ان يقال يعودون لما قالوا وفيما قالوا قال ابو علي الفارسي كلمة الى واللام تنعاقان كقوله واوحى
الى نوح وان ربك اوحى لها وامالفة ما في قوله لما فهمى بمعنى الذى والمعنى يعودون الى الذى
قالوا وفيه وجهان احدهما انه لفظ الظهار والمعنى انهم يعودون الى ذلك اللفظ الوجه الثانى ان المراد
لما قالوا اي المقول فيه وهو الذى حرّمه على انفسهم بلفظ الظهار تنزيلا للقول منزلة المقول
فيه وعلى هذا معنى قوله ثم يعودون لما قالوا اي يعودون الى شئ وذلك الشئ هو الذى قالوا فيه
ذلك القول ثم اذا فسر هذا اللفظ بالوجه الاول يجوز ان يكون المعنى عاد لما فعل اي فعله مرة
اخرى وعلى الوجه الثانى يجوز ان يقال عاد لما فعل اي نقض ما فعل وذلك ان من فعل شئ ثم اراد
ان يفعله ثانيا فقد عاد اليه وكذا من فعل شئ ثم اراد ابطاله فقد عاد اليه بالتصرف فيه فقد ظهر
بما تقدم ان قوله ثم يعودون لما قالوا يحتمل ان يكون المراد ثم يعودون اليه بان يفعلوا مثله مرة اخرى
ويحتمل ان يكون المراد ثم يعودون اليه بالقض والرفع والازالة والى هذا الاحتمال ذهب اكثر
المجتهدين ثم اختلفوا فيه على وجوه الاول وهو قول الشافعي ان معنى العود لما قالوا هو السكوت عن
الطلاق بعد الظهار زمانا يمكنه ان يطلقها فيه وذلك لانه لما ظاهر فقد قصد التحريم فان وصله بالطلاق فقد
تم ما شرع فيه من ايقاع التحريم ولا كفارة عليه فاذا سكوت عن الطلاق فذلك يدل على انه
ندم على ما ابتدأه من التحريم فينبذ تجب عليه الكفارة وفسر ابن عباس العود بالندم فقال
يندمون فيرجعون الى اللفظة الوجه الثانى في تفسير العود وهو قول ابى حنيفة انه عبارة
عن استباحة الوطء والملازمة والظر اليها بالشهوة وذلك انه لما شبهها بالام في حرمة هذه
الاشياء ثم قصد استباحة ذلك كان مناقضا لقوله انت على كظهر امي الوجه الثالث وهو قول مالك
ان العود اليها عبارة عن الزم على وطئها وهو قريب من قول ابى حنيفة الوجه الرابع وهو
قول الحسن وقادة وطاوس والزهرى ان العود اليها عبارة عن جاعها وقالوا لا كفارة عليه
ما لم يطأها قال العلماء والعود المذكور هنا انه صالح للجماع او للزمر عليه او لاستباحة

الان الذي قاله الشافعي هو اقل ما ينطلق عليه الاسم فيجب تعليق الحكم عليه لانه هو الذي به يتحقق معنى العود واما الباقي فزيادة لادليل عليه واما الاحتمال الاول في قوله ثم يعودون اى يفعلون مثل ما فعلوه فعلى هذا الاحتمال في الآية وجوه ايضا الاول قال مجاهد والثورى العود هو الاتيان بالظهار في الاسلام وتجب الكفارة به والمراد من العود هو العود الى ما كانوا عليه في الجاهلية وذلك ان اهل الجاهلية كانوا يطلقون باظهار فجعل الله حكم الظهار في الاسلام على خلاف حكمه عندهم فبنى ثم يعودون لما قالوا اى في الاسلام فيقولون في الاسلام مثل ما كانوا يقولون في الجاهلية فكفارته كذا وكذا الوجه الثاني قال ابو العالبيه اذا كرر لفظ الظهار فقد عاد والالم يكن عود وهذا قول اهل الظاهر واحتجوا عليه بان ظاهر قوله ثم يعودون لما قالوا يدل على اعادة ما فعلوه وهذا لا يكون الا بالتكرير وان لم يكرر اللفظ فلا كفارة عليه * وقوله تعالى (فحرير رقبة من قبل ان يتاسا) المراد بالتاسا المجامعة فلا يحل للظاهرو طء امراته التي ظاهر منها ما لم يكفر (ذلكم توعظون به) يعنى ان غلظ الكفارة وعظ لكم حتى تتركوا الظهار ولا تعاودوه (والله بما تعملون) اى من التكفير وتركه (خير) ثم ذكر حكم العاجز عن الرقبة فقال تعالى (فمن لم يجد) اى الرقبة (فصيام شهرين) اى فكفارته وقيل فعليه صيام شهرين (متتابعين من قبل ان يتاسا) لم يستطع (اى الصيام فكفارته) اطعام ستين مسكينا ذلك (اى الفرض الذى وصفناه) لنؤمنوا بالله ورسوله (اى تصدقوا الله فيما اياه وتصدقوا الرسول صلى الله عليه وسلم فيما اخبر به عن الله تعالى) وتلك حدود الله (يعنى ما وصف من الكفارة في الظهار) وللكافرين (اى لمن جردها وكذب به) عذاب اليم (اى في نار جهنم يوم القيامة

فصل في احكام الكفارة وما يتعلق بالظهار * وفيه مسائل * المسئلة الاولى * اختلفوا فيما يحرمه الظهار فللشافعي قولان احدهما انه يحرم الجماع فقط والقول الثانى وهو الاظهار انه يحرم جميع جهات الاستمتاع وهو قول ابى حنيفة * المسئلة الثانية * اختلفوا فيمن ظاهر مرارا فقال الشافعي وابو حنيفة لكل ظاهر كفارة الا ان يكون في مجلس واحد واراد التكرار للتأكيد فان عليه كفارة واحدة وقال مالك من ظاهر من امراته في مجالس متفرقة فليس عليه الا كفارة واحدة * المسئلة الثالثة * الآية تدل على ايجاب الكفارة قبل الماسة سواء اراد التكفير بالاغتاق او بالصيام او بالاطعام وعند مالك ان اراد التكفير بالاطعام يجوز له الوطء قبله لان الله تعالى قيد العتق والصوم بما قبل المسيس ولم يقل في الاطعام من قبل ان يتاسا فدل على ذلك وعند الآخرين الاطلاق في الاطعام محمول على المقيد في العتق والصيام فان جامع قبل ان يكفر لم يجب عليه الا كفارة واحدة وهو قول اكثر اهل العلم كما لك وابى حنيفة والشافعي واحد وسفيان وقال بعضهم ان واقعها قبل ان يكفر فعليه كفارتان وهو قول عبدالرحمن بن المهدى * المسئلة الرابعة * كفارة الظهار مرتبة فيجب عليه عتق رقبة مؤمنة وقال ابو حنيفة هذه الرقبة تجزى سواء كانت مؤمنة او كافرة لقوله تعالى فحرير رقبة فهذا اللفظ يفيد العموم في جميع الرقاب دليلنا انا اجعنا على ان الرقبة في كفارة القتل مقيدة بالايان فكذا هنا وحل المصاق على المقيد اولى * المسئلة الخامسة *

امور عرضتها من جهة البدن وآلاته وهياته يستولى صاحب اليمين على صاحب الشمال فكلاما صدرت منه حسنة كتبها له في الحال وان صدرت منه سيئة منع صاحب الشمال عن كتابتها في الحال انتظارا للتسبيح اى التنزيه عن الغواشى الدنية والهيئات الطبيعية بالرجوع الى مقره الاصلى وسنحه الحقيقى وحاله الغريزى لينعمى اثر ذلك الامر العارضى بالنور الاصلى والاستغفار اى التنوير

بالانوار الروحية والوجه الى الحضرة الالهية لينحى اثر تلك الظلة العرضية بالور الوارد كما قال عليه الصلاة والسلام كانت الحسنات على يمين الرجل وكانب السيئات على يساره وكانب الحسنات امين على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين عشرا واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب اليسار دعه سبع ساعات لعله يسبح او يستغفر (وجاءت سكرة الموت) اى شدته المحيرة الشاغلة للحواس المذهلة للعقل (بالحق) بحقيقة الامر الذى غفل عنه من احوال الآخرة والثواب والعقاب اى احضرت السكرة التى منعت المحتضر عن الادراكات الخارجية احواله الباطنة واظهرت عليه (ذلك ما كنت) اياها المحتضر (منه تجدد) اى تميل الى الامور الظاهرة وتذهل عنها (وتفتح في الصور) للاحياء اى احبى كل منهم في صورة تناسبه في الآخرة (ذلك يوم الوعيد) الفسخ وقت تحقق الوعيد بشهود ما قدم من الاعمال وما اخر (وجاءت كل نفس معها

الصوم فمن لم يجد الرقبة فليصم شهرين متتابعين فان افطر يوما تمعدا او نسي النية يجب عليه استئذان الشهرين ولو شرع في الصوم ثم جامع في خلال الشهرين بالليل عصى الله تعالى بتقديم الجماع على الكفارة لكن لا يجب عليه استئذان الشهرين وعند ابى ح يجب عليه استئذان الشهرين (المسئلة السادسة) ان يجز عن الصوم لمرض او كبر او فرط شهوة بحيث لا يصبر عن الجماع يجب عليه اطعام ستين مسكينا كل مسكين مد من الطعام الذى يقتات به اهل بلد من حنطة او شعير او ارز او ذرة او تمر او نحو ذلك وقال ابو حنيفة يعطى لكل مسكين نصف صاع من بر او دقيق او سويق او صاعا من تمر او صاعا من شعير ولو اطعم مسكينا واحدا ستين جزا لا يجزيه عند الشافعي وقال ابو حنيفة يجزيه حجة الشافعي ظاهر الآية وهو ان الله تعالى اوجب اطعام ستين مسكينا فوجب رعاية ظاهر الآية وحجة ابى حنيفة ان المقصود دفع الحاجة وهو حاصل واجيب عنه بان ادخال السرور على قلب ستين مسكينا اولى من ادخال السرور على قلب مسكين واحد (المسئلة السابعة) اذا كانت له رقبة الا انه محتاج الى الخدمة اوله ثمن الرقبة لكنه محتاج اليه لنفقه ونفقة عياله فله ان ينتقل الى الصوم وقال مالك والاوزاعى يلزمه الاحتاق اذا كان واجدا للرقبة او ثمنها وان كان محتاجا اليه وقال ابو حنيفة ان كان واجدا لثمن الرقبة يجب عليه اعتاقها وان كان محتاجا اليها وان كان واجدا لثمن الرقبة لكنه محتاج اليه فله ان يصوم (المسئلة الثامنة) قال اصحاب الشافعي الشبق المقرط والغلة الهاثمة عذرى الانتقال من الصيام الى الاطعام والدليل عليه ما روى عن سلمة بن صخر البياضى قال كنت امرأ أصيب من النساء ما لا يصيب غيرى فلما دخل شهر رمضان خفت ان اصيب من امرأتى شيئا تسابع فى حتى اصبح فظاھر منها حتى ينسلخ شهر رمضان فينما هي تخدمني ذات ليلة اذا انكشف لى منها شئ فابثت ان تزوت عليها فلما اصبحت خرجت الى قومي فأخبرتهم الخبر قال فقلت امشوا معي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لا والله فانطقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال انت بذاك ياسلمة قلب ابا بذاك يارسول الله مرتين واما صابر لامر الله فاحكم بما امرك الله به قال حرر رقبة قلت والذي بعثك بالحق نبيا ما مالك رقبة غيرها وضربت صفقة رقبتى قال فصم شهرين متتابعين قال وهل اصبت الذى اصبت الامن الصيام قال فاطم وسقامن تمر ستين مسكينا قلت والذي بعثك بالحق نبيا لقد بنا وحشين لانك لا طعما قال فانطلق الى صاحب صدقة بنى زريق فليدفعها اليك فاطم ستين مسكينا وسقامن تمر وكل انت وعيالك بقيتها فرجعت الى قومي فقلت وجدت عدكم الضيق وسوء الرأى ووجدت عند ابى صلى الله عليه وسلم السعة وحسن الرأى وقد امرلى بصدقتكم وبنو بياضة بطن من بنى زريق اخرجهم ابوداود قوله تزوت عليها اى وثبت عليها واراد به الجماع وقوله تابعى اى اتبع الوقوع في الشر والجماع فيه والوسق ستون صاعا وقوله وحشين يقال رجل وحش اذا لم يكن له طعام واوحش الرجل اذا جاع وعن خولة بنت مالك بن ثعلبة قالت ظاهر منى زوجى اوس بن الصامت فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم اشكوا اليه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يجادلني فيه ويقول اتق الله فانه ابن بك فابرح حتى نزل القرآن قد سمع الله قول التى تجادلك فى زوجها الى الفرض قال يعتق رقبة قلت لا يجد قال فليصم شهرين متتابعين قلت يارسول الله انه شيخ كبير مائة من صيام قال فليعلم

ستين مسكينا قلت ما عنده شيء يتصدق به قال فاني سأعينه بعرق من تمر قلت يا رسول الله واتاعينه بعرق آخر قال قد احسنت اذهبي فاطمى بها معه ستين مسكينا وارجعي الى ابن عمك اخرج به بوداودو في رواية قالت ان او ما ظاهر مني وذكر ان به لما قالت والذي بعثك بالحق ما جئت الا رجلة ان له في منافع وذكر نحوه العرق بفتح العين والراء المهملة ز نيل يسع ثلاثين صاعا و قيل خمسة عشر صاعا وقولها ان به لما اللهم طرف من الجون وقال الخطابي ليس المراد من اللهم هنا الجون والخبيل اذ لو كان به ذلك ثم ظاهر في تلك الحال لم يلزمه شيء بل معنى اللهم ههنا اللهم بالنساء وشدة الحرص والشق والله اعلم * قوله عز وجل (ان الذين يحادون الله ورسوله) اي يعادون الله ورسوله ويشاقون ويخالفون امرهما (كتبوا) اي ذلوا واخرزوا واهلكوا (كما كتب الذين من قبلهم) اي كما اخزى من كان قبلهم من اهل الشرك (وقد اتزلنا آيات بينات) يعني فرائض واحكاما (وللكافرين) اي الذين لم يعملوا بها ومجدوها (عذاب مقيم يوم يعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا احصاء الله) اي حفظ الله اعمالهم (ونسوء) اي نسوا ما كانوا يعملون في الدنيا (والله على كل شيء شهيد) * قوله تعالى (الم تر) اي الم تعلم (ان الله يعلم في السموات وما في الارض) يعني انه سبحانه وتعالى عالم بجميع المعلومات لا تخفى عليه خافية في الارض ولا في السموات ثم اكد ذلك بقوله تعالى (ما يكون من نجوى ثلاثة) اي من اسرار ثلاثة وهي المسارة والمشاورة والمعنى ما من شيء يتاجى به الرجل صاحبه وقيل ما يكون من متاجين ثلاثة يسارر بعضهم بعضا (الاهو رابعهم) اي بالعلم يعني يعلم نجواهم كانه حاضر معهم ومشاهدهم كما تكون نجواهم معلومة عند الرابع الذي يكون معهم (ولاحضة الا هو سادسهم) فان قلت لم خص الثلاثة والاحضة قلت اقل ما يكفي في المشاورة ثلاثة حتى يتم الغرض فيكون اثنان كاشتا زعين في النفي والاثبات والثالث كالتوسط الحاكم بينهما حينئذ تحمد تلك المشاورة ويتم ذلك الغرض وهكذا كل جمع يجتمع للمشاورة لابد من واحد يكون حكما بينهم مقبول القول وقيل ان العدد الفرد اشرف من الزوج فلهذا خص الله تعالى الثلاثة والاحضة ثم قال تعالى (ولا ادنى من ذلك ولا اكثر) يعني ولا اقل من ثلاثة وخسة ولا اكثر من ذلك العدد (الاهو معهم انما كانوا) اي بالعلم والقدرة (ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة ان الله بكل شيء عليم) * قوله عز وجل (الم تر الى الذين نهوا عن النجوى) نزلت في اليهود والمفاقيين وذلك انهم كانوا يتناجون فيما بينهم دون المؤمنين وينظرون الى المؤمنين ويتغامزون باعينهم ويوهمون المؤمنين انهم يتناجون بما بسوءهم فيحزن المؤمنون لذلك ويقولون ما زاهم الا قد بلغهم عن اخواننا الذين خرجوا في السرايا قتل او هزيمة فيقع ذلك في قلوبهم ويحزنهم فلا ظال على المؤمنين وكثر شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرهم ان لا يتناجوا دون المؤمنين فلم يتنوا فانزل الله الم تر الى الذين نهوا عن النجوى اي المناجاة فيما بينهم (ثم يعادون لما نهوا عنه) اي يرجعون الى المناجاة التي نهوا عنها (يتناجون بالاثم والعدوان) يعني ذلك السر الذي كان بينهم لانه امامكر وكيد بالمسلمين او شيء بسوءهم وكلاهما اثم وعد وان (ومعصيت الرسول) وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد نهاهم عن النجوى فصوه وعادوا اليها وقيل معناه بوصى بعضهم بعضا بمعصية الرسول (واذا جاؤك) يعني اليهود (حيوك بما لم يحبك به الله)

(سائق) من علمه (وشهيد) من علمه لان كل احد يجذب الى محل نظره وما اختاره يعلمو الميل الذي يسوقه الى ذلك الشيء انما نشأ من شعوره بذلك الشيء وحكمه بملامته له سواء كان امرا سفليا جسيما يابسه عليه هوام واغراء عليه وهمه وقواه او امرا غلويارو حانيا يبعثه عليه عقله ومحبة الروحانية وحرصه عليه قلبه وفطرته الاصلية فالعلم الغالب سائقه الى معلومه وشاهده بالميل الغالب عليه والحب الراسخ فيه والعمل المكتوب في صحيفته يشهد عليه بظهوره على صور اعضائه وجوارحه وينطق عليه كتابه بالحق وجوارحه بهيات اعضاء المتشكلة بأعماله (لقد كنت في غفلة من هذا) لاحتجابك بالחס والمحسوسات وذهولك عنه لاشتغالك بالظاهر عن الباطن (فكشفنا عنك) بالمول (غطاءك) السادي الجسماني الذي احتجبت به (فبصرك اليوم حديد) اي ادراكك لما ذهلت عنه ولم تصدق بوجوده يقينا قوى تعالىه (وقال قرينه) من شيطان الوهم الذي غره بالظواهر

وجهه عن البواطن (هذا مالم يعبء) مهياً لجهنم اى ظهر تسخير الوهم اياه في التوجه الى الجهة السفلية وانه ملكه واستعبده في طلب الذات البدنية حتى هبأ لجهنم في قعر الطبيعة (القاء في جهنم كل كفار عند مناع للخير عند مربى الذى جعل مع الله الهما آخر فألقى في العذاب الشديد) الخطاب للسائق والشهيد للذين يوبقانه ويلقيانه ويهلكانه في اسفل غياهب مهواة الهوى الجسمانية وغياصة جب الطبيعة الظلمية في نيران الحرمان او المالك والمراد بتنبية الفاعل تكرار الفعل كأنما قال القى لى لاستيلائه عليهم في الابد واللقاء الى الجهة السفلية ويقوى الاول انه عدد الرذائل الموبقة التى اوجبت استحقاقهم لعذاب جهنم ووقوعهم في نيران الجحيم وبين انها من باب العلم والعمل والكفران ومنع الخير كلاهما من افراط القوة البهيمية الشهوانية لانها كما في ذاتها واستعمالها نعم الله تعالى في غير مواضعها من المعاصى والاحتجاب عن المم بها ومن حقها ان تذكره

وذلك ان اليهود كانوا يدخلون على النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون السام عليك والسام الموت وهم يوهونه بانهم يسلمون عليه وكان انى صلى الله عليه وسلم يرد فيقول عليكم (ويقولون في انفسهم) يعنى اذ اخرجوا من عنده قالوا (اولا يعذبنا الله بما نقول) يريدون لو كان نبيا لعذب الله بما نقول من الاستخفاف به قال الله تعالى (حسبهم جهنم يصلون فبئس المصير) المعنى ان تقديم العذاب انما يكون بحسب المشيئة والمصلحة واذ لم تقتض المشيئة والمصلحة تقديم العذاب فعذاب جهنم يوم القيامة كافهم (ق) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت دخل رهط من اليهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليك قالت عائشة ففهمتها فقلت عليكم السام واللعنة قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلا يا عائشة ان الله يحب الرفق في الامر كله فقلت يا رسول الله لم تسع ما قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قلت عليكم وللبحارى ان اليهود اتوا النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليك فقال وعليكم فقالت عائشة السام عليكم ولعكم الله وغضب عليكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة عليك بالرفق واياك والعنف والفحش قالت او لم تسع ما قالوا قال او لم تسع ما قلت رددت عليهم فيستجاب لى فيهم ولا يستجاب لهم في السام الموت قال الخطابي عامة المحدثين يروون اذا سلم عليكم اهل الكتاب فانما يقولون السام عليكم فقولوا وعليكم الحديث فيدبون الواو في وعليكم وكان سفيان بن عبيدة يرويه بغير واو قال وهو الصواب لانه اذا حذف الواو صار قولهم الذى قالوه مردودا عليهم بعينه واذا اثبت الواو وقع الاشتراك معهم لان الواو تجمع بين الشئيين والعنف ضد الرفق واللين والفحش الردى من القول * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا تناجيتم فلا تتناجوا بالاثم والعدوان ومعهصيت الرسول) في المحاطين بهذه الآية قولان احدهما انه خطاب للمؤمنين وذلك انه لما ذم اليهود والمنافقين على التناجى بالاثم والعدوان ومعهصيت الرسول اتبعه بان نهى المؤمنين ان يسلكوا مثل طريقهم وان يفعلوا كفعالهم فقال لا تتناجوا بالاثم وهو ما يقع من القول والعدوان وهو ما يؤدى الى الظلم ومعهصية الرسول وهو ما يكون خلافا عليه والقول الدانى وهو الاصح انه خطاب للمنافقين والمنى يا ايها الذين آمنوا بالسنتهم وقيل آمنوا بزعمهم كانه قال لهم لا تتناجوا بالاثم والعدوان ومعهصيت الرسول (وتناجوا بالبر والتقوى) اى بالطاعة وترك المعصية (واتقوا الله الذى اليه تحذرون انما الجوى من الشيطان) اى من تزوين الشيطان وهو ما يأمرهم به من الاثم والعدوان ومعهصيت الرسول (ليحزن الذين آمنوا) اى انما يزين ذلك ليحزن المؤمنين (ق) عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كانوا ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث زاد ابن مسعود في رواية فان ذلك يحزنه وهذه الزيادة لابي داود (وايس بضارهم شيئا) يعنى ذلك التناجى وقيل الشيطان ليس بضارهم شيئا (الا باذن الله) اى الا ما اراد الله تعالى وقيل الا باذن الله في المنصر (وعلى الله فليؤكل المؤمنون) اى فليكل المؤمنون امرهم الى الله تعالى ويستعينوا به من الشيطان فان من توكل على الله لا يخيب امله ولا يبطل سعيه * قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجلس فافسحوا) لآية قيل في سبب نزولها ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يكرم اهل بدر من المهاجرين والانصار بخاء ناس منهم يوما وقد سبقوا الى

وكتب على شكره وشدة
حرصه وكمالها عليها لقرط
ولو عليها فتمنعها عن مستحقها
وذكرهما على بناء المبالغة
ليدل على رسوخ الرذيلتين
فيه وغلبتهما عليه وتعمقه فيهما
الموجب للسقوط عن رتبة
الفطرة في قعر بئر الطبيعة
والعتود والاعتداء كلاهما
من افراط القوة الغضبية
واستيلاتها لقرط الشيسطنة
والخروج عن حد العدالة
والاربعة من باب فساد
العمل والريب والشرك
كلاهما من نقصان القوة
النطقية وسقوطها عن الفطرة
بتفريطها في جنب الله
وقصورها عن حدة القوة
العاقلة وذلك من باب فساد
العلم (قال قريه ربنا ما طغيته
ولكن كان في ضلال بعيد
قال لا تختصموا لدي وقد
قدمت اليكم بالوعيد) هذه
المقاولات كلها معنوية مثلث
على سبيل التخييل والتصوير
لاستحكام المعنى في القلب عند
ارتسام مثاله في الخيال فادعاء
الكافر الاطغاء على الشيطان
واذكار الشيطان اياه عبارة
عن التنازع والتجاذب الواقع
بين قويه الوهمية والعقلية
بل بين كل اثنتين متضادتين
من قواء كالعنصرية والشهوية

الجس فقاموا حيال النبي صلى الله عليه وسلم فسلموا عليه فرد عليهم ثم سلموا على القوم فردوا
عليهم ثم قاموا على ارجلهم ينتظرون ان يوسع لهم فلم يفتحوا وشق ذلك على النبي صلى الله
عليه وسلم فقال لمن حوله قم يا فلان وانت يا فلان فاقام من المجلس بقدر اولئك نفر الذين
كانوا بين يديه من اهل بدر فشق ذلك على من اقيم من مجلسه وعرف النبي صلى الله عليه وسلم
الكراهية في وجوههم فانزل الله هذه الآية وقيل نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وقد تقدمت
القصة في سورة الحجرات وقيل كانوا يتنافسون في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحبون
القرب منه فكانوا اذا رأوا من جاءهم مقبلا يتضاموا في مجالسهم فامر الله ان يفسح بعضهم
لبعض وقيل كان ذلك يوم الجمعة في الصفة والمكان ضيق والا قرب ان المراد مجلس رسول الله
صلى الله عليه وسلم لانهم كانوا يتضامون فيه تنافسا على القرب من رسول الله صلى الله عليه
وسلم وحرصا على استماع كلامه فامر الله المؤمنين بالتواضع وان يفسحوا في المجلس لمن اراد
الجلوس عند النبي صلى الله عليه وسلم ليتساوى الناس في الاخذ بالخط منه وقرئ في المجالس
لان لكل واحد مجلسا ومعناه ليفسح كل رجل في مجلسه فافسحوا اي فوسعوا في المجلس
امروا بان يوسعوا في المجالس لغيرهم (يفسح الله لكم) اي يوسع الله لكم في الجنة
والمجالس فيها (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقين
احدكم رجلا من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وفسحوا يفسح الله لكم (م) عن جابر بن
عبد الله قال لا يقين احدكم اخاه يوم الجمعة ثم يخالف الى مقعده فيقعده فيه ولكن يقول افسحوا
ذكره الحميدي في افراد مسلم موقوفا على جابر ورفع غير الحميدي وقيل في معنى الآية ان
هذا في مجالس العرب ومقاعد القتال كان الرجل يأتي القوم وهم في الصف فيقول توسعوا
فيأبون عليه لحرصهم على القتال ورغبتهم في الشهادة فامروا بان يوسعوا لآخوانهم لان الرجل
الشديد البأس قد يكون متأخرا عن الصف الاول والحاجة داعية الى تقدمه فلا بد
من التفسح له ثم يقاس على ذلك سائر المجالس كجالس العلم والقرآن والحديث والذكر ونحو
ذلك لان كل من وسع على عباد الله انواع الخير والراحة وسع الله عليه خيري الدنيا والآخرة
(واذا قيل انشروا فانشروا) اي اذا قيل ارتفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا لآخوانكم
فارتفعوا وقيل كان رجال يتناقلون عن الصلاة في الجماعة اذا نودي لها فانزل الله تعالى هذه
الآية والمعنى اذا نودي الى الصلاة فانهضوا اليها وقيل اذا قيل لكم انهضوا الى الصلاة والى
الجهاد والى كل خير فانهضوا اليه ولا تقصروا عنه (يرفع الله الذين آمنوا منكم) اي
بطاعتهم لله ولرسوله وامثال او امره في قيامهم من مجالسهم وتوسعتهم لآخوانهم (والذين
اتوا العلم) اي ويدفع الذين اتوا العلم من المؤمنين بفضل علمهم وسابقتهم (درجات) اي
على من سواهم في الجنة قيل يقال للمؤمن الذي ليس بعالم اذا انتهى الى باب الجنة ادخل ويقال
للعالم قف فاشفع في الناس اخبر الله عز وجل ان رسوله صلى الله عليه وسلم مصيب فيما امر وان
اولئك المؤمنين مثابون فيما ائتمروا وان نفر من اهل بدر مستحقون لما هموا به من الاكرام
(والله بما تعملون خبير) قال الحسن قرأ ابن مسعود هذه الآية وقال يا ايها الناس افهموا
هذه الآية واترغكم في العلم فان الله تعالى يقول يرفع المؤمن العالم فوق المؤمن الذي ليس

بعالم درجات وقيل ان العالم يحصل له بعلمه من المزية والرفعة ما لا يحصل لغيره لانه يقتدى
 بالعالم في اقواله وفي افعاله كلها عن قيس بن كثير قال قدم رجل من المدينة على ابي الدرداء وهو
 بدمشق فقال ما اقدمك يا اخي قال حديث باغني انك تحمدني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 قال اما جئت لحاجة غيره قال لا قال اما قدمت في تجارة قال لا قال ما جئت الا في طلب هذا الحديث
 قال نعم قال فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سلك طريقا يبتغي فيه علماسلك الله
 به طريقا الى الجنة وان الملائكة تضع اجنتهم ارضا لطالب العلم وان العالم يستغفر له من في السموات
 ومن في الارض حتى الحيتان في الماء وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب
 وان العلماء ورثة الانبياء وان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما انما اورثوا العلم فمن اخذه فقد
 اخذ بحظ وافر اخرجه الترمذي ولا يابى داود نحوه (ق) عن معاوية بن ابي سفيان قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من یرد الله به خيرا يفقهه في الدين وعن ابن عباس مثله
 اخرجه الترمذي وروى البغوي بسنده عن عبدالله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم مر بمجلسين في مسجد احدهما من المجلسين يدعون الى الله ويرغبون اليه والآخر يتعلمون
 الفقه ويعلمونه فقال كلا المجلسين على خير واحدهما افضل من صاحبه اما هؤلاء فيدعون
 الى الله ويرغبون اليه واما هؤلاء فيتعلمون الفقه ويعلمون الجاهل فهؤلاء افضل وانما بعثت
 معلما ثم جلس فيهم * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي
 نجواكم صدقة) يعني اذا اردتم مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدموا امام ذلك
 صدقة وفائدة ذلك اعظام مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الانسان اذا وجد الشيء
 بمشقة استعظمه وان وجد به سهولة استحققه ونفع كثير من الفقراء بتلك الصدقة المقدمة قبل
 المناجاة قال ابن عباس ان الناس سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم واكثروا حتى شق
 عليه فاراد الله تعالى ان يخفف على نبيه صلى الله عليه وسلم ويثبطهم عن ذلك فامرهم ان يقدموا
 صدقة على مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل نزلت في الاغنياء وذلك انهم كانوا يأتون
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكثر من مناجاته ويطلبون الفقراء على المجالس حتى كره رسول الله
 صلى الله عليه وسلم طول جلوسهم ومناجاتهم فلما امروا بالصدقة كفوا عن مناجاته فاما الفقراء
 واهل العسرة فلم يجدوا شيئا واما الاغنياء واهل اليسرة ففطنوا واشتد ذلك على اصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فنزلت الرخصة وقال مجاهد نهوا عن المناجاة حتى يتصدقوا فلم ينجاه الا
 على بن ابي طالب تصدق بدينار وناجاه ثم نزلت الرخصة فكان على يقول آية في كتاب الله
 لم يعمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد بعدى وهي آية المناجاة وعن علي بن ابي طالب رضى الله عنه
 قال لما نزلت يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة قال لي النبي
 صلى الله عليه وسلم ما ترى دينار قلت لا يطيقونه قال فنصف دينار قلت لا يطيقونه قال فكم قلت
 شعيرة قال انك لزهيد قال فنزلت ما شفقتكم ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات الآية قال في
 خفف الله عن هذه الامة اخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب قوله قلت شعيرة اي
 وزن شعيرة من ذهب وقوله انك لزهيد يعني قليل المال قدرت على قدر حالك فان قلت في هذه
 الآية منقبة عظيمة لم لي بن ابي طالب رضى الله عنه اذ لم يعمل بها احد غيره قلت هو كما قلت وليس

مثلا ولهذا قال لا تختصموا
 ولما كان الامر ان في وجوده
 هما العقلية والوهمية كان
 اصل التخاصم بينهما وكذا
 يقع التخاصم بين كل متجاورين
 متخاضين في امر لتوقع
 نفع اولدته يتوافقان مادام
 مطلوبهما حاصل فاذا حرما
 او وقعا بسعيهما في خسران
 وعذاب تدار اي او نسب
 كل منهما التسبب في ذلك الى
 الآخر لاحتمالهما عن
 التوحيد وتبرئ كل منهما عن
 ذنبه لمحبة نفسه ولذلك قال
 حارثة رضى الله عنه للنبي
 عليه السلام ورأيت اهل
 النار يتاورون و صوب عليه
 السلام قوله و قول الشيطان
 ما طغيته ولكن كان في ضلال
 بعيد كقوله ان الله وعدكم
 وعد الحق ووعدتكم
 فاخلفتكم وما كان لي عليكم
 من سلطان الا ان دعوتكم
 فاستجبتم لي فلا تلو موني
 ولوموا انفسكم لانه اولم
 يكن في ضلال عن طريق
 التوحيد بعيد عن الفطرة
 الاصلية بالتوجه الى الجهة
 السفلية والتغشى بالقواشي
 المظلمة الطبيعية لم يقبل وسوسة
 الشيطان وقبل الهام الملك
 فالذنب انما يكون عليه
 بالاحجاب عن نور الفطرة

واكتساب الجنسية مع
الشیطان فی الظلمة وانهی
عن الاختصاص لیس المراد به
انهاؤهما بل عدم فائدته
والاستماع الیه کانه قال
لا اختصاص مستوع عندی
وقد ثبت وصح تقديم الوعد
حيث امکن انتفاعکم به
لسلامة الآلات وبقاء
الاستعداد فلم تنفعوا به ولم
ترفعوا لذلك رأسا حتی
ترسخت الهیآت المظلمة فی
نفوسکم ورائت علی قلوبکم
وتحقق الحجاب وحق القول
بالعذاب فـ (ما یبدل القول
لدی) حیث تلوجب العذاب
حال وقوعه (وما انما بظلام
للعبید) حیث وهبت الاستعداد
وابتأت علی الکمال المناسب
له وهدیتکم الی طریق
اكتسابه بل انتم الظالمون
انفسکم باكتساب ما ینافیہ
واضاعة الاستعداد بوضع
الور فی الظلمة واستبدال
ما یفنی بما یبقی (یوم نقول
لجهنم هل امتلأت) وتقول
هل من مزید) ای یوم یتکثر
اهل النار حتی تستبعد الزیادة
علیهم ولا تنقص سعائهم ولا
یسکن کلبها وفی الحدیث لا
تزال جهنم باقی فیها وتقول
هل من مزید حتی یضع رب
الزرة فیها قدمه فتقول قط

فیها طعن علی غیره من الصحابة ووجه ذلك ان الوقت لم یتسع لیمعلوا بهذه الآیة
ولواتسع الوقت لم یختلفوا عن العمل بها وعلى تقدير اتساع الوقت ولم یفعلوا ذلك انما
هو مراعاة لقلوب الفقراء الذین لم یجدوا ما یتصدقون به لواححتاجوا الی المناجاة
فیكون ذلك سببا لحزن الفقراء اذ لم یجدوا ما یتصدقون به عند مناجاته ووجه آخر وهو
ان هذه المناجاة لم تنکن من المفروضات ولا من الواجبات ولا من الطاعات المدبوبة الیه بل انما
کلفوا هذه الصدقة لیتزکوا هذه المناجاة ولما كانت هذه المناجاة اولی بان تترك لم یعملوا بها ولیس
فیها طعن علی احد منهم * وقوله (ذلك خیر لکم) یعنی تقديم الصدقة علی المناجاة لما فیہ
من طاعة الله وطاعة رسوله (والطهر) ای لذنوبکم (فان لم یجدوا) یعنی الفقراء الذین لا یجدون
ما یتصدقون به (فان الله غفور رحیم) یعنی انه تعالی رفع عنهم ذلك (ما شفقت) قال ابن
عباس انخلتم والمعنی اخفتم العیلة والفاقة ان قدمتم وهو قوله (ان تقدموا بین یدین نجواکم
صدقات فاذلم تفعلوا) ای ما امرتم به (وتاب الله علیکم) ای تجاوز عنکم ونسخ الصدقة
قال مقاتل بن حیان کان ذلك عشر لیل ثم نسخ وقال الکلی ما کان الا ساعة من نهار ثم نسخ
(فاقبوا الصلاة) ای المفروضة (واتوا الزکوة) ای الواجبة (واطیعوا الله ورسوله)
ای فیما امر ونهی (والله خیر بما تعملون) ای انه محیط باعمالکم وبناتکم * قوله عز وجل
(المز ال الذین تولوا قوما غضب الله علیهم) نزلت فی المنافقین وذلك انهم تولوا الیهود
ونصحوهم ونقلوا اسرار المؤمنین الیهیم فاراد بقوله قوما غضب الله علیهم الیهود (ما هم) یعنی
المنافقین (منکم) ای من المؤمنین فی الدین والاولاء (ولامنهم) یعنی ولامن الیهود (ویحلفون
علی الکذب وهم یعلمون) ای انه کذبة نزلت فی عبدالله بن نبتل المافق وكان یجالس رسول الله
صلی الله علیه وسلم ویرفع حدیثه الی الیهود فبینا رسول الله صلی الله علیه وسلم فی حجرة من
حجرة اذ قال یدخل علیکم الآن رجل قلبه لعل جبار ینظر بعنی شیطان فدخل عبد الله
بن نبتل وكان ازرق العینین فقال له الی صلی الله علیه وسلم علام تشتمنی انت واصحابک
فحلف بالله ما فعل وجاء باصحابه فحلفوا بالله ما سبوه فانزل الله هذه الآیة (اعد الله لهم
عذابا شديدا انهم ساء ما كانوا یعملون اتخذوا ايمانهم) یعنی الکاذبة (جنة) ای يستجنون بها من
القتل یدفعون بها عن انفسهم واموالهم (فصدوا عن سبیل الله) یعنی انهم صدوا المؤمنین
عن جهادهم بالقتل واخذاء والهم بسبب ايمانهم وقيل معناه صدوا الناس عن دین الله الذی
هو الاسلام (فلهم عذاب هین) یعنی فی الآخرة (لن نقنی عنهم اموالهم ولا اولادهم) یوم القيامة
(من الله شیا اوتیک اصحاب النار هم فیها خالدون یوم یشتمهم الله جیعا فیمحلفون له) یعنی کاذبین
انهم ما كانوا مشرکین (کیحلفون لکم) ای فی الدنیا وقيل کان الحلف جنة لهم فی الدنیا
فظوا انه یقع فی الآخرة ابضا (ویحسون انهم علی شیء) یعنی من ايمانهم الکاذبة (الانهم
هم الکاذبون) یعنی فی اقوالهم وایانهم (استهوذ علیهم الشیطان) ای غلب واستولى علیهم
وملکهم (فنساهم ذکر الله اوتیک حزب الشیطان الا ان حزب الشیطان هم الخاسرون
ان الذین یحسادون الله ورسوله اوتیک فی الاذین) یعنی فی جملة من یلحقهم الذل فی الدنیا
والآخرة لان ذل احد الخصمین علی حسب عز الخصم الثانی ولما كانت عزة الله غیر متناهية

قط بمنزلك وكرمك اى لا يزال الخلق يميلون الى الطبيعة بالشهوة والحرص والطبيعة باقية على حالها جاذبة لا يناسبها قابلية لصورها الملايعة لها ملقية لما قبلت الى اسفل الدركات الى مالا يتناهى حتى يصل اليها اثر نور الكمال الوارد على القلب فتنبوره وتنتهى عن فعلها وعبر عن تشمع النور الالهى من القلب على النفس بقدم رب العزة القوى على قهرها ومنعها عن فعلها واجبارها على موافقة القلب فنقول قطنى قطنى (وازلت الجنة للمنفقين) اى جنة الصفات للذين اتقوا صفات النفس بدليل قوله من خشى الرحمن الغيب لان الخشية تختص بتجلى العظمة ولقوله (غير بعيد) اى مكانا غير بعيد لكون جنة الصفات اقرب من جنة الذات فى الرتبة دون الظهور اذ الذات اقرب فى الظهور لان فى عالم انوار كل ما كان ابعد فى العلو والمرتبة من الشئ كان اقرب اليه فى الظهور لشدة نوريته ولقوله (هذا ما توعدون لكل اواب) اى رجاء الى الله بفناء

كانت ذلة من ينازعه غير متناهية (كتب الله لاثنيين اناورسلى) اى قضى الله ذلك قضاء ثانيا قيل غلبة الرسل على نوعين فهم من يؤمر بالحرب فهو غالب بالحرب ومن لم يؤمر بالحرب فهو غالب بالجملة (ان الله قوى) اى على نصر رسله واوليائه (عزيز) اى غالب على اعدائه * قوله تعالى (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) اخبر الله تعالى ان ايمان المؤمنين يفسد بموادة الكافرين وان من كان مؤمنا لا يوالى من كفر لان من احب احدا امتنع ان يحب عدوه فان قلت قد اجتمعت الامة على انه تجوز مخالطتهم ومعاملتهم ومعاشرتهم فاهذه المودة المحظورة قلت المودة المحظورة هى منافحتهم وارادة الخير لهم ديننا ودنياهم كفرهم فاما ما سوى ذلك فلا حظ فيه ثم انه تعالى بالغ فى الزجر عن موادتهم بقوله (ولو كانوا آباءهم او ابناهم او اخوانهم او عشيرتهم) يعنى ان الميل الى هؤلاء من اعظم انواع الميل ومع هذا فيجب ان يطرح الميل الى هؤلاء والمودة لهم بسبب مخالفة الدين قيل نزلت هذه الآية فى حاطب بن ابي بلتعنة حين كتب الى اهل مكة وستائى قصته فى سورة الممتحنة وروى عن عبد الله بن مسعود فى هذه الآية قال ولو كانوا آباءهم يعنى ابا عبدة بن الجراح قتل ابا الجراح يوم احد وابناءهم يعنى ابا بكر الصديق رضى الله تعالى عنه دعا به يوم بدر الى البراز وقال يا رسول الله دعنى اكن فى الرعدة الاولى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم متعنا بنفسك يا ابا بكر واخوانهم يعنى مصعب بن عمير قتل اخاه عبد الله بن غيرا وعشيرتهم يعنى عربى الخطاب قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر وعلى بن ابي طالب وحزرة و ابا عبدة قتلوا واعتبة وشيبة ابنى ربيعة والوليد بن عتبة يوم بدر (اولئك كتب فى قلوبهم الايمان) اى اثبت التصديق فى قلوبهم فهمى مؤمنة موقنة مخلصنة وقيل حكم لهم بالايمان وانما ذكر القلوب لانها موضعه (وايدهم بروح منه) اى قواهم بنصر منه وانما سمي نصره اياهم روحا لان به حيى امرهم وقيل بالايمان وقيل باقرآن وقيل بجبريل وقيل برحمة (ويدخلهم جات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها رضى الله عنهم ورضوا عنه) انما ذكر رضوانه عليهم بعد دخولهم الجنة لانه اعظم النعم واجل المراتب ثم لما ذكر هذه النعم اتبعه بما يوجب ترك المودة لاعداء الله سبحانه وتعالى فقال (اولئك حزب الله الان حزب الله هم المفلحون) والله اعلم بمراده

﴿تفسير سورة الحشر﴾

قال سعيد بن جبير قلت لابن عباس سورة الحشر فقال قل سورة النضير وهى مدينة اربع وعشرون آية واربعمائة وخمس واربعون كلمة والالف وتسعمائة وثلاثة عشر حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* قوله عز وجل (سبح لله ما فى السموات وما فى الارض وهو العزيز الحكيم هو الذى اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم) قال المفسرون نزلت هذه السورة فى بنى النضير وهم طائفة من اليهود وذلك ان النبی صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة صالحه بنو النضير على ان لا يقتلوه ولا ية تلوا معه فقبل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرا وظهر على المشركين قال بنو النضير والله انه النبی الامى الذى نجد نفعه فى التوراة لاتردله راية فلما غزا احداهم هزم المسلمون ارتابوا واطهروا العداء لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ونقضوا العهد الذى كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وركب كعب بن الاشرف

في اربعين راكبا من اليهود الى مكة فاتوا قريشا فحالفوهم وعافدوهم على ان تكون كلمتهم واحدة على محمد صلى الله عليه وسلم ودخل ابوسفبيان في اربعين من قريش وكعب بن الاشرف في اربعين من اليهود المسجد الحرام واخذ بعضهم على بعض الميثاق بين استار الكعبة ثم رجع كعب واصحابه الى المدينة منزل جبريل عليه الصلاة والسلام فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما تعاهد عليه كعب وابو سفيان وامره بقتل كعب بن الاشرف فقتله محمد بن مسلمة غيلة وقد تقدمت القصة في سورة آل عمران وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد اطلع منهم على خيانة حين اتاهم يستعينهم في دية الرجلين المسلمين الذين قتلهما عرو بن الضمري في منصرفه من بئر معونة فهموا بطرح حجر على النبي صلى الله عليه وسلم من الحسن فعصمه الله منهم واخبره بذلك وقد تقدمت القصة في سورة المائدة فلما قتل كعب بن الاشرف اصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وامر الناس بالمسير الى بني النضير وكانوا بقرية يقال لها زهرة فلما سار اليهم النبي صلى الله عليه وسلم وجدهم ينوحون على كعب بن الاشرف فقالوا يا محمد واعية على اشر واعية وبأكية على اثر بأكية قال نعم فقالوا اذرننا بك شجرنا ثم ائمر امرك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخرجوا من المدينة فقالوا الموت اقرب الينا من ذلك ثم تادوا بالحرب واذنوا ما قال ودس المنافقون عبدالله بن ابي وصحبه اليهم ان لا يخرجوا من الحسن فان قاتلوه فحق معكم ولا تخذاكم ولننصرنكم وان اخرجتم لخرجن معكم قدروا على الازقة وحسنوها ثم انهم اجتمعوا على القدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فارساوا اليه ان اخرج اليها في ثلاثين رجلا من اصحابك ويخرج منا ثلاثون حتى نلتقي بمكان نصف بيننا وبينك فيسمعوا منك فان صدقوك وآمنوا بك آمننا كلنا فخرج النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثين من اصحابه وخرج اليه ثلاثون حبرا من اليهود حتى كانوا في براز من الارض فقال بعض اليهود لبعض كيف تخلصون اليه ومعه ثلاثون رجلا من اصحابه كلهم يحب الموت قبله ولكن ارسلوا اليه كيف نفهم ونحن ستون اخرج في ثلاثة من اصحابك ويخرج اليك ثلاثة من علمائنا فيستمعون منك فان آمنوا بك آمننا بك وصدقناك فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثة من اصحابه وخرج ثلاثة من اليهود معهم الخناجر وارادوا الفتك برسول الله صلى الله عليه وسلم فارسلت امرأة ناصحة من بني النضير الى اخيها وهو رجل مسلم من الانصار فاخبرته بما اراد بنو النضير من القدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل اخوها سريعا حتى ادرك النبي صلى الله عليه وسلم فسار به بخبرهم قبل ان يصل اليهم فرجع النبي صلى الله عليه وسلم فلما كان من الغد صبحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكتاب فصرهم احدى وعشرين ليلة فحذف الله في قلوبهم الرعب وايسوا من نصر المواقين فأسأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح فابي عليهم الا ان يخرجوا من المدينة على ما يأمرهم به فقبلوا ذلك فصالحهم على الجلاء وعلى ان لهم ما قبلت الابل من اموالهم الا الحلقة وهي السلاح وعلى ان يخلوا لهم ديارهم وعقارهم وسائر اموالهم وقال ابن عباس على ان يحمل كل اهل بيت على بعير ماشوا من متاعهم ولله صلى الله عليه وسلم مائتي وقل اعطى كل ثلاثة نفر بعيرا وسقاء ففعلوا ذلك وخرجوا من ديارهم الى اذرعات واريحاء من ارض الشام الى اهل يثين منهم آل ابي

الصفات (حفيظ) اي يحافظ على صفاء فطرته ونوره الاصل كي لا يتكدر بظلمة النفس من اتصف بالخشية وصارت الخشية مقامه عند تجلي الحق في صفة الرحمة الرحانية اذهى اعظم صفاته لدلالاتها على افاضة جميع الميراث والكالات الظاهرة على الكل وهي جلال النعم وعظائمها (من خشى الرحمن ما تيب) اي في حالة كونه غائبا عن شهود الذات اذ المحتجب بتجلي الصفات غائب عن جمال الذات (وجاء بقلب منيب) الى الله عن ذنوب صفات النفس في معارج صفات الحق دون الساكن في مقام الخشية الذي لا يقصد التوقي (ادخلوها بسلام ذلك يوم الخلود) بسلامة عن عيوب صفات النفس آمنين عن تلويها (لهم ما يشاؤون فيها) من نعم التجليات الصفائية وانوارها بحسب الارادة (ولدينا مزيد) من نور تجلي الذات الذي لا يخطر على قلوبهم (وكم اهلكنا قبلهم) قبل هؤلاء المنقذين بالافناء والاحراق بسجيات تجلي الذات (من قرن هم اشد

منهم بطشا) وای الیاء اقوی
منهم فی صفات نفوسهم لان
الاستعداد کما کان اقوی
كانت صفات النفس فی
البداية اقوی (فنقبوا فی
البلاد) ای مقاوز الصفات
ومقاماتها (هل من محيص)
عن الفناء بالاختجاب ببعضها
والتواری بهاءند اشراق
انوار سمحات الوجه الباقي
وكيف المحيص ولا تبقی صفة
هناك فضلا عن تواریه بها
(ان فی ذلك) المعنی المذكور
لتذكیرا (لمن كان له قلب)
كامل بانغ فی الترقی الی حد
كماله (او اتق السمع وهو
شهید) فی مقسام النفس
الی القلب لفهم المعانی
والمكاشفات لترقی وهو
حاضر بقلبه متوجه الیه
مفيض لنوره مترقی الی
مقامه (ولقد خلقنا السموات
والارض وما بينهما فی ستة
ایام) ای ست جهات ان
فسرنا السموات والارض
على الظاهر وان اولنا
السموات بالارواح والارض
بالجسم فهی صور الممكنات
الست من الجبروت
والملكوت والملك الی هی
مجموع الجواهر والاضافیات
والكمیات والكيفیات
التي هی مجموع الاعراض

الحق بآل حبی بن اخطب فانهم لحقوا بخیر ولحقت طائفة بالحیرة فذك قوله عز وجل
هو الذي اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب یعنی بنی النضیر من دیارهم یعنی التي كانت
بالمدينة قال ابن اسحق كان اجلاء بنی النضیر فرجع النبی صلی الله علیه وسلم من احدو قمع
قريظة مرجعة من الاحزاب وبينهما سنان (لاول الحشر) قال الزهري كانوا من سبط
لمبصير جلاء فيما مضى وكان الله قد كتب عليهم الجلاء ولولا ذلك لعذبهم فی الدنيا قال ابن
عباس من شك ان المحشر بالشام فليقرأ هذه الآية فكان هذا اول حشر الی الشام قال النبی
صلى الله علیه وسلم اخرجوا قالوا الی ابن قال الی ارض المحشر ثم يحشر الخلق يوم القيامة
الی الشام وقيل انما قال لاول الحشر لانهم كانوا اول من اجلی من اهل الكتاب من جزيرة
العرب ثم احلی آخرهم عربین الخطاب رضى الله عنه وقيل كان هذا اول الحشر من المدينة
والحشر الثاني من خیر وجميع جزيرة العرب الی اذرعات واربحاء من ارض الشام فی ايام
عمر وقيل كان هذا اول الحشر والحشر الثاني نار تحشرهم يوم القيامة من المشرق الی المغرب
تبیت معهم حيث باتوا وتقبل معهم حيث قالوا (ما ظنتم) یعنی ایها المؤمنون (ان يخرجوا)
ای من المدينة لعزتهم ومنعتهم وذلك انهم كانوا اهل حصون وعقار ونخل كثير (وظنوا
انهم مانعتهم حصونهم من الله) ای وظن بنو النضیر ان حصونهم تمنعهم من سلطان الله
(فاتاهم الله) ای اتاهم امر الله وعذابه (من حيث لم يحتسبوا) وهو ان الله امر نبيه
صلى الله علیه وسلم بقتالهم واجلائهم وكانوا لا يظنون ذلك (وقذف فی قلوبهم الرعب)
ای الخوف الشديد بقتل سيدهم كعب بن الاشرف (يخربون بيوتهم بأيديهم وايدي المؤمنين)
قال الزهري وذلك ان النبی صلی الله علیه وسلم لما صالحهم على ان اهلهم ما قبلت الابل كانوا ينظرون
الی الخشب فی منازلهم فيهدمونها وينزعونها ما استحسنت منها فيحملونها على اهلهم ويخرب المؤمنون
باقيا وقيل كانوا يقلعون العمود وينقضون السقوف وينقبون الجدران ثلثا يسكنها المؤمنون
حسدا منهم وبغضا وقيل كان المسلمون يخربون ما يليهم من ظاهرها ويخربونها اليهود من
داخلها وقال ابن عباس كلما ظهر المسلمون على دار من دورهم هدموها لتسع لهم المقاتل
وجعل اعداء الله ينقبون دورهم من ادبارها فيخرجون التي بعدها فيمتصنون فيها ويكسرون
ما يليهم ويرمون بالتي خرجوا منها اصحاب رسول الله صلى الله علیه وسلم (فاعتبروا) ای
فانتظروا وانظروا ما نزل بهم (يا اولی الابصار) ای یأذی العقول والبصائر (ولولا ان كتب
الله عليهم الجلاء) یعنی الخروج من الوطن (لعذبهم فی الدنيا) یعنی بالقتل والسبي كما فعل
بنی قريظة (ولهم فی الآخرة عذاب النار ذلك) ای الذي لحقهم ونزل بهم (بانهم شاقوا الله
ورسوله) ای خافوا الله ورسوله (ومن يشاق الله فان الله شديد العقاب) * قوله تعالى
(ما قطعتم من اینه او تركتموها قائمة على اصولها فبأذن الله) الآية وذلك ان النبی صلی الله
عليه وسلم لما نزل بنی النضیر وتحصنوا بحصونهم اسر بقطع نخيلهم واحراقهم بالجرع اعداء الله
عند ذلك وقالوا يا محجر زعت انك تريد اصلاح افن الصلاح عقر الشجر وقطع النخل وهل
وحدث فیما زعت انه انزل عليك الفساد فی الارض فوجد المسلمون فی انفسهم من قواهم وخشوا
ان يكون ذلك فسادا واختلقوا فی ذلك فقال بعضهم لا تقطعوا فانه مما افاء الله علينا وقال

بعضهم بل تعظمه قطعه فانزل الله هذه الآية بتصديق من نهي عن قطعه وتحليل من قطعه من الاثم وان ذك كان ماذن الله تعالى (ق) عن ابن عمر قال حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بنى النضير وقطع وهي البويرة فنزل ما قطعتم من لينة او تركتموها قائمة على اصولها فبازن الله وليخزي الفاسقين البويرة اسم موضع لبنى النضير وفي ذلك يقول حسان بن ثابت

وهان على سراة بنى لؤى * حريق بالبويرة مستطير

قال ابن عباس النخل كلها اينة ما خلا الجحوة وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقطع نخلمهم لا الجحوة واهل المدينة يسمون ما خلا الجحوة من التمر الالوان وقيل النخل كلها لينة الا الجحوة والبرنية وقيل اللينة النخل كلها من غير استثناء وقال ابن عباس في رواية اخرى عنه هي لون من النخل وقيل كرام النخل وقيل هي ضرب من النخل يقال لتمرها اللون وهو شديد الصفرة ويرى نواه من خارج يغيب فيه الضررس وكان من اجود تمرهم واجبه اليهم وكانت النخلة الواحدة ثمنها ثمن وصيف واحب اليهم من وصيف فلما رأوهم يقطعونها شق عليهم ذلك وقالوا للمؤمنين انكم تكرهون الفساد وانتم تفسدون دعوا هذا النخل قائما هو لمن غلب عليه فاخبر الله ان قطعها كان باذنه (وليخزي الفاسقين) يعنى اليهود والمعنى ولاجل اخزاء اليهود اذن الله في قطعها احتج العلماء بهذه الآية على ان حصون الكفار وديارهم لا بأس ان تهدم وتحرق وترمى بالجانيق وكذلك قطع اسجارهم ونحوها * قوله عز وجل (وما افاء الله على رسوله) اى ما رد الله على رسوله (منهم) اى من يهود بنى النضير (فما اوجفتم عليه) يعنى اوضعتم وهو سرعة السير (من خيل ولا ركاب) يعنى الابل التى تحمل القوم وذلك ان بنى النضير لما تركوا رباعهم وضباعهم طلب المسلمون من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقسمها بينهم كما فعل بغنائم خيبر فبين الله تعالى في هذه الآية انها لم يوجف المسلمون عليها خيلا ولا ركابا ولم يقطعوا اليها شقة ولانا اوامشقة وانما كانوا يعنى بنى النضير على ميلين من المدينة فمشوا اليها مشيا ولم يركب الا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على جبل (ولكن الله يسلط رسله على من يشاء) من اعدائه (والله على كل شئ قدير) اى فهمى له خاصة يضعها حيث يشاء فقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين ولم يعط الانصار منها شيئا الاثلاثة نفر كانت بهم حاجة وهم ابودجانة سمك بن خرشة وسهل بن حنيف والحرث بن الصمة (ق) عن مالك بن اوس النضرى ان عمر دعاه اذ جاء حاجبه يرفا فقال هل لك يا امير المؤمنين في عثمان وعبد الرحمن بن عوف والريز وسعد يستأذنون قال نعم فادخلهم فلبث قليلا ثم جاء يرفا فقال هل لك في عباس وعلى يستأذنان قال نعم فاذن لهما فلما دخلا قال العباس يا امير المؤمنين اقض بينى وبين هذا فقال القوم اجل يا امير المؤمنين اقض بينهما وارح احدهما من الآخر قال مالك بن اوس يخيل الى انهم قد كانوا قدموه لذلك فقال عمر اتشدوا انشدكم بالله الذى باذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لانورث ما تركنا صدقة يريد بذلك نفسه قالوا نعم ثم اقبل عمر

فهذه الستة تحصر المخلوقات باسرها والستة الآلاف المذكورة التى هي مدة دور الخفاء على ما ذكر فى الاعراف (وما مسنا من لغوب فاصبر على ما يقولون) بالظر اليهم بالقضاء وعدم تأثير اقوالهم بالانسلاخ عن الافعال وحبس النفس عن الظهور بأفعالها ان لم نجسها عن الظهور بصفاتنا (وسبح بحمد ربك) بالتجريد عن صفات النفس حامدا لربك بالانصاف بصفاته وابرار كلالته المكتوبة بك في مقام القلب (قبل طلوع الشمس) شمس الروح ومقام المشاهدة (وقبل الغروب) بالفناء في احديّة الذات (ومن الليل فسبحه) اى في بعض اوقات ظلمة التلوين فتزفه عن صفات المخلوقين بالتجرد عن الصفة الظاهرة بالتلوين (وادبار السجود) وفي اعقاب كل فاء فان عقيب فاء الافعال يجب الاحتراز عن تلوين النفس وعقيب الفناء عن الصفات يجب التنزه عن تلوين القلب وعقيب فاء الذات يجب التقديس عن ظهور الانانية (واستمع يوم ينادى الماد من مكان قريب)

الله بنفسه من اقرب الاماكن اليك كما مادي موسى من شجرة نفسه يوم يسمع عن القيامة الكبرى صحة القهرو الافناء بالحق من الحق (يوم يسمعون الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج) من وجوداتهم (انا نحن نحيي ونميت) اي شأنا الاحياء والامانة نحيي ولا بالنفس ثم نميت عنها ثم نحيي بالقلب ثم نميت عنه ثم نحيي بالروح ثم نميت عنه بالفناء (وايضا المصير) بالبقاء بعد الفناء بل في كل فناء اذلا غير يصيرون اليه (يوم تشقق الارض) ارض البدن (عنهم سراعا) الى ما يجانسهم من الخلق (ذلك حشر علينا يسير) نحشرهم مع من يتولونه بالصلة بانجذابهم اليه دفعة بلا كلفة من احد (نحن اعلم بما يقولون) لاحاطة علمهم وتقدمه عليهم وعلى اقوالهم (وما انت عليهم بجبار) نجبرهم على خلاف ما اقتضى استعدادهم وحالهم التي هم عليها انما انت مذكر فاصبر بشهود ذلك مني واحبس النفس عن الظهور بالتلوين وذكر باقرآن بما نزل عليك من العقل الجامع بجميع المراتب (فذكر

على العباس وعلى وقال انشدك بالله الذي باذنه تقوم السماء والارض اعلان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال لانورث ما تركنا صدقة قال لا نعم قال عمر ان الله خص رسوله صلى الله عليه وسلم بخزينة لم يخص بها احدا غيره اقل وما افاء الله على رسوله مما اوجفتم عليه من خيل ولاركاب الآيات قال فقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم بينكم اموال بني النضير فوالله ما استأثرها عليكم ولا اخذها دونكم فقد اعطاكموها وقسمها فيكم حتى بقي هذا المال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ منه نفقة سنة ثم ما بقي يجعله بحمل مال الله فعمل بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حياته ثم نشركم بالله الذي باذنه تقوم السماء والارض اعلون ذلك قالوا نعم قال ثم نشر عباسا وعليهما مثل ما نشر القوم اعلان ذلك قالنا نعم قال فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابوبكر انا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضه ابوبكر فعمل فيه بماعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتم حينئذ واقبل على علي وعباس وقالوا نذكر ان ابوبكر عمل فيه كما تقولان والله يعلم انه لصديق بار راشد تابع للحق ثم توفي الله ابوبكر فقلت انا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر فقبضته سنين من امارتي اعمل فيهما بماعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر والله يعلم اني فيه لصديق بار راشد تابع للحق ثم جئتماني كلا كاركلكما واحدة وامركا جميع فقلت لكما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لانورث ما تركنا صدقة فقم ادفعها اليها فلما بداني ان ادفعها اليكما قلت ان شئتما دفعته اليكما على ان عليكما عهد الله وميثاقه لئلا تعلان فيه بما عمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر وما عملت فيه منذوليت والافلا تكلمان فقلت ادفعه اليها بذلك فدفعته اليكما فقلت ان مني قضاء غير ذلك فوالله الذي باذنه تقوم السماء والارض لا قضى فيه بقضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزتما عنه فادفعاه الى فاني اكنفيكما * قوله تعالى (ما افاء الله على رسوله من اهل القرى) يعني من اموال كفار اهل القرى قال ابن عباس هي قرىظة والنضير وفدك وخيبر وقرى عرينة (والله ولا رسول ولذي القربى) يعني نبي هاشم وبني المطلب (واليتامى والمساكين وابن السبيل) قد تقدم تفسيره في سورة الانفال في حكم الغنيمة وقسمتها واما حكمه التي فانه لرسول الله صلى الله عليه وسلم مدة حياته يضمه حيث يشاء فكان يتفق على اهلته منه نفقة سنتهم ويجعل ما بقي بحمل مال الله في الكراع والسلاح عدة في سبيل الله واختلف العلماء في مصرف التي بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قوم هو الائمة بعده وللشافعي فيه قولان احدهما انه لائمة ثلثة والثاني هو صالح المسلمين ويبدأ بالمقاتلة ثم بالاهم فالاهم من المصالح واختافوا في تخمس مال التي فذهب الاكثر الى انه لا تخمس بل مصرف جميعه واحد لجميع المسلمين فيه حق قرا عشرين الحظاب ما افاء الله على رسوله من اهل اقرى حتى بلغ للفقر المهاجرين الى قوله والدين جاؤا من بعدهم ثم قال هذه استوعبت المسلمين عامة قال ومالي وجه الارض مسلم الاولة في هذا التي حق الامام امكنك ايمانكم (كيلا يكون) التي (دولة) والدولة اسم الشيء الذي يتداوله القوم بينهم (بين الاغنياء منكم) يعني بين اربؤساء والاغنياء فيقبلوا عليه الفقراء والضعفاء وذلك ان اهل الجاهلية كانوا اذا غنموا غنيمة اخذ الرئيس ربعها لنفسه

وهو المربع ثم يصطفي بعده ما شاء فجعله الله لرسوله صلى الله وسلم يقسمه فيما امر به (وما آتاكم الرسول فخذوه) أي من مال النبي والغنية (وما نهاكم به) أي من القاول وغيره (فانتهاوا) وهذا ما زل في أموال النبي وهو عام في كل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم أو نهى عنه من قول أو عمل من واجب أو مندوب أو مستحب أو نهى عن محرم فيدخل فيه النبي وغيره (ق) عن عبدالله بن مسعود أنه قال لعن الله الواشحات والمستنصات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله قبل ذلك امرأة من بني أسديقال لها أم يعقوب وكانت تقرا القرآن فاته فقالت ما حديث بنغي عك انك قلت كذا وكذا وذكرته فقال عبدالله ومالي لا لعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب الله تعالى فقالت المرأة لقد قرأت أوحى المصحف فأوجده فقل ان كنت قرأته لقد وجدته قال الله عز وجل وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا الوشم هو غرز العضو من الانسان بالابرة يحشى بكحل والمستوشمة هي التي تطلب ان يفعل بها ذلك والسامصة هي التي تذف الشعر من الوجه والمتفلحة هي التي تنكف تفريح ما بين ثناياها بصاعة وقيل هي التي تتفلح في مشيتها فكل ذلك منهي عنه (ق) عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد وفي رواية من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد * عن ابي رافع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا الفين احدكم مكثا على اريكته يأتيه امر مما امرت به او نهيت عنه فيقول لا ادرى ما وجدنا في كتاب الله اتعاه اخرجته ابو داود والترمذي وقال هذا حديث حسن الاريكة كل ما تركي عليه من سرير او فراش او منصة او نحو ذلك (واتقوا الله) أي في امر النبي (ان الله شديد العقاب) أي على ترك ما امركم به رسول الله صلى الله عليه وسلم او نهاكم عنه ثم بين من له الحق في النبي فقال عز وجل (للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم) يعني الجاهم كفار مكة الى الخروح (ينتفون فضلا من الله) أي رزقا وقيل نوابا من الله (ورضوانا) أي اخرجوا من ديارهم طلبا لرضا الله عز وجل (وينصرون الله ورسوله) أي بانفسهم واموالهم والمراد بنصر الله نصر دينه واعلاء كلمه (او انك هم الصادقون) أي في ايمانهم قال قتادة هم المهاجرون الذين تركوا الديار والاموال والعشائر وخرجوا احبا لله ولرسوله واختاروا الاسلام على ما كانوا فيه من شدة حتى ذكر لنا ان الرجل كان يعصب بالحر على بطنه ليقم به صلبه من الجوع وكان الرجل يتخذ الحفيرة في الشتاء ماله دثار غيرها (م) عن عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان فقراء المهاجرين يسبقون الاغنياء يوم القيامة الى الجنة باربعين خريفا وعن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابشروا صعايبك المهاجرين بالور التمام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل اغنياء الناس بنصف يوم وذلك خمسمائة سنة اخرجته ابو داود * قوله عز وجل (والذين تبوءوا الدار والايمان) يعني الانصار توطؤوا الدار وهي المدينة واتخذوها سكنا (من قبلهم) يعني انهم اسلموا في ديارهم وآثروا الايمان وابتدوا المساجد قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين والمعنى والذين تبوءوا الدار من قبل المهاجرين وقد آمنوا الان الايمان ليس بمكان يتبوءوا (يجبون من هاجر اليهم) وذلك انهم اتوا المهاجرين في ما زلهم واشركوهم

بأقرآن من) يتأثر بالتذكير
(بخاف وعيد) لكونه قابلا
للعظ بجانبك في
الاستعداد قريبا مني دون
المردودين الذين لا يتأثرون
والله تعالى اعلم

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة والذاريات

(والذاريات ذروا) أي
الصفحات الالهية والنساء
القدسية التي تدرو غبار
الهيآت الظلمية وتراب
الصفحات النفسانية ذروا
(فالحمالات وقرا) أي
الواردات النورانية التي
تحمل اوقار الحقائق اليقينية
والعلوم الكشفية الحقيقية
التي لها ثقل في الميزان لبقائها
دون التي تخف من الامور
الفانية الى قلوب اهل
العرفان والنفوس القابلة
المستعدة الحاملة لتلك
الحقائق والمعاني (فالجاريات
يسرا) أي النفوس التي
تجري في ميادين المعاملات
ومنازل القرينات بواسطة
تلك الصفحات والواردات
يسرا بلا كلفة للمحرومين
عن ذلك او القلوب التي
تجري في ابحر الصفات
بتلك الصفحات يسرا
(فالهمسات امرا) أي
الملائكة المقربين من اهل

الجبروت والمالكوت التي
تقسم لكل واحدة قسما
من السعادة والرزق الحقيقى
على حسب الاستعدادات
(انما توعدن) من حال القيامة
الكبرى وحصول الكمال
المطلق (صادق وان الدين)
اى الجزاء الذى هو الفيض
الوارد بحسب السعى فى
السلوك والعمل المعد
للقبول والحرمان والتعذب
بالجواب والتأذى بالهيآت
المؤذية المظلمة بسبب الركون
الى الطبيعة (لواقع) كما
قال والذين جاهدوا فىنا
لهديهم سبلنا وقال كلا
بل ران على قلوبهم ما كانوا
يكسبون كلا انهم عن ربهم
يومئذ محجوبون ثم انهم
لصالوا الجحيم اقسام بالمعدات
والقوابل والمفيضات على
ان مقتضى اجتماعها واجب
الوقوع (والسما) اى الروح
(ذات الحبك) الطرائق من
الصفات فان من كل صفة
طريقا الى سماء الروح
يصل اليها من يسلكها وكل
مقام وحال بابا اليها (انكم
لن قول مختلف) من حديث
النفس وشجونه المتنوعة
المانعة عن اتحاد الوجهة
فى السلوك والاعتقادات
الفاسدة والمذاهب الباطلة

فى اموالهم (ولا يجدون فى صدورهم حاجة) اى حزاوة وغيظا وحسدا (نما اوتوا)
اى اعطى المهاجرون من النى دونهم وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم اموال بنى
النضير بين المهاجرين ولم يعط الانصار منها شيئا الاثلاثة قطابت انفس الانصار بذلك (ويؤثرون
على انفسهم) اى ويؤثر الانصار المهاجرين باموالهم ومنازلهم على انفسهم (ولو كان بهم
خصاصة) اى فاقة وحاجة الى ما يؤثرون به (ق) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال جاء
رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى مجهود فارسل الى بعض نسائه فقالت والذى
بعثك بالحق ما عندى الا الماء ثم ارسل به الى اخرى فقالت مثل ذلك وقلن كلهن مثل ذلك
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يضيفه برحه الله فقام رجل من الانصار يقال له ابو طلحة
فقال انما يارسول الله فانطلق به الى رحله فقال لامرأته هل عندك شئ قالت لا الا قوت صبيانى
قال فعليهم بشئ ونومهم فاذا دخل ضيفا فاريه انا نأكل فاذا اهوى يده لىأكل فقوى
الى السراج كي تصليحه فاطفيه ففعلت ففعدوا واكل الضيف وباتا طوابين فلما اصبح غدا
على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد عجب الله او ضحك الله
من فلان وفلانة زاد فى رواية فانزل الله ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة (ق) عن
ابي هريرة قال قالت الانصار للنبي صلى الله عليه وسلم اقسم بيننا وبين اخواننا النخيل قال لا فقالوا
تكفونا المؤنة ونشرككم فى الثمر قالوا سمعنا واطعنا (خ) عن انس بن مالك رضى الله عنه قال
دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار الى ان يقطع لهم البحرين فقالوا لا الا ان تقطع
لاخواننا من المهاجرين مثلها فقال امالا فاصبروا حتى تلقوني على الخوض فانه سبب صيدكم اثرة
بعدي وفى رواية ستلقون بعدي اثرة فاصبروا حتى تلقوني على الخوض الاثرة بفتح الهمزة
واناء والراء وضبطه بعضهم بضم الهمزة واسكان التاء والاول اشهر ومعناه الاستئثار وهو
ان يستأثر عليكم بامور الدنيا ويفضل غيركم عليكم ولا يحمل لكم فى الامر نصيب وقيل هو من
آثر اذا اعطى اراد انه يستأثر عليكم غيركم فيفضل فى نصيبه من النى والاستئثار الانفراد
بالشئ وقيل الاثرة الشدة والاول اظهر وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يوم النضير للانصار ان شئتم قسمتم للمهاجرين من اموالكم ودياركم وتشاركونهم فى هذه الغنيمة
وان شئتم كانت لكم اموالكم ودياركم ولم نقسم لكم شيئا من الغنيمة فقالت الانصار بل نقسم
لهم من اموالنا وديارنا ويؤثرهم بالغنيمة ولا نشاركهم فيها فانزل الله عز وجل ويؤثرون على
انفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون والشح فى كلام العرب
البخل مع الحرص وقد فرق بعض العلماء بين البخل والشح فقال البخل نفس المنع والشح هو الحالة
النفسانية التى تقتضى ذلك المنع ولما كان الشح من صفات النفس لاجرم قال الله تعالى (ومن
يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون) اى الفاترون بما ارادوا وروى ان رجلا قال لابن مسعود انى
اخاف ان اكون قد هلكت قال وما ذاك قال انى اسمع الله يقول ومن يوق شح نفسه فاولئك
هم المفلحون وانارجل شحيح لا يكاد يخرج من يده شئ فقال عبد الله ليس ذلك بالشح الذى ذكر الله
فى القرآن ولكن الشح ان تأكل مال اخيك ظمرا ولكن ذلك البخل وبش الشئ البخل وقال ابن عمر
ايس الشح ان يمنع الرجل ماله انما الشح ان تطعم عين الرجل فيما ليس له وقيل الشح هو الحرص

الشديد الذي يحمل صاحبه على ارتكاب المحارم وقيل من لم يأخذ شيئا نهاه الله عن اخذه ولم يمنع شيئا امره الله باعطائه فقد وقاه الله شح نفسه (م) عن جابر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فان الشح اهلك من كان قبلكم حلهم على ان سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم * عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شر ما في الرجل شح هالع وجبن خاع اخرجته ابو داود الهلع اشد الجزع والمراد منه ان الشح يجزع جزعا شديدا ويجزن على شيء يفوته او يخرج من يده والخالع الذي خلع فؤاده اشد خوفه وفزع * عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في جوف عبد ابداء ولا يجتمع الشح والايمان في قلب عبد ابداء اخرجته النسائي * قوله تعالى (والذين جاؤا من بعدهم) يعني من بعد المهاجرين والانصار وهم التابعون لهم الى يوم القيامة (يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) اخبر انهم يدعون لانفسهم بالمغفرة ولاخوانهم الذين سبقوهم بالايمان (ولا تجعل في قلوبنا غلا) اي غشا وحسدا وبغضا (للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم) فكل من كان في قلبه غل او بغض لاحد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يترحم على جميعهم فانه ليس بمن عناء الله هذه الآية لان الله تعالى رتب المؤمنين على ثلاث منازل المهاجرون ثم من بعدهم الانصار ثم من بعدهم التابعون الموصوفون بما ذكر فن لم يكن من التابعين هذه الصفة كان خارجا من اقسام المؤمنين وليس له في المسلمين نصيب وقال ابن ابي ليلى الناس على ثلاثة منازل الفقراء المهاجرون والذين نبوا الدار والايمان والذين جاؤا من بعدهم فاجتهد ان لا تكون خارجا من هذه الثلاث منازل (ق) عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا اصحابي فاولا ان احذكم اشق مثل احد ذهبا ما بلغ مد احدهم ولا نصيفه (م) عن عروة بن الزبير قال قالت عائشة يا ابن اختي امروا ان يستغفروا لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبواهم * عن عبدالله بن مغفل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله في اصحابي لا تحذوهم غرضا بعدى فمن احبهم فحبي احبهم ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك ان يأخذه اخرجته الترمذي وقال مالك بن انس من انتقص احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم او كان في قلبه غل عليهم فليس لي حق في في المسلمين ثم تلا هذه الآية ما افاء الله على رسوله من اهل القرى الى والذين جاؤا من بعدهم الى رؤوف رحيم وقال مالك بن مغول قال الشعبي يا مالك تفاضلت اليهود والنصارى على الرافضة بخصلة سئلت اليهود من خير اهل ملتكم قالوا اصحاب موسى وسئلت النصارى من خير اهل ملتكم قالوا حواري عيسى وسئلت الرافضة من شر اهل ملتكم قالوا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم امروا ان يستغفروا لهم فسبواهم والسيوف مسلولة عليهم الى يوم القيامة لا تقوم لهم راية ولا يثبت لهم قدم ولا تجتمع لهم كلمة كل او قدوا نار الحرب اطفاها الله بسفك دماهم وتفرق شملهم وادحاض حجتهم احاذنا الله واياكم من الاهواء المضلة * وروى عن جابر قال قيل لعائشة ان ناسا يتناولون اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ابابكر وعمر فقالت وما تعجبون من هذا انقطع عنهم العمل فاحمد الله ان لا يقطع عنهم الاجر وروى ابن عباس سمع رجلا يتال من اصحاب رسول الله

المنفعة عن الكمال من انواع الجهل المركب (يؤفك عنه) اي بسبب ذلك القول الخلف الهذى هو حديث النفس او الاعتقاد الفاسد (من افك) اي المحبوب المحكوم عليه في القضاء السابق بسوء الخاتمة دون غيره او يصرف عما توعدون من الكمال من صرف بالشفاعة الازلية في علم الله (قل الخراصون) اي لعن الكذابين بالاقوال المختلفة (الذين هم في عرة ساهون) اي جهل يغمرهم غافلون عن الكمال والجزاء (يسئلون يان يوم الدين) لبعدهم عن ذلك المعنى واستبعادهم لذلك وتعجبهم لما كان الاحتياج اي متى وقوع هذا الامر المستبعد (يوم هم على النار يفتنون) اي يقع يوم هم يعذبون يعذبون على نار الحرمان في ظلمات الهيات بفساد الابدان والوقوع في الهلاك والخسران مقولا لهم (ذوقوا فنتنكم) اي عذابكم (الذي كنتم به تستعجلون) بالانغماس في الذات البدنية واستئثار الحظوظ العاجلة والكمالات البهيمية والسبعية (ان المتقين في جنات وعيون)

صلى الله عليه وسلم فقال له امن المهاجرين الاولين انت قال لا قال فمن الانصار انت قال لا قاتنا شهد بانك لست من التابعين لهم باحسان * قوله عز وجل (الم تر الى الذين نافقوا) يعنى اظهروا خلاف ما ضمروا وهم عبدالله بن ابى ابن سلول واصحابه (يقولون لاخوانهم الذين كفروا من اهل الكتاب) يعنى اليهود من بنى قريظة وبنى النضير وانما جعل المنافقين اخوانهم لانهم كفار مثلهم (ان اخرجتم) اى من المدينة (لنخرجن معكم) اى منها (ولا نطيع فيكم احدا ابدا) يعنى ان سألنا احد خلافكم وخذ لانكم فلا نطيع فيكم (وان قوتلتم لننصرنكم) اى لعيننكم ولنقاتلن معكم (والله يشهد انهم) يعنى المنافقين (لكاذبون) اى فيما قالوا ووعدوا ثم اخبر الله عن حال المنافقين فقال تعالى (ان اخرجوا لا يخرجون معهم وان قوتلوا لا ينصرونهم) وكان الامر كذلك فانهم اخرجوا ولم يخرج المنافقون معهم وقوتلوا فلم ينصروهم (وان نصروهم ليولن الادبار) يعنى لو قدروا نصرهم او اوقصدوا نصر اليهود او الاديان منزهة من (ثم لا ينصرون) يعنى بنى النضير لا يصيرون منصورين اذ انهم ناصروهم (لانتم) يعنى يامعشر المسلمين (اشد رهبة في صدورهم من الله) اصل الرهبة والرهب الخوف الشديد مع حزن واضطراب والمعنى انهم يرهبونكم ويخافون منكم اشد من زهبتهم من الله (ذلك) اى الخوف منكم (بانهم قوم لا يفقهون) يعنى عظمة الله تعالى (لا يقاتلونكم جميعا الا فى قرى محصنة) اى لا يبرزون لقتالكم انما يقاتلونكم متحصنين باقري والجدران وهو قوله تعالى (او من وراء جدار) وقرى جدر (باسم بينهم شديد) اى بعضهم فظ على بعض اوعداوة بعضهم بعضا شديدة وقيل باسم فيما بينهم من وراء الحيطان والحصون شديد فاذا خرجوا اليكم فهم اجبن خلق الله (تخسبهم جميعا وقلوبهم شتى) اى متفرقة مختلفة قال قتادة اهل الباطل مختلفة اهاؤهم مخافة اعمالهم مخلة شهادتهم وهم مجمعون فى عداوة اهل الحق وقيل اراد ان دين المنافقين وآراءهم يخالف دين اليهود وآراءهم (ذلك انهم قوم لا يعقلون) ثم ضرب لليهود مثلا فقال تعالى (كذل الذين من قبلهم قريبا) يعنى مشركى مكة (ذاقوا وبال امرهم) يعنى القتل يبدرو كان ذلك قبل غزوة بنى النضير وقال ابن عباس كمثل الذين من قبلهم يعنى بنى قينقاع وقيل مثل قريظة كمثل بنى النضير وكان بينهم سنتان (ولهم عذاب اليم) اى فى الآخرة تم ضرب مثلا آخر للمنافقين واليهود جميعا فى تحاذلهم وتخلي بعضهم عن بعض فقال تعالى (كمثل الشيطان) اى مثل المنافقين مع بنى النضير وخذ لانهم اياهم كمثل الشيطان (اذ قال للانسان اكفر) وذلك ما روى عن عطاء وغيره عن ابن عباس قال كان راهب فى الفترة يقال له برصيصا تعبد فى صومعة له سبعين سنة لم يحص الله فيها طرفة عين وان ابليس اعياء فى امره الحيل فجمع ذات يوم مرده الشياطين وقال الاحد * كم يكفى بنى امر برصيصا فقال الابيض وهو صاحب الانبياء وهو الذى تصدى لى صلى الله عليه وسلم وجاءه فى صورة جبريل ليوسوس اليه على وجه الوحي فلحقه جبريل عليه والسلام فدفعه الى اقصى ارض الهند لابلوس انا ا كفيك امره فانطلق قترين بزية الرهبان وحلق وسط راسه واتى صومعة برصيصا فناداه فلم يجبه وكان لا يفتل عن صلاته الا فى كل عشرة ايام ولا يغير الا فى كل عشرة ايام مرة فلما رأى الابيض انه لا يجيبه اقبل

الذين تجردوا عن هيات الطبيعة وصفات النفس فى جنات الصفات وعلو هيا (آخذين) اى قابلين (ما آتاهم ربهم) من انوار تجليات الصفات راضين بها (انهم كانوا قبل ذلك) اى قبل الوصول الى مقام تجليات الصفات (محسنين) بشهود الأفعال فى مقام العبادات والمعاملات كما قال عليه السلام الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون) من ابل الاحتجاب فى مقام النفس ما يفتلون عن السلوك (وبالاسهار) اى اوقات طلوع انوار التجليات وانقشاع ظلمة صفات النفس (هم يستغفرون) يطلبون التنوير بالانوار وتستتر صفات النفس وهيات السوء بها ومحوها (وفى اموالهم) اى علومهم الحقيقية والنافعة (حق للسائل) اى المستعد الطالب (والمحروم) القاصر الاستعداد او المحجوب عن نور فطرته بالقواشى البدنية والرسوم العادية بافاضة العلوم الحقيقية والمعارف اليقينية على الاول والعلوم النافعة الباعنة على الرياضة والمجاهدة على الثانى (وفى

(الارض) اى ظاهر البدن
(آيات) من ظواهر الاسماء
والصفات الالهية (للموقنين)
الذين يشاهدون صفات الله
في مظاهرها (وفي انفسكم)
من انوار تجلياتها (افلا
تبصرون وفي السماء) سماء
الروح (رزقكم) المعنوى
من العلوم كما في سماء العالم
رزقكم الصورى (وما
توعدون) من الانوار
واحوال القيامة الكبرى
(قرب السماء والارض
انه لخلق) اى ما ذكر من آيات
الارض والانفس ووجوه
الرزق وما وعد في السماء
حق (مثل ما انكم تنطقون
هل اتاك حديث ضيف ابراهيم
المكرمين اذ دخلوا عليه
فقالوا سلاما قال سلام قوم
مكررون فراغ الى اهله فجاء
بجمل سمين وقربه اليهم قال الا
تأكلون فأوجس منهم خيفة
قالوا لا نخف وبسروهم بغلام
عليهم فأقبات امرأته في صرة
فصكت وجهها وقالت عجوز
عقيم قالوا كذلك قال ربك
انه هو الحكيم العليم قال فما
خطبكم ايها المرسلون قالوا
انا ارسلنا الى قوم مجرمين
انرسل عليهم حجارة من طين
مسومة عند ربك للمسرفين
فاخرجنا من كان فيها من

على العبادة في اصل الصومعة فلما افتل برصيصا من صلاته اطع من صومعته فرأى الابيض قائما
يصلى في هيئة حسنة على هيئة الرهبان فلما رأى ذلك من حاله ندم في نفسه اى لام نفسه حين
لم يحبه فقال انك ناديتني وكنت مشتغلا عك فحاجتك قال الابيض حاجتى انى جئت لا كون
معك فأتأدب بادبك واقتبس من علمك ونجتم على العبادة فتدعولى وادعوك قال برصيصا
انى لنى شغل عك فان كنت مؤمنا فان الله سيجعل لك فيما للمؤمنين نصيبا ان استجاب لى ثم قبل
على صلاته وترك الابيض واقبل يصلى فلم يلتفت اليه برصيصا اربعين يوما فلما انتقل بعدها
رآه قائما يصلى فلما رأى برصيصا شدة اجتهاد الابيض قال له ما حاجتك قال حاجتى ان تذن لى
فارتفع اليك فاذهبه فارتفع اليه في صومعته فقام حولا يتعبدا ليفطر الا فى كل اربعين يوما مرة
ولا ينقل عن صلاته الا كذلك وربما دالى اثنتين فلما رأى برصيصا اجتهاده تقاصرت اليه
نفسه واعجبه شأن الابيض فلما حال الحول قال الابيض لبرصيصا انى منطلق فان لى صاحبنا
غيرك ظننت انك اشد اجتهادا مما رايت وكان يبلغنا عك غير الذى رأيت فدخل من ذلك
على برصيصا امر شديد وكره مفارقه لما رأى من كثرة اجتهاده ولما ودعه الابيض قال له ان
عندى دعوات اعلمكمها تدعون من فهو خير لك مما انت فيه يشقى الله ما السقيم ويعافى بها الممتلى
والمجربون قال برصيصا اما اكره هذه المنزلة لان لى فى نفسى شغلا وانى احاف ان علم الناس
شغلونى عن العبادة فلم يزل به الابيض حتى علمه ثم انطلق حتى اتى ابايس فقال قد والله اهاكت
الرجل قال فانطلق الابيض فتعرض لرجل فخقه ثم جاء في صورة رجل متطلب فقال لاهله
ان بصاحبكم جونا وأعالجه قالوا نعم فمالجه لم يفد فقال لهم انى لا قوى لاهله جنته ولكن سأرشدكم
الى من يدعو الله فيعافيه انطلقوا الى برصيصا فان عده الاسم الذى اذا دعا به اجيب قال فانطلقوا
اليه فسألوه ذلك فدعا بتلك الكلمات فذهب عنه الشيطان وكان الابيض يفعل ذلك بالناس
ويرشدهم الى برصيصا فيدعوا لهم فيعافون فانطلق الابيض فتعرض لجارية من بنات ملوك بنى
اسرائيل ولها ثلاثة اخوة كان ابوهم هو الملك فلما مات استخاف اخاه فكان عم تلك الجارية
ملك بنى اسرائيل فخفها وعذا ثم جاء اليهم كما كان يأتى الناس في صورة متطلب فقال لهم اعالجها فالو انهم
فقال ان الذى عرض لها ماردا لا يطاق ولكن سأرشدكم الى من تقون به تدعونها عده فاذا جاء
شيطانها دعاها فاذا علم انها تدعوت تردونها صحيحة قالوا ومن هو قال برصيصا قالوا وكيف لنا
ان نجيبنا الى هذا وهو اعظم شأننا من ذلك قال فانطلقوا فابنوا صومعة الى جنب صومعته حتى
تشرف عليه فان قبلها والا فضعوها في صومعته وقلوا له هذه امانة عندك فاحتسب امانتك قال
فانطلقوا فسألوه ذلك فأبى عليهم فبنوا صومعة على ما امرهم الابيض ثم انطلقوا فوضعوا الجارية
في صومعته وقلوا يا برصيصا هذه اختنا امانة عندك فاحتسب فيها ثم نصرفوا فلما افتل برصيصا
عن صلاته حتى عاب الجارية وماهى عليه من الجمال فوقع في قلبه ودخل عليه امر عظيم فجاءها
الشيطان فخفها فكانت تكشف عن نفسها وتعرض لبرصيصا فجاءه الشيطان وقال له
ويحك واقمها فلم تجد مثلها وستنوب به وذلك فتدرك ما تريد من الامر فلم يزل به حتى واقمها
فلم يزل كذلك يأتها حتى حلت وظهر حملها فقال له الشيطان ويحك يا برصيصا قد افتضحت

المؤمنين فوجدنا فيها غير بيت من المسلمين وتركنا فيها آية للذين يخافون العذاب الاليم وفي موسى اذ ارسلناه الى فرعون بسطان مبين فتولى بركنه وقال ساحرا و مجنون فاخذناه وجنوده فبذناهم في اليم وهو اليم وفي عاد اذ ارسلنا عليهم الريح العقيم مانذر من شيء انت عليه الاجلته كالريم وفي نود اذ قيل لهم تمتعوا حتى حين فتعوا عن امر ربهم فاخذتهم الساعة وهم ينظرون فاذا استطاعوا من قيام وما كانوا منتصرين وقوم نوح من قبل انهم كانوا قوما فاسقين والسماء بناها بايدوا والموسون والارض فرشنا فانهم الماهدون ومن كل شيء خلقنا زوجين لملككم تذكرون نطقكم فانه صفة من صفات المتكلم الحقيقي ظهر على اسانكم وفي ارض ابدانكم وتجلى بها المتكلم الحقيقي على قلوبكم ان حضرتم وشهدتم ونزل بها الرزق المنوي الذي يندرج في صورة الالفاظ من سماء روحكم عليكم ان كان نطقا حقيقيا لا صوتا كاصوات الحيوانات فانه لا يسمى نطقا الاجازا وحصل به كالكلم

فهل لك ان تقتلها وتتب فان سأوك فقل ذهب بها شيطانها فلم اقف عليه فقتلها ثم انطلق بها فدفعها الى جانب الجبل فجاء الشيطان وهو يدقها بالليل فاخذ بطرف ازارها فذقي خارجا من التراب ثم رجع برصيصا الى صومعته واقبل على صلاته اذ جاء اخوتها يتعاهدون اختهم وكانوا يجيئون في بعض الايام يسألون عما وبصونه بها بما افعلوا يا برصيصا ما فعلت اختنا قال قد جاء شيطانها فذهب بها ولم اطقه فصدقوه وانصرفوا فلما امسوا وهم مكروبون جاء الشيطان الى اكبرهم في منامه فقال ويحك ان برصيصا فعل باخلك كذا وكذا وانه دفن في موضع كذا وكذا فقال هذا حلم وهو من الشيطان ان برصيصا خير من ذلك فتابع عليه ثلاث ليل فلم يكثر به فانطلق الشيطان الى اوسطهم فقال الاوسط مثل ما قال الاكبر ولم يخبر به احدا فانطلق الى اصغرهم بمن ذلك فقال الاصغر لاخويه والله لقد رايت كذا وكذا فقال الاوسط انا والله قد رايت مثله فقال الاكبر وانا والله قد رايت مثله فانطلقوا الى برصيصا فقالوا يا برصيصا ما فعلت اختنا فقال اليس قد اعلمكم بحالها فكأنكم قد اتهمتموني فقالوا لا والله لانهمك واستحيوا منه وانصرفوا فجاءهم الشيطان وقال ويحكم انما لدفونة في موضع كذا وكذا وان طرف ازارها خرج من التراب فانطلقوا فرأوا اختهم على ماراوه في اليوم فمشوا في موااليهم وعظائمهم الفؤس والمساخي مهدوا صومعة برصيصا وازاوه معها وكنفوه ثم انطلقوا به للملك فاقر على نفسه وذلك ان الشيطان اتاه فوسوس له فقال له تقتلها ثم تكبر يجتمع عليك امران قتل ومكبرة اعترف فلما اعترف امر الملك بقتله وصلبه على خشبة فلما صلب اتاه الابيض فقال يا برصيصا اعترفتي فقال لا قال الماصحك الذي علمك الدعوات وكنت اذا دعوت بهن يستجاب لك ويحك ما اتعت الله في امانتك خست اهلها وانك زعمت انك اعبدت بنى اسرائيل اما استحييت فلم يزل يعيره ودمعه حتى قال في آخر ذلك الم يكنك ما صنعت حتى اقررت على نفسك وفضحت اشباهك من الناس وفضحت نفسك فانمت على هذه الحلة لن تفلح ابدوا وان يفلح احد من نظر انك قال وكيف اصنع قال تطيعني في خصلة واحدة حتى اخلصك مما انت فيه فاخذ بأعينهم واخرجك من مكانك قال وماهي قال تسجد لي قال ما استطعت افعل قال بطرفك افعل فاجده برصيصا فقال يا برصيصا هذا الذي اردت منك صارت عاقبة امرك الى ان كفرت بربك (فلا كفر قال اني رى ملك اني احاف الله رب العالمين) فاه الله تعالى (فكان عاقبتهما) يعني الشيطان وذلك الانسان (انهما في النار خالدين فيها وذلك جزاء الظالمين) قال ابن عباس ضرب الله هذا الملل اليهود بنى الضير والمافقين من اهل المدينة وذلك ان الله تعالى امر نبيه صلى الله عليه وسلم باجلاء بنى الضير ففسد المافقون الى اليهود وقالوا لا تجيوا بمجدا الى مادعائكم ولا تخرجوا من دياركم فان قاتلكم فانامعكم وان اخرجكم خرجا معكم فاجابوهم ودرّبوا على حصونهم ونحصرنا في ديارهم رجاء نصر المافقين فخذ لوهم وتبرؤا منهم كاتبوا الشيطان من برصيصا وخذله فكان عاقبة الفريقين النار قال ابن عباس فكان الرهبان بعد ذلك لا يمشون في بنى اسرائيل الا باتقية والكتمان وطمع اهل الفسق والفجور في الاحبار ورموهم بالبهتان والقبیح حتى كان من امر جريج الراهب ما كان فلما براه الله ممارموه به من الزنا انبسطت الرهبان بعده وظهروا للناس وكانت قصة جريج على ما روى عن ابي هريرة رضى

واشرق نوره عليكم تهتدوا
به الى احوال الآخرة واما
حديث ضيف ابراهيم وما
زواؤه فقد مر تحقيقه في
سورة هود (فقدوا الى الله
اني لكم منه نذير مبين ولا
تجعلوا مع الله الها آخر اني
لكم منه نذير مبين) اي
انقطعوا اليه واستضيئوا
بنوره واستمدوا من فيضه في
مخاربة النفس والشيطان
وتخلصوا اليه من عدوانهما
وطغيانهما ولا تلتفتوا الى غيره
ولا تثبتوا لما سواه وجودا
وتنزيها فيستولي عليكم
الشيطان ويسول عليكم
طاعته وعبادته ولا تجعلوا
معه بهوى النفس معبودا
كالنفس وماتنهود فتشركوا
وتخجبوا به عنه قتلوا
(كذلك ما الى الذين من قبلهم
من رسول الا قالوا ساحر
او مجنون اتوا صوابه بل هم
قوم طاغون فتول عنهم فما
انت بملوم وذكرك ان
الذكرى تفع المؤمنين وما
خلقت الجن والانس) جن
الفوس والانس الابدان
او انقلب المشهورين (الا
ليعبدون) ليظهر عليهم صفاتي
وكلا فيعرفوني ثم يبدوني
اذ العباد بقدر المعرفة ومن
لم يعرف لم يعبد كما قال العارف

الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لم يتكلم في المهد الا ثلاثة عيسى بن مريم وصاحب
جريج وكان جريج رجلا صالحا عابدا فأتخذ صومعة وكان فيها قاته امه وهو يصلي فيها
فقالت يا جريج فقال يارب امي وصلاتي فأقبل على صلاته فانصرفت فلما كان من الغداته
فقالت يا جريج فقال يارب امي وصلاتي فأقبل على صلاته فانصرفت فلما كان من الغداته فقالت
يا جريج فقال يارب امي وصلاتي فأقبل على صلاته فقالت اللهم لا تمتني حتى ينظر في وجوه المومسات
فذا كربوا اسرائيل جريج وعبادته وكانت امرأة نبي يتنزل بحسنها معهم فقالت ان شئتم لا فتنه لكم قال
فتمرضت له فلم يلتفت اليها فانت راعيا كان يابى الى صومعته فامكنته من نفسها فوقع عابها
فحملت فلما ولدت قالت هو من جريج فاتوه فاستزلوه وهدموا صومعته وجعلوا يضربونه
فقال ماشأنكم فقالوا زينت بهذه النغي فولدت منك فقال ابن العصى فجأوا به فقال دعوني
حتى اصلي فصلي فلما نصرفت اتى العصى فطعن في بطنه وقال يا غلام من ابوك قال فلان الراعي
قال فاقبلوا على جريج يقبلونه ويتمسحون به وقالوا له نبي لك صومعتك من ذهب قال اعيدها
من طين كما كانت ففعلوا وبينا صبي يرضع من امه فرجل راكب على دابة فارهة ذو شارة
حسنة فقالت امه اللهم اجعل ابني مثل هذا فترك الندي واقل عليه فظفر اليه فقال اللهم
لا تجعلني مثل هذا ثم اقل على ثديه فجعل يرضع قال فكأنني انظر الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو يحكي ارتضاعه باصبعه السبابة في فيه فجعل يحسها قال ومربحارية وهم يضربونها
ويقولون زينت وسرقت وهي تقول حسنى الله ونعم الوكيل فقالت امه اللهم لا تجعل ابني
مثلا فترك الرضاع ونظر اليها فقال اللهم اجعاني مثلها فها لك تراجم الحديث فقالت مر رجل
حسن الهيئة فقلت اللهم اجعل ابني مثله فقلت اللهم لا تجعلني مثله ومروا بهذه الامة وهم
يضربونها وهم يقولون زنت وسرقت فقلت اللهم لا تجعل ابني مثلها فقلت اللهم اجعاني
مثلها فقال ان ذلك الرجل كان جبارا فقلت اللهم لا تجعلني مثله وان هذه يقولون لها زينت
ولم تزن وسرقت ولم تسرق فقلت اللهم اجعاني مثلها اخرجه مسلم بتمامه وهذا المظلم اخرجه
البخاري مفرقا حديث جريج تعليقا وحديث المرأة وابنها خاصة المومسات الزواني جمع
مومسة وهي المرأة الفاجرة والغنى الزانية ايضا وقوله يتنزل بحسنها اي يتجسس منه ويضرب
به المثل وقوله ذو شارة حسنة اي صاحب جمال ظاهر في الهيئة والملبس والركب ونحو ذلك
والجبار العاقى المتكبر القاهر للناس * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله واتقوا نفس
ما قدمت لعد) اي لينظر احدكم اي شئ قدم لنفسه من الاعمال عملا صالحا يخيه ام سيئا يوبئه
والمراد بالتقوى يوم القيامة وقربه على الناس كان يوم القيامة يأتي غدا وكل ما هو آت فهو قريب
(واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون) قيل كرر الامر بالتقوى تأكيذا وقبل معنى الاول
اتقوا الله في اداء الواجبات ومعنى الثاني واتقوا الله فلا تأتوا المنهيات (ولا تكونوا كالذين
نسوا الله) اي تركوا امر الله (فانساهم انفسهم) اي انساهم حظوظ انفسهم حتى لم يقدموا الها خيرا
ينفعها عنده (اولئك هم الفاسقون لا يستوى اصحاب النار واصحاب الجنة اصحاب الجنة هم الفائزون)
لما ارشد المؤمنين الى ما يصلحهم بقوله واتقوا نفس ما قدمت لعد وهدد الكافرين بقوله
نسوا الله فانساهم انفسهم بين الفرق بين الله يقين بقوله لا يستوى اصحاب النار يعني الذين هم

الحق عليه السلام لا عبد
ربا لم اره اى لم اخافه
ليحجبوا بوجوداتهم وصفاتهم
من فيحملوا انفسهم آلهة
معبودة غيرى او يتحجبوا
بخلقى وماتوى انفسهم
فيملوه الها غيرى ويعبدوه
(ما اريد منهم من رزق وما
اريد ان يطعمون) اى خلقتهم
بان احتجبت بهم بذاتى
وصفاتى ليظهروا فيتخلقوا
بخلقى فيحجبوا بى ويستتروا
بغناء الافعال والصفات
ولا ينسبوا الرزق والاطعام
والأثير الى انفسهم لظهوره
بالافعال والصفات والافعال
افعالى وصفاتى لها بالكذب
والظنيان (ان الله هو
الرزاق ذو القوة المتين) اى
ذاته الموصوفة بجميع
الصفات هى مصدر الافعال
اللطيفة كالرزق والقهرية
كالتأثير فى الاشياء دون غيره
(فان للذين ظلموا دنوبا) بنسبة
الفعل والتأثير الى الغير من
مخلوقاته سواء كان ذلك
الغير انفسهم او غيرهم نصيبا
وافرا من عذاب الله (مثل
ذنوب اصحابهم) نصيب
نظرائهم من المحجوبين
بالصفات (فلا يستعملون)
فى الاستمتاع بافعالهم (فويل
للذين كفروا) اى حجبا

فى العذاب الدائم واصحاب الجنة يعنى الذين هم فى النعيم المقيم ثم اتبعه بقوله اصحاب الجنة هم الفائزون
ومعلوم ان من جعل له النعيم المقيم فقد فاز فوزا عظيما قوله تعالى (لو انزلنا هذا القرآن
على جبل لرأته خاشعا متصدعا من خشية الله) قيل معناه انه لو جعل فى الجبل تميزا وعقلا
كما جعل فيكم وانزل عليه القرآن لخشع اى تطأ وأخضع وتشقق وتصدع من خشية الله والمعنى
ان الجبل مع صلابته ورزاقته مشفق من خشية الله وحذر من ان لا يؤدى حق الله تعالى فى
تعظيم القرآن والكافر مستخف بحقه معرض عما فيه من العبر والاحكام كانه لم يسمعها وصفه
بقساوة القلب فهو غافل عما يتضمنه القرآن من المواعظ والامثال والوعود والوعيد وتميز الحق
من الباطل والواجب مما لا يجب باحسن بيان واوضح برهان ومن وقف على هذا وفهمه
اوجب له الخشوع والخشية وهذا تمثيل لان الجبل لا يتصور منه الخشوع والخشية الا ان
يخلق الله تعالى له تميزا وعقلا يدل على انه تمثيل * قوله تعالى (وتلك الامثال نضربها للناس
لعلهم يذكرون) اى الغرض من هذا التمثيل التنبيه على فساد قلوب هؤلاء الكفار وقساوتها
وغلظ طباعهم ولما وصف القرآن بالعلم بما علم بما علم بوصف عظمه فقال تعالى (هو الله الذى لا اله الا هو
عالم الغيب والشهادة) يعنى انه تعالى اعلم بما علم عن العباد بما لم يعاينوه ولم يعلموه وعلم ما شاهدوه
وما علموه وقيل استوى فى علمه تعالى السر والعلانية والموجود والمعدوم وقيل علم حال الدنيا
والآخرة (هو الرحمن الرحيم) اسمان مشتقان اشتقاقهما من الرحمة وهما صفتان لله تعالى
ومعناهما ذو الرحمة ورحمة الله ارادته الخير والمنة والاحسان الى خاقه وقيل ان الرحمن
اشد مبالغة من الرحيم ولهذا قيل هو رحمن الدنيا ورحيم الآخرة لان احسانه تعالى فى الدنيا
بعم المؤمنين والكافر وفى الآخرة يختص احسانه وانعاده بالمؤمنين (هو الله الذى لا اله الا هو
الملك) اى المتصرف بالامر والنهى فى جميع خاقه المالك لهم فهم تحت ملكه وقهره وارادته
(القدوس) اى الطاهر عن كل عيب المزه عما لا يليق به وقيل هو الذى كثرت بركته (السلام)
اى الذى سلم من النقائص وكل آفة تلحق الخلق فان قلت على هذا التفسير لا يبق بين القدوس
والسلام فرق فيكون كالتكرار وذلك لا يليق بفساحة القرآن قلت الفرق بينهما ان القدوس
اشارة الى براءته عن جميع العيوب والنقائص فى الماضى والحاضر والسلام اشارة الى انه لا يطرأ
عليه شئ من العيوب والنقائص فى المستقبل فان الذى يطرأ عليه شئ من ذلك تزول سلامته
ولا يبق سليما وقيل السلام اى سلم خلقه من ظلمه (المؤمن) قال ابن عباس هو الذى امن
الناس من ظلمه وامن من آمن به من عذابه وقيل هو المصدق لرسله باظهار المعجزات لهم والمصدق
للمؤمنين بما وعدهم من البواب وبما اوعد الكافرين من العذاب (المهين) قال ابن عباس
اى الشهيد على عبادته بما لهم الذى لا يغيب عنه شئ وقيل هو القائم على خلقه برزقه وانشد فى معناه
الا ان خير الناس بعد نبيه * * * التالى فى العرف والتكرار
اى القائم على الناس بعده وقيل هو الرقيب الحافظ وقيل هو المصدق وقيل هو القاضى وقيل
هو بمعنى الامين والمؤمن وقيل بمعنى العلى ومنه قول العباس يمدح النبى صلى الله عليه
وسلم فى آيات منها

حتى احتوى بيتك المهيمن من * خندق علياء زانها النطق

وقيل المهيمن اسم من اسماء الله تعالى هو - لم يتأويله وانشدوا في معناه

جل المهيمن عن صفات عبده * ولقد تعالى عن عقول اولي النهى

راموا بزعمهم صفات ملكهم * والوصف يحجز عن ملك لا يرى

(العزيز) اى الذى لا يوجد له نظير وقيل الغالب الفاهر (الجبار) قال ابن عباس الجبار هو

العظيم وجبروت الله عظمته فعلى هذا هو صفة ذات وقيل هو من الجبر يعنى الذى يغنى الفقير

ويجبر الكبير فعلى هذا هو صفة فعل وهو سبحانه وتعالى كذلك يجبر كل كسير ويغنى كل فقير

وقيل هو الذى يجبر الخلق ويقهرهم على ما اراد وسئل بعضهم عن معنى الجبار فقال هو الهمار

الذى اذا اراد امرا فعله لا يخجزه عنه حاجز وقيل الجبار هو الذى لا ينال ولا يدانى والجبار

فى صفة الله تعالى صفة مدح وفى صفة الناس صفة ذم وكذلك (المتكبر) فى صفة الناس صفة

ذم لان المتكبر هو الذى يظهر من نفسه الكبر وذلك نقص فى حقه لانه ليس له كبر ولا علو

بل له الحقارة والدلة فاذا اظهر الكبر كان كذابا فى فعله وكان مدموما فى حق الناس واما المتكبر

فى صفة الله تعالى فهو صفة مدح لانه جمع صفات العلو والعظمة ولهذا قال فى آخر الآية

(سبحان الله عما يشركون) كانه قبل ان بعض الخلق يتكبر فيكون ذلك نقصا فى حقه اما الله

تعالى فله العلو والعظمة والعزة والكبرياء فان اظهر ذلك كان ضم كمال الى كمال قال ابن عباس

المتكبر هو الذى تكبر بربوبيته فلا شئ مثله وقيل هو الذى تكبر عن كل سوء وقيل هو المتعظم

عما لا يليق بجماله وجلاله وقيل هو المتكبر عن ظلم عباده وقيل الكبر والكبرياء الامتناع وقيل

هو ذو الكبرياء وهو الملك سبحانه الله عما يشركون اى من ادعاء الكبر لانفسهم (هو الله الخالق)

اى المقدر لما يوجد فهو سبحانه وتعالى قدر افعاله على وجوه مخصوصة فهو راجع الى الارادة

وقيل المقدر لقلب النشئ بالتدبير الى غيره (البارئ) اى المخترع المذئى للاعيان من العدم

الى الوجود (المصور) اى الذى يخلق صورة الخلق على ما يريد وقيل معناه الممثل للمخلوقات

بالعلامات التى يتميز بعضها عن بعض وقيل الخالق المبدئ للخلق المخترع له على غير مثال سبق

البارئ المذئى لما يريد بخلقهم فيظهره من العدم الى الوجود المصور لما خلقه وانشاء على صور

مختلفة واشكال متباينة وقيل معنى التصوير التخطيط واتشكيل فاو لا يكون خافيا ثم تصورا

وانما قدم الخالق على البارئ لان تأثير الارادة مقدم على تأثير القدرة وقدم البارئ على المصور

لان ايجاد الذات مقدم على ايجاد الصفات (له الاسماء الحسنى يسجد له ما فى السموات والارض

وهو العزيز الحكيم) عن معقل بن يسار رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال من قال حين يصبح ثلاث مرات اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ

الثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين الف ملك يصلون عليه حتى يمسي

فان مات فى ذلك اليوم مات شهيدا ومن قالها حين يمسي كان كذلك اخرجہ الترمذى وقال

حديث غريب والله اعلم

سورة المعنحة مدنية

وهى ثلاث عشرة آية وثلاثمائة وثمان واربعون كلمة والف وخمسمائة وعشرة احرف

عن الحق فى اى مرتبة

كانت باى شئ كان (من

يومهم الذى يوعدون) فى

القيامة الصغرى والله اعلم

سورة الطور

بسم الله الرحمن الرحيم

(والطور) الطور هو الجبل

الذى كلم عليه موسى وهو

الدماغ الانسانى الذى هو

مظهر العقل والطق اقسم

به لشرفه وكرامته ولكون

اقلك الاعظم الذى هو

محدد الجهاد بالنسبة الى

العالم بمادة الدماغ بالنسبة

الى الانسان يمكن ان يكون

اشارة اليه واقدم به لشرفه

وكونه مظهرا لامر الالهى

ومحل القضاء الازلى

(وكتاب مسطور فى ررق

منشور) والكتاب المسطور

هو صورة الكل على ما هو

عليه من النظام المعلوم

المتقن فى لوح القضاء الذى

هو الروح الاعظم المشار

اليه هما بارق المنشور وتكبر

هما الاعظيم (والبيت المعمور)

هو قلب العالم اى النفس

الناطقة الكلية وهو لوح

القدر وعرانه كثرة الطائفة

المسكوت به (والسقف

المرفوع) هو السماء الدنيا

التي تنزل الصور والاحكام

من لوح القدر الذى هو

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء) الآية (ق) من على بن ابي طالب رضي الله عنه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم انا والزبير والمقداد فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها ظمينة معها كتاب فخذوه منها قال فانطلقا ناعدي بنا خيلنا حتى اتينا الروضة فاذا نحن بالظمينة فقلنا اخرجي الكتاب فقالت مامعي من كتاب فقلنا لنخرجي الكتاب اولتقين الثياب فاخرجته من عقاصها فاتيها به النبي صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن ابي بلتعة الى ناس من المشركين من اهل مكة يخبرهم ببعض امر النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حاطب ما هذا فقال يا رسول الله لا تبجل علي اني كنت امراً لمصقافي قريش ولم اكن من انفسهم وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها اهليهم واموالهم بمكة فاحببت اذ فاتني ذلك من النسب فيهم ان اتخذ فيهم يدا يحمون بها قرابتي وما فعلته كفرا ولا ارتدادا عن ديني ولا ارضى بالكفر بعد الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد صدقكم فقال عمر دعني يا رسول الله اضرب عني هذا الماقي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد شهد بدر او ما يدريك لعل الله اطلع على اهل بدر فقال املوا ما شئتم فقد غفرت لكم فانزل الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء الى قوله سواء السبيل روضة خاخ موضع بقرب جراء الاسد من المدينة وقيل انه موضع قرب من مكة والاول اصح والظمينة المرأة المسافرة سميت بذلك للازمتها الهودج والعقاص الشعر المصفور قال المفسرون نزلت هذه الآية في حاطب بن ابي بلتعة كجاء في الحديث وذلك ان سارة مولاة لابي عروب بن صفى بن هاشم بن عبد مناف انت المدينة من مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتجهز لفتح مكة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلمة جئت قالت لا قال امها جرة جئت قالت لا قال فاجاء بك قالت كنتم الاهل والعشيرة والموالي وقد ذهبت موالى وقد احتجت حاجة شديدة فقدمت عليكم لتعطوني وتكسونى وتحملونى فقال لها واين انت من شباب مكة وكانت مقيمة نائمة قالت ما مات منى شئ بعد وقعة بدر فحث عليها بنى عبد المطلب فاعطوها نفقة وكسوها واخلوها فاتاها حاطب بن ابي بلتعة حليف بنى اسد بن عبد العزى فكتب معها الى اهل مكة واعطاها عشرة دنانير وكساها بردا على ان توصل الكتاب الى اهل مكة وكتب في الكتاب من حاطب بن ابي بلتعة الى اهل مكة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدكم فخذوا حذرکم فخرجت سارة ونزل جبريل عليه السلام فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما فعل فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وعارا والزبير وطلحة والمقداد بن الاسود وابا مرثد فرسانا فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها ظمينة معها كتاب من حاطب بن ابي بلتعة الى المشركين فخذوه منها واخلوا سيبلها وان لم تدفعه لكم فاضربوا عنقه فخرجوا حتى ادركوها في ذلك المكان الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فماتوا والها اين الكتاب خلفت بالله مامعها من كتاب فمضوا وقتلوا ما تعها فلم يجدوا معها كتابا فهموا بالارجوع فقال علي والله ما كذبنا وكذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسل السيف وقال اخرجي الكتاب والا لاجردنك ولا ضربن عنقك فلما رات الجرد اخرجته من ذواتها وكانت قد خبأته في شرها فمضوا سيبلها ولم يتعرضوا لها ولا معها ورجعوا بالكتاب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حاطب

اللوحة المحفوظ اليه ثم تظهر في عالم الشهادة بحلولها في الواد وهو المحو والاثبات بمنابه محل الخيال في الانسان (والبحر المسجور) هو الهوى المملوءة بالصورة التي يظهر عليها جميع ما ثبت في الارواح المذكورة (ان عذاب ربك لواقع) بظهور القيامة الصغرى وعلى التأويل الاول وهو تأويل الطور بالماغ يكون الكتاب المسطور اشارة الى المعلومات المركوزة في الروح الانساني السماسة بالعقل القرآني ذوالروح هو الرق المنشور ونشوره ظهوره وانباته في البدن والبيت المعمور هو القلب الانساني والسقف المرفوع هو مصعد الخيال المنقش بالصورة الجزئية والبحر المسجور هو مادة البدن المملوءة بالصورة والله اعلم (ماله من دافع يوم تمور السماء مورا) اي تضطرب الروح وتنجى وتذهب عند السكرات ومفارقة البدن (وتسير الجبال سيرا) اي تذهب العظام وترم وتصير هباء منبثا (فويل يومئذ للمكذبين) الذين احتجبوا بالدنيا عن الآخرة فكذبوا

بالجزاء (الذين هم في خوض
يلعبون) يخوضون في
باطل الذات الحسية
والاعتقادات الفاسدة
والاقوال المزخرفة ويتمقون
في اللعب الذي هو الحياة
الدنيا وزينتها السريعة
الزوال (يوم يدعون) اى
يجرون ويسحبون بالعنف
(الى مارجهم دعا هذه النار
التي كنتم بها تكذبون)
بار الحرام والالام في قعر
نار الطبيعة الفاسقة المخوسة
في سلاسل العلاقات واغلال
الهيئات الجرمانية (افصح
هذا ام انتم لا تبصرون
اصلوها فاصبروا او لا
تصبروا سواء عليكم انما
تجزون ما كنتم تعملون ان
المتعين) الذين اتقوا الرذائل
وصفات النفوس (في
جنات ونعيم) من جنات
الصفات ولذة وذوق ونعم
فيها (فاكهين) متلذذين
(بما آتاهم ربهم) من انوار
النجليات ومعارف
الوجدانيات والكشفيات
(ووقاهم ربهم عذاب الجحيم)
جحيم الطبيعيات والاحتجاب
بالهيئات والسبعيات من
الهيآت (كلوا) من ارزاق
الحكم والعلوم الحقيقية
التي هي قوت القلوب

فاتاه فقال له هل تعرف الكتاب قال نعم قال فاحلك على ما صنعت فقال والله ما كفرت
منذ اسلمت ولا غششتك منذ نصحتك ولا احببتهم منذ فارقتهم ولكن لم يكن احدا من المهاجرين
الاوله بمكة من يمنع عشيرته وكنتم غر بامهم وكان اهل بين ظهراهم فخشيت على اهل فاردت ان
اتخذلى عندهم يدا وقد علمت ان الله تعالى ينزل بهم بأسه وان كتابي لا يغنى عنهم شيأ فصدقه
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعذره فقام عربن الخطاب فقال يا رسول الله دعنى اضرب
عنق هذا المفاق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطلع على اهل
بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فانزل الله في شأن حاطب بن ابي بلتعبة يا ايها الذين آمنوا
لا تتخذوى عدوى وعدوكم اولياء يعنى اصدقاء وانصارا (تلقون اليهم بالمودة) اى باسباب المحبة
وقبل معناه تلقون اليهم اخبار النبي صلى الله عليه وسلم وسره بالمودة التي يسكم وبينهم (وقد
كفروا) اى وحالهم انهم كفروا (عما جاءكم من الحق) يعنى القرآن (يخرجون الرسول
واياكم) يعنى من مكة (ان تؤموا) اى لان آمنتم كأنه قال يفعلون ذلك لايمانكم (بالله
ربكم ان كنتم خرجتم) هذا شرط جوابه متقدم والمعنى ان كنتم خرجتم (جهاد في سبيل
وانتفاء مرضاتي) فاد تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء * وقوله (تسرون اليهم بالمودة) اى
بالصيحة (وانا اعلم بما اخفيتم) اى من المودة للكفار (وما اعلمتم) اى اظهرتم بالسنة
منها (ومن يفعله منكم) اى الاسرار والقاء المودة اليهم (فقد ضل سواء السبيل) اى
اخطأ طريق الهدى ثم اخبر عن عداوة الكفار فقال تعالى (ان يظفروكم) اى يظفروا بكم
ويروكم (يكونوا لكم اعداء ويسطوا اليكم ايديهم والسنتهم بالسوء) اى بالضرب والقتل
والشتم والسب (وودوا) اى تمنوا (لو تكفرون) اى ترجعون الى دينهم كما كفروا والمعنى
ان اعداء الله لا يخلصون المودة لاولياء الله ولا ينصحونهم لما بينهم من الخلاف فلا تنصحوهم انتم
ولا توادوهم (لن تفعلكم ارحامكم ولا اولادكم) اى لا يدعونكم ولا يحملكم ذوا ارحامكم
وقربائكم واولادكم لدين بمكة الى خيانة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وترك مسيحهم
ونقل اخبارهم وموالاة اعدائهم فانه لا تفعلكم ارحامكم ولا اولادكم الدين عصيتهم الله لاجلهم
(يوم القيامة يفصل بينكم) اى يدخل اهل طاعته الجنة واهل معصيته النار (والله بما
تعملون بصير) * قوله تعالى (قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم) يخاطب حاطبا والمؤمنين
ويأمرهم بالافتداء بابراهيم عليه الصلاة والسلام (والذين معه) اى من اهل الايمان (اذ
قالوا لقومهم) يعنى المشركين (انا براء منكم) جمع برى (ومما تعبدون من دون الله
كفرنا بكم) اى مجدناكم وانكرنا دينكم (وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء انا حتى
تؤمنوا بالله وحده) والمعنى ان ابراهيم عليه السلام واصحابه تبرؤ من قومهم وعادوهم لكفرهم
فامر حاطبا والمؤمنين ان يتأسوا بهم (الاقول ابراهيم لايه لا تستغفرون لك) يعنى لكم ان
تناسوا بابراهيم في جميع اموره الا في الاستغفار لايه المشرك فلا تناسوا به فان ابراهيم كان قد
قال لايه لا تستغفرون لك فلما تبين له اقامته على الكفر تبرأ منه (وما املك لك من الله من شئ
هذا من قول ابراهيم لايه يعنى ما اغنى عك ولا ادفع عك عذاب الله ان عصيته واشركت
به وانما وعده بالاستغفار رجاء اسلامه وكان من دعاء ابراهيم ومن معه من المؤمنين (ربنا

(واشربوا) من مياه الملوم
النساعة وخور العشق
والحبة اكلا هنيئا وشربا
(هنيئا) سائغا غير ذي غصة
(بما كنتم تعملون) بسبب
اعمالكم في الزهد والعبادة
والمجاهدة والرياضة (متكئين
على سرر) اى مراتب
ومقامات (مصفوفة) مرتبة
كالسليم والتوكل والرضا
او متقابلة تتساوى في
مقاماتهم كقوله اخوانا
على سرر متقابلين
(وزوجناهم بخور عين)
اى قرانهم بما في درجاتهم
من الصور المقدسة
والجواهر المجردة من
الروحانيات التي لاحسن
وراء حسننا (والذين آمنوا
واتمهم ذريتهم بايمان
الطفتناهم ذريتهم وما التناهم
من علمهم من شئ كل امرئ
بما كسب رهين وامدناهم
بفاكهة) من الواردات
الاذينة والمواجيد الذوقية
والاشراقات البهيجة (ولحم)
من العلوم المقوية للقلوب
والحكم الحسية لها (بما
يشتهون) اى يشاقون اليه
بعقضى استعداداتهم
واحوالهم (يتسارعون
فيها) يتعاضدون في مباحثاتهم
ومحاوراتهم

لا يجعلنا فتنة للذين كفروا) اى لا تظهرهم علينا فيظنوا انهم على الحق وقبل معناه لا تعذبنا
بأيديهم ولا بعذاب من عندك فيقولوا لو كان هؤلاء على الحق ما اصابهم ذلك (واخضر لنا ربنا
انك انت العزيز الحكيم لقد كان لكم فيهم) يعنى في ابراهيم ومن معه (اسوة حسنة) اى
اقتداء حسن (لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) اى ان هذه الاسوة لمن يخاف الله ويخاف
عذاب الآخرة (ومن يتول) اى يعرض عن الايمان ويوال الكفار (فان الله هو الشفي)
اى عن خلقه (الحمد) اى الى اهل طاعته واوليائه فلما امر الله المؤمنين بعد اداة الكفار رادى
المؤمنون اقرباءهم المشركين واطهروا لهم العداوة والبراءة وعلم الله شدة وجد المؤمنين بذلك
فانزل الله تعالى (عسى الله ان يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم) اى من كفار مكة (مودة)
فجعل الله تعالى ذلك بان اسلم كثير منهم فصاروا لهم اولياء واخوانا وخاطوهم وناكحوهم
وتزوج النبی صلى الله عليه وسلم ام حبيبة بنت ابي سفيان ولان لهم ابوسفیان (والله قدير)
اى على جعل المودة بينكم (والله غفور رحيم) اى لمن تاب منهم واسلم ثم رخص في صلة
الذين لم يمدادوا المؤمنين ولمية تلوههم فقال تعالى (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم
يخرجوكم من دياركم ان تبروهم) اى لا ينهاكم الله عن البر (ان الله يحب المقسطين) اى العاديين قال ابن عباس
نزلت في خزاعة وذلك انهم صالحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان لا يقاتلوه ولا
يعينوا على احدا فرخص الله في برهم وقال عبد الله بن الزبير نزلت في امه وهى اسماء بنت ابي
بكر وذلك ان امها قبيلة بنت عبد العزى قدمت عليها المدينة بهدايا ضبابا وقرصا وسمناء وهى
مشركة فقالت اسماء لا اقبل ملك هدية ولا تدخل على بيتنا حتى استأذن رسول الله صلى الله
عليه وسلم فسأله فأنزل الله تعالى هذه الآية فامرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تدخلها
منزلا وان تقبل هديتها وتكرمهها وتحسن اليها (ق) عن اسماء بنت ابي بكر الصديق رضى الله
تعالى عنهما قال قدمت على امي وهى مشركة فى عهد قريش اذ عاهدوا رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومدتهم فاستفتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان امي قدمت على
رهى راغبة افاصلها فانهم صليها زاد فى رواية قال ابن عيينة فأنزل الله فيها لا ينهاكم الله عن الذين
لم يقاتلوكم فى الدين ثم ذكر الله الذين نهى عن صلتهم وبرهم فقال تعالى (انما ينهاكم الله
عن الذين قاتلوكم فى الدين واخرجوكم من دياركم وظاهروا على اخراجكم) وهم مشركو
مكة (ان توادهم ومن يتولهم فاولئك هم الظالمون) * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا
جاكم المؤمنات مهاجرات فامتنعوهن) الآية (خ) عن عروة بن الزبير انه سمع مروان
والمسور بن مخزومة يخبران عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما كاتب سهيل بن عمرو
يومئذ كان فيما اشترط سهيل بن عمرو على النبی صلى الله عليه وسلم انه لا يأتىك منا احد وان
كان على ديك الارددته لنا وخليت بيننا وبينه وكره المؤمنون ذلك وابى سهيل الا ذلك فكانت
الى صلى الله عليه وسلم على ذلك فرد يومئذ ابا جندل الى ابيه سهيل بن عمرو ولم يأنه احد من
الرجال الاردد في تلك المدة وان كان مسلما وجاءت المؤمنات مهاجرات وكانت ام كلثوم بنت
عقبة بن ابي معيط من خرج الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ وهى عاتق لجاء اهلها

(كأساً) خيرا لذيذا من
المعارف والعشقيات
والذوقيات (لا تلو فيها)
بسقط الحديث والهديان
والكلام بما لا طائل تحته
(ولا تأثيم) ولا قول بأثم به
صاحبه وينسب الى الاثم
كالتقية والفواحش
والشتم والا كاذب
(ويطوف عليهم غلظ لهم)
من الملوك الروحية
اي تخدمهم الروحانيات
او اهل الارادة وصفاء
الاستعداد من الاحداث
الطالبين (كانهم) لفرط
صفائهم ونوريتهم (لؤلؤ
مكنون) محفوظ من تغيرات
هوى النفس وغبار الطبائع
مخزون من ملامسة ذوى
العقائد الرديئة والعادات
المذمومة (واقبل بعضهم
على بعض يتساءلون) عن
بدائيتهم واحوال رياضتهم
في عالم النفس وماوى الحس
الذى هو الدنيا (قالوا انا
كنا قبل) اي قبل الوصول
الى فضاء القلب وروح
الروح فى الآخرة (فى
اهلنا) من القوى البدنية
وصفات النفس (مشفقين)
وجلين من ذكر الله خاضعين
من العقاب (فمن الله علينا)
بجلبات الصفات ونعم

يسألون عنها النبي صلى الله عليه وسلم ان يرجعها اليهم فلم يرجعها حتى انزل الله فيهن اذا جاءكم
المؤمنات مهاجرات فامتنوهن الله اعلم بايمانهن الى ولاهم يحلون لهن قال عروة فاخبرتنى عائشة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمتحنهن بهذه الآية يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات الى قوله غفور
رحيم قال عروة قالت عائشة فن اقرت بهذا الشرط منهن قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم
قد بايعتكم كلاما يكلمها والله ما مست يده يد امرأة قط في المباينة ولا ما يعهن الا بقوله وقال ابن
عباس اقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمرا حتى اذا كان بالحديبية صالحه مشركو مكة
على ان من اتاه من اهل مكة رده اليهم ومن اتى مكة من اصحابه لم يردوه اليه وكتبوا بذلك كتابا
وختموا عليه فجاءت سبيعة بنت الحرث الاسلمية مسلمة بعد فراغ الكتاب واقبل زوجها مسافر
من بنى مخزوم وقيل هو صفي بن الراهب في طلبها وهو كافر فقال يا محمد اردد على امرأتى
فانك قد شرطت ان ترد عليا من اناك منا وهذه طية الكتاب لم تجف بعد فانزل الله يا ايها الذين
آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات اى من دار الكفر الى دار الاسلام فامتنوهن قال ابن
عباس امتنانهن ان تستخاف ما خرجت من بغض زوج ولا رغبة عن ارض الى ارض ولا حدث
احدته ولا التمس دنيا وما خرجت الا رغبة في الاسلام وحب الله ورسوله صلى الله عليه
وسلم فاذا حلفت على ذلك لم يردوها فاستخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم سبيعة فحلفت
فلم يردوها واعطى زوجها مهرها وما اتفق عليها فتزوجها عربن الخطاب قال المفكرون
المрад بقوله يا ايها الذين آمنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه هو الذى تولى
امتنانهن بنفسه فكان يمسك من جاءه من النساء بعد الامتحان ويعطى ازواجهن مهورهن
ويرد من جاء من الرجال واختلاف العلماء هل دخل رد النساء فى عقد الهدنة لفظا او
عموما فقل قد كان شرط ردهن فى عقد الهدنة لفظا صريحا فنسخ الله تعالى ردهن
من العقد ومنع منه وابقاه فى الرجال على ما كان فى العقد وقيل لم يشترط ردهن فى العقد
لفظا صريحا وانما اطاق العقد فكان ظاهره العموم لاشتماله على النساء وعلى الرجال
فبين الله تعالى خروجهن من عموم العقد وفرق بينهن وبين الرجال فى الحكم
(الله اعلم بايمانهن) اى هذا الامتحان لكم والله اعلم بايمانهن (فان علموهن مؤمنات
فلا ترجعهن الى الكفار لان حل لهن ولاهم يحلون لهن) اى اذا اقررن بالايمان فلا تردوهن
الى الكفار لان الله لم يجمع مؤمنة لكافر (واتوهم) يعنى ازواجهن (ما انفقوا) اى عليهن
من المهر الذى دفعوه اليهن (ولا جناح عليكم ان تكسوهن اذا آتيتوهن اجورهن) اى
مهورهن اباح الله للمسلمين تكاح المهاجرات من دار الحرب الى دار الاسلام وان كان لهن
ازواج كفار فى دار الحرب لان الاسلام فرق بينهن وبين ازواجهن الكفار ووقعت الفرقة
بانقضاء عدتها فان اسلم الزوج قبل انقضاء عدتها فبى زوجته وبه قال الاوزاعى والليث بن
سعد ومالك والشافعى واحمد وقال ابو حنيفة تقع الفرقة باختلاف الدارين (ولا تمسكوا بعصم
الكوافر) جمع عصمة وهى ما اعتصم به من العقد والسبب نهى الله تعالى المؤمنين عن المقام
على تكاح المشركات يقول الله تعالى وان كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يمس بها فقد انقضت
عصمة الزوجية بينهما قال الزهرى لما نزلت هذه الآية طلق عربن الخطاب امرأتين كانتا

المكاشفات (ووقانا عذاب السموم) سموم هو النفس وحجيم الطبيعة (انا كنا من قبل) قبل هذا المقام (ندعوه) نذكره ونعبده (انه هو البر) المحسن بمن دماه بافاضة العلم والتحقيق (الرحيم) لمن عبده وخافه بالهداية والتوفيق (فذكر فانت بنعت ربك بكاهن ولايجنون ام يقولون شاعر نزيص به ريب المنون قل تربصوا فاني معكم من المتربصين ام تأمرهم احلامهم بهذا ام هم قوم طاغون ام يقولون تقوله بل لا يؤمنون فليأتوا بحديث مثله ان كانوا صادقين ام خلقوا من غير شيء ام هم الخالقون ام خلقوا السموات والارض بل لا يوقنون ام عندهم خزائن ربك ام هم المسيطرون ام لهم سلم يستون فيه فليأت مستقيم بسلطان مبين ام له البينات ولكم البنون ام تسألهم اجر افهم من مغرم مثقلون ام عندهم الغيب فهم يكتبون ام يريدون كيدا فالذين كفروا هم المكيدون ام لهم اله غير الله سبحانه الله عما يشركون وان يروا كسفا من السماء ساقطا يقولوا

بمكة مشركتين قريبة بنت ابي امية بن المغيرة فتزوجها معاوية بن ابي سفيان وهما على شركهما بمكة والآخرى ام كلثوم بنت عمرو بن جرجول الخزاعية وهي ام ابنه عبيد الله فتزوجها ابوجهل بن حذافة بن غنم وهما على شركهما وكانت اروي ربيعة بن الحرث بن عبد المطلب تحت طلمحة بن عبيد الله فهاجر طلمحة وبقيت هي على دين قومها ففرق الاسلام بينهما فتزوجها بعده في الاسلام خالد بن سعيد بن العاص بن امية قال الشعي وكانت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة ابي العاص بن الربيع فاسلمت وهاجرت ولحقت بالنبي صلى الله عليه وسلم واقام ابو العاص بمكة مشركا ثم اتى المدينة فاسلم فردها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم (واسئلوا) اي ايها المؤمنون (ما انفقتم) يعني ان لحقت امرأة منكم بالمشركين مرتدة فاطلبوا ما انفقتم من المهر اذا منعوها ممن تزوجها منهم (وليسئلوا) يعني المشركين الذين لحقت ازواجهم بكم (ما انفقوا) من المهر بمن تزوجها منكم (ذلكم حكم الله بحكم بينكم والله عليم حكيم) قال الزهري ولولا الهدنة والعهد الذي كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين قريش لاسك النساء ولم يردا الصداق كذلك صنع بمن جاء من المسلمين قبل العهد فلما نزلت هذه الآية اقر المؤمنون بحكم الله تعالى وادوا ما مرو به من اداء نفقات المشركين على نساءهم وابي المشركون ان يقرؤا بحكم الله فيما امر من اداء نفقات المسلمين فانزل الله عز وجل (وان فاتكم) ايها المؤمنون (شيء من ازواجهم الى الكفار) اي فلتحقن بهم مرتدات (فما انفقتن) معناه غزوتن ففقتن واصبتن من الكفار عقي وهي العنينة وقيل معناه ظهرتم وكانت العاقبة لكم (فاتوا الذين ذهبوا ازواجهم) اي الى الكفار (مثل ما انفقوا) معناه اعطوا الذين ذهبوا ازواجهم منكم الى الكفار مرتدات مثل ما انفقوا عليها من الغنائم التي صارت في ايديكم من اموال الكفار قال ابن عباس لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين ست نسوة ام الحكم بنت ابي سفيان وكانت تحت عياض بن شداد الفهري وفاطمة بنت ابي امية بن المغيرة اخت ام سلمة وكانت تحت عمر بن الخطاب فلما اراد عمر ان يهاجرت وارتدت وبروع بنت عقبة وكانت تحت شماس بن عثمان وعزة بنت عبد العزيز بن نضلة وتزوجها عمرو بن عبد ود وهند بنت ابي جهل بن هشام وكانت تحت هشام بن العاص ابن وائل وام كلثوم وكانت تحت عمر بن الخطاب فكلهن رجعن عن الاسلام فاعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ازواجهن مهر نساءهم من الفينة واختلف القول في رد مهر من اسلمت النساء الى زوجها هل كان واجبا او مندوبا واصل هذه المسئلة ان الصلح هل كان وقع على رد النساء ام لافيه قولان احدهما انه وقع على رد الرجال والنساء جميعا لما روي انه لا يأتك منا احد الا ردته ثم صار الحكم في رد النساء منسوخا بقوله تعالى فلا ترجعوهن الى الكفار فقل هذا كان رد المهر واجبا والقول الثاني ان الصلح لم يقع على رد النساء لانه روي عن علي انه قال لا يأتك منا رجل وان كان على دينك الا ردته وذلك لان الرجل لا ينحس عليه من الفتنة في الرد ما ينحس على المرأة من اصابة المشرک اياها وانه لا يؤمن عليها الرد اذا خوفت واكرهت عليها لضعف قلبها وقلة هدايتها الى المخرج من الكفر باظهار كلمة الكفر مع التورية واصحار كلمة الايمان وطمانينة القلب عليه ولا ينحس ذلك على الرجل لقوته وهدايته البقية فقل هذا كان المهر مندوبا واختلفوا في انه هل يجب العمل به اليوم

في رد المال اذا شرط في معاقدة الكفار فقال قوم لا يجب وزعوا ان الآية منسوخة وهم عطاء
ومجاهد وقتادة وقال قوم الآية غير منسوخة ويرد عليهم ما انفقوا ﴿ قوله تعالى (واتقوا
الله الذي انتم به مؤمنون يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يابعنك ﴾ الآية قال المفسرون لما فتح
رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وفرغ من بيعة الرجال وهو على الصفات النساء يابعن
وعمر بن الخطاب اسفل منه يلغهن عنه وهند بنت عتبة امرأة ابي سفيان متنبهة متكررة مع
النساء خوفا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعرفها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ابايعن (على ان لا يشركن بالله شيئا) فرفعت هند راسها وقالت والله انك لتأخذ علينا امراما
رايتك اخذته عل الرجال وكان قد بايع الرجال يومئذ على الاسلام والجهاد فقط فقال النبي
صلى الله عليه وسلم (ولا يبرقن) فقالت هند ان ابا سفيان رجل شحيح واني اصببت من ماله
هنا فلادري ايجل لي ام لا فقال ابو سفيان ما اصببت من شيء فيما مضى وفيما غير فهو حلال
فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها وانك لهند بنت عتبة قالت نعم فاعف عما سلف
عفا الله عنك فقال (ولا يزنين) فقالت هند اوتزني الحرة فقال (ولا يقتلن اولادهن) فقالت
هند ربيناهم صفارا وقتلتموهم كبارا فاتهم وهم اعلم وكان ابنها حنظلة بن ابي سفيان قد قتل
يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا يأتين بيهتان
يفترينه بين يدينا وارجلهن) فقالت هند والله ان البيهتان لقبج وماتنا امرنا بالارشد ومكارم
الاخلاق (ولا يبعدين في معروف) فقالت هند ما جلسنا بجلستنا هذا وفي انفسنا ان نصيبك
في شيء فأقر النسوة بما اخذ عليهن من البيعة قال ابن الجوزي وجلة من احصى من المبايعات
اربعمائة وسبعة وحسون امرأة ولم يصفح في البيعة امرأة وانما يابعن بالكلام (ق) عن
حاتمة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يابع النساء بالكلام بهذه
الآية على ان لا يشركن بالله شيئا ومامت يدرسول الله صلى الله عليه وسلم يدا امرأة لا يملكها
واما تفسير الآية فقولته تعالى ولا يقتلن اولادهن اراد به وادابنات الذي كان يفعله اهل
الجاهلية ثم هو عام في كل نوع من قتل الولد ولا يأتين بيهتان يفترينه بين يدينا وارجلهن يعني
لا تلحق المرأة زوجها غير ولده ذلك ان المرأة كانت تلتقط المولود فتقول لزوجها هذا ولدى منك
فهذا هو البيهتان المسترى وليس المراد منه خبرين عن الزنا لان النبي عنه تقدم ذكره ومعنى بين يدينا و
ارجلهن ان الولد اذا وضعه الام سقط بين يديها وارجلها ولا يبعدين في معروف اي في كل ما تأمرهن
به او تنهاهن عنه وقبل في كل امر وافق طاعة الله وكل امر فيه رشد وقبل هو النبي عن النوح
والدعاء بالويل وتمزيق الثياب وحلق الشعر ونفخ الخواصر ان لا تحدث المرأة الرجال الا جانب
ولا تحلوا برجل غير ذي محرم ولا تناسر مع غير محرم قال ابن عباس في قوله ولا يبعدين في معروف
انما هو شرط شرطه الله على النساء اخرج البخاري (ق) عن ام عطية قالت يابعن رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقرا علينا ان لا يشركن بالله شيئا ونهانا عن النباحة فقضت امرأة منا بها
فقال فلانة اسعدتني فانا اريد ان اجزيها لما قال لها النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فانطقت ثم
رجعت فبايعها (ق) من ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس منا
من ضرب الحدود وشق الجيوب ودعا دعوى الجاهيلة عن اسيد بن اسيد عن امرأة من المبايعات

سحاب مركوم فذرهم حتى
يلاقوا يومهم الذي فيه
يصعقون يوم لا ينفي عنهم
كيدهم شيئا ولا هم ينصرون
وان للذين ظلموا عذابا دون
ذلك ولكن اكثرهم
لا يعلمون واصبر لحكم ربك
مع النفس عن الظهور
بالاعتراض على الحكم
(فاك باعينا) فانا نراك
ونزبك فاحترز عن ذنب
ظهور النفس بحضورنا
(وسبح بحمد ربك) نزه الله
بالتجرد عن ملابس صفات
النفس حامدا لربك باظهار
كما لا تلك التي هي صفاته
(حين تقوم) في القيامة
انوسطى عن نوم غفلة مقام
النفس بالرجوع الى الفطرة
(ومن الليل) ومن بعض
اوقات الظلة عند التلويح
بظهور صفة من صفاتها
(فسبحه) بالتجرد عنها
والتنوير بنور الروح
(وادبار النجوم) نجوم
الصفات وغيتها بظهور
نور شمس الذات وطلوع
بحر بداية المشاهدة والله
تعالى اعلم

﴿ سورة والنجم ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(واتنجم اذا هوى) اقم

بالنفس المحمدية اذا فبت

وغربت عن محل الظهور
وسقطت عن درجة الاستار
في الظهور والحضور
(ماضل صاحبكم) بالوقوف
مع القس والانحراف عن
المقصد الاقصى بالميل لها
(وما غوى) بالاحتجاب
بالصفات والوقوف معها
في مقام القلب (وما ينطق
عن الهوى) بظهور صفة
النفس في التلويح (ان هو
الاوحى يوحى) اليه من
وقت وصوله الى افق القلب
الذى هو سماء الروح الى
انتهائه الى الافق الاعلى
الذى هو نهاية مقام الروح
المبين (عله) روح القدس
الذى هو (شديد القوى)
قاهر لما تحته من المراتب
مؤثر فيها تأثيرا قويا (ذومرة)
ذو متانة واحكام في عله
لا يمكن تغييره ونسيانه
(فاستوى) فاستقام على
صورته الذاتية والنبي (وهو
بالافق الاعلى) لانه حين
كون الـبى بالافق المبين
لا ينزل على صورته لاستحالة
تشكل الروح المجرد في
مقام القلب الا بصورة
تناسب الصور المثلى في
مقامه ولهذا كان يتمثل
بصورة دحية الكلبي وكان
من احسن الناس صورة

قالت كان فيما اخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من المعروف الذى اخذ علينا ان لانقصه
فيه ان لا نخش وحا ولا ندعو ولا ولا نشق حيا ولا نمنش شعرا اخرجهم ابو داود * عن انس
رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ على النساء حين بايعهن ان لا يخن فعلن
يا رسول الله نساء اسعدتنا في الجاهلية فنسعدهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اسعاد
في الاسلام اخرجهم انما (م) عن ابى مالك الاشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم النائحة اذا لم تنب قبل موتها تقوم يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من
جرب وعن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم النائحة والمستمة
اخرجهم ابو داود * وقوله تعالى (فبايعهن) يعنى اذا بايعتك على هذه الشروط (فبايعهن
واستغفر لهن الله ان الله غفور رحيم) عن امية بنت رقية قالت بايعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم في نسوة فقال لنا فيما استطعتن واطعتن قلنا الله ورسوله ارحم بنا منا بانفسنا قلت يا رسول الله
بايعنا قارسفان يعنى صالحا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قولى لثلاثة امرأة كقولى
لامرأة واحدة اخرجهم الترمذى وقال حديث حسن صحيح * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا
لا تتولوا قوما غضب الله عليهم) يعنى من اليهود وذلك ان ناسا من فقراء المسلمين كانوا يخبرون
اليهود باخبار المسلمين يتوصلون اليهم بذلك فيصيرون من ثمارهم فنهاهم الله عن ذلك (قد
يئسوا من الآخرة) يعنى اليهود وذلك انهم عرفوا محمد صلى الله عليه وسلم وانه رسول الله
صلى الله عليه وسلم فكذبوا به فينسوا من ان يكون لهم ثواب او خير في الآخرة (كايئس
الكفار من اصحاب القبور) يعنى كايئس الذين ماتوا على الكفر وصاروا في القبور من ان
يكون لهم ثواب في الآخرة وذلك ان الكفار اذا دخلوا قبورهم ايسوا من رحمة الله تعالى
وقيل معناه كايئس الكفار من اصحاب القبور ان يرجعوا اليهم والمعنى ان اليهود الذين طينوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يؤمنوا به قديسوا من ثواب الآخرة كايئس الكفار من اصحاب
القبور ان يرجعوا اليهم والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿تفسير سورة الصف﴾

وفيها قولان احدهما انها مدنية وهو قول ابن عباس والجمهور والثاني انها مكية وهى

اربع عشرة آية ومائتان واحد عشر وعشرون كلمة وتسعمائة حرف

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* قوله عز وجل (سبح لله ما فى السموات وما فى الارض وهو العزيز الحكيم يا ايها الذين آمنوا
لم تقولون ما لا تفعلون) قيل سبب نزولها ما روى عن عبد الله بن سلام رضى الله عنه قال قعدنا
نقرا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فتذا كرنا فقلنا لو نعلم اى الاعمال احب الى الله
لعملنا فانزل الله تعالى سبح لله ما فى السموات وما فى الارض وهو العزيز الحكيم يا ايها الذين آمنوا
لم تقولون ما لا تفعلون قال عبد الله بن سلام فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرجهم
الترمذى وقال المنسرون ان المؤمنين قالوا لو علمنا احب الاعمال الى الله لعملنا ولبدلنا فيها
اموالنا وانفسنا فانزل الله عز وجل ان الله يحب الذين يقائلون فى سبيله صفا وانزل الله
هل ادلكم على تجارة لا آية فابتلوا بذلك يوم احد فلولوا مدرين وكرهوا الموت واحبوا الحيات

(فانزل الله)

وانزل الله تعالى لم تقولون مالا تفعلون وقيل لما اخبر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بشواب اهل بدر قالت الصحابة لئن اقمنا قتالا لفرغنا فيه وسعنا فقروا يوم احد فغيرهم الله بهذه الآية وقيل نزلت في شأن القتال كان الرجل يقول قانت لم يقاتل واطعمت ولم يعظم وضربت ولم يضرب فنزلت بهذه الآية وقيل نزلت في المنافقين وذلك انهم كانوا يمدون النصر للمؤمنين وهم كاذبون (كبره قننا عند الله) اي عظم بغضا عند الله (ان تقولوا مالا تفعلون) معناه ان يعدوا من انفسهم شيئا ولم يفوا به (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا) اي يصفون انفسهم عند القتال صفا ولا يزولون عن اماكنهم (كانهم بنيان مرصوص) اي قد رص بعضه ببعض والزق بعضه الى بعض واحكم فليس فيه فرجة ولا خلل ومنه الحديث تراصوا في الصف ومعنى الآية ان الله يحب من يثبت في الجهاد في سبيله ويلزم مكانه كثبوت البناء المرصوص (واذ قال موسى لقومه) اي واذا كرى يا محمد لقومك اذ قال موسى لقومه بني اسرائيل (يا قوم لم تؤذوني) قيل انهم كانوا يؤذونه بانواع من الاذى والتعنّت منها قولهم ارنال الله جهمرة وقولهم لن نصبر على طعام واحد ومنها انهم رموه بالادرة (وقد تعلمون اني رسول الله اليكم) يعني تؤذوني وانتم عالمون علما فطعنا اني رسول الله اليكم والرسول يعظم ويوقر ويحترم ولا يؤذى (فلما زاغوا) اي عدلوا وما لوا عن الحق (ازاغ الله قلوبهم) اي امالها عن الحق الى غيره (والله لا يهدي القوم الفاسقين) اي لا يهدي من سبق في علمه انه فاسق خارج عن طاعته وهدايته وهذا تنبيه على ظلم ابناء الرسل حتى ان اذاهم يؤدى الى الكفر وزيغ اقارب عن الهدى (واذ قال عيسى ابن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم) اي اني رسول ارسلت اليكم بالوصف الذي وصفت به في التوراة (مصدق لما بين يدي من التوراة) اي اني مقر معترف باحكام التوراة وكتب الله وانبيائه جميعا بمن تقدم (ومبشرا برسول يأتي من بعدي) اي بصدق بالتوراة على مثل تصديقي فكانه قيل ما اسمه فقال (اسمه احد) عن ابي موسى قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه ان يأتوا الجحشى وذكر الحديث وفيه قال سمعت الجحشى يقول اشهد ان محمدا رسول الله وانه الذي بشر به عيسى ولولا ما انانيه من الملك وما تحملت من امر الناس لاتيته حتى اجل نعليه اخرجته ابوداود وعن عبدالله بن سلام قال مكتوب في التوراة صفة محمد وعيسى بن مريم يدفن معه فقال ابوداود المدي قديقي في البيت موضع قبر اخرجته الترمذي عن كعب الاحبار ان الحواريين قالوا لعيسى صلى الله عليه وسلم يا روح الله هل بعدنا من امة قال نعم يأتي بعدكم امة حكماء علماء ابرار اتقياء كانهم في الفقه انبياء يرضون من الله باليسير من الرزق ويرضى الله منهم باليسير من العمل (ق) عن جبير بن مطعم رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لي خمسة اسماء انا محمد وانا احد وانا الاماحي الذي يمحوا الله بي الكفر وانا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي يوم القيامة وانا العاقب الذي ليس بعدي نبي وقد سماه الله تعالى رؤفا رحيا واحدا يحتمل معنيين احدهما انه مباينة من الفاعل ومعناه ان الانبياء كلهم حادون الله عز وجل وهو اكثر حاد الله من غيره والثاني انه مباينة من المفعول ومعناه ان الانبياء كلهم محمودون لما فيهم من اخلاص الحميدة وهو اكثر مباينة واجمع للفضائل والحاسن والاخلاق التي يحمد بها من غيره (فلما

واحبهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لم يتثل بصورة يمكن انطباعها في الصدر لم يفهم القلب كلامه ولم برصوته واما صورته الحقيقية التي جبل عليها فلم تظهر للنبي عليه السلام الا مرتين عند عروجه الى الحضرة الاحدية ووصوله بمقام الروح في الترقى وعند نزوله عنها ورجوعه الى المقام الاول عند سدره المنتهى في التدلى (وهو بالافق الاعلى ثم دنا) رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الله وترقى عن مقام جبريل بالقائه في الوحدة والترقى عن مقام الروح وفي هذا المقام قال جبريل عليه السلام لودنوت ائمة لا حترقت اذوراء مقامه ليس الا الفناء في الذات والاحتراق بالسبحات (فتدلى) اي مال الى الجهة الانسية بالرجوع من الحق الى الخلق حال البقاء بعد الفناء والوجود الموهوب الحقاني (فكان قاب قوسين) اي كان عليه السلام مقدار دائرة الوجود الشاملة لكل المنقمة بخط موهوم الى قوسين باعتبار الحق والخلق والاعتبار

جاءهم باليات) قيل هو عيسى عليه الصلاة والسلام وقيل هو محمد صلى الله عليه وسلم (قالوا هذا سحر مبين) اى ظاهر (ومن اظلم ممن افترى على الله الكذب) اى ومن اقبح ظملاً ممن باغ افتراءه ان يكذب على الله وذلك انهم علموا ان ما نالوه من نعمة فمن الله ثم كفروا به (وهو يدعى الى الاسلام) معنى الآية اى الناس اشد ظملاً ممن يدعوه رب على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم الى الاسلام الذى له فيه سعادة الدارين فيجعل مكان اجابته افتراء الكذب على الله بقوله هذا سحر مبين (والله لا يهدى القوم الظالمين) اى لا يوفقهم للهداية لماعلم من حالهم عقوبة لهم (يريدون ليطفؤا نور الله بافواههم) يعنى اراد بهم ابطال الاسلام بقولهم فى القرآن هذا سحر (والله متم نوره) يعنى متم للحق ومظهره ومبلغه فايته وقال ابن عباس مظهر دينه (ولو كرا الكافرون هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله) اى ليعليه على الاديان المحافقة له ولقد فعل ذلك فلم يبق دين من الاديان الا وهو مغلوب ومقهور بدين الاسلام (ولو كره المشركون) * قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة تبخركم من عذاب اليم) نزلت هذه الآية حين قالوا لو تعلم اى الاعمال احب الى الله عز وجل لعلمناه وانما سماء تجارة لانهم يربحون فيه رضا الله عز وجل ونيل جنته والنجاة من النار ثم بين تلك التجارة فقال تعالى (تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله ماموالكم وانفسكم ذلكم خير لكم) اى الذى امركم من الايمان والجهاد فى سبيله (ان كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم) هذا جواب قوله تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون لان معناه معنى والمعنى امنوا بالله وجاهدوا فى سبيل الله) اى اذا فعلتم ذلك يغفر لكم ذنوبكم (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة فى جنات عدن ذلك الفوز العظيم) يعنى هذا الجزاء الذى ذكر هو الفوز العظيم (واخرى تحبونها) اى ولكم تجارة اخرى وقيل لكم خصلة اخرى تحبونها فى العاجل مع ثواب الآخرة وتلك الخصلة (نصر من الله وفتح قريب) قيل هو النصر على قريش وفتح مكة وقيل فتح مدائن فارس والروم (وبشر المؤمنين) اى يا محمد بالنصر فى الدنيا والجنة فى الآخرة ثم حضهم على نصر الدين وجهاد المخالفين فقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا كونوا انصار الله كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من انصارى الى الله) اى مع الله والمعنى انصروا دين الله كما نصر الحواريون دين الله لما قال لهم عيسى من انصارى الى الله (قال الحواريون نحن انصار الله) وكانوا اثني عشر رجلاً اول من آمن بعيسى عليه الصلاة والسلام وحوارى الرجل صفيه وخلاصته ومنه قوله صلى الله عليه وسلم حواري الزبير (فآمنت طائفة من بنى اسرائيل وكفرت طائفة) قال ابن عباس فى زمن عيسى عليه الصلاة والسلام وذلك انه لما رفع تفرق قومه ثلاث فرق فرقة قالوا كان الله فارفع وفرقة قالوا كان ابن الله فرفضه وفرقة قالوا كان عبدالله ورسوله فرفضه وهم المؤمنون واتبع كل فرقة منهم طائفة من الناس فافتتلوا فظهرت الفرقتان الكافرتان على المؤمنين حتى بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرة فذلك قوله تعالى (فايدنا الذين آمنوا على عدوهم فاصبحوا ظاهرين) اى فالبين وقيل معناه فاصبحت حجة من آمن بعيسى ظاهرة بتصديق محمد صلى الله عليه وسلم ان عيسى روح الله وكنهه والله اعلم بمراده واسرار كتابه

هو الخط الموهوم القاسم للدائرة الى نصفين فباستبار البداية والتداني يكون الخلق هو القوس الاول الحاجب للهوية فى اعيان المخلوقات وصورها والحق هو النصف الاخير الذى يقرب منه شيئاً فشيئاً وينسحق ويفنى فيه وباعتبار النهاية والتدلى فالخلق هو القوس الاول الثابت على حاله ازلا وبداً والخلق هو القوس الاخير الذى يحدث بعد الفناء بالوجود الجديد الذى وهب له (اوادنى) من مقدار القوسين بارتفاع الاثنيبة الفاصلة الموهمة لاتصال احداً القوسين بالآخر وتحقق الوحدة الحقيقية فى عين الكثرة بحيث تضمحمل الكثرة فيها وتبى الدائرة غير مقسمة بالحقيقة احدية الذات والصفات (فواحى الى عبده) فى مقام الوحدة بلا واسطة جبريل عليه السلام (ما وحى) من الاسرار الالهية التى لا يجوز كشفها لصاحب النبوة (ما كذب الفؤاد ما رأى) فى مقام الجمع والفؤاد هو القلب المترقى الى مقام الروح فى الشهود المشاهد للذات مع جميع الصفات الموجود

﴿ تفسير سورة الجمعة ﴾

وهي مدنية واحدى عشرة آية ومائة وثمانون كلمة وسبعمائة وعشرون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (يسبح له مافي السموات ومافي الارض الملك القدوس العزيز الحكيم هو الذي بعث في الاميين) يعنى العرب وكانت العرب امة امية لانكتب ولا تقرأ حتى بعث فيهم نبي الله وقيل الامي هو الذي على ما خلق عليه كانه منسوب الى امة (رسولا منهم) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم يعلون نسبه وهو من جنسهم وقيل اميا مثلهم وانما كان اميا لان نعته في كتب الانبياء النبي الامي وكونه بهذه الصفة ابعد من توهم الاستعانة بالكتابة على ما تاتي به من الوحي والحكمة وتكون حاله مشاكلة لحال امته الذين بعث فيهم وذلك اقرب الى صدقه (بناو اعلمهم آياته) اى التي تبين رسالته وقيل آياته التي يتميز بها الحلال من الحرام والحق من الباطل (ويزكهم) اى يطهرهم من دنس الشرك (ويعلمهم الكتاب) اى القرآن وقيل الفرائض (والحكمة) قيل هي السنة (وان كانوا من قبل) اى من قبل ارسال محمد صلى الله عليه وسلم اليهم (اى ضلال مبين وآخرين منهم) اى من المؤمنين الذين ظهر وايدبون بدينهم لانهم اذا اسلموا صاروا منهم فان المسلمين كلهم امة واحدة وقيل اراد بالآخرين العجم وهو قول ابن عروس سعيد بن جبير ورواية عن مجاهد يدل عليه ما روى عن ابي هريرة رضى الله عنه قال كما جلسا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ نزلت سورة الجمعة فتلاها فلما بلغ وآخرين منهم لما يلحقوا بهم قال له رجل يا رسول الله من هؤلاء الذين لم يلحقوا بانفسهم بكلمة حتى سألهم ثلاثا قال وسلمان الفارسي فينا فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على سلمان وقال والذي نفسى بيده لو كان الايمان باثريا تناوله رجال من هؤلاء اخرجاه في الصحيين وقيل هم التابعون وقيل هم جميع من دخل في الاسلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة (لما يلحقوا بهم) لما يدركوهم ولكسهم جاؤا بعدهم وقيل لما يلحقوا بهم في الفضل والسابقة لان التابعين لا يدركون شو الصلبة (وهو العزيز) اى القالب الذي قهر الجبابرة (الحكيم) اى الذي جعل كل مخلوق يشهد بوحدانيته (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) يعنى الاسلام وقيل النبوة خص بها محمدا صلى الله عليه وسلم (والله ذو الفضل العظيم) اى على خلقه حيث ارسل فيهم رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم ﴿ قوله تعالى ﴾ (مثل الذين حملوا التوراة) يعنى اليهود حيث كلفوا القيام بها والعمل بما فيها وليس هو من الحمل على الظهر وانما هو من الحمة والحمل هو الكفيل (ثم لم يحملوها) اى لم يعملوا بما فيها ولم يؤدوا حقها (كمثل الحمار يحمل اسفارا) جمع سفر وهي الكتب العظام من العلم سمى سفرا لانه يسفر عما فيه من المعنى وهذا مثل ضربه الله تعالى لليهود الذين اعرضوا عن العمل بالتوراة ولايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم شتموا اذ لم ينتفعوا بما في التوراة الدال على الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والحمار الذي يحمل الكتب ولا يدري ما فيها ولا ينتفع بها كذلك اليهود الذين يقرؤن التوراة ولا ينتفعون بها لانهم خالفوا ما فيها وهذا المثل يلحق من لم يفهم معاني القرآن ولم يعمل بما فيه واعرض عنه اعراض من لا يحتاج اليه ولهذا قال ميمون بن مهران يا اهل القرآن اتبعوا القرآن قبل ان يتحكم ثم تلا هذه الآية ثم ذم هذا المثل والمراد منه ذمهم فقال تعالى (بشئ مثل القوم) اى بشئ مثلا مثل القوم (الذين كذبوا بآيات الله) يعنى

ما لوجود الحقائق وهذا الجمع هو جمع الوجود لاجع الوحدة الذي لا فؤاد فيه ولا عبد لفناء الكل فيه المسمى باصطلاحهم عين جمع الذات واما هذا الجمع فيسمى الوجه الباقي اى الذات الموجودة مع جميع الصفات (افتخارونه على ما يرى) افتخا صموناه على شئ لا تفهمونه ولا يمكنكم معرفته وتصوره فكيف يمكنكم اقامة الجملة عليه وانما الخاصة حيث يمكن تصور الامر المختلف فيه ثم الاحتجاج عليه بالنبي والاشات فحيث لا تصور فلا خاصة حقيقة (واقدرا) اى جبريل في صورته الحقيقية (نزلة اخرى) عند الرجوع عن الحق والتزول الى مقام الروح (عند سدره المنتهى) عندها حمة المأوى قيل هي شجرة في السماء السابعة ينتهى اليها علم الملائكة ولا يعلم احد ما وراءها وهي نهاية مراتب الجنة بأوى اليها ارواح الشهداء فهي الروح الاظم الذي لا تعين وراءها ولا مرتبة ولا شئ فوقها الا الهوية المحضة فلماذا نزل عندها وقت الرجوع عن الفناء المحض الى البقاء ورأى عندها جبريل عليه السلام

محمد صلى الله عليه وسلم وما أتى به من آيات القرآن وقيل المراد من الآيات آيات التوراة لانهم كذبوا بها حين تركوا الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والله لا يهدي القوم الظالمين) اى لا يهدي من سقى في علمه انه يكون ظالما وقيل يعنى الذين ظلموا انفسهم بتكذيب آيات الله وانبيائه (قل) اى قل يا محمد (يا ايها الذين هادوا ان زعمتم انكم اولياء لله من دون الناس) اى من دون محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه (فتمنوا الموت) اى ادعوا على انفسكم بالموت (ان كنتم صادقين) يعنى فيما زعمتم انكم ابناء لله واحباؤه فان الموت هو الذى يوصلكم اليه لان الآخرة خير لاولياء الله من الدنيا (ولا يخونونه ابدا بما قدمت ايديهم) اى بسبب ما قدموا من الكفر والتكذيب (والله عليهم بالظالمين قل ان الموت الذى تقرون منه فانه ملاقيكم) اى لا ينفعكم الفرار منه (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) فيه وعيد وتهديد * قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذنوا لى للصلاة) اى لوقت الصلاة (من يوم الجمعة) اى فى يوم الجمعة واراد بهذا النداء الاذان عند قعود الامام على المنبر للخطبة لانه لم يكن فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نداء سواء كان اذا جلس صلى الله عليه وسلم على المنبر اذن بلال (خ) عن السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة اوله اذا جلس الامام على المنبر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابى بكر وعمر فلما كان عثمان وكثر الناس زاد النداء الثانى على الزوراء زاد فى رواية فثبت الامر على ذلك ولا بى داود قال كان يؤذن بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم اذا جلس على المنبر يوم الجمعة على باب المسجد وذكر نحوه الزوراء موضع عند سوق المدينة قريب من المسجد وقيل كان مرتفعا كالمنارة واختلفوا فى تسمية هذا اليوم جمعة فقيل لان الله تعالى جمع فيه خلق آدم وقيل لان الله تعالى فرغ من خلق الاشياء فيه فاجتمعت فيه المخلوقات وقيل لاجتماع الجماعات فيه للصلاة وقيل اول من سمي هذا اليوم جمعة كعب بن لوى قال ابوسيلة اول من قال اما بعد كعب بن لوى وكان اول من سمي الجمعة جمعة وكان يقال لها يوم العروبة عن ابن سيرين قال جمع اهل المدينة قبل ان يقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وقبل ان تنزل الجمعة وهم الذين سمو الجمعة وقالوا لليهود يوم يجتمعون فيه كل سبعة ايام وللنصارى يوم فلهم فلنجمع يوما نجتمع فيه فذكر اسم الله تعالى ونصلى فقالوا يوم السبت لليهود يوم الاحد للنصارى فاجعلوه يوم العروبة ثم انزل الله تعالى فى ذلك يا ايها الذين آمنوا اذنوا لى للصلاة الآية عن كعب بن مالك انه كان اذا سمع النداء يوم الجمعة ترحم لاسعد بن زرارة فقال له ابنه عبدالرحمن يا ابت اذا سمعت النداء ترحم لاسعد بن زرارة قال لانه اول من جمع بنساقى هزم النبيت من حرة بنى ياضة فى نقيع يقال له نقيع الخضعات قلت له كم كنتم يومئذ قال اربعون اخرجهم ابوداود واما اول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه فذكر اصحاب السير ابن النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة مهاجرا نزل قباء على بنى عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين لثنتى عشرة خلت من ربيع الاول حين امتدأ الضحى فاقام بقباء يوم الاثنين والثلاثاء والاربعاء ويوم الخميس واسس مسجدهم ثم خرج من بين اظهريهم يوم الجمعة حامدا الى المدينة فادركته صلاة الجمعة فى بنى سالم بن عوف فى بطن واديهم وقد اتخذوا فى ذلك الموضع مسجدا فجمع فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخطب وقوله تعالى (فاسعوا الى ذكر الله) اى

على صورته التى جبل عليها (عندها جنة المأوى) التى يأوى اليها ارواح المقربين (اذ يفتشى السدرة) من جلال الله وعظمته (ما يفتشى) لانه صلى الله عليه وسلم كان يراها عند تحققه بالوجود الحقيقى بعين الله فرأى الحق متجليا فى صورتها فقد غشى السدرة من الجلى الالهى ماسترها وافناها فرآها بعين الفناء لم تحجب بها وبصورتها ولا بحبريل وحقيقته عن الحق ولهذا قال (ما زاغ البصر) بالالتفات الى الغير ورؤيته (وما طغى) بالنظر الى نفسه واحتجابها بالامانة (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) اى الصفة الرحانية التى يندرج فيها جميع الصفات تجليه تعالى فيها بل حضرة الاسم الاعظم الذى هو الذات مع جميع الصفات المعبر عنه بلفظة الله فى عين جمع الوجود بحيث لم تحجب عن الذات بالصفات ولا بالصفات عن الذات (افرايتم اللات والعزى ومناة الثلاثة الاخرى الكم الذكر وله الاثنى عشر اذ قمعة ضبى ان هى الاسماء سميتوها انتم وآباكم ما نزل الله بها من سلطان ان يتبعون الا اظن

فامضوا اليه واعملوا له وليس المراد من السعي الاسراع في المشي وانما المراد منه العمل وكان
عمر بن الخطاب يقرأ فامضوا الى ذكر الله وقال الحسن اما والله ما هو بالسعي على الاقدام ولقد
نہوا ان يأتوا الى الصلاة الا وعليهم السكينة والوقار ولكن بالقلوب والنية والخشوع وعن
قنادة في هذه الآية فاسعوا الى ذكر الله قال السعي ان تسعى بقلبك وعملك وهو المشي اليها وكان
يتأول قوله فلما بلغ معه السعي بقوله فلما نسي معه (ق) عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمعتم الاقامة فامشوا الى الصلاة وعليكم السكينة والوقار
ولا تسرعوا فما ادركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا وفي رواية فاذا اقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون
واتوها تمشون وعليكم السكينة وذكره زاد مسلم فان احذكم اذا كان يعمد الى الصلاة فهو
في الصلاة والمراد بقوله فاسعوا الى ذكر الله الصلاة وقال سعيد بن المسيب هو موعظة الامام
(وذروا البيع) يعني البيع والشراء لان البيع اسم يتأولهما جميعا وهو من لوازمه وانما
يحرم البيع والشراء عند الاذان الثاني وقال الزهري عند خروج الامام وقال الضحاك اذا
زالت الشمس حرم البيع والشراء (ذلكم) اي الذي ذكرتم من من حضور الجمعة وترك
البيع والشراء (خير انكم) اي من المبايع في ذلك الوقت (ان كنتم تعلمون) اي مصالح
انفسكم والله تعالى اعلم

فصل في فضل الجمعة واحكامها واثم تاركها وفيه مسائل **المسئلة الاولى** في فضائها
(م) عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طاعت عليه
الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج منها زاد في رواية ولا تقوم الساعة
الا في يوم الجمعة (ق) عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر يوم الجمعة فقال فيه ساعة لا يوافقها
عبد مسلم وهو يسأل الله فيها شيئا الا اعطاه اياه و اشار بيده بقلها (ق) عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجبابة ثم راح في الساعة الاولى فكأنما قرب
بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب
كبشا اقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة
فكأنما قرب بيضة فاذا حرم الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكر وفي رواية اذا كان يوم
الجمعة كان على كل باب من ابواب المساجد ملائكة يكتبون الاول فالاول فاذا جلس الامام طموا
الصحف وجاؤا يستمعون الذكر قوله من اغتسل يوم الجمعة غسل الجبابة معناه غسل كغسل
الجبابة (م) عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توضأ فاحسن الوضوء ثم اتى الجمعة
واستمع وانصت غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى وزيادة ثلاثة ايام ومن مس الخصى فقد اغوا
قوله ومن مس الخصى فقد اغواء معناه انه يشغله عن سماع الخطبة كما يشغله الكلام بجعله كالغوا
(خ) عن عباد قال ادركني ابو عيسى وانا ذاهب الى الجمعة فقال سمعت النبي صلى الله عليه
وسلم يقول من اغبرت قدماء في سبيل الله حرمه الله على النار * عن ابي هريرة رضي الله عنه
قال خرجت الى الطور فرأيت كعب الاحبار يجلس معه فحدثني عن التوراة وحدثني عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان فيما حدثته ان قلت له قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه اهبط وفيه مات وفيه تيب عليه وفيه
تقوم الساعة وما من دابة الا وهي مصيخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شفا

وما تهوى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى ام للانسان ما تمنى فله الآخرة والاولى وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا (الشفاعة من الملائكة هي افاضة الانوار والامداد على المستشفع عند استفاضة بالتوسل بالشفيع الذي هو الوسيلة والواسطة لمناسبة بينهما واتصال فعلى هذا شفاعتهم في حق النفوس البشرية لا تكون الا اذا كانت مستعدة في الاصل قابلة لفيض الملكوت ثم تركوا عن الهيات البشرية والقواشي الطبيعية بالتوجه الى جناب القدس والتجرد عن ملابس الحس ومواد الرجز فتستفيض من نورها وتستر من فيضها وتصل بها وتخرط في سلكها فتتقرب الى الله بواسطتها فلا استعداد القابل الاصل هو الاذن في الشفاعة والرضا بها هو الزكاة والصفاء الحاصل بالسعي والاجتهاد فاذا حتمما حصلت الشفاعة وان لم يكن الاستعداد في الاصل او كان وقد تغير بالعلائق والتعاسي ولم يتبق على صفائها فلم يكن اذن ولا رضا من الله فلا شفاعة فقوله لا من بعد ان يأذن الله لمن يشاء

ويرضى ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الانبياء ومالهم به من علم ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغنى من الحق شيئا فأعرض عن تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحية الدنيا ذلك مبلغهم من العلم ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بمن اهتدى ولله ما في السموات وما في الارض ليحزى الذين اساءوا بما علموا ويحزى الذي احسنوا بالحسنى الذين يحتنبون كبار الاثم والفواحش الا اللهم ان ربك واسع المغفرة هو اعلم بكم اذ انشأكم من الارض واذا تتم احية في بطن امهاتكم ماذا كوا انفسهم هو اعلم عن اتنى معاه عدم الشفاعة لا وجودها وعدم اغاثها لاستحالة ذلك في عالم الملكوت فهو كقولهم * ولا ترى الضرب بها ينحجر *

(اخر ايت الذي تولى واعطى قليلا واكدى اعند علم الغيب فهو يرى ام لم ينبأ بما في صحف موسى وابراهيم الذي وفى) حق الله عليه بتسليم الوجود اليه حال الفناء في التوحيد بالقيام بامر العبودية وتبليغ الرسالة والنبوة في مقام

من الساعة الا الجن والانس وفيها ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله تعالى شيئا الا اعطاه اياه قال كعب ذلك في كل سنة يوم فقلت بل في كل جمعة فقرأ كعب التوراة فقال صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو هريرة ثم اقيت عبد الله بن سلام لحديثه بمجلسي مع كعب الاحبار وماحدثته في يوم الجمعة فقال عبد الله بن سلام قد علمت اى ساعة هي قال ابو هريرة فقلت اخبرني بها ولا تكن عني وفي رواية تفضن على قال هي آخر ساعة في يوم الجمعة قال ابو هريرة قلت وكيف تقول آخر ساعة في يوم الجمعة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي فيها عبد مسلم وهو يصلي وتلك الساعة لا يصلي فيها قال عبد الله بن سلام الم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلسا ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى يصليها قال ابو هريرة فقلت بل قال فهو ذلك اخرجه مالك في الموطأ والنسائي (خ) عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من الطهور ويدهن من دهنه ويمس من طيب بيته ثم يخرج فلم يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم ينصت اذا تكلم الامام الاغفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى عن اوس بن اوس القفي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من غسل واغتسل وبكروا بشكر ومنى ولم يركب ودنا من الامام ولم يبلغ واستمع كان له بكل خطوة اجر عمل سنة صيامها وقيامها اخرجه ابو داود والنسائي قال ابو داود سئل مكحول عن غسل واغتسل قال غسل رأسه وجسده **المسئلة الثانية** في اثم تاركها (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص وابى هريرة انهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على منبره ليتبين اقوام عن ودعهم الجمعات وليختمن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين * عن ابى الجعد الضمري وكان له صحبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك ثلاث جمع تهاونا طمع الله على فاه اخرجه ابو داود والنسائي والترمذي نحوه (م) عن ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم تجلبون من الجمعة شعث ان امرؤ حلا ان يصلي ما الناس ثم احرقه على رجال ينادون من الجمعة ومنهم **المسئلة الثالثة** في اثم كيد وجورها قال العلماء صلاة الجمعة هي من فروع الاعيان فوجب على كل مسلم حرب بالغ عاقل ذكر منيم اذا لم يكن له عذر في تركها ومن تركها من غير عذر استحق الوعيد اما العصى والمجنون فلا جمعة عليهما لانهما ايسا من اهل الفرض ولا جمعة على النساء بالاتفاق يدل عليه ما روى عن طارق بن شهاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة الا على اربعة عبد مملوك او امرأة او صبي او مريض اخرجه ابو داود وقال طارق رأى النبي صلى الله عليه وسلم وبعضا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه شيئا * عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجمعة على من سمع النداء اخرجه ابو داود وقال رواه جماعة ولم يرفعه وإنما اسنده قبضة عن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الجمعة على من آواه ليل الى اهله اخرجه الترمذي ولا تجب الجمعة على العبد وقال الحسن وقتادة والاوزاعي تجب على العبد المكاتب وعن احمد في العبد روايتان وتجب الجمعة على اهل القرى والبوادي اذا سمعوا النداء من موضع تقام فيه الجمعة فيلزمهم الحضور وان لم يسمعوا فلا جمعة عليهم وبه قال الشافعي واحمد واسحق والشرط ان يبلغهم نداء مؤذن جهورى الصوت

يؤذن في وقت تكون الاصوات هادئة والرياح ساكنة فكل قرية تكون من موضع الجمعة في القرب على هذا القدر يجب على اهلها حضور الجمعة وقال سعيد بن المسيب تجب الجمعة على من آوا المبيت وقال الزهري تجب على من كان على ستة اميال وقال ربيعة على اربعة اميال وقال مالك والليث على ثلاثة اميال وقال ابو حنيفة لاجمة على اهل السواد سواء كانت القرية قريبة او بعيدة دليل الشافعي ومن وافقه ما روى البخاري عن ابن عباس قال ان اول جمة جعت بعد جمة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجواني من البحرين ولابي داود نحوه وفيه بجواني قرية من قرى البحرين **المسئلة الرابعة** في تركها لعذر كل من له عذر من مرض او تعهد مريض او خوف جازله ترك الجمعة وكذلك تركها بعذر المطر والوحل يدل على ذلك ما روى عن ابن عباس انه خطب في يوم ذي ردع فامر المؤذن فلما بلغ حي على الصلاة قال قل الصلاة في الرحال فنظر بعضهم الى بعض كأنهم انكروا ذلك فقال كأنكم انكرتم هذا ان هذا فعله من هو خير مني يعني النبي صلى الله عليه وسلم وانما عزمته وانى كرهت ان اخرجكم زاد في رواية فتمشون في الدين والدحض والزاق اخرجهم البخاري ومسلم وكل من لا تجب عليه الجمعة فاذا حضر وصلى مع الامام الجمعة سقط عنه فرض الظهر ولكن لا يكمل به عدد الذين تعتقد بهم الجمعة الا صاحب العذر فانه اذا حضر كل به العدد **المسئلة الخامسة** في العدد الذي تعتقد به الجمعة اختلف اهل العلم في العدد الذي تعتقد به الجمعة فقل لا تعتقد باقل من اربعين رجلا وهو قول عبيد الله بن عبد الله وعمر بن عبد العزيز وبه قال الشافعي واحد واسحق قالوا لا تعتقد الجمعة باقل من اربعين رجلا من اهل الكمال وذلك بان يكونوا احرارا بالغين عاقلين مقيمين في موضع لا يظعنون عنه شتاء ولا صيفا الا ظعن حاجة وشرط عمر بن عبد العزيز ان يكون فيهم وال والوالي غير شرط عند الشافعي وقال علي بن ابي طالب لاجمة الا في مصر جامع وهو قول اصحاب الرأي ثم عند ابي حنيفة تعتقد باربعة والوالي شرط عند وقال الاوزاعي وابو يوسف تعتقد بثلاثة اذا كان فيهم وال وقال الحسن تعتقد باثنين كسائر الصلوات وقال ربيعة تعتقد باثني عشر رجلا ولا يكمل العدد بمن لا تجب عليه الجمعة كالعبد والمرأة والمسافر والصبي ولا تعتقد الا في موضع واحد من البلد وبه قال الشافعي ومالك وابو يوسف وقال احمد نصح بموضعين اذاكثر الناس وضاق الجامع **المسئلة السادسة** لا يجوز ان يسافر الرجل يوم الجمعة بعد الزوال قبل ان يصلي الجمعة وجوز اصحاب الرأي ان يسافر بعد الزوال اذا كان يفارق البلد قبل خروج الوقت اما اذا سافر قبل الزوال وبعد طلوع الفجر فانه يجوز غير انه يكره الا ان يكون سفر طاعة طوعا ونزها وذهب بعضهم الى انه اذا أصبح يوم الجمعة مقيما فلا يسافر حتى يصلي الجمعة يال على جوازه ما روى عن ابن عباس قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن رباح في سريره فوافق ذلك يوم الجمعة فغدا استجاب وقال اتخاف فاصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم احقهم فلما صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم رآه فقال ما منعك ان تغدو مع اصحابك قال اردت ان اصلي معك ثم اتبعهم فقال لو انفقت ما في الارض جميعا ما دركت فضل غدوتهم اخرجهم الترمذي وروى ان عمر رأى رجلا عليه ابهة السفر وسمعه يقول لولا ان اليوم يوم الجمعة لخرجت فقال له عمر اخرج فان الجمعة لا تحبس

الاستقامة او اتم الكلمات التي ابتلاه الله بها وهي ما ذكر من الصفات وقرئ وفي محققا اي بعده المأخوذ ميثاقه عليه في اول الفطرة بان ثبت عليه حتى بلغ مقام التوحيد المشار اليه بقوله وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض (الا تزر وازرة وزر اخرى) لان العقاب يترتب على هيات مظلة رسخت في النفس ب تكرار الا فاعيل والاقاويل السيئة التي هي الذنوب وكذلك الثواب انما يترتب على اضدادها من هيات الفضائل كما قال تعالى (وان ليس للانسان الا ما سعى) بخلاف الخلوظ العاجلة المقسومة المقدرة وان كانت تلك ايضا مستندة الى قضاء من الله وقدر لكن المعبر هو السبب القريب الموجب لكل منهما (وان سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الاوفى وان الى ربك المنتهى وانه هو المتحكمان والى هو امام واحب وانه حاقي الزوجين الذكر والاى من نطفة اذا تمنى وان عليه النشاء الاخرى) تقع على امور ثلاثة الاول احادة

الارواح الى الاجساد
للحساب والجزاء المرتب
على اعمال الخير والشر
بالمصير الى النار او الجنة
الافعال والثاني هو العود
الى الفطرة الاولى والرجوع
الى مقام القلب والثالث
هو العود الى الوجود
الموهوب الحقاقي بعد الفناء
الثام والاول لابد لكل
احد منه سواء كانت الاجساد
تورانية او علمانية دون
الباقيين (وانه هو اغنى
واقنى وانه هو رب الشعري
وانه اهلك عادا الاولى
وثمود فابقي وقوم نوح
من قبل انهم كانوا هم اظم
واطغى والمؤتفكة اهوى
ففساها ما غشى فباى آلاء
ربك تتارى هذا نذير من
النذر الاولى ازفت الازفة)
ان حلت على القيامة
الصغرى فقر بها ناهر
والكاشفة اما المبينة لوقتها
او الدافعة وان حلت على
الكبرى فقر بها من وجهين
احدهما القرب المعنوى
لانها اقرب شئ الى كل
احد لكونه في عين الوحدة
وان كان هو بعيدا عنها
لغفلته وعدم شعوره بها
والثاني ان وجود محمد
وبعثه عليه السلام مقدمة

عن سفر والجمعة شرائط وسنن وآداب مذكورة في كتب الفقه وفي هذا القدر كفاية والله
اعلم * قوله عز وجل (فاذا قضيت الصلوة فانثيروا في الارض) اي اذا فرغ من صلاة
الجمعة فانثيروا في الارض للتجارة واتصرف في حوائجكم (وابتغوا من فضل الله) يعني الرزق وهذا
امر اباحه قال ابن عباس ان شئت فاخرج وان شئت فاقعد وان شئت فصل الى العصر وقيل قوله
فانثيروا في الارض ليس اطلب دنيا ولكن لعيادة مريض وحضور جنازة وزيارة اخ في الله
وقيل وابتغوا من فضل الله هو طلب العلم وعن عراك بن مالك انه كان اذا صلى الجمعة انصرف
فوقف على باب المسجد وقال اللهم اجبت دعوتك وصليت فريضتك وانتشرت كما امرتني فارزقني
من فضلك وانت خير الرازقين (واذا كروا الله كثيرا) اي اذا فرغتم من الصلاة ورجعتم
الى التجارة والبيع والشراء فاذا كروا الله كثيرا قيل باللسان وقيل بالطاعة قيل لا تكون من
الذاكرين الله كثيرا حتى تذكره قائما وقاعدا ومنه طبعنا (لعلكم تفلحون) * قوله تعالى
(واذا راو تجارة او لهوا انفضوا اليها وتركوك قائما) (ق) عن جابر قال بينما نحن نصلي
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قبلت غير تحمل طعاما فانقلبوا اليها حتى ما بقي مع
النبي صلى الله عليه وسلم الا اثنا عشر رجلا فنزلت هذه الآية واذا راو تجارة او لهوا
انفضوا اليها وتركوك قائما وفي رواية ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائما فجاءت
غير من النوم وذكر نحوه وفيه الا اثنا عشر رجلا فيهم ابوبكر وعمر ولمسلم كنا مع النبي
صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فقدمت سويقة قال فخرج الناس اليها فلم يبق الا اثنا عشر
رجلا انا فيهم وذكر الحديث وهو حجة من يرى صحة الجمعة باثنى عشر رجلا واجيب عنه
بانه ليس فيه بيان انه اقام بهم الجمعة حتى يكون الحديث حجة لاشتراط هذا العدد وقال ابن عباس
في رواية عنه لم يبق في المسجد الا ثمانية رهط قال الحسن وابو مالك اصاب اهل المدينة جوع
وغلاء سعر فقدم دحية بن خليفة الكلبي بتجارة زيت وطعام من الشام والنبي صلى الله عليه
وسلم يخطب فلما رأوه بالبيع قاموا اليه خشية ان يسبقوا اليه فلم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم
الا رهط فيهم ابوبكر وعمر فنزلت هذه الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفس
محمد بيده لو تابعتهم حتى لا يبق منكم احد اسال بكم الوادي نارا وقال مقاتل بنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة اذ قدم دحية بن خليفة الكلبي من الشام بالتجارة وكان
اذا قدم لم يبق طائفة بالمدينة الا انه وكان يقدم بكل ما يحتاج اليه من دقيق وبروزيت وغيره
وينزل عند اجار الزيت وهو مكان في سوق المدينة ثم يضرب بالطبل ليؤذن الناس بقدمه
فيخرج اليه الناس ليتابعوا منه فقدم ذات جمعة وذلك قبل ان يسلم ورسول الله صلى الله عليه
قائم على المنبر يخطب فخرج اليه الناس ولم يبق في المسجد الا ثنا عشر رجلا وامرأة فقال النبي
صلى الله عليه وسلم كم بقي في المسجد فقالوا ثنا عشر رجلا وامرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم
لولا هؤلاء لسومت لهم الحجارة من السماء فانزل الله هذه الآية واراد بالهوا الطبل وكانت العير
اذا قدمت استقبلوها بالطبل والتعصيق وقوله تعالى انفضوا اي تفرقوا وذهبوا نحوها والضمير
في اليها راجع الى التجارة لانها اهم اليهم وتركوك قائما اتفقوا على ان هذا القيام كان في الخطبة
لجمعة قال علقمة سئل ابن مسعود كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائما او قاعدا قال

اما تقرأون وتركوك قائماً قال العلماء الخطبة فريضة في صلاة الجمعة وقال داود الظاهري هي مستحبة ويجب ان يخطب الامام قائماً خطبتين يفصل بينهما بجلوس وقال ابو حنيفة واحد لا يشترط القيام ولا القعود وتشترط الطهارة في الخطبة عند الشافعي في احد القولين واقل ما يقع عليه اسم الخطبة ان يحمد الله ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويوصي بتقوى الله هذه الثلاث شروط في الخطبتين جميعاً ويجب ان يقرأ في الاولى آية من القرآن ويدعو للمؤمنين في الثانية ولترك واحدة من هذه الخمسة لم تصح خطبته ولا جعته عند الشافعي وذهب ابو حنيفة الى انه لو اتى بتسبيحة او تحميدة او تكبيرة اجزأ وهذا القدر لا يقع عليه اسم الخطبة وهو مأمور بالخطبة والسنة للامام اذا صعد المنبر ان يستقبل الناس وان يسلم عليهم خلافاً لابي حنيفة ومالك وهل يحرم الكلام في حال الخطبة فيه خلاف بين العلماء والاصح انه يحرم على المستمع دون الخاطب ويستحب ان يصلي تحية المسجد اذا دخل والامام يخطب خلافاً لابي حنيفة ومالك

﴿ ذكر الاحاديث الواردة الدالة على هذه الاحكام ﴾

(ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب خطبتين يقعد بينهما وفي رواية اخرى كان يخطب يوم الجمعة وهو قائم ثم يجلس ثم يقوم فيتم كما يفعلون الآن (م) عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال كانت للنبي صلى الله عليه وسلم خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس زاد في رواية فن حدثك انه كان يخطب جالساً فقد كذب (م) عن كعب بن عجرة رضي الله عنه انه دخل المسجد وعبد الرحمن بن الحكم يخطب جالساً فقال انظروا الى هذا الخبيث يخطب فاعدا وقد قال الله تعالى واذا راوا تجارة اولهوا انفضوا اليها وتركوك قائماً (م) عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال كنت اصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة فكانت صلاته قصداً وخطبته قصداً زاد ابو داود ويقرأ آيات من القرآن ويذكر الناس * عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل خطبة ليس فيها تشهد فهي كاليد الجذماء اخرج ابو داود والترمذي ولابي داود عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل كلام لا يدافيه بالحمد لله فهو اجذم * عن ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا تشهد قال الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور انفسنا من يهدي الله فهو المهتد ومن يضل فلا هادي له واشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله ارسله بالحق بشيراً ونذيراً بين يدي الساعة من يطع الله ورسوله فقد رتد ومن يعصهما فانه لا يضر الانفسه ولا يضر الله شيئاً وفي رواية ان يونس سأل ابن شهاب عن تشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فذكر نحوه وقال فيه ومن يعصهما فقد غوى ونسأل الله ربنا ان يجعلنا ممن بطيعه ويطيع رسوله ويتبع رضوانه ويجتنب سخطه انما نحن به وله اخرج ابو داود (م) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال كانت خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة يحمد الله ويتننى عليه بما هو اهل ثم يقول على اثر ذلك وقد علا صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومساكم وبقول بعثت انا والساعة كهاتين وبقرن بين اصبعيه السبابة والوسطى يقول اما بعد فان خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد وشر الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة ثم يقول انا اولي بكل مؤمن من نفسه من

دور الظهور وواحد اشراطه ولهذا قال بعثت انا والساعة كهاتين وجع بين السبابة والوسطى وتظهر بوجود المهدي عليه السلام (ليس لها من دون الله كاشفة) اي نفس مينة لا تمنع وجود غيره وعلم عندها (افن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون وانتم سامدون فاسجدوا لله) بالقناء (واعبدوا) بالبقاء بعده والله اعلم

﴿ سورة القمر ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

اقربت الساعة وانشق القمر (انما كان انشقاق القمر آية قرب القيامة الكبرى لان القمر اشارة الى القلب لكونه ذا وجهين وجه مظلم يلي النفس وآخر منور يلي الروح ولا استفادته النور من الروح كاستفادة القمر النور من الشمس وانفلاقه بتأثير نور الروح فيه وظهور شمس من مغربها اي بروزها من حجاب القلب بعد كونها فيه دلالة قرب الفناء في الوحدة لكونه مقام المشاهدة المؤدية الى الشهود الذاتي وان جلت على دور الظهور الذي هو زمان المهدي

المبعوث في نسفها فانشقاق القمر انفلاقه عن ظهور محمد عليه السلام لظهوره في دور القمر وان حلت على الصغرى فالمر هو بالبدن لاستفادته نور الشعور والحياة من نفس الروح وظلته في نفسه ويقويه قوله (وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر وكذبوا واتبعوا أهواءهم وكل امر مستقر ولقد جاءهم من الانباء ما فيه مزدجر حكمة بالغة فماذر قول عنهم يوم يدع الداع الى شيء نكير) اى يظهر مقتضى الموت ويدعو موجه الى شيء منكرف فظيع تكرهه النفوس (خشعا ابصارهم) من الذلة والجزع والمسكنة والحرمان (يخرجون من الاجداث) من اجداث الابدان (كانهم جراد منتشر) شبه بالجراد لكثرة النفوس المفارقة وذلتها وضعفها وحرصها وتمالكها على حضرة الذات الحسية والشهوات الطبيعية وميلها الى الهمة السفلية كما شبهها بالفراس لها لكها الى نور الحياة وعلى الاول يوم يدعو داعي الروح والقلب النفوس

ترك مالا فلاهله ومن ترك ديناً او ضياعاً قالى وعلى * عن ابن مسعود رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا اخرجته الترمذى (ق) عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والامام يخطب فقد لغوت * عن نافع ان ابن عمر رأى رجلين يتحدثان والامام يخطب يوم الجمعة فخصبهما ان اصمنا اخرجهم مالك في الموطا قال ابن شهاب خروج الامام يقطع الصلاة وكلامه يقطع الكلام فاماصفة صلاة الجمعة فركعتان يجهر فيهما بالقراءة ولجواز الجمعة خمس شروط الوقت وهو وقت الطهر ما بين زوال الشمس الى دخول وقت العصر والعدد والامام والخطبة ودار الاقامة فان فقد شرط من هذه الشرط الخمس يجب ان يصلى الظهر ولا يجوز للامام ان يتبدى الخطبة قبل تمام العدد وهو اربعون عند الشافعى فلو اجتمعوا وخطب بهم ثم انقضوا قبل افتتاح الصلاة وانقض واحد من العدد لا يجوز ان يصلى بهم الجمعة بل يصلى الظهر ولو افتتح بهم الصلاة ثم انقضوا فاصح اقوال الشافعى ان بقاء الاربعين شرط الى آخر الصلاة كما ان بقاء الوقت شروط الى آخر الصلاة فلو نقص واحد قبل ان يسلم الامام يجب على الباقي ان يصلوها ظهراً وفيه قول آخر وهو انه ان بقى معه اثنان اتمها الجمعة وقيل ان بقى وحده اتمها الجمعة وعند المزنى ان انقضوا بعد ما صلى بهم الامام ركعة اتمها الجمعة وان بقى وحده وان كان في الركعة الاولى يتمها اربعا وان انقض من العدد واحد به قال ابو حنيفة لكن في العدد الذى يشترط كالمسبوق اذا ادرك مع الامام ركعة من الجمعة فاذا سلم الامام اتمها الجمعة وان ادرك اقل من ركعة اتمها اربعا (خ) عن انس رضى الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يصلى الجمعة حين تميل الشمس (م) عن عبيد الله بن ابي رافع قال استخلف مروان ابا هريرة على المدينة وخرج الى مكة فوصل بنا ابو هريرة الجمعة فقرأ بعد الحمد سورة الجمعة في الاولى واذا جاءك المنافقون في الثانية قال فادركت ابا هريرة حين انصرف فقلت له انك قرأت بسورتين كان على بن ابي طالب يقرأ بهما في الكوفة فقال ابو هريرة انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بهما يوم الجمعة (م) عن النعمان بن بشير رضى الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بهما في الصلاتين * عن سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الجمعة بسج اسم ربك الاعلى وهل اناك حديد الغاشية اخرجته ابو داود والنسائى * وقوله تعالى (قل ما عند الله) اى ما عند الله من النواب والاجر على الصلاة والثبات مع النبى صلى الله عليه وسلم (خير من اللهو ومن التجارة) الذى جاء بهما دحية (والله خير الرازقين) يعنى انه تعالى موجد الارزاق واصلها منه فايها فاسألوا ومنه فاطلبوا والله تعالى اعلم

﴿ تفسير سورة المنافقين ﴾

وهى مدنية واحدة عشرة آية ومائة وثمانون كلمة وتسعمائة وستة وسبعون حرفاً

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (اذا جاءك المنافقون) يعنى عبد الله بن ابي بن سلول واصحابه (قالوا نشهد انك لرسول الله) وتم انجز عنهم ثم ابتدأ فقال تعالى (والله يعلم انك لرسوله) اى هو الذى

الى شئ منكر عندها من ترك الخطوط العاجلة واللذات البدنية والحسية الذي هو الموت الارادى بالرياضة ومشاهدة السرفى التوجه الى جناب الحق خشعا ابصارهم ذليلة منكسرة لقهر الداعى لها واستيلائه عليها يخرجون من اجداث الابدان بالتجرد والانخلاع عنها كأنهم جراد تضعفها وطيرانها فى شعاع نور شمس الروح (مطهين الى الداع) على كلال التأويلين لانقيادها طوعا وكرها (يقول الكافرون) اى المحجوبون عن الدين او الحق (هذا يوم عسر) ازروعهم الى اللذات والشهوات الحسية وشوقهم اليها وضراوتهم بها فاما غير المحجوب فأيسر شئ عليه الموت الطبيعى والارادى جيعا (كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا وقالوا مجنون وازدجر فدعاهم انى مغلوب فانتصر ففتحنا ابواب السماء بناء منهم) سماء العقل يعلم منصب الى العالم السفلى بقوة اى بكسنا عقولهم بالميل الى الدنيا والاشتغال بتدبير الامور الجزئية وترتيب

ارسلك فهو عالم بك (والله يشهد ان المنافقين لكاذبون) يعنى فى قولهم نشهد انك لرسول الله لانهم اضمروا خلاف ماظهروا وذلك لان حقيقة الايمان ان يواطىء اللسان القلب وكذلك الكلام فن اخبر عن شئ واعتقد خلافه او اضمر خلاف ماظهر فهو كاذب الاترى انهم كانوا يقولون بالسنتهم نشهد انك لرسول الله وسماه كذبا لان قولهم خلاف اعتقادهم (اتخذوا ايمانهم جنة) اى ستر يستترون بها من القتل ومعنى ايمانهم ما اخبر الله عنهم من حلفهم انهم لنكم وقومهم نشهد انك لرسول الله (فصدوا عن سبيل الله) اى اعرضوا بانفسهم عن طاعة الله وطاعة رسوله وقيل منعوا الناس عن الجهاد وعن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (انهم ساء ما كانوا يعملون) يعنى حيث آثروا الكفر على الايمان (ذلك بانهم آمنوا) اى فى الظاهر وذلك اذ ارأوا المؤمنين اقرؤا بالايمان (ثم كفروا) اى فى السر وذلك اذا خلوا مع المشركين وفيه تأكيد لقوله والله يشهد انهم لكاذبون (فطبع على قلوبهم) اى بالكفر (فهم لا يفقهون) اى الايمان وقيل لا يتدبرون القرآن (واذا رأيتهم) يعنى المنافقين مثل عبد الله بن ابى بن سلول (تجيبك اجسامهم) يعنى ان لهم اجساما ومناظر حسنة (وان يقولوا تسمع لقولهم) اى فتحسب انه صدق قال ابن عباس كان عبد الله بن ابى بن سلول جسيما فصيحاً ذاقى اللسان فاذا قال سمع النى صلى الله عليه وسلم قوله (كأنهم خشب مسندة) اى اشباح بلا ارواح واجسام بلا احلام شبههم بالخشب المسندة الى جذروا ليست باشجار مثمرة ينفع بها (يخسبون كل صيحة عليهم) يعنى انهم لا يسمعون صوتا فى العسكر بان ينادى مناد او تفلت دابة او تشد ضالة الاظنوا من خبثهم وسوء ظنهم انهم يرادون بذلك وظنوا انهم قد اتوا لما فى قلوبهم من الرعب وقيل انهم على خوف ووجل من ان ينزل فيهم امر يهلك استارهم ويبيح دماءهم وتم الكلام عند قوله عليهم ثم ابتداء فقال تعالى (هم العدو فاخذرهم) اى لا تؤمنهم فانهم وان كانوا معك ويظهروا تصديقك اعداءك فاخذرهم ولا تؤمنهم على سررك لانهم عيون لاعدائك من الكفار ينقاون اليهم اسرارك (قاتلهم الله) اى لعنهم الله (انى يؤفكون) اى يصرفون عن الحق (قوله تعالى) (واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله او وارؤسهم) اى اما اوها واعرضوا بوجوههم رغبة عن الاستغفار (ورأيتهم يصدون) اى يعرضون عما دعوا اليه (وهم مستكبرون) اى عن استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم (سواء عليهم استغفرت لهم) اى يا محمد (ام لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم ان الله لا يهدي القوم الفاسقين)

ذكر القصة فى سبب نزول هذه الآية

قال محمد بن اسحق وغيره من اصحاب السيران رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه ان بنى المصطلق يجتمعون لحربه وقائدهم الحرث بن ابى ضرار وهو ابو جويرية زوج النى صلى الله عليه وسلم فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك خرج اليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المربيع من ناحية فديد الى الساحل فتزاحم الناس واقتتلوا فهزم الله تعالى بنى المصطلق وامكن منهم وقتل من قتل منهم ونقل رسول الله صلى الله عليه وسلم ابناهم ونساءهم واموالهم فأفاءها عليهم فبينما الناس على ذلك الماء اذوردت واردة الناس ومع عمر بن الخطاب اجيرله من بنى غفار يقال له جهجاه بن سعيد الغفارى يقوده فرسه فازدحم جهجاه وسنان بن وبرا الجهنى حليف بنى عوف بن الخزرج على الماء فاقتلا فصرخ الجهنى يامعشر الانصار وصرخ الغفارى يامعشر المهاجرين

واغان جهجاها رجل من المهاجرين يقال له جمال وكان فقيرا فقال عبدالله بن ابي لجمال وانك
لهناك فقال جمال وما يعني ان افعل ذلك فغضب عبدالله بن ابي وعنده رهيط من قومه
فيهم زيد بن ارقم غلام حديث السن فقال عبدالله بن ابي افعلوها قد نافرنا وكاثرونا في بلادنا
والله ماملنا ومثلهم الا كما قال القائل سمن كلبك بأكلك اما والله لئن رجعنا الى المدينة لنخرجن
الاعز منها الاذل ثم اقبل على من حضر من قومه فقال هذا ما فعلتم بانفسكم احللتهم بلادكم
وقاسمتهم اموالكم اما والله لو امسكتهم عن جمال وذويه فضل الطعام لم يركبوا رقابكم
وتحولوا الى غير بلادكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد فقال زيد بن ارقم
انت والله الذليل القليل المبغض في قومك ومحمد صلى الله عليه وسلم في عز من الرحمن ومودة
من المسلمين فقال عبدالله بن ابي اسكت لقد كنت العب فثنى زيد بن ارقم الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وذلك بعد فراغه من الغزو فاخبره الخبر وعنده عمر بن الخطاب فقال
دعني اضرب عنقه يا رسول الله قال كيف يا عمر اذا تحدث الناس ان محمدا يقتل اصحابه
ولكن اذن بالرحيل وذلك في ساعة لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يرتحل فيها فارتحل
الناس وارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عبدالله بن ابي فاته فقال له انت صاحب
هذا الكلام الذي بلغني فقال عبدالله بن ابي والذي انزل عليك الكتاب ما قلت شيئا من ذلك
وان زيد الكاذب وكان عبدالله في قومه شريفا عظيما فقال من حضر من الانصار من اصحابه
يا رسول الله عسى ان يكون القلام قد وهم في حديثه ولم يحفظ ما قاله فعذره النبي صلى الله عليه
وسلم وفشت الملامة لزيد في الانصار وكذبوه وقال له عمه وكان زيد معه ما اردت الا ان
كذبك رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس ومقتوك وكان زيد يسير النبي صلى الله عليه
وسلم فاستخيا بعد ذلك ان يدنوا من النبي صلى الله عليه وسلم فلما استقل رسول الله صلى الله عليه
وسلم وسار لقيه اسيد بن حضير فحياه بخيمة النبوة وسلم عليه ثم قال يا رسول الله صلى الله عليك
وسلم لقد رحت في ساعة منكرا ما كنت تروح فيها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
او ما بلفك ما قال صاحبك عبدالله بن ابي فقال اسيد وما قال قال يزعم انه ان رجعا الى المدينة
اخرج الاعز منها الاذل فقال اسيد انت والله يا رسول الله تخرجه هو والله الذليل وانت
والله العزيز ثم قال يا رسول الله ارفق به فوالله لقد جاء الله بك وان قومه لينظموه له الحرز
ليتوجوه فانه ليرى انك قد سلته ملكا وبلغ عبد الله بن عبدالله بن ابي ما كان من ابيه فأتى
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله انه بلغني انك زيد قتل عبدالله بن ابي لما
بلغك عنه فان كنت فاعلا فمرني به فانا اجل اليك راسه فوالله لقد علمت الخرج ما كان
بها رجل ابر بوالديه مني واني اخشني ان تأمر به غيري فيقتله فلا تدعني نفسي ان انظر
الى قاتل عبد الله بن ابي يمشي على الارض فاقتله فاقتل مؤمنا بكافر فادخل النار فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم بل يرفق به ونحسن صحبته ما بقي معنا قالوا وسار رسول
الله صلى الله عليه وسلم يومه ذلك حتى امسى وليته حتى اصبح وصدر يومه حتى آذتهم الشمس
فنزول بالناس فلم يكن الا ان وجدوا من الارض فوقوا نياما وانما فضل ذلك ليشغل الناس عن حديث
عبد الله بن ابي الذي كان منه بالامس ثم راح بالناس حتى نزل الى ماء بالجهاز فوبق البقيع يقال لها
نقعاء فهاحت ريح شديدة آذتهم وتخوفوها وضلت ناقرة رسوا الله صلى الله عليه وسلم وذلك بالليل

الذات الحسية والانهاك
في امر المعاش وصرف
علمها فيه ووقوفها معها
واحجابها بها عن الامور
الاخروية المؤدى الى
هلاكهم فهو كقوله واذا
اردنا ان نهلك قرية امرنا
مترفيا ففسقوا فيها (وفجرنا
الارض) ارض النفس
(عيونا) علوما جزيا حسية
متعلقة بكسب الحطام وجمعه
والتلذذ به والترفيه فيه كان
نفوسهم كلها ذلك التدبير
لشدة انجذابها اليها وحرصها
فيها (فالقي الماء) الغمان في
طلب الدنيا وجذبها (على
امر قد قدر) قدره الله تعالى
وهو اهلاكم بسبب
التورط في الشهوات بالجهل
وجلنا نوحا على شريعة
ذات اعمال وعلوم ترتبط
بها الاعمال او احكام ومعاقدها
تستند اليها الاحكام (وجلناه
على ذات الواح ودرر
تجري بأعيننا) اى تنفذ على
حفظ مناس في لجة جهلهم
الغالب القاصر اياهم فلا
يغلبها جهلهم فيبطلها (جزاء
لمن كان كفر) لنوح عليه
السلام الذي كان نعمة
مكفورة من قومه بأن لم
يعرفوه فيطيعوه ويعظموه
فينجوا به بل انكروه فمعصوه

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخافوا فأنما هبت لموت عظيم من عظماء الكفار توفى بالمدينة فقيل من هو قال رفاعة بن زيد بن الثابت فقال رجل من المنافقين كيف يزعم انه يعلم الغيب ولا يعلم بمكان نافته الا يخبره الذي يأتيه بالوحى فاتاه جبريل عليه الصلاة والسلام فاخبره بقول المنافق وبمكان نافته فاخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه وقال ما ازعم انى اعلم الغيب ولا اعلمه ولكن الله اخبرنى بقول المنافق وبمكان نافته هى فى الشعب وقد تعلق زمامها بشجرة فخرجوا يسعون قبل الشعب فاذا هى كفال فخاؤها فآمن ذلك المنافق وحسن ايمانه فلما قدموا المدينة وجدوا رفاعة بن زيد بن الثابت قدمات فى ذلك اليوم وكان من عظماء اليهود وكهفا للمنافقين فلما وافى رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قال زيد بن ارقم جلست فى البيت لما بى من الهم والحياء فانزل الله عز وجل سورة المنافقين فى تصديق زيد بن ارقم وتكذيب عبدالله بن ابي فلما نزلت اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم باذن زيد وقال يا زيد ان الله قد صدقك واوفى باذناك (ق) عن زيد بن ارقم قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سفر اصاب الناس فيه شدة فقال عبدالله بن ابي لا تسقوا على من عند رسول الله حتى يغفوا من حوله وقال ابن رجعة الى المدينة لخرجن الاعز منها الاذل قال فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته بذلك فارسل الى عبدالله بن ابي فسأله فاحتهد يمينه ما فعل فقالوا كذب زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فوقع فى نفسى مما قالوه شدة حتى انزل الله بتصديقى اذا جاءك المنافقون قال ثم دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لهم قال فلو وارؤسهم وقولدهم كأنهم خشب مسدة قال كانوا رجالا اجل شئ (ق) عن جابر قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بات معه ناس من المهاجرين حتى كثروا وكان من المهاجرين رجل لعاب فكسع انصاريا فغضب الانصارى غضبا شديدا حتى تداعوا وقال الانصارى يا لانصار وقال المهاجريا للمهاجرين فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما بال دعوى الجاهلية ثم قال ما شأنهم فاخبر بكسعة المهاجر الانصارى فقال دعوها فلما خيبة وقال عبدالله بن ابي بن ساول اقتدعوا علينا ابن رجعة الى المدينة لخرجن الاعز منها الاذل قال عر الاقتل يا نبي الله هذا الحديث لعبد الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يتحدث الناس انه كان يقتل اصحابه ولمسلم رواية وفيها فقال لا بأس ولا ينصر الرجل احاء ظالما كان او مظلوما ان كان ظالما فليهنه فانه لانصر وان كان مظلوما فلينصره وزاد الترمذى فيه فقال له ابنه عبدالله بن عبدالله لا تقلب حتى تقر انك انت الذليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم العزيز ففعل قال اصحاب السير وكان عبدالله بن ابي بقرب المدينة فلما اراد ان يدخلها جاءه ابنه عبدالله حتى اتاها على مجامع طرق المدينة فلما جاء عبدالله بن ابي قال له ابنه وراك قال ويلك مالك قال لا والله لا تدخلها ابدا الا ان يأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولتعلن اليوم من الاعز من الاذل فشكا عبدالله بن ابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صنع ابنه عبدالله فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خل عنه يدخل فقال عبدالله اما اذا جاء امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقم فدخل قالوا فلما نزلت هذه السورة وتبين كذب المنافقين قيل يا ابا حباب انه قد نزل فيك آى شداد فاذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لك فلوى رأسه وقال امرتمونى ان او من فأمنت وامرتمونى ان اعطى زكاة مالى فقد اعطيت

فهل كوا بسببه (ولقد تركناها) اى آثار تلك الشريعة والدعوة الى يومنا هذا (آية) بينة لمن يعتبر بها (فهل من مدكر) منعظ فان طريق الحق واحد والانبيا كلهم متوافقون فى اصول الشرائع (فكيف كان عذابي ونذر) لقومه بأهلاكم فى ورطة الجهل وحرمان الحياة الحقيقية والالذة السرمدية وانذارى على لسان نوح عليه السلام ووحه آخر وهو تأول فتح السماء بانزال الرحمة والوحى على نوح اى فتحنا ابواب السماء روح نوح يعلم كل من منعب بقوة شامل لجميع الجزئيات وفجرنا ارض نفسه عيوننا اى علوم جزئية كان نفسه كلها علوم فالتقى العلمان بانضمامها فصارت قياسات وآراء صحيحة بنى عليها شريعته المؤسسة على العمليات والظريات فحملناه عليها بالعمل بها والاستقامة فيها فجباجها وبقي قومه فى ورطة الجهل ففرقوا فى تيار بحر الهوى واموال الجهالات وهلكوا (انا ارسلنا عليهم ريمحاصرا) فى يوم نحس مستمر تنزع الناس كأنهم اعجاز نخل منقعر

فكيف كان عذابي ونذر
ولقد يسرنا القرآن للذكر
فهل من مدكر كذبت ثمود
بالنذر فقالوا ابشرا منا
واحدا نتبعه انا اذا انى
ضلال وسعراء القى الذكر
عليه من بينا بل هو كذاب
اشر سيعلون غدا من
الكذاب الاشرانا مرسلوا
الناقة (ناقة نفسه ابتلاء
(فتنة لهم) ليميز المستعد
القابل السعيد من الجاهل
المنكر الشقى (فارتقبهم)
لتنظر نجاته الاول وهلاك
الثانى (واصطبر) على دعوتهم
(ونبئهم ان الماء) ماء
العلم (قسمة بينهم) لها
علم الروح القائض عليها
ولهم علم النفس اى لها
المعقولات ولهم المحسوسات
(كل شرب محتضر) هى
تحتضر شربها بالتوجه الى
الروح وقبول العلوم
الحقيقية والنافعة منها وهم
يحضرون شربهم بالاوى
الى منبع الخيال والوهم
وتلقى الوهيمات والخيالات
منه (محتضر فنادوا صاحبهم
فتعاطى فقعر فكيف كان
عذابي ونذرانا ارسلنا عليهم
صيحة واحدة فكانوا كهشيم
المحظور ولقد يسرنا القرآن
للكر فهل من مدكر

فابق الا ان اسجد لمحمد صلى الله عليه وسلم فانزل الله واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم
رسول الله لو وارؤسهم الآية ونزل (هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله
حتى ينفضوا) اى يتفروا عنه (والله خزائن السموات والارض) يعنى بيده مفاتيح
الرزق فلا يعطى احد احدا شيئا الا باذنه ولا يمنعه الا بمشيئته (ولكن المنافقين لا يفقهون)
يعنى ان امر الله اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون (يقولون لنن رجعا الى المدينة)
يعنى من غزوة بنى المصطلق (ليخرجن الاعز منها الاذل) فرد الله عليه بقوله (والله العزة
ولرسوله وللمؤمنين) فغزة الله تعالى قهره وغلبته على من دونه وعزة رسوله صلى الله عليه
وسلم اظهار دينه على الاديان كلها وعزة المؤمنين نصر الله اياهم على اعدائهم (ولكن المنافقين
لا يعلمون) اى ذلك ولو علموا ما قالوا هذه المقالة قال اصحاب السير فلما نزلت هذه الآية فى
عبد الله بن ابى بن سلول لم يلبث الا اياما قلائل حتى اشكى ومات على نفاقه * قوله تعالى
(يا ايها الذين آمنوا لا تلهمكم) اى لا تشغلكم (اموالكم ولا اولادكم عن ذكر الله) يعنى
عن الصلوات الخمس والمعنى لا تشغلكم اموالكم ولا اولادكم كما شغلت المنافقين عن ذكر الله
(ومن يفعل ذلك) اى ومن سغله ماله وولده عن ذكر الله (فاولئك هم الخاسرون)
اى فى تجارتهم حيث آثروا الفانى على الباقي (وانفقوا مما رزقناكم) قال ابن عباس يريد
زكاة الاموال (من قبل ان يأتى احدكم الموت) اى دلائل الموت ومقدماته وعلامته فيسأل
الرجعة (فيقول رب لولا اخرتني) اى هلامه لمتني وقيل لو اخرت اجلى (الى اجل قريب
فاصدق) اى فازكى مالى (واكون) وقرئ واكن (من الصالحين) اى من المؤمنين
وقيل نزلت هذه الآية فى المنافقين ويدل على هذا ان المؤمن لا يسأل الرجعة وقيل نزلت
فى المؤمنين والمراد بالصالح هنا الحج قال ابن عباس ما من احد يموت وكان له مال ولم يؤد
زكاته او اطاق الحج ولم يتبع الاسأل الرجعة عند الموت وقراء هذه الآية كانوا من الصالحين
اى احجوا وزكى (ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء اجلها) يعنى الله تعالى لا يؤخر من حضر
اجله وانقضت مدته (والله خبير بما تعملون) يعنى انه لوردا الى الدنيا واجيب الى ما سأل ما يحج
وما زكى وقيل هو خطاب شائع لكل عامل عملا من خير او شر والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ تفسير سورة التغابن ﴾

وهى مدنية فى قول الاكثر وقيل هى مكية الا ثلاث آيات من قوله تعالى يا ايها الذين
آمنوا ان من ازواجكم واولادكم الى آخر ثلاث آيات وهى ثمانى عشرة آية ومائتان
واحدى واربعون كلمة والفاء وسبعون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (يسبح لله ما فى السموات وما فى الارض له الملك وله الحمد) يعنى انه تعالى
متصرف فى ملكه كيف يشاء تصرف اختصاص لا شريك له فيه وله الحمد لان اصول الثم كلها
منه وهو الذى يحمد على كل حال فلا محمود فى جميع الاحوال الا هو (وهو على كل شىء قدير)
يعنى انه سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء كما يشاء بلا مانع ولا مدافع (هو الذى خلقكم فمنكم كافر
ومنكم مؤمن) قال ابن عباس ان الله تعالى خلق بنى آدم مؤمنا وكافرا ثم يعيدهم يوم القيامة

كما خلقهم مؤمنا وكافرا (م) عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله خلق للجنة اهلا خلقهم لها وهم في اصلااب آبائهم وخلق للنار اهلا خلقهم لها وهم في اصلااب آبائهم (ق) عن انس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وكل الله بالرحم ملكا فيقول اى رب نطفة اى رب علقة اى رب مضغة فاذا اراد الله ان يقضى خلقها قال يارب اذكرا ام اثنى اشقى ام سعيد فالرزق فما الاجل فيكتب ذلك وهو في بطن امه وقال جاعة في معنى الآية ان الله تعالى خلق الخلق ثم كفروا وآمنوا لان الله ذكر الخلق ثم وصفهم بفعلهم فقال فنكم كافر ومنكم مؤمن ثم اختلفوا في تأويلها فروى عن ابي سعيد الخدرى انه قال فنكم كافر حياته مؤمن في العاقبة ومنكم مؤمن حياته كافر في العاقبة وقال عطاء بن ابي رباح فنكم كافر بالله مؤمن بالكواكب ومنكم مؤمن بالله كافر بالكواكب وقيل فنكم كافر اى بان الله خلقه وهم الدهرية واصحاب الطبايع ومنكم مؤمن اى بان الله خلقه وجلة القول فيه ان الله تعالى خلق الكافر وكفره فعلا له وكسبا وخلق المؤمن وايمانه فعلا له وكسبا فليكن واحد من الفريقين كسب واختيار وكسبه واختياره بتقدير الله وبمشيئته فالؤمن بعد خلق الله اياه يختار الايمان لان الله اراد ذلك منه وقدره عليه وعلمه منه والكافر بعد خاق الله اياه يختار الكفر لان الله تعالى قدر ذلك عليه وعلمه منه هذا طريق اهل السنة فمن سلك هذا اصاب الحق وسلم من مذهب الجبرية والقدرية (والله بما تعملون بصير) اى انه عالم بكفر الكافر وايمان المؤمن (خلق السموات والارض بالحق صوركم فاحسن صوركم) اى انه اتقن واحكم صوركم على وجه لا يوجد مثله في الحسن والمخار من حسن القامة والماسبة في الاعضاء وقد علم بهذا ان صورة الانسان احسن صورة واكملها (واليه المصير) اى المرجع في القيامة (يعلم ما فى السموات والارض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور) معناه انه لا تخفى عليه خافية فاستوى في علمه الظاهر والباطن وهو بكل شىء عليم * قوله تعالى (الم يا تكلم) يخاطب كفار مكة (يا الذين كفروا من قبل) يعنى خبر الامم الخالية (فذاقوا وبال امرهم) اى جزاء اعمالهم وهو ما لحقهم من العذاب في الدنيا (ولهم عذاب اليم) اى في الآخرة (ذلك) اى الذى نزل بهم من العذاب (بانه كانت تاتيهم رسالهم بالبينات فقالوا ابشر يهودنا) معناه انهم انكروا ان يكون الرسول بشرا وذلك لقلة عقولهم وسخافة احلامهم ولم ينكروا ان يكون معبودهم حجرا (فكفروا) اى جحدوا وانكروا (وتولوا) اى اعرضوا (واستفتى الله) اى عن ايمانهم وعبادتهم (والله غنى) اى عن خلقه (حيد) اى في افعاله ثم اخبر الله تعالى عن انكارهم البعث فقال تعالى (زعم الذين كفروا ان لن نبعثنهم) اى قل لهم يا محمد (بلى وربى تبغضن) اى يوم القيامة (ثم لننبؤن) اى لنخبرن (بما علمتم وذلك على الله يسير) اى امر البعث والحساب يوم القيامة (فآمنوا بالله ورسوله) لما ذكر حال الامم الماضية المكذبة وما نزل بهم من العذاب قال فآمنوا انتم بالله ورسوله لئلا ينزل بكم ما نزل بهم من العقوبة (والنور الذى ازلنا) يعنى القرآن سماء نورا لانه يهتدى به في ظلمات الضلال كما يهتدى بالنور في الظلمة (والله بما تعملون خبير) يعنى انه مطلع عليكم عالم باحوالكم جميعا فراقبوه وخافوه

كذبت قوم لوط بالنذر انا ارسلنا عليهم حاصبا الا آل لوط نجيناهم بحجر نعمة من عندنا كذلك نجزي من شكر ولقد انذرهم بطشتنا فقاموا بالنذر ولقد ارادوه عن ضيفه فطمسنا عينيهم فذوقوا عذابي ونذر ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقر فذوقوا عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر ولقد جاء آل فرعون النذر كذبوا باياتنا كلها فاخذناهم اخذ عزيز مقتدر اكفاركم خير من اولئكم ام لكم براءة في الزبر ام يقولون نحن جميع منتصر سيزم الجمع ويولون الدبر بل الساعة موعدهم) اى القيامة الصغرى ووقوعهم في العذاب الابدى بزوال الاستعداد وقلب الوجوه الى اسفل (والساعة ادهى وامر) وهى اشد وامر من عذاب القتل والهزيمة (ان المجرمين) الذين اجرموا بكسب الهيئات المظلمة الرديئة الجسمانية (في ضلال) عن طريق الحق لعمى قلوبهم بظلمة صفات نفوسهم (وسعر) اى جنون ووله لاحتجاب

عقولهم عن نور الحق بشوائب الوهم وحيرتها في الباطل (يوم يسحبون في النار على وجوههم) بحسرها في صور وجوهها الى الارض وتسخيرها في قهر الملوك الارضية فيقهرها في انواع العذاب ويعذبها بنيران الحرمان يقال لهم (ذوقوا مس سهر * وما امرنا الا) كلمة (واحدة كلهم بالبصر) اى تعلق المشيئة الازلية الموجبة لوجود كل شئ في زمان معين على وجه معلوم ثابت في لوح القدرية المسمى في الشرع كن فيجب وجوده في ذلك الزمان على ذلك الوجه دفعة (ولقد اهلكنا اشياكم فهل من مدكر وكل شئ فعلوه في الزبر) اى الواح النفوس (وكل صغير وكبير مستطر ان المتقين) على الاطلاق (في جنات) من مراتب الجنان الثلاث عالية رفيعة (وغير) علوم مرتبة بحسب مراتب الجنان المذكورة (في مقصد صدق) اى خير واى خير هو مقام الوحدة (عند ملك) في حصره الاتماء حال البقاء بعد القضاء ومقام الفرق بين الدات والصفات كائنين

* قوله عز وجل (يوم يحكمكم ايوم الجمع) يعنى يوم القيامة يجمع الله فيه الاولين والآخرين واهل السموات واهل الارضين (ذلك يوم التغابن) من الغيب وهو فوت الحظ والمراد في المجازاة والتجارة وذلك انه اذا اخذ الشئ بدون قيمته فقد غبن والمغبون من غبن اهله ومنازله في الجنة وذلك لان كل كافر له اهل ومنزل في الجنة او اسلم فيظهر يومئذ غبن كل كافر بتركه الايمان وظهر غبن كل مؤمن بقصيره في الاحسان وقيل ان قوما في النار يذبون وقوما في الجنة ينعمون ولا غبن اعظم من هذا وقيل هو غبن المظلوم للظالم لان المظلوم مغبون في الدنيا فصار في الآخرة عابا لظالمه واصل الغبن في البيع والشراء وقد ذكر الله في حق الكافرين انهم خسروا وغبنوا في شرائهم فقال تعالى اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمعفرة وقال في حق المؤمنين هل ادلكم على تجارة وقال ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة فخرت صنفه الكافرين وربحت صنفه المؤمنين (ومن يؤمن بالله) على ما جاءت به الرسل من الايمان بالبعث والجنة والنار (وبعمل صالحا) اى في ايمانه الى ان يموت على ذلك (يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا ذلك الفوز العظيم والذين كفروا) اى بوحدانية الله وقدرته (وكذبوا باياتنا) اى الدالة على البعث (اولئك اصحاب النار خالدين فيها وبئس المصير ماصاب من مصيبة الا باذن الله) اى بقضاء الله وقدره وارادته (ومن يؤمن بالله) اى يصدق انه لا يصيبه مصيبة من موت او مرض او ذهاب مال ونحو ذلك الا بقضاء الله وقدره وادنه (يهد قلبه) اى يوفقه ليقين حتى يعلم ان ماصابه لم يكن ليخطئه وما لم يكن لخطئه ليعصيه فيسلم قضاء الله تعالى وقدره وقيل يهد قلبه للشكر عند الرخاء والصبر عند البلاء (والله بكل شئ عليم واطيعوا الله) اى فيما امر (واطيعوا الرسول) اى فيما جاء به عن الله وما امركم به (فان توليتهم) اى عن اجابة الرسول فيما دعاكم اليه (فانما على رسولنا البلاغ المبين الله لا اله الا هو) اى لا معبود ولا مقصود الا هو (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم فاحذروهم) عن ابن عباس قال هؤلاء رجال اسلموا من اهل مكة وارادوا ان يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فابى ازواجهم واولادهم ان يدعوه ان يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فلما اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم رأوا الناس قد فقهوا في الدين فهموا ان يعاقبوه فأنزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم فاحذروهم الآية اخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وعنه قالوا لهم صبرنا على اسلامكم فلا صبر لنا على فراقكم فاطاعوهم وتركوا الهجرة فقال الله تعالى فاحذروهم اى ان تطيعوهم وتدعوا الهجرة (وان تعفوا وتصفحوا وتغفروا) هذا فيمن اقام على الاهل والولد ولم يهاجر ثم هاجر فرأى الذين قد سبقوه بالهجرة قد فقهوا في الدين فهم ان يعاقب زوجته وولده الذين شبطوه ومنعوه عن الهجرة لما حقه وابه ولا ينفق عليهم ولا يصيهم بخير فامرهم الله بالعفو والتصفح عنهم وقال عطاء بن يسار نزلت في عوف بن مالك الاشجعي وكان ذا اهل وولد فاذا اراد ان يفز بكونه عليه ورقفوه وقالوا الى من تدعنا فيرق عليهم فيقيم فأنزل الله تعالى ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم بحملهم اياكم على ترك طاعة الله فاحذروهم اى ان تقبلوا منهم وان تعفوا وتصفحوا وتغفروا اى فلا تعاقبوه على خلافكم (فان الله غفور

رحيم انما اموالكم واولادكم فتنة) اى بلاء واختبار وشغل عن الآخرة وقد يقع الانسان بسببهم فى العظائم ومنع الحق وتناول الحرام وغصب مال الغير ونحو ذلك (والله عنده اجر عظيم) يعنى الجنة والمعنى لا تباشروا المعاصي بسبب اولادكم ولا تؤثرهم على ما عدا الله من الاجر العظيم فال بعضهم لما ذكر الله العداوة ادخل من التبعض فقال ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم لانهم كلهم ليسوا باعداء ولم يذكر من فى قوله انما اموالكم واولادكم فتنة لانهم لم يخلوا عن الفتنة واشغال القلب بهم وكان عبدالله بن مسعود يقول لا يقولن احدكم اللهم انى اعوذ بك من الفتنة فانه ليس احدكم يرجع الى اهل ومال وولد الا يشتمل على فتنة ولكن ليقول اللهم انى اعوذ بك من مضلات الفتن عن بريدة رضى الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطبنا بفناء الحسن والحسين وعليهما فيصان اجران يمشيان ويعثران فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المبر لحملهما فوضعهما بين يديه ثم قال صدق الله انما اموالكم واولادكم فتنة نظرت الى هذين الصبيين يمشيان ويعثران فلم اصبر حتى قطعت حديثي ورفعتهما اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب * وقوله تعالى (فاتقوا الله ما استعظمتم) اى ما اطقت هذه الآية ناسخة لقوله اتقوا الله حق تقاته (واسمعوا واطيعوا) اى لله ورسوله فيما يأمركم به وينهاكم عنه (وانفقوا) اى من اموالكم حق الله الذى امركم به (خيرا لانفسكم) اى ما انفقتم فى طاعة الله (ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون) تقدم تفسيره (ان ترضوا الله قرضا حسنا) القرض الحسن هو التصديق من الحلال مع طيبة نفس يعنى ان ترضوا اى تنفقوا فى طاعة الله متقربين اليه بالانفاق (بضاعفه لكم) اى يجزكم بالضعف الى سبعمائة الى ما يشاء من الزيادة (ويغفر لكم والله شكور) يعنى يحب المتقربين اليه (حلیم) اى لا يعاجل بالعقوبة مع كثرة ذنوبكم (عالم الغيب والشهادة العزيز الحكيم) والله اعلم

تفسير سورة الطلاق مدنية وهى اثنا عشرة آية ومائتان وتسع واربعون كلمة والف وستون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

* قوله عز وجل (يا ايها النبی اذا طلقتم النساء) نادى الى صلى الله عليه وسلم ثم حاطب امته لان المقدم عليهم فاذا خوطب خطاب الجمع كانت امته داخلة فى ذلك الخطاب وقيل معناه يا ايها النبي قل لامتك فاضمر القول اذا طلقتم النساء اى اذا اردتم تطليقهن (فطلقوهن لعدتهن) اى لزمان عدتهن وهو الطهر لانها تعتد بذلك الطهر من عدتها وتحصل فى العدة عقيب الطلاق فلا يطول عليها زمان العدة وكان ابن عباس وابن عمر يقرآن فطلقوهن قبل عدتهن وفى هذا المدخول بها لان غير المدخول بها لاعدة عليها نزلت هذه الآية فى عبدالله بن عمر كان قد طلق امرأته فى حال الحيض (ق) عن ابن عمر رضى الله عنهما انه طلق امرأته وهى حائض فذكر ذلك عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتغيظ منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال مره فليراجعها ثم يسكنها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر فان بداله ان يطلقها فليطلقها قبل ان يسكنها فذلك العدة التى امر الله ان يطلق لها النساء زاد فى رواية كان عبدالله طلقها تطليقة فحسبت من طلاقها وراجعها عبدالله كما امر رسول الله

بالذات فى مقعد صدق وبالصفات عند ملك مدبر بملكة الوجود على حسب الحكمة ومقتضى العناية على احسن وجه واتم نظام (مقدر) بقدر على نصريف جميع ما فى ملكه على حكم مشيئته وتخييره على مقتضى ارادته لا يمتنع عليه شئ

سورة الرحمن

بسم الله الرحمن الرحيم

(الرحمن) اسم خاص من اسماء الله تعالى باعتبار افاضة اصول العلم كلها من الاعيان وكالاتها الاولى بحسب البداية وانما اوردها للعموم وصفية الشاملة لا لوصاف التى تحت معناه فى المبدئية ليسد اليه الاصول المختلفة الواردة بعده (علم القرآن) اى الاستعداد الكامل الانسانى المسمى بالعقل القرآنى الجامع الاشياء كلها حقائقها ووصافها واحكامها الى غير ذلك مما يمكن وجوده ويمتنع ببداعه فى القطرة الانسانية وركزه فيها ولان ظهوره وبروزه الى الفعل تفصيل ما جمع فيه وصيرورته فرقانا انما تكون بحسب النهاية ما ذكر الفرقان كاذكراه فى قوله تبارك الذى نزل الفرقان لانه من باب الرحمة الرحيم

لا الرحانية (خلق الانسان)
اي لما ابدع فطرته واودع
العقل القرآن في فيها برزه في
هذه النشأة بخلقه في هذه
الصورة العجيبة (علمه البيان)
اي النطق المميز اياه عن جميع
ما سواه من المخلوقات ليخبر
به عاني باطنه من العقل
القرآني (الشمس والقمر
بحسبان) اي الروح والقلب
يجريان فيه ويسيران بحسب
اي قدر معلوم من منازلها
ومراتبها مضبوط لا يجاوز
احد هما قدره ومرتبته
التي عينت له فكل منهما
كالات ومراتب محدودة
القدر معلومة الغاية ينتهي
اليها (والجهم) اي النفس
الحيوانية النورية بالشعور
الحسي في ليل الجسم
(والشجر) اي النفس الانسانية
المنمية له (بسمجدان) بتوجهها
الى ارض الجسد ووضع
جبهتها عليها بالليل والاقبال
الكلي نحوها لترتيبها
وانماؤها وتكميلها (والسماء)
اي سماء العقل (رفعها)
الى محل شمس الروح وثمر
القلب (ووضع الميزان)
اي خفض ميزان العدل
الى ارض النفس والبدن
فان العدالة هيئة نفسانية
لولاها لما حصلت الفضيلة

صلى الله عليه وسلم وفي رواية لمسلم انه طلق امرأته وهي حائض فذكر ذلك عمر للنبي صلى الله
عليه وسلم فقال مريم فليراجعها طاهرا او حاملا ولمسلم من حديث ابى الزبير انه سمع
عبدالرحمن بن ايمن مولى عمرو بن ابي الزبير يسمع كيف ترى في رجل طلق امرأته
حائضا فقال طلق ابن عمر امرأته وهي حائض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
النبي صلى الله عليه وسلم ليراجعها فردها وقال اذا طهرت فليطلق او ليسك قال ابن عمر قرأ
النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتهن
فصل اعلم ان الطلاق في حال الحيض والنفاس بدعة وكذلك في الطهر الذي جامعها فيه
لقول النبي صلى الله عليه وسلم وان شاء طلق قبل ان يمسه والطلاق السني ان يطلقها في طهر
لم يجامعها فيه وهذا في حق امرأة تلزمها العدة بالاقرار فاما اذا طلق غير المدخول بها في حال
الحيض او طلق الصغيرة التي لم تحض او الآيسة بعد ما جاءها او طلق الحامل بعدما جامعها او
طلق التي لم تر الدم لا يكون بدعيا ولا سنة ولا بدعة في طلاق هؤلاء لان النبي صلى الله عليه
وسلم قال ثم يطلقها طاهرا او حاملا والخلع في حال الحيض او في طهر جامعها فيه لا يكون بدعيا
لان النبي صلى الله عليه وسلم اذن لثابت بن قيس في مخالعة زوجته قبل ان يعرف حالها
واولا جوازها في جميع الاحوال لامر ان يتعرف الحال ولو طلق امرأته في حال الحيض
او في طهر جامعها فيه قصدا عصي الله تعالى ووقع الطلاق لان النبي صلى الله عليه وسلم امر ابن عمر
بالرجعة فلو لا وقوع الطلاق لم يأمره بالرجعة واذا رجعها في حال الحيض يجوز ان يطلقها
في حال الطهر الذي يعقب تلك الحيضة قبل المسيس كرواويونس بن جبير وانس بن سيرين عن
ابن عمر ولم يقولوا ثم تحيض ثم تطهر وما رواه نافع عن ابن عمر ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر
فامر استحباب استحب تأخير الطلاق الى الطلاق الثاني حتى لا تكون مراجعته اياها للطلاق
كما انه يكره النكاح للطلاق ولا بدعة في الجمع بين الطلقات الثلاث عند بعض اهل العلم فلو طلق
امرأته في حال الطهر ثلاثا لا يكون بدعيا وهو قول الشافعي واحد وذهب بعضهم الى انه بدعة
وهو قول مالك واصحاب الرأي قوله تعالى (واحصوا العدة) اي عدة اقرانها فاحفظوها قيل
امر باحصاء العدة لتفريق الطلاق على الاقرار اذا اراد ان يطلق ثلاثا وقيل للعلم ببقاء زمان
الرجعة ومراعاة امر النفقة والسكنى (واتقوا الله ربكم) اي واخشوا الله ولا تعصوه فيما
امركم به (لا تخرجوهن من بيوتهن) يعني اذا كان المسكن الذي طلقها فيه الزوج له يملك
او كراء وان كان عارية فارتفعت كان على الزوج ان يكرى لها منزلا غيره ولا يجوز للزوج
ان يخرج المرأة من المسكن الذي طلقها فيه (ولا يخرجن) يعني ولا يجوز للمرأة ان تخرج
ما لم تنقض عدتها لحق الله تعالى فان خرجت لغير ضرورة اثمت فان وقعت ضرورة بان خافت
هدما او غرقا جاز لها ان تخرج الى منزل آخر وكذلك اذا كان لها حاجة ضرورية من بيع
غزل او شراء قطن جاز لها الخروج نهارا ولا يجوز ليلا يدل على ذلك ان رجلا استشهدوا باحد
فقاتل نساؤهم نستوحش في بيوتنا فاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتحدثن عند احدهن
فاذا كان وقت النوم تاوى كل امرأة الى بيتها واذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لخالة جابر وقد
كان طلقها زوجها ان تخرج لجدار نخلها فاذا لم يمتها العدة في السفر تعتد في اهلها ذاهبة وراجعة

والبدوية تتبوأ حيث يتبوأ أهلها في العدة لان الانتقال في حقهم كالأقامة في حق المقيم وقوله تعالى (الا ان يأتين بفاحشة مبينة) قال ابن عباس الفاحشة المدينة بذاتها على أهل زوجها فيحل اخراجها لسوء خلقها وقيل اراد بالفاحشة ان تزني فتخرج لأقامة الحد عليها ثم ترد الى منزلها يروى ذلك عن ابن مسعود وقيل معناه الا ان يطلقها على نشوزها فلها ان تحول من بيت زوجها والفاحشة النشوز وقيل خروجها قبل انقضاء عدتها فاحشة (وتلك حدود الله) يعني ما ذكر من سنة الطلاق وما بعده من الاحكام (ومن يتعد حدود الله) اي فيطلق لغير السنة او يتجاوز هذه الاحكام (فقد ظلم نفسه) اي ضرر نفسه (لا تدري لعن الله يحدث بعد ذلك امرا) اي يوقع في قلب الزوج مراجعتها بعد الطلقة والطلقتين وهذا يدل على ان المستحب ان يفرق الطلقات ولا يوقع الثلاث دفعة واحدة حتى اذا ندم امكنه المراجعة * عن محارب بن دثار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما احل الله شيئا ابغض اليه من الطلاق اخرج ابو داود مرسل وله في رواية عنه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابغض الحلال الى الله الطلاق عن ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس به حرام عاينها رائحة الجثة اخرج ابو داود والترمذي * قوله تعالى (فاذا بلغن اجلهن) اي اذا قربن من انقضاء عدتهن (فامسكو هن) اي راجعهن (بمعروف او فارقهن بمعروف) اي اتركوهن حتى تنقضي عدتهن فتبين منكم (واشهدوا ذوي عدل منكم) اي على الرجعة وعلى الفراق امر بالاشهاد على الرجعة وعلى الطلاق * عن عمران بن حصين انه سئل عن رجل يطلق امراته ثم يقع عليها ولم يشهد على طلاقها ولا على رجعتها فقال طلقت لغير سنة وراجعت لغير سنة اشهد على طلاقها وعلى رجعتها ولا تمد اخرج ابو داود وهذا الاشهاد مندوب اليه عند ابي حنيفة كافي قوله واشهدوا اذا تبايعتم وعند الشافعي هو واجب في الرجعة مندوب اليه في الفرقة وقائدة هذا الاشهاد ان لا يقع بينهما التجاحد وان لا يتهم في امساكها وان لا يموت احد الزوجين فيدعى الآخر ثبوت الزوجية ليرث وقيل امر بالاشهاد للاحتياط مخافة ان تنكر الزوجة المراجعة فتقضي العدة وتنكح زوجا غيره (واقبوا الشهادة) يعني ايما الشهود (لله) اي طلبا لمرضاة الله وقيام بوصيته والمعنى اشهدوا بالحق وادوها على العجبة (ذلكم بوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجا) قيل معناه ومن يتق الله فليطلق للسنة يجعل له مخرجا الى الرجعة وقال اكثر المفسرين نزلت في عوف بن مالك اسرا بن له يسمى مالكا فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اسر العدو ابني وشكنا اليه ايضا فاقه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اتق الله واسبروا كثر من قول لاحول ولا قوة الا بالله ففعل الرجل ذلك فبينا هو في بيته اذا تاه ابنه وقد غفل عنه العدو فاصاب منهم ابلا وجاء بها الى ابيه وعن ابن عباس قال غفل عنه العدو فاستاق غنمهم فجاء بها الى ابيه وهي اربعة آلاف شاة فنزلت ومن يتق الله يجعل له مخرجا اي في ابنه (ويرزقه من حيث لا يحتسب) يعني ما ساق من الغنم وقيل اصاب غنما ومتاعا ثم رجع الى ابيه فانطاق ابوه الى النبي صلى الله عليه وسلم

الانسانية ومنه الاعتدال في البدن الذي لو لم يكن لما وجد ولم يبق ولما استقام امر الدين والدنيا بالعدل واستتب كمال النفس والبدن به بحيث لولاه لفسد امر بعراة ومحافظة قبل تعدد الاصول بتمام الشدة العناية به وفراط الاهتمام بأمره فوسط بينه وبين قول والارض وضعها للانام قوله (ان لا تطغوا في الميزان) بالا فراط عن حد الفضيلة والاعتدال فيلزم الجور الموجب للفساد (واقبوا الوزن بالقسط) بالاستقامة في الطريقة وملازمة حد الفضيلة ونقطة الاعتدال في جميع الامور وكل القوى (ولا تخسروا الميزان) بالنفريط عن حد الفضيلة قال بعض الحكماء العدل ميزان الله تعالى وضعه للخلق ونصبه للحق (وارض) اي ارض البدن (وضعها للانام) لهذه المحلوقات المذكورة (فيها فاكهة) اي ما تفيد الذات الحسية من ادراكات الحواس والمحسوسات (والخل) اي القوى المثمرة للذات الخيالية والوهمية السابقة من ارض الجسد

واخبره الخبر وسأله يحل له ان يأكل ما أتى به ابنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم ونزلت الآية وقال ابن مسعود ومن يتق الله يجعل له مخرجا من كل شئ ويرزقه من حيث لا يحتسب هو ان يعلم انه من قبل الله وان الله رازقه وقال الربيع بن خثيم يجعل له مخرجا من كل شئ ضاق على الناس وقبل مخرجا من كل شدة وقبل مخرجا عما نهاه الله عنه (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) يعني من يتق الله فيما نابه كفاه ما همم وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو انكم توكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تمدو خفاصا وتروح بطانا (ان الله بالغ امره) اي منفذ امره ومضى في خلقه ما قضاه (قد جعل الله لكل شئ قدرا) اي جعل لكل شئ من شدة ووراء اجلا ينتهي اليه وقال مسروق في هذه الآية ان الله بالغ امره توكل عليه ام لم يتوكل عليه غير ان المتوكل يكفر عنه سيئاته ويعظم له اجرا * قوله عز وجل (واللاتي ينسن من الحيض من نساكنكم) قيل لما نزلت والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة قروء قال خالد بن النعمان بن قيس الانصاري ما رسول الله فاعدة من تحيض والتي لم تحض وعدة الحائض فانزل الله عز وجل واللاتي ينسن من الحيض من نساكنكم يعني القواعد اللاتي قدعن عن الحيض فلا يرجي ان يحضن وهن البهائم والآيات من الحيض (ان ارتبتم) اي شككن في حكمهن ولم تدروا ما عدتهن (فعدتهن ثلاثة اشهر واللاتي لم يحضن) يعني الصغائر اللاتي لم يحضن بعد فعدتهن ايضا ثلاثة اشهر اما الشاة التي كانت تحيض فارتفع حيضها قبل بلوغ سن الآيات فذهب اكثر اهل العلم الى ان عدتها لا تنقضي حتى يعاودها الدم فتعد بثلاثة اقراء او تبلغ سن الآيات فتعد بثلاثة اشهر وهذا قول عثمان وعلي وزيد بن ثابت وعبد الله بن مسعود وبه قال عطاء واليه ذهب السافعي واصحاب الرأي وحكى عن عمر انها تتربص تسعة اشهر فان لم تحض فتعد بثلاثة اشهر وهو قول مالك وقال الحسن تتربص سنة فان لم تحض فتعد بثلاثة اشهر وهذا كله في عدة الطلاق واما المتوفى عنها زوجها فربعة اشهر وعشرا سواء كانت ممن تحيض او لا تحيض واما الحامل فعدتها بوضع الحمل سواء طلقها زوجها او مات عنها وهو قوله تعالى (واولات الاحال اجلهن ان يضعن حملهن) (ق) عن سبعة الاسمية انها كانت تحت سعد بن خولة وهو من بني عامر بن لؤي وكان ممن شهد بدرا فتوفى عنها في حجة الوداع وهي حامل فلم تنشب ان وضعت حملها بعد وفاته فلما تملت من نفاسها تجملت للخطاب فدخل عليها ابو السناد بن بعكك رجل من بني عبد الدار فقال لها مالي اراك تجملت للخطاب ترجين السكاح وانت والله ما انت بنا كح حتى يمر عليك اربعة اشهر وعشرا قالت سبعة فلما قال لي ذلك جمعت على ثيابي حتى امسيت واتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألته عن ذلك فافتاني باق قد حلت حين وضعت حلي وامرني بالتزوج ان بدا لي لفظ البخاري ولمسلم نحوه وزاد قال ابن شهاب ولا يرى بأسا ان تزوج حين وضعت وان كانت في دمه غير انه لا يقربها زوجها حتى تطهر (ومن يتق الله يجعل له من امره يسرا) اي يسهل عليه امر الدنيا والآخرة (ذلك) اي في الذكر الذي ذكر من الاحكام (امر الله انزله اليكم) اي لتعملوا به (ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له اجرا) * قوله تعالى (اسكنوهن) يعني مملكات نسائكم (من حيث سكنتم من وجدكم) اي من سمعتم وطاعتكم فان كان

في هوى النفس (ذات الاكام) اي غلف الواحى المسادية (والحب) اي القوة الفاذية التى منها لذة الذوق والاكل والشرب (ذو العصف) اي الشعب والاوراق الكثيرة المبسطة على ارض البدن من الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة والمغيرة والمصورة للملازمة لادن الفضية لمواصها وافعالها وما تعدها وتربتها وتصلحها لحفظ القوة والانماء بما يصير بدل ما يتحلل ويزيد في الاقطار (والريحان) اي المولدة الموجهة لذة الوقاع التى هي اطيب اللذات الجسمانية واسلاف الذر بتوليد مادة النوع (فباى آلامكم كما تكذبان) من هذه الهم المعدودة ايام الظاهريون والباليون من النفاقين ابالسم الظاهرة ام الباطنة (خلق الانسان) اي ظاهره وجسده الذى يؤنس اي يبصر (من صامع) من اكف جواهر العناصر المختلطة الذى تغلب عليه الارضية واليبس (كالنخار) الصلب الذى يناسب جوهر العظم الذى هو اساس البدن ودعائته (وخاق الجان)

اي باطنه وروحه الحيواني
الذي هو مستور عن الحس
وهو ابواب الجن اي اصل
القوى الحيوانية التي اقواها
واشرفها الوهم اي الشيطان
المسمى ابليس الذي هو من
ذرية (من مارج) من لهب
لطيف صاف (من نار) اي
من الطيف جواهر العناصر
المختلطة الذي يغلب عليه
الجوهر الناري والحر
والمارج هو اللهب الذي
فيه اضطراب وهذه الروح
دائمة الاضطراب والتحريك
(فبأي آلاء ربكما تكذبان
رب المشرقين ورب
المغربين) اي مشرق الظاهر
والباطن ومغربهما باشراف
نور الوجود المطلق على
ماهيات الاجساد الظاهرة
وغروبه فيها باحتجابها
بما هياتها وتعينها به فله في
ربوبيته لكل موجود
شروق بايجاده بنور الوجود
وظهوره به وغروب
باختفائه فيه وتسره به به
بهما (فبأي آلاء ربكما تكذبان
مرج البحرين يلتقيان)
بحر الهبولى الجمالية الذي
هو الملح الاجاج وبحر الروح
المجرد هو العذب الفرات
(يلتقيان) في الوجود
الانساني (بينهما برزخ)

موسرا يوسع عليها في السكن والنفقة وان كان فقيرا فعلى قدر الطاقة (ولا تضاروهن) اي
لا تؤذوهن (لتضيقوا عليهن) بمعنى في مساكنهن فيخرجن (وان كن اولات حل فانفقوا
عليهن حتى يضعن حملهن) اي فيخرجن من عدتهن
فصل في حكم الآية اعلم ان المعتدة الرجعية تستحق على الزوج النفقة والسكنى
مادامت في العدة ونعني بالسكنى مؤنة السكنى فان كانت الدار التي طلقها الزوج فيها ملك
الزوج يجب عليه ان يخرج منها ويترك الدار لها مدة عدتها وان كانت باجارة فعلى الزوج
الاجرة وان كانت عارية فرجع المير فعليه ان يكثرى لها دارا تسكنها واما المعتدة البائنة
بالخلع او بالطلاق الثلاث او باللعان فلها السكنى حاملة كانت او غير حامل عند اكثر
اهل العلم وروى عن ابن عباس انه قال لاسكنى لها الا ان تكون حاملا يروى وهو
قول الحسن والشعبي وبه قال الشافعي واحد منهم من اوجبها بكل حال يروى ذلك
عن ابن مسعود وهو قول ابراهيم النخعي وبه قال الثوري واصحاب الراي وظاهر
القرآن يدل على انها لا تستحق النفقة الا ان تكون حاملا لقوله تعالى وان كن اولات
حل فانفقوا عليهن حتى يضعن حملهن واما الدليل على ذلك من السنة فاروى عن فاطمة
بنت قيس ان اباعروبن حفص طلقها البتة وهو غائب فارسل اليها وكيله بشعير فمخطئه
فقال والله مالك علينا من شيء فجاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال
لها ليس لك عايه نفقة وامرها ان تعتد في بيت ام شريك ثم قال تلك امرأة بغشاها اصحابي
فاعتدى عدلين ام مكتوم فانه رجل اعنى تضمن ثيابك عنده فاذا حلك فاذا ذنبي قالت فلما حلك
ذكرت له ان معاوية بن ابي سفيان واباجهم خطباني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما ابوجهم
فلا يضع عصاه عن عاتقه واما معاوية فصاعوك لا مال له انكحى اسامة بن زيد فكرهته ثم قال انكحى
اسامة بن زيد فنكحته فجعل الله فيه خيرا واغنىته اخرجه وسلم واحتج بهذا الحديث من لم يجعل لها
سكنى وقال ان النبي صلى الله عليه وسلم امرها ان تعتد في بيت عمرو بن ام مكتوم ولا حجة وفيه لما
روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كانت فاطمة في مكان وحش فخيف على ناحيتها وقال
سعيد بن المسيب انما نقلت فاطمة لطول لسانها على احائها وكان في لسانها ذرابة واما المعتدة
عن وطء الشبهة والمفسوخ نكاحها بعيب او خبار عتق فلا سكنى لها ولا نفقة وان كانت حاملا
واما المعتدة عن وفاة الزوج فلا نفقة لها عند اكثر اهل العلم وروى عن علي ان لها النفقة ان كانت
حاملا من التركة حتى تضع وهو قول شريح والشعبي والنخعي والثوري واختلقوا في سكنها
للشافعي فيه قولان احدهما انه لا سكنى لها بل تعتد حيث تشاء وهو قول علي وابن عباس وعائشة وبه
قال عطاء والحسن وهو قول ابي حنيفة والثاني ان لها السكنى وهو قول عمرو وعثمان وعبد الله بن مسعود
وعبد الله بن عمر وبه قال مالك والثوري واحدوا سمحوا واحتج من اوجب لها السكنى بما روى عن
الفريرة بنت مالك بن سنان وهي اخت ابي سعيد الخدري انها جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسأله ان يرجع الى اهلها في بني خدرة فان زوجها خرج في طلب اعبدله ابقوا حتى اذا
كان يطرف القدوم لحقهم فقتلوه قالت فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ارجع الى
اهلي في بني خدرة فان زوجي لم يتركني في مسكن يملكه ولا نفقة قالت فقال رسول الله صلى الله

هو النفس الحيوانية التي ليست في صفاء الارواح المجردة ولطافتها ولا في كدورة الاجساد الهيولانية وكثافتها (لا يغيان فباي آلاء ربكما تكذبان) لا يتجاوز حدهما حده فيغلب على الآخر بخاصيته فلا الروح يجرد البدن ويمزج به ويجعله من جنسه ولا البدن يحمده الروح ويجعله ماديا سبحانه خالق الخلق القادر على ما يشاء (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان فباي آلاء ربكما تكذبان) بتركيبهما والتقائهما لؤلؤ العلوم الكلية ومرجان العلوم الجزئية اى لؤلؤ الحقائق والمعارف ومرجان العلوم النافعة كالاخلاق والشرائع (وله الجوار) اى اوضاع الشريعة ومقامات الطريقة التي يركبها السالكون السائررون الى الله في لجة هذا البحر المريح فينجون ويعبرون الى المقصد وتشبهها بالاعلام اشارة الى شهرتها وكونها معروفة كما تسمى شعائر الله ومعالم الدين (المنشآت في البحر كالاعلام فباي آلاء ربكما تكذبان) اى المرفومات الشرع وشرعها الاشواق

عليه وسلم نم قالت فانصرفت حتى اذا كنت في الجرة ناداني رسول الله صلى الله عليه وسلم او امرني فنوديت فقال كيف قلت فرددت عليه القصة التي ذكرت له من شأن زوجي فقال امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب اجله قالت فاعتددت فيه اربعة اشهر وعشرا قالت فلما كان عثمان ارسل الى فسألني عن ذلك فأخبرته فاتبعه وقضى به اخرج به ابوداود والترمذي فمن قال بهذا القول قال اذنه لفريضة او لا بالرجوع صار منسوخا بقوله آخر امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب اجله ومن لم يوجب السكنى قال امرها بالمكث في بيتها آخر استحبها بالواجوب * قوله عز وجل (فان ارضعن لكم) يعنى اولادكم (فأتوهن اجورهن) يعنى على ارضاعهن وفيه دليل على ان الابن وان كان قد خلق لمكان الولد فهو ملك للام والام يكن لها ان تأخذ عليه اجرا وفيه دليل على ان حق الرضاع والنفقة على الزوج في حق الاولاد (واتمروا بينكم بمعروف) اى ليقبل بعضكم من بعض اذا امره بالمعروف وقيل يتراضى الاب والام على اجر مسمى والخطاب للزوجين جميعا امرهم ان يأتوا بالمعروف وما هو الاحسن ولا يقصدوا الضرر وقيل المعروف ههنا ان لا يقصر الرجل في حق المرأة ونفقتها ولا المرأة في حق الولد ورضاعه (وان تعاسرتم) اى في الولد واجرة الرضاع فابى الزوج ان يعطى المرأة اجرة رضاعها وابت الام ان ترضعه فليس له اكرامها على ارضاعه بل يستأجر للصبي مرضعا غير امه وذلك قوله (فستر ضع له اخرى لينفق ذو سعة من سعته) اى على قدر غناه (ومن قدر) اى ضيق (عليه رزقه) فكان بمقدار القوت (فلينفق مما آتاه الله) اى على قدر ما آتاه الله من المال (لا يكلف الله نفسا) اى في النفقة (الا ما آتاه) يعنى من المال والمعنى لا يكلف الفقير مثل ما يكلف الغنى في النفقة (سيجعل الله بعد عسر يسرا) اى بعد ضيق وشدة غنى وسعة * قوله تعالى (وكأين من قرية عتت) اى عصت وطفت والمراد اهل القرية (عن امر ربها ورسله) اى وامر رسله (فحاسبناها حسابا شديدا) اى بالمناقشة والاستقصاء وقيل حاسبها بعملها في الكفر فجزاها البارو هو قوله (وعذبناهم عذابا نكرا) اى منكر افظيحا وقيل في الآية تقديم وتأخير مجازا فحاسبناها بالجوع والقحط والسيوف وسائر انواع البلاء وحاسبناها في الآخرة حسابا شديدا (فذاقت وبال امرها) اى شدة امرها وجزاء كفرها (وكان عاقبة امرها خسرا) اى خسرا نافي الدنيا والآخرة (اعد الله لهم عذابا شديدا) يخوف كفار مكة ان ينزل بهم منزل مازل بهم بالام الماضية (فاتقوا الله يا اولي الاباب) اى يا ذوى العقول ثم نعمتم فقال تعالى (الذين آمنوا قد انزل الله اليكم ذكرا) يعنى القرآن (رسولا) اى وارسل اليكم رسولا (ينزلوا عليكم آيات الله مبينات) قرىء مبينات بالخفض اى تبين الحلال من الحرام والامر والنهي وقرىء بالصّب ومعناه انها واضحات (ليخرج الذين آمنوا وعلمو الصالحات من الظلمات الى النور) اى من ظلمة الكفر الى نور الايمان ومن ظلمة الجهل الى نور العلم (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدًا قد احسن الله له رزقا) يعنى الجنة التي لا ينقطع نعيمها وقيل يرزقون طاعة في الدنيا وثوابا في الآخرة (الله الذي خلق سبع سموات) يعنى بعضها فوق بعض (ومن الارض مثلهن) اى في العدد (ينزل الامر بينهن) اى الوحي الى خلقه من السماء العليا الى الارض السفلى وقيل هو ما يدبر فيهن من عجائب تدبيره ينزل المطر ويخرج النبات وياتي بالليل والنهار

وبالصيف والشتاء ويخلق الحيوان على اختلاف هياته وينقله من حال الى حال فيحكم بحياة بعض وموت بعض وسلامة هذا وهلاك هذا وقيل في كل سماء من سمواته وارض من ارضيه وخلق من خلقه وامر من امره وقضاء من قضائه (لتعلموا ان الله على كل شيء قدير وان الله اقدحاط بكل شيء علما) يعني انه سبحانه وتعالى عالم بكل شيء لا تخفى عليه خافية وانه قادر على الانشاء بعد الافناء وكل الكائنات جاريه تحت قدرته داخله في علمه والله تعالى اعلم

﴿ تفسير سورة التحريم ﴾

﴿ وهي مدينة واثنتا عشرة آية ومائتان وسبع واربعون كلمة والف وستون حرفا ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل (يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك بتبغى مرضات ازواجك والله غفور رحيم) ﴾

﴿ ذكر سبب نزولها ﴾

(ق) عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلواء والعسل وكان اذا انصرف من العصر دخل على نسائه ليدنوا من احدهن فدخل على حفصة بنت عمر فاحتبس عندها اكثر مما كان يحتبس فغرت فسألت عن ذلك فقيل لي اهدت لها امرأة من قومها عكة من عسل فسقت النبي صلى الله عليه وسلم منه شربة فقلت اما والله لتهتالن له فذكرت ذلك لسودة وقلت اذا دخل عليك فانه سيدنو منك فقولي له يا رسول الله اكلت مغاير فانه سيقول لا فقولي ما هذه الريح التي اجد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتد عليه ان يوجد منه الريح فانه سيقول لك سقتني حفصة شربة عسل فقولي له جرت نخله العرفط وسأقول ذلك وقولي انت يا صفية ذلك فلما دخل على سودة قالت تقول سودة والله الذي لا اله الا هو لقد كدت اباديه بالذي قلت لي وانه لعلى الباب فرقا منك فلما دنا منها قالت له سودة يا رسول الله اكلت مغاير قال لا قالت فما هذه الريح التي اجد منك قال سقتني حفصة شربة عسل قالت جرت نخله العرفط فلما دخل على قلت له مثل ذلك ثم دخل على صفية فقالت له مثل ذلك فلما دخل على حفصة قالت له يا رسول الله الاسقبك منه قال لا حاجة لي فيه قالت تقول سودة سبحان الله لقد حرمتها قلت لها اسكتي (ق) عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمكث عند زينب بنت جحش فيشرب عندها عسلا فتواطيت انا وحفصة ان ايتنا دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فليقل له اني اجد منك ريح مغاير اكلت مغاير فدخل على احدهما فقالت ذلك له فقال بل شربت عسلا عند زينب بنت جحش ولن اعود له فنزلت يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك الى قوله تنوبا الى الله لعائشة وحفصة واذا سرت النبي الى بعض ازواجه حديثا لقوله بل شربت عسلا ولن اعود له وقد حلفت فلا تخبري بذلك احدا زاد في رواية يتبغى بذلك مرضاة ازواجه

﴿ شرح غريب الفاظ الحديثين وما يتعلق بهما ﴾ قولها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلواء والعسل الحلواء بالمد وهو كل شيء حلوا وذكر العسل بعدها وان كان داخلا في جملة الحلواتيها على شرفه ومزيته وهو من باب ذكر الخاص بعد العام قولها في الحديث الثاني فتواطيت انا وحفصة هكذا وقع في الرواية واصله فتواطأت اي اتفقت انا وحفصة

والارادات التي تجري عند ارتفاعها وتعلقها بالعالم العلوي بقوة رياح النفحات الالهية سفينة الشريعة والطريقة براكهما الى مقصد الكمال الحقيقي الذي هو الفناء في الله ولهذا قال عقيب (كل من عليها فان) اي كل من على الجوارى السائرة واصل الى الحق بالفناء فيه او كل من على ارض الجسد من الاعيان المفصلة كالروح والعقل والقلب والفس ومنازلها ومقاماتها ومراتبها فان عند الوصول الى المقصود (ويبقى وجه ربك) الباقي بعد فناء الخلق اي ذاته مع جميع صفاته (ذو الجلال) اي العظمة والعلو بالايجاب بالحب النورانية والظلمانية والظهور بصفة القهر والسلطنة (والاكرام فبأي آلاء ربكما تكذبان) بالقرب والدنو في صور تجليات الصفات وعند ظهور الذات بصفة اللطف والرحمة (يسأله من في السموات) من اهل الملكوت والجبروت (والارض كل يوم هو في شأن فبأي آلاء ربكما تكذبان) من الجن

والانس والمراد يسأله كل شئ فقلب العقلاء وأتى بلفظ من اى كل شئ يسأله بلسان الاستعداد والافتقار دائما (كل يوم هو فى شأن فبأى آلاء ربكما تكذبان) بافاضة ما يناسب كل استعداد ويستحقه فله كل وقت فى كل خلق شأن بافاضة ما يستحقه ويستأله باستعداده فن استعد بالتصفية والتركية للكمالات الخيرية والانوار فيصم عليه مع حصول الاستعداد ومن استعد تكدر جوهر نفسه بالهيئات المظلمة والردائل ولوث العقائد الفاسدة والخبائث للشرور والمكازم وانواع الآلام والمصائب والعذاب والوبال فيضها عليه مع حصول الاستعداد وهذا معنى قوله (سنفرغ لكم ايه التفلان فبأى آلاء ربكما تكذبان) لانه تهديد وزجر عن الامور التى بها يستحق العقاب وسما ثقلين لكونهما سفاهين مائلين الى ارض الجسم (يا منسر الجن والانس) اى الباطنيين والظاهريين (ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض) بالتجرد عن الهيئات الجسمانية والتعلقات البدنية (فانفذوا) لتخرطوا

قولها انى لاجد منك ريح مغافير هو بغين مجمدة وفاء بعدها ياء وراء وهو صمغ حلوك كالناتف وله رائحة كريمة ينضج شجر يقال له العرفط بضم العين المهملة وبالفاء يكون بالحجاز وقيل العرفط نبات له ورق عريض يفرش على العرض له شوكة وثمره خبيث الرائحة وقال اهل اللغة العرفط من شجر العضاء وهو كل شجر له شوك وقيل رائحته كرائحة الثيبذ وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكره ان يوجد منه رائحة كريمة قولها جرس نخله العرفط هو بالجيم والراء وبالسین المهملتين ومعناه اكلت نخله العرفط فصار منه العسل قولها فى الحديث الثانى فقال شربت عسلا عند زينب بنت جحش وفى الحديث الاول ان الشرب كان عند حفصة بنت عمر بن الخطاب وان عائشة وسودة وصفيّة هن اللواتى تظاهرن عليه قال القاضى عياض والصحيح الاول فالنساء اسناد حديث حجاج بن محمد عن ابن جريج صحيح جيد غاية وقال الاصيل حديث حجاج اصح وهو اولى بظاهر كتاب الله واكمل فائدة يريد قوله تعالى وان تظاهرا عليه وهما ثنتان لابلانة وانهما عائشة وحفصة كما اعترف به عر فى حديث ابن عباس وسأنى الحديث قال وقد اقبلت الاسماء على الراوى فى الرواية الاخرى يعنى الحديث الاول الذى فيه ان الشرب كان عند حفصة قال القاضى عياض والصواب ان شرب العسل كان عند زينب بنت جحش ذكره الشيخ يحيى الدين الووى فى ذرح مسلم وكذا ذكره القرطبى ايضا وقال المفسرون فى سبب النزول ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقسم بين نسائه فلما كان يوم حفصة استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى زيارة ابيها فاذن لها فلما رجعت حفصة وجدت الباب مقلقا فجلست عند الباب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجهه يقطر عر فا وحفصة تبكى فقال ما يبكيك قالت انما اذنت لى من اجل هذا ادخلت امك بيتى ووقعت عاها فى يومى وعلى فراشى امارأيت لى حرمة وحقا ما كنت تصنع هذا بامرأة مهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليس هى جاريتى قد احلها الله لى اسكتى فهى على حرام التمس بذلك رضاك فلا تخبرى بهذا امرأة منهن فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قرعت حفصة الجدار الذى بينها وبين عائشة فقالت الا ابشرك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرم عليه امته مارية وقد اراحنا الله منها واخبرت عائشة بامرات وكانا متصافيتين متظاهرتين على سائر ازاواج النبي صلى الله عليه وسلم فغضبت عائشة فلم تزل بنى الله صلى الله عليه وسلم حتى حاف ان لا يقربها عن انس بن مالك رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت له امة يطؤها فلم تزل بدعائشة وحفصة حتى حرماها على نفسه فانزل الله تعالى يا ايها النبى لم تحرم ما احل الله لك الآية اخرج به النسائى قال العلماء الصحيح فى سبب نزول الآية انها فى قصة العسل لافى قصة مارية المروية فى غير الصحيحين ولم تأت قصة مارية من طريق صحيح قال النسائى اسناد حديث عائشة فى العسل جيد صحيح غاية * واما التفسير فقوله يا ايها النبى لم تحرم ما احل الله لك اى من العسل او ملك اليمين على اختلاف الرواية فيه وهذا التحريم تحريم امتناع عن الانتفاع بها او بالعسل لا تحريم اعتقاد بكونه حراما بعدما احله الله فالنبى صلى الله عليه وسلم امتنع عن الانتفاع بذلك مع اعتقاده ان ذلك حلال تبغى مرضات ازواجك اى تطاب رضا هن بترك ما احل الله لك والله غفور رحيم اى غفر لك ذلك التحريم (قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم) اى بين واوجب لكم تحليل

إيمانكم بالكفارة وهو ما ذكر في سورة المائدة فامر الله أن يكفر عن يمينه ويراجع أمته فاعتق رقبة
 (والله • ولاكم) أي وليكم وناصركم (وهو العليم) أي بخلفه (الحكيم) أي فيما فرض حكمه
 فصل ﴿١﴾ اختلف العلماء في لفظ التحريم فقيل ليس هو يمين فإن قال لزوجه أنت على حرام
 أو قال حرمتك فإن نوى طلاقا فهو طلاق وإن نوى ظهارة فظهار وإن نوى تحريم ذاتها أو اطلق
 فعليه كفارة اليمين بنفس اللفظ وإن قال ذلك لجاريته فإن نوى عنقا عنقت وإن نوى تحريم ذاتها أو اطلق
 فعليه كفارة اليمين وإن قال لطعام حرمة على نفسى فلا شيء عليه وهذا قول أبي بكر وعمر
 وغيرهما من الصحابة والتابعين واليه ذهب الشافعي وإن لم ينو شيئا فقيه قولان للشافعي أحدهما
 أنه يلزمه كفارة اليمين والثاني لا شيء عليه وأنه لغيره فلا يترتب عليه شيء من الأحكام وذهب
 جماعة إلى أنه يمين فإن قال ذلك لزوجه أو جاريته فلا تجب عليه الكفارة ما لم يقربها كما لو
 حلف أنه لا يطؤها وإن حرم طعاما فهو كالوحدف أن لا يأكله فلا كفارة عليه ما لم يأكله
 واليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه (ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال إذا حرم الرجل امرأته
 فهي يمين يكفرها وقال لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وفي رواية إذا حرم ليس
 امرأته بشيء وقال لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لفظ الحمدي ﴿٢﴾ قوله تعالى
 (واذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا) يعني ما أسر إلى حفصة من تحريم مارية على نفسه
 واستكتمها ذلك وهو قوله لا تخبري بذلك أحدا وقال ابن عباس أسرار الخلافة بعده فحدثت
 به حفصة قال الكلبي أسر إليها أن أباك وأبائك تكونان خليفتين على امتي من بعدى وقيل
 لما رأى العيرة في وجه حفصة أراد أن يرضيها فسرهما بشيئين بتحريم مارية على نفسه وإن
 الخلافة بعده في أبي بكر وأبيها عمر ﴿٣﴾ فلا نبات به) أي أخبرت بذلك حفصة عائشة (وأظهره الله
 عليه) أي أطلع الله نبيه صلى الله عليه وسلم على قول حفصة لعائشة (عرف بعضه) قرئ بتخفيف
 الراء أي عرف بعض الذي فعلته حفصة فغضب من إفشاء سره وجاهها عليه بأن طلقها فلما بلغ عمر ذلك قال
 لو كان في آل الخطاب خير لما طلقك رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء جبريل عليه السلام وأمره
 بمراجعتها وقيل لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة وانماهم بطلاقها فاتاه جبريل فقال
 لا تطلقها فأنها صوامة قوامة وأنها من نسائك في الجنة وقرئ عرف بالتشديد ومعناه عرف
 حفصة بعض الحديث وأخبرها ببعض ما كان منها (وأعرض عن بعض) أي لم يعرفها
 إياه ولم يخبرها به قال الحسن ما استقصى كريم قط قال الله تعالى عرف بعضه وأعرض عن بعض
 والمعنى أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر حفصة ببعض ما أخبرت به عائشة وهو تحريم الأمة
 وأعرض عن ذكر الخلافة لأنه صلى الله عليه وسلم كره أن ينتشر ذلك في الناس (فلا نبأها به)
 أي أخبر حفصة بما أظهره الله عليه (قالت) يعني حفصة (من أنبأك هذا) أي من أخبرك
 بأنني أفشيت السر (قال نبأني العليم) أي بما تكنه الضمائر (الخبير) أي بخفيات الأمور
 ﴿٤﴾ قوله عز وجل (ان توبا إلى الله) يخاطب عائشة وحفصة أي من التعاون على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم والإيذاله (فقد صغت قلوبكما) أي زاغت ومالت عن الحق
 واستوجبتا أن تتوبا وذلك بأن سرهما ما كره رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اجتتاب
 مارية (ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لم أزل حريصا على أن أسأل عمر ابن الخطاب
 عن المرأتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله عز وجل ان تتوبا إلى الله

في سلك النفوس الملكية
 والارواح الجبروتية وتصلوا
 إلى الحضرة الإلهية (لا
 تنفذون إلا بسلطان فأبى
 آلاء ربكم تكذبان) بحجة بينة
 هي التوحيد والتجريد
 والتفريد بالعلم والعمل
 والفناء في الله (يرسل عليكم
 شواظ من نار) أي يمنعكم
 عن النفوذ من أقطارهما
 والترقي من أطوارهما لهب
 صاف عن تمازجة الدخان
 أي سلطان الوهم وأحكامه
 ومدرجاته بارساله الوهميات
 إلى حيز العقل والقلب
 وممانته إياهما عن الترقى دائما
 (ونحاس) دخان أي هيئة
 ظلمانية ترسلها النفس الحيوانية
 بالميل إلى الهوى والشهوات
 فالشواظ مانع من جهة العلم
 والنحاس من جهة العمل
 (فلا تنصران فأبى آلاء
 ربكم تكذبان) فلا تتمنعان
 عنهما وتغلبان عليهما فتنفذان
 إلا بتوفيق الله وسلطان
 التوحيد (فاذا انشقت السماء)
 أي السماء الدنيا وهي النفس
 الحيوانية وانشققتها انفلاقها
 عن الروح عند زهوقه إذ
 الروح الإنساني نسبتته إلى
 النفس الحيوانية كنسبته
 إلى البدن فكما أن حياة البدن
 بالنفس فحياتها بالروح فتنشق

عنه عند زهوقة بمفارقة
البدن (فكانت وردة) اى
جواء لان لوننا متوسط
بين لون الروح المجرد
وبين لون البدن ولون
الروح ابيض لنورته
وادراكه الالذات ولون
البدن اسود لظلمته وعدم
شعوره بالذات والمتوسط
بين الابيض والاسود
هو الاحمر وانما وصفها
في سورة البقرة بالصفرة
وههنا بالحمرة لان هناك
وقت الحياة والصفاء وغلبة
النورية عليها وطراوة
الاستعداد وههنا وقت
المات والتكدر وغلبة
الظلمة عليهم اوزوال الاستعداد
(كالدهان) كدهن الزيت
في لونه ولطافته وذوبانه
لصيرورتها الى الفناء
والزوال (فباى آلاء ربكما
تكذبان فيؤمنن لا يسئل من
ذنبه انس) من الظاهر بين
(ولاجان فباى آلاء ربكما
تكذبان) من الباطنيين
لانجذاب كل الى مقره
ومركزه وموطنه الذى
يقضيه حاله وما هو الغالب
عليه باستداده الاصل او
العارضى الراسخ الغالب
واما الوقف والسؤال
اذا اشار اليه في قوله وقفوهم

فقد صفت قلوبكمما حتى حج عمر وحجبت معه فلما كان عرب بعض الطريق عدل عمر
وعدت معه بالاداة فبرز ثم اتانى فسكبت على يديه فتوضأ فقلت يا امير المؤمنين من
المرأتان من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتان قال الله تعالى ان تتوبا الى الله فقد صفت
قلوبكما قال عمر وعجبالك يا ابن العباس قال الزهرى كره والله ماسأله عنه ولم يكتمه قال هما
عائشة وحفصة ثم اخذ يسوق الحديث قال كنا معشر قريش قوما نغلب النساء فلما قدمنا
المدينة وجدنا قوما تغلبهم نساؤهم فطفق نساؤنا يتعلن من نساؤهم قال وكان منزلى في بني
امية بن زيد بالعوالى فغضبت يوما على امرأتى فاذا هى تراجعنى فانكرت ان تراجعنى فقالت
ما تنكر ان اراجعك فوالله ان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ليراجعنه وتهجره احداهن
اليوم الى الليل فانطلقت فدخلت على حفصة فقلت اتراجعن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقالت نعم فقلت اتهمجه احدا كن اليوم الى الليل قالت نعم قلت لقد خاب من فعلت ذلك
منكن وخسرت افتأمن احدا كن ان يغضب الله عليا لغضب رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاذا هى قد هلكت لا تراجعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تسأله شيئا وسلينى
مابداك ولا يغرنك ان كانت جارتك هى اوسم واحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
منك يريد عائشة وكان لى جار من الانصار فكنا نتناوب النزول الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فينزل يوما ويأتينى بخبر الوحى وغيره وآتبه بمثل ذلك وكنا نتحدث ان غسان
تعل الخليل لتغزونا فنزل صاحى الانصارى يوم نوبته ثم اتانى عشاء فضرب بابى ثم نادانى
فخرجت اليه فقال حدث امر عظيم قلت ماذا جاء غسان قال لابل اعظم من ذلك واهول
طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه قلت قد خابيت حفصة وخسرت قد كنت اظن هذا
يوشك ان يكون حتى اذا صليت الصبح شددت على ثيابى ثم زلت فدخلت على حفصة وهى تبكى
فقلت اطلقكن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لا ادري ها هوذا معتزل فى هذه المشربة
فاتيت غلاما له اسود فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج الى فقال قد ذكرك له فصمت
فانطلقت حتى اتيت المنبر فاذا عنده رهط جلوس يبكى بعضهم فجلست قليلا ثم غلبنى ما وجد
فاتيت الغلام فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج الى فقال قد ذكرك له فصمت فجلست
الى المنبر ثم غلبنى ما وجد فاتيت الغلام فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج فقال قد ذكرك
له فصمت فوليت مدبرا فاذا الغلام يدعونى فقال ادخل فقد اذن لك فدخلت فسلت على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو متكئ على رمال حصير قد اثر فى جنبه فقلت اطلقت يا رسول
الله نساءك فرفع رأسه الى وقال لا فقلت الله اكبر لورأيتنا يا رسول الله وكنا معشر قريش نغلب
النساء فلما قدمنا المدينة وجدنا قوما تغلبهم نساؤهم فطفق نساؤنا يتعلن من نساؤهم فغضبت على
امرأتى يوما فاذا هى تراجعنى فانكرت لى اراجعنى فقالت ما تنكر ان اراجعك فوالله ان
ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ليراجعنه وتهجره احدا هن اليوم الى الليل فقلت قد خاب من
فعل ذلك منهن وخسرت افتأمن احدا هن ان يغضب الله عليها لغضب رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاذا هى قد هلكت فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله قد دخلت على
حفصة فقلت لا يغرنك ان كانت جارتك هى اوسم واحب الى رسول الله صلى الله

عليه وسلم منك فتبسم اخرى فقلت استأنس يا رسول الله قال نعم فجلست فرفعت رأسي في البيت فوالله ما رايت فيه شيئا يرد البصر الا اهبته ثلاثة فقلت يا رسول الله ادع الله ان يوسع على امك فقد وسع على فارس والروم وهم لا يعبدون الله فاستوى جالسا ثم قال اني شك انت يا ابن الخطاب اوانك قوم عجبت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا فقلت استغفر لي يا رسول الله وكان اقسام ان لا يدخل عليهن شهرا من اجل ذلك الحديث حين افشته حفصة لعائشة من شدة موجدته عليهن حتى طأبه الله تعالى قال الزهري فاخبرني عروة عن عائشة قالت لما مضت تسع وعشرون دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بدابي فقلت يا رسول الله انك اقسمت ان لا تدخل علينا شهرا وانك دخلت من تسع وعشرين اعدهن فقال ان الشهر يكون تسعا وعشرين زاد في رواية وكان ذلك الشهر تسعا وعشرين ليلة ثم قال يا عائشة اني اذا كرك امرا فلا عليك ان لا تجلي حتى تستأمرى ابويك ثم قال يا ايها النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها حتى بلغ الى قوله عظيما قالت عائشة قد علم والله ان ابوي لم يكونا ليامراني بفراقه فقلت اني هذا استأمر ابوي فاني اريد الله ورسوله والدار الآخرة زاد في رواية ان عائشة قالت لا تخبر نساءك اني اخترتك فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم ان الله ارساني مبلغا ولم يرسلني متعنتا ولم يرسلني عن عباس عن عمر نحوه وفيه قال دخلت عليه فقلت يا رسول الله ما يشق عليك من شأن النساء فان طلقتهن فان الله معك وملائكته وجبريل وميكائيل وانا وابوبكر والمؤمنون معك وقلاتكمت واحدا لله بكلام الارجوت ان يكون الله يصدق قولي الذي اقول ونزلت هذه الآية عسى ربه ان طلقكن ان يبدلهن ازواجا خيرا منكن وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير وفيه انه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخبر الناس انه لم يطلق نساءه فاذن له وانه قام على باب المسجد فنادى باعلى صوته لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه

شرح بعض الفاظه قوله فعدلت معه بالاداة اي فلتت معه بالركوة فبرز اي اتى البراز وهو القضاء من الارض لقضاء الحاجة العوالي جمع عالية وهي اما كن باعلى اراضي المدينة قوله ولا يفرنك ان كانت جارتك يريد بها الضرة وهي عائشة او سم منك اي اكثر حسنا وجالا منك قوله فكنا نتناوب النزول التناوب هو ان يفعله الانسان مرة ويفعله الآخر بعده المشربة بضم الراء وقمها الغرفة قوله فاذا هو متكى على رمال حصير يقال رملت الحصير اذا ضفرته ونسجته والمراد به انه لم يكن على السرير وطاء سوى الحصير قوله ما رايت فيه ما يرد البصر الا اهبته ثلاثة الاهبه جمع اهاب وهو الجلد قوله من شدة موجدته الموجدة الغضب قوله تعالى (وان تظاهرا عليه) اي تعاونا على ابداء النبي صلى الله عليه وسلم (فان الله هو مولاه) اي وليه وناصره (وجبريل) يعني وجبريل وليه وناصره ايضا وانما افردته وان كان داخل في جملة الملائكة تعظيما له وتبنيها على علو منزلته ومكانته (وصالح المؤمنين) روى عن ابن مسعود وابي بن كعب صالح المؤمنين ابوبكر وعمر وقيل هم المخلصون من المؤمنين الذين ليسوا بمنافقين وقيل هم الانبياء (والملائكة بعد ذلك) اي بعد نصر الله وجبريل وصالح المؤمنين (ظهير) اي اموان للنبي صلى الله عليه وسلم ينصرونه

انهم مسؤولون ونظائره ففي مواطن اخر من اليوم الطويل الذي كان مقداره خمسين الف سنة وهو في حال عدم غلبة احدي الجهتين واستيلاء احد الامرين ففي زمان غلبة النور الاصلى وبقاء الاستعدادات القطري او حصول الكمال والترقي في الصفات وفي وقت استيلاء الهيات الظلمانية وترسخ القواشي الجسمانية وزوال الاستعداد الاصلى بحصول الرين لا يستلون وفي وقت عدم رسوخ تلك الهيات الى حد الرين وبقائها في القلب مانعة حاجزة اياها عن الرجوع الى سقرها يوقنون ويستلون حتى يعذبوا بحسب سيئاتهم على قدر رسوخها وقد يكون هذا الموطن قبل الموطن الاول في ذلك اليوم على الامر الاكثر كذا ذكر وقد يكون بعده وذلك عند حبط الاعمال وغلبة الامر العارضى واستيلائه على الذاتي الى حد ابطال الاستعداد بالكلية فيدافعه الاستعداد الاصلى قليلا قليلا ويتجلى بصور التعذبات والبلبات شيئا فشيئا حتى يتساوى الامر ان كتبرد الماء المنخن حين

بلوغه الى كونه فاترا فهذا الشخص مطرود في اول الامر عند قرب الاستعداد الى الزوال ثم قد يوقف ويستل عند قرب وجوع الاستعداد الى الحالة الاولى وامكان اتصاله بالملكوت واما الاشقياء المردودون المحلدون في العذاب والسعداء المقربون الذين يدخلون الجنة بغير حساب فلا يستلون قطرا لياوقفون للسؤال فقلوه وقفوه انهم مسؤولون ونظائرهم مخصوص بعض المعذبين وهم الاشقياء الذين عاقبتهم التجاة من العذاب (يعرف المجرمون) الذين غلبت عليهم الهيات الجرمانية باكتساب الرذائل ورسوخها (بسيماهم) اى بعلمات تلك الهيات الظاهرة الغالبة عليهم (فيؤخذ بالنواصي) فيعذبون من فوق ويحجبون ويحبسون مقيدون اسراء من جهة رذيلة الجهل المركب ورسوخ الاعتقادات الفاسدة (والاقدام فبأى آلاء ربكم انكذبان) اى يعذبون من اسفل ويحجبون ويحبسون على وجوههم ويردون الى قعر جهنم كما قيل يهوى احداهم فيها سبعين

(عسى ربه) اى واجب من الله (ان تطلقن) يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان يبدله ازواجا خيرا منك) ثم وصف الازواج اللواتي كان يزوجه بهن فقال (مسلمات) اى خاضعات لله بالطاعة (مؤمنات) اى مصدقات بتوحيد الله تعالى (قانتات) اى طائعات وقيل داعيات وقيل مصليات بالليل (تأبات) اى تاركات للذنوب لقبها او كثيرات التوبة (عابدات) كثيرات العبادة (سائحات) اى صائمات وقيل مهاجرات وقيل يسحن معه حيث ساح (ثبات) جمع ثيب وهى التى تزوجت ثم باتت بوجه من الوجوه (وابكارا) اى عذارى جمع بكر وهذا من باب الاخبار عن القدرة لا عن الكون لانه قال ان تطلقن وقد علم انه لا يطلقهن فاخبر عن قدرته انه ان يطلقهن ابدله ازواجا خيرا ممنن تخويفا لهن * قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم) قال ابن عباس بالانتهاء عما نهاكم الله عنه والعمل بطاعته (واهلكم) يعنى مروهم بالخير وانهم عن الشر وعلوهم وادبهم تقوهم بذلك (نارا) وقودها الناس والحجارة) يعنى الكبريت لانه اشد الاشياء حرا واسرع ايقادا (عليها ملائكة) يعنى خزنة النار وهم الزبانية (غلاظ) اى فظاظ على اهل النار (شداد) يعنى اقوياء يدفع الواحد منهم بالدفع انا واحدة سبعين الفا في النار لم يخلق الله الرحمة فيهم (لا يعصون الله ما امرهم) اى لا يخالفون الله فيما امرهم به ونهاهم عنه (ويفعلون ما يؤمرون) اى لا تأخذهم رافة في تنفيذ اوامره والانتقام من اعدائه (يا ايها الذين كفروا لاتعتذروا اليوم) اى يقال لهم لاتعتذروا اليوم وذلك حين يعاينون النار وشدها لانه قد قدم اليهم الانذار والاعذار فلا ينفعهم الاعتذار لانه غير مقبول بعد دخول النار (انما تجزون ما كنتم تعملون) يعنى ان اعمالكم السيئة الزمتكم العذاب * قوله (يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا) اى ذات نصح تنصح صاحبها بترك العود الى الذنب الذى تاب منه قال عمر بن الخطاب وابى ابن كعب ومعاذ التوبة النصوح ان يتوب ثم لا يعود الى الذنب كما لا يعود الابن الى الضرع وقال الحسن هى ان يكون العبد نادما على ما مضى مجمعا على ان لا يعود اليه وقال الكلبي ان يستغفر باللسان ويندم بالقلب ويمسك بالبدن وقال سعيد بن المسيب معناه توبة تصحون بها انفسكم وقال محمد بن كعب القرظى التوبة نصوحا يجمعها اربعة اشياء الاستغفار باللسان والاقلاع بالابدان واضمار ترك العود بالجنان ومهاجرة سى الاخوان **فصل** وقال العلماء التوبة واجبة من كل ذنب على الفور ولا يجوز تأخيرها سواء كانت المعصية صغيرة او كبيرة فان كانت المعصية بين العبد وبين الله تعالى لاتعلق بحق آدمي فاما ثلاثة شروط احدها ان يقلع عن المعصية والثاني ان يندم على فعلها والثالث ان يعزم على ان لا يعود اليها ابدأ فاذا اجتمعت هذه الشروط في التوبة كانت نصوحا وان فقد شرط منها لم تنصح توبته فان كانت المعصية تتعلق بحق آدمي وشروطها اربعة هذه الثلاثة المتقدمة والرابع ان يبرأ من حق صاحبها فان كانت المعصية مالا ونحوه رده الى صاحبه وان كان حد قذف او نحوه ممكنه من نفسه او طلب عفوّه وان كانت غيبة استحله منها ويجب ان يتوب العبد من جميع الذنوب فان تاب من بعضها صحت توبته من ذلك الذنب وبقي عليه ما لم يتب منه هذا مذهب اهل السنة وقد تظاهرت دلائل الكتاب والسنة واجماع الامة على وجوب التوبة (م) عن الاغربي يسار المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس توبوا الى الله فاني اتوب في اليوم مائة مرة (خ) عن ابى هريرة رضى الله

خريفا لربسوخ الهيات
البدنية والذائل العملية من
افراط الحرص والشره
والبخل والطمع وارتكاب
الفواحش والآثام من قبح
الشهوة والغضب (هذه
جهنم التي يكذب بها
المجرمون) قهر برأسفل
سافلين من الطبيعة الجسمية
(يطوفون بينها وبين جيم آن
قبأى آلاء ربكما تكذبان)
قد انتهى حرمه واحراقه من
الجهل المركب ولهذا قيل
يصب من فوق رؤسهم الجيم
لان العذاب المستحق من
جهة العمل هو نار جهنم
من تحت والمستحق من جهة
العلم هو الجيم من فوق (ولئن
خاف مقام ربه) اى خاف
قيامه على نفسه بكونه رقبيا
حافظا مهمنا عليه كما قال افن
هو قائم على كل نفس بما
كسبت او خاف ربه كما يقال
خدمت حضرة فلان اى
نفسه (جنتان قبأى آلاء
ربكما تكذبان) احدهما الجنة
النفس والثانية جنة القلب
لان الخوف من صفات
النفس ومنازلها عند تنورها
بنور القلب (ذواتا افان
قبأى آلاء ربكما تكذبان)
لتنشع شعبهما من القوى
والصفات المورقة للاعمال

عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله انى لاستغف الله واتوب اليه في اليوم اكثر
من سبعين مرة (ق) عن انس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لله افرح
بتوبة عبده المؤمن من احدكم سقط على بعيره وقد اضله في ارض فلاة الحديث (م) عن ابي موسى
الاشعري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يبسط يده بالليل ليتوب مسي النهار
ويبسط يده بالنهار ليتوب مسي الليل حتى تطلع الشمس من مغربها * عن عبدالله بن عمر رضى الله
عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ اخرجه الترمذى وقال
حديث حسن * وقوله تعالى (عسى ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم) هذا الطماع من الله تعالى لعباده
في قبول التوبة وذلك تفضلا وكرما لا وجوبا عليه (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار يوم
لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه) اى لا يعذبهم بدخول النار (نورهم يسرى بين ايديهم ويايمانهم)
يعنى على الصراط (يقواون ربنا) يعنى اذا انطلقوا نور المنافقين (اتمم لنا نورنا واغفر لنا انك على
كل شئ قدير يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وماواهم جهنم وبئس المصير) تقدم
* قوله تعالى (ضرب الله مثلا) اى بين شها وحالا (للذين كفروا امرأت نوح) واسمها وائلة
(وامرات لوط) واسمها وائلة وقبل اسمها وائلة (كانتا تحت عبد من عبادنا
صالحين) وهما نوح ولوط عليهما السلام وقوله من عبادنا اضافة تشريف وتعظيم (فخانتاهما) قال
ابن عباس رضى الله عنهما ما بغت امرأة نبي قط وانما كانت خيانتهم لهما كانتا على غير دينهما وكانت
امراة نوح تقول للناس انه مجنون واذا آمن به احد اخبرت به الجبارة من قومها وامامراة لوط
فانها كانت تدل قومها على اضيافه اذا نزل به ضيف بالليل او قدت النار واذا نزل به ضيف
بالنهار دخنت لتعلم قومها بذلك وقيل انهما اسرنا التفاف واظهرتا الايمان (فلم يغنيها عنهما من الله
شيئا) اى لم يدفع عن امرأتينهما مع نبوتهم عذاب الله (وقيل ادخلا النار مع الداخلين) وهذا
مثل ضربه الله تعالى للصالحين والصالحات من النساء وانه لا ينفع العاصي طاعة غيره ولا يضرب المطيع
معصية غيره وان كانت القرابة متصلة بينهم وان القريب كالاجانب بل ابعدا وان كان القريب الذى
يتصل به الكافر نبيا كامراة نوح وامراة لوط لما خانتاهما لغير هذا ان الرسول لان عن امرأتينهما شيئا
فقطع بهذه الآية طمع من يرتكب المعصية ويتكل على صلاح غيره وفي هذا المثل تعريض بامى
المؤمنين عائشة وحفصة وما فرط منهما وتحذير لهما على اغلظ وجه واشده * ثم ضرب مثلا
آخر يتضمن ان معصية الغير لا تضره اذا كان مطيعا وان وصلة المسلم بالكافر لا تضر المؤمن
فقال تعالى (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون) يعنى آسية بنت مزاحم قال
المفسرون لما غلب موسى السحرة آمنت به امرأة فرعون فلما تبين لفرعون اسلامها او تديدها
ورجليها باربعة اوتادوا لقاها في الشمس فكانت تعذب في الشمس فاذا انصرفوا عنها اظلتها
الملائكة (اذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة) فكشف الله لها عن بيتها في الجنة وقيل ان
فرعون امر بصخرة عظيمة لتلقى عليها فلما اتوها بالصخرة قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة
فابصرت بيتها في الجنة من درة بيضاء وانتزعت روحها فاقبلت الصخرة على جسد لاروح فيه
ولم تجد الما وقيل رفع الله امرأة فرعون الى الجنة فهى تأكل وتشرب فيها (ونجى من فرعون
وعله) يعنى وشركه وقال ابن عباس عله يعنى جاعه (ونجى من القوم الظالمين) يعنى الكافرين

(ومريم ابنة عمران التي احصنت فرجها) اى عن الفواحش والمحصنة العفيفة (ففخنا فيه) اى فى جيب درعها ولذلك ذكر الكناية (من روحنا) اضافة تملك وتشريف كيت الله وناقة الله (وصدقت بكلمات ربها) يعنى الشرائع التي شرعها الله لعباده بكلماته المنزلة على انبيائه (وكتبه) يعنى الكتب المنزلة على ابراهيم وموسى وداود وعيسى عليهم الصلاة والسلام (وكانت من القاتنين) يعنى كانت من القوم القاتنين اى المطيعين وهم رهطها وعشيرتها لانهم كانوا اهل بيت صلاح وطاعة لله * عن انس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسبك من نساء العالمين مريم ابنة عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية امرأة فرعون اخرج به الترمذى وقال حديث صحيح والله اعلم بمراده

تفسير سورة الملك

مكية وهى ثلاثون آية وثلاثون كلمة والف وثلاثمائة عشر حرفا
عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من القرآن سورة ثلاثون آية شفعت لرجل حتى يغفر له وهى تبارك الذى بيده الملك اخرج به الترمذى وقال حديث حسن ولا بى داود نحوه وفيه تشفع لصاحبها * عن ابن عباس قال ضرب بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خباءه على قبر وهو لا يحسب انه قبر فاذا هو قبر انسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ضربت خبائى على قبر احسان وانا لا احسب انه قبر فاذا هو قبر انسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فقال النبي صلى الله عليه وسلم هى المانعة هى المنجية تنجيه من عذاب القبر اخرج به الترمذى وقال حديث غريب

بسم الله الرحمن الرحيم

* قوله عز وجل (تبارك الذى بيده الملك) اى له الامر والنهى والسلطان فيعز من يشاء ويذل من يشاء (وهو على كل شىء قدير) اى من الممكنات (الذى خلق الموت والحياة) قيل اراد موت الانسان وحياته فى الدنيا جعل الله الدنيا دار حياة وبقاء وجعل الآخرة دار جزاء وبقاء وانما قدم الموت لانه اقرب الى قهر الانسان وقيل قدمه لانه اقدم وذلك لان الاشياء كانت فى الابتداء فى حكم الموتى كالتراب والطفة والعنقة ونحو ذلك ثم طرأت عليها الحياة وقال ابن عباس خلق الموت على صورة كبش الملح لا يمر بشىء ولا يجدر يحه شىء الامات وخلقت الحياة على صورة فرس بقاء وهى التي كان جبريل والانبياء يركبونها لا تمر بشىء ولا يجدر يرحمها شىء الاحيى وهى التي اخذ السامرى قبضة من اثرها فلقاها فى الجبل فخار وحيى وقيل ان الموت صفة وجودية مضادة للحياة وقيل الموت عبارة عن زوال القوة الحيوانية وابانة الروح عن الجسد وضده الحياة وهى القوة الحساسة مع وجود الروح فى الجسد وبه سمي الحيوان حيوانا وقيل ان الموت نعمة لانه القاصل بين حال التكليف فى هذه الدار وحال المجازاة فى دار القرار والحياة ايضا نعمة اذ لولاها لم يتم اسد فى الدنيا ولم يصل اليه الثواب فى الآخرة (ايبلوكم) اى ليخبركم فيما بين الحياة الى الموت (ايكم احسن علا) روى عن ابن عمر مرفوعا احسن علا احسن عقلا واورع من محارم الله واسرع فى طاعته وقال الفضيل بن عياض احسن علا اخلصه واصوبه وقال ايضا العمل لا يقبل حتى يكون خالصا صوابا فانخلص اذا كان لله والصواب اذا كان على السنة وقيل ايكم ازهد فى الدنيا (وهو العزيز) اى الغالب المنتقم ممن عصاه (الغفور) اى

والاخلاق المثرة للعلوم والاحوال فان الافنان هى المفصلات التي تشعبت من فروع الشجر عليها الاوراق والثمار (فيهما عيان) من الادراكات الجزئية والكلية (تجريان فبأى آلاء ربكما تكذبان) اليهما من جنة الروح تبتان فيهما عورات المدركات وتجليات الصفات (فيهما من كل فاكهة) من مدرجاتها اللذذة (زوجان) فبأى آلاء ربكما تكذبان) اى صنفان صنف جزئى معرف مألوف وصنف كلى غريب لان كل ما يدركه القلب من المعانى الكلية فله صورة جزئية فى النفس وبالعكس (متكئين على فرش) هى مراتب كمالها ومقاماتها (بطائنها من استبرق) اى جهتها التي تلى السفل اعنى النفس من هيات الاعمال الصالحة من فضائل الاخلاق ومكارم الصفات ومحاسن الملكات ونظماؤها التي تلى الروح من سندس تجليات الانوار ولطائف المواهب والاحوال الحاصلة من مكاشفات العلوم والمعارف ككاهو فى سورة الدخان (وجنى الجنتين) ثمراتها ومدرجاتها (دان فبأى آلاء

لمن تاب اليه ورجع عن اسائه * قوله تعالى (الذى خلق سبع سموات طباقا) يعنى طباقا على طبق بعضها فوق بعض كل سماء مقببة على الاخرى وسماء الدنيا كالقبة على الارض قال كعب الاحبار سماء الدنيا موج مكفوف والثانية مرمرية بيضاء والثالثة حديد والرابعة صفر او قال نحاس والخامسة فضة والسادسة ذهب والسابعة ياقوتة حراء وما بين السماء السابعة الى الجحيم السبعة صحار من نور (ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت) اى ما ترى يا ابن آدم في شئ مما خلق الرحمن اوجاجا ولا اختلافا ولا تناقضا بل خلقهن مستقيمة مستوية (فارجع البصر) اى كرر النظر (هل ترى من فطور) اى شقوق وصدوع (ثم ارجع البصر كرتين) قال ابن عباس مرة بعد مرة (يتقلب) اى ينصرف (اليك) فيرجع (البصر خاشئا) اى صاغرا ذليلا مبعذالم يرميهوى (وهو حسير) اى كليل منقطع لم يدرك ما طلب (ولقد زيننا السماء) اى القربى من الارض وهى التى يراها الناس (بمصابيح) اى بكواكب كالمصابيح فى الاضاءة وهى اعلام الكواكب وقال ابن عباس بنجوم لها نور قبل خلق الله النجوم لثلاث زينة للسماء وعلامات يهتدى بها فى ظلمات البر والبحر ورجوما للشياطين وهو قوله تعالى (وجعلناها رجوما للشياطين) قال ابن عباس يرمي بها الشياطين الذين يسترقون السمع فان قلت جعل الكواكب زينة للسماء يقتضى بقاءها وجعلها رجوما للشياطين يقتضى زوالها فكيف الجمع بين هاتين الحالتين قلت قالوا انه ايس المراد انهم يرمون باجرام الكواكب بل يجوز ان تفصل من الكواكب شعلة وترمى الشياطين بتلك الشعلة وهى الشهاب ومثلها كمثل قبس يؤخذ من النار وهى على حالها (واعتدناهم) اى واعتدنا للشياطين بعد الاحتراق فى الدنيا (عذاب السعير) اى فى الآخرة وهى النار الموقدة (وللذين كفروا ربهم) اى ليس العذاب مختصا بالشياطين بل لكل من كفر بالله من انس وجن (عذاب جهنم وبئس المصير) ثم وصف جهنم فقال تعالى (اذا القوا فيها سمعوا لها شهيقا) هو اول صوت فهيق الحمار وذلك اقبح الاصوات (وهى تقور) اى تغلى بهم كغلى الرجل وقيل تقور بهم كما يفور الماء الكثير بالحب القليل (تكاد تميز) اى تقطع (من الغيظ) من تغليظها عليهم (كلا اتى فيها فوج) اى جماعة سألهم خزنتها) يعنى سؤال توبيخ وتقريع (المياأتكم نذير) اى رسول يندركم (قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا) يعنى للرسول (ما نزل الله من شئ) وهذا اعتراف منهم بانه ازاح عنهم ببعثه الرسل ولكنهم كذبوا وقالوا ما نزل الله من شئ (ان انتم الا فى ضلال كبير) فيه وجهان احدهما وهو الاظهر انه من جملة قول الكفار للرسل والثانى يحتمل ان يكون من كلام الخزنة للكفار والمعنى لقد كنتم فى الدنيا فى ضلال كبير (وقالوا لو كنا نسمع) اى من الرسل ما جاؤا به (او نعقل) اى نفهم منهم قال ابن عباس لو كنا نسمع الهدى او نعقله فنعمل به (ما كنا فى اصحاب السعير) وقيل معناه لو كنا نسمع سمع من يعى ونعقل عقل من يميز وننظر ونفكر ما كنا فى اصحاب السعير (فاعترفوا بذنبهم) هو فى معنى الجمع اى بتكذيبهم الرسل وقولهم ما نزل الله من شئ (فصحقا) اى بعدا (لاصحاب السعير) * قوله عز وجل (ان الذين يخشون ربهم بالغيب) اى يخافون ربهم ولم يروه فيؤمنوا به خوفا من عذابه (لهم مغفرة) اى لذنوبهم (واجركم) يعنى جزاء اعمالهم الصالحة (واسروا قولكم او اجهروا به) قال ابن عباس نزلت فى المشركين

ربكما تكذبان) قريب كما شاؤا حيث كانوا على اى وضع كانوا قياما او قعودا او على جنوبهم ادركوها واجتنوها ونبت فى الحال مكانها اخرى من جنسها كما ذكر فى وصفها (فبين قاصرات الطرف) مما يتصلون بها من النفوس المكنونة التى فى مراتبها وما تحتها سماوية كانت او ارضية من كاه صافية مطهرة لا يجاوز نظرها مراتبهم ولا تطلب كلالا وراء كلالهم لكون استعداداتها مساوية لاستعدادهم او انقص منها والاجاوزت جناتهم وارتفعت عن درجاتهم فلم تكن قاصرات الطرف ولم تقع بوصالهم ولذات معاشراتهم ومباشراتهم (لم يطمئنن ان من قبلهن) من النفوس البشرية لاختصاصها بهم فى النشأة ولتقدس ذواتها وامتناع اتصال النفوس المنغمسة فى الابدان بها (ولاجان فباى آلاء ربكما تكذبان) من القوى الوهمية والنفوس الارضية المحجوبة بالهيات السفلية (كانن الباقوت والمرجان فباى آلاء ربكما تكذبان) شبهت الاوائى فى جنة النفس

من الحور بالياقوت لكون
الياقوت مع حسنه وصفائه
ورونقه وبهائه ذالون
احمر يناسب لون النفس
واللواني في جنة القلب
بالمرجان لغاية بياضه ونوريته
وقيل صفار الدر اصفي
وابيض من كبارها (هل
جزاء الاحسان) في العمل
وهو العبادة مع الحضور
(الاحسان) في الثواب
بحصول الكمال والوصول
الى الجنتين المذكورتين
(فبأى آلاء ربكما تكذبان
ومن دونهما) اى من ورائهما
من مكان قريب منهما كما
تقول دونك الاسد لامن
دونها بالنسبة الى اصحابهما
فيكون بمعنى قدامهما بل
بمعنى بعدهما او من غيرهما
كقوله انكم وما تعبدون
من دون الله (جنسان)
للمقربين السابقين جنة
الروح وجنة الذات في
عين الجمع عند الشهود
الذاتى بعد المشاهدة في
مقام الروح (فبأى آلاء ربكما
تكذبان مدهامتان) اى في
غاية البهجة والحسن
والنضارة (فبأى آلاء ربكما
تكذبان فيهما عينان نضاختان)
اى علم توحيد الذات
وتوحيد الصفات اعنى علم

كانوا ينالون من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخبره جبريل بما قالوا فقال بعضهم لبعض
اسروا قولكم كي لا يسمع الله محمد فاخبره الله انه لا يخفى عليه خافية فقال تعالى (انه علم بذات
الصدور) ثم اكد ذلك بقوله تعالى (الا يعلم من خلق) يعنى (الا يعلم من خلق مخلوقه وقيل الا يعلم
الله من خلق والمعنى الا يعلم الله ما في صدور من خلق (وهو اللطيف) اى باستخراج ما في
الصدور (الخبير) بما فيها من السر والوسوسة * قوله تعالى (هو الذى جعل لكم الارض
ذلولا) الذلول المنقاد من كل شئ والمعنى جعلها لكم سهلة لا يمتنع المشى فيها لخزونها وغلظها
(فامشوا في مناكبها) امر اباحه وكذا قوله (وكلوا من رزقه) ومناكبها جوانبها واطرافها
ونواحيها وقيل طرقها وبخارجها وقال ابن عباس جبالها المعنى هو الذى سهل لكم السلوك
في جبالها وهو ابلغ التذلل وكلوا من رزقه اى ما خلقه الله لكم في الارض (وايه النشور)
اى واليه تبعثون من قبوركم ثم خوف كفار مكة فقال تعالى (المتهم من السماء) قال ابن عباس
بمعنى عقاب من في السماء ان عصيتوه (ان يخسف بكم الارض فاذا هي تمور) اى تحرك باهاها
وقيل تهوى بهم والمعنى ان الله تعالى يحرك الارض عند الخسف بهم حتى يقلبهم الى اسفل
وتعلو الارض عليهم وتمور فوقهم اى تجي وتذهب (ام امنت من في السماء ان يرسل عليكم حاصبا) يعنى
ريحا ذات حجارة كافل يقوم لوط (فستعلمون) اى عند الموت في الآخرة (كيف نذير) اى انذارى
اذا ما ينتم العذاب (ولقد كذب الذين من قبلهم) اى من قبل كفار مكة وهم الامم الخالية (فكيف
كان تكبر) اى انكارى عليهم اليس وجدوا العذاب حقا * قوله عز وجل (اولم يروا الى الطير
فوقهم صافات) اى باسقاط اجنحتهم في الجو عند طيرانها (ويقبضن) اى يضممن اجنحتهم اذا
ضربن بهن جنوبهن بعد البسط (ما يمسكهن) اى حال القبض والبسط (الارض) والمعنى ان
الطير مع ثقلها وضخامة جسمها لم يكن بقاؤها وثبوتها في الجو الا بما سلك الله عز وجل اياها وحفظه لها
(انه بكل شئ بصير) يعنى انه تعالى لا يخفى عليه خافية (امن هذا الذى هو جند لكم) استفهام
انكار اى لا جند لكم (ينصركم) اى ينصركم (من دون الرحمن) اى من عذاب الله قال ابن عباس
اى من ينصركم منى ان اردت عذابكم (ان الكافرون الا في غرور) اى من الشيطان يفرهم بان
العذاب لا ينزل بهم (امن هذا الذى يرزقكم ان امسك رزقه) يعنى من ذا الذى يرزقكم
المطر ان امسكه الله عنكم (بل لجوا) اى تبادوا (في غزو) اى نبو وتكبر (ونفور) اى تباعد
عن الحق ثم ضرب مثلا للكافر والمؤمن فقال تعالى (اثمن عني مكبا على وجهه) اى كاباراسه
في الضلالة والجهالة اعنى القلب والعين لا يبصر عينا ولا شملا وهو الكافر اكب على الكفر
والمعاصى في الدنيا فخسره الله على وجهه يوم القيامة (اهدى) اى هو اهدى (امن يمشى سويا)
اى قائما معد لا يبصر الطريق (على صراط مستقيم) يعنى المؤمن يمشى يوم القيامة سويا (قل
هو الذى انشاكم) اى خلقكم (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) يعنى انه تعالى ركب
فيكم هذه القوى لكنكم ضيعتموها فلم تقبلوا ما سمعتموه ولا اعتبرتم بما ابصرتموه ولا تأملتم
ما عقلتموه فكانكم ضيعتم هذا النعم فاستعملتموها في غير ما خلقت له فلماذا قال (قليل ما تشكرون)
وذلك لان شكر نعم الله صرفها في وجه مرضاته فلا صرفتموها في غير مرضاته فكانكم ما شكرتم
رب هذه النعم الواهب لها (قل هو الذى ذراكم) اى خلقكم وبتكم (في الارض واليه تخشرون)

اي يوم القيامة والمعنى ان القادر على الابداء قادر على الاعادة (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) هذا سؤال يحتمل وجهين احدهما انه سؤال عن نزول العذاب بهم والثاني انه سؤال عن يوم القيامة فأجاب الله عن ذلك بقوله (قل انما العلم عند الله وانما انا نذير مبين) امره باضافة العلم الى الله تعالى وتبليغ ما وحي اليه (فلما راوه) يعني العذاب في الآخرة على قول اكثر المفسرين وقيل يعني العذاب بيدر (زلفة) اي قريبا (سيئت وجوه الذين كفروا) اي اسودت وعلتها الكآبة والمعنى قبحت وجوههم بالسواد (وقيل) لهم اي وقالت لهم الخزنة (هذا الذي كنتم به تدعون) من الدعاء اي تمنون وتطلبون ان يجعله لكم وقيل من الدعوى اي تدعون انه باطل (قل) يا محمد لشركى مكة الذين يتنون هلاكك (ارايتم ان اهلكنى الله ومن معى) اي من المؤمنين (اورحنا) اي فابقانا واخر في اجالنا (فن يجير الكافرين من عذاب اليم) اي انه واقع بهم لامحالة وقيل في معنى الآية قل ارايتم ان اهلكنى الله اي فعذبنى ومن معى اورحنا اي ففقر لنا فحقن مع ايماننا خائفون ان يهلكنا بذنوبنا لان حكمه نافذ فينا فن يجيركم او يمنعكم من عذاب اليم وانتم كفرون وهذا قول ابن عباس (قل) اي قل لهم في انكارك عليهم وتوبيخك لهم (هو الرحمن آمنابه وعليه توكلنا) اي نحن آمنابه وعبدناه وانتم كفرتم به (فستعلمون) اي عند معاينة العذاب (من هو في ضلال مبين) اي نحن ام انتم وهذا تهديد لهم ثم ذكرهم بعض نعمه عليهم على طريق الاحتجاج فقال تعالى (قل ارايتم ان اصبح ماؤكم) قيل يريد ماء زمزم وقيل غيرها من المياه (غورا) اي غائرا ذاهبا في الارض لاتاله الايدى ولا الدلاء (فن يأتىكم بماء معين) اي ظاهر ترام العيون وتاله الايدى والدلاء وقال ابن عباس معين اي جاروا المقصود من الآية ان يجعلهم مقرين ببعض نعمه عليهم ويريههم قبح ما هم عليه من الكفر والمعنى اخبروني ان صار ماؤكم ذاهبا في الارض فن يأتىكم بماء معين فلا بد ان يقولوا هو الله تعالى فيقال لهم حينئذ فلم تجعلون معه من لا يقدر على شئ اصل لا شريك له في العبودية فهذا محال والله اعلم

﴿ تفسير سورة ن ﴾

مكية وهى اثنان وخمسون آية وثلثائة كلمة والف ومائتان وستة وخمسون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (ن) قال ابن عباس هو الحوت الذى على ظهره الارض وعنه ان اول ما خلق الله القلم فجرى بما هو كائن الى يوم القيامة ثم خلق النون فبسط الارض على ظهره فحرك النون فادت الارض فأثبتت بالجبال فان الجبال لتفخر على الارض ثم قرآن والقلم وما يسطرون قيل اسم النون بهموت وقيل لبوئا وقيل لوثيا وعن على بلهوت قال اصحاب السير والاحبار لما خلق الله الارض وقتعها سبع ارضين بعث من تحت العرش ملكا فهبط الى الارض حتى دخل تحت الارضين السبع وضبطها فلم يكن لقدميه موضع قرار فاهبط الله تعالى من الفردوس ثوراه اربعون الف قرن واربعون الف قائمة وجعل قرار قدم الملك على سنامه فلم تستقر قدمه فأخذ الله ياقوته خضره من اعلى درجة الفردوس غلظها مسيرة خمسمائة سنة فوضعها بين سنام الثور الى اذنه فاستقر عليها قدما الملك وقرون ذلك الثور خارجة من اقطار الارض ومنخاره في البحر

الفناء وعلم المشاهدة فانهما ينبعان فيهما بل العلمان المذكوران الجاريان في الجنتين المذكورتين منبعا من هاتين الجنتين ينبعان منهما ويحريان الى تينك (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما فاكهة) واي فاكهة فاكهة لا يعلم كنهها ولا يعرف قدرها من انواع المشاهدات والانوار والتجليات والسجات (ونخل) اي مافيه طعام وتفكه وهو مشاهدة الانوار وتجليات الجمال والجلال في مقام الروح وجنته مع بقاء نوى الانية المتقوته منها المتلذذة بها (ورمان) اي مافيه تفكه ودواء في مقام الجمع وجنة الذات اي الشهود الذاتى بالفناء المحض الذى لا اية فيه فتطم بل اللذة الصرفة ودواء مرض ظهور البقية بالتسولين فان في الرمان صورة الجمع مكنونة في قشر الصورة الانسانية (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهن خيرات حسنات) اي انوار محضة وسجيات صرفة لاشأبة للشر والامكان فيها حسان من تجليات الجمال والجلال ومحاسن الصفات (فبأى

آلاء ربكما تكذبان حور
مقصورات في الخيام (اى
مخدرات في حضرات الاسماء
بل حضرة الوحدة والاحدية
لا تبرز منها بالانكشاف لمن
دونها وليس وراءها حد
مرتبة ترتقى اليها وتظهر الى
ما فوقها فهي مقصورة فيها
(وبأى آلاء ربكما تكذبان لم
يطشهن انس قبلهم ولا جان
فبأى آلاء ربكما تكذبان
متكئين على رفرف خضر)
الرفرف نوع من الشياح
عريض لطيف في غاية اللطافة
والمراد نور الذات الذى هو
في غاية البهجة واللطافة او
نور الصفات حال البقاء بعد
الفناء والاستناد الى صمدية
الوجود المطلق والتحقيق به
(وعبرى حسان) العبرى
في اللغة ثوب غريب منسوب
الى عبقرى زعم العرب انه بلد
الجن اى الوجود الموهوب
الحقانى الغريب الموصوف
بصفاته المتجلية في غاية الحسن
الذى هو منسوب الى عالم
الغيب بل غيب الغيب الذى
لا يعلم احد اين هو (وبأى
آلاء ربكما تكذبان تبارك
اى تعالى وتعالى) (اسم ربك)
اى الاسم الاعظم الذى به
تزيد وترتقى مرتبة السالكين
من البداية الى النهاية حتى

فهو يتنفس كل يوم نفسا فاذا تنفس مدا البحر واذا رد نفسه جزرا البحر فلم يكن لقوائم الثور قرار
فيخلق الله تعالى صخرة كغلظ سبع سموات وسبع ارضين فاستقرت قوائم الثور عليها وهى الصخرة
التي قال لقمان لابنه فتكن في صخرة فلم يكن للصخرة مستقر فيخلق الله تعالى نونا وهو الحوت
العظيم فوضع الصخرة على ظهره وسائر جسده خال والحوت على البحر والبحر على متن الريح
والريح على القدرة قيل فكل الدنيا بما عليها حرفان قال لها الجبار سبحانه وتعالى وتزعم وتقدس
كوني فكانت قال كعب الاحبار ان ابليس تغفل الى الحوت الذى على ظهره الارض فوسوس
اليه فقال له اترى ما على ظهرك يا ليوثا من الاعم والدواب والشجر والجمال لو نفختهم لاقيتهم
عن ظهرك فهم ليوثا ان يفعل ذلك فبعث له دابة فدخلت منخره فوصلت الى دماغه ففج الحوت
الى الله تعالى منها فاذا لها فخر جت قال كعب الاحبار فوالذى نفسى بيده انه لينظر اليها وتظهر اليه
ان هم بنى من ذلك عادت كما كانت وعن ابى عباس ايضا ان النون هو الدواء ومنه قول الشاعر

اذا ما الشوق برح بي اليهم * اقلت النون بالدع الجمجم

اراد بالنون الدواء وعن ابن عباس ايضا ان نونا حرف من حروف الرحمن اذا جمعت الرحمن
وقيل هو مفتاح اسمه نصير وناصر وقيل هو اسم للسورة (والقلم) هو الذى كتب الله به
الذكر وهو قلم من نور طوله ما بين السماء والارض ويقال اول ما خلق الله القلم فنظر اليه فانشق
نصفين ثم قال اجر بما هو كائن الى يوم القيامة فجرى على اللوح المحفوظ بذلك وانما جرى الداس
على امر قد فرغ منه (وما يسطرون) اى وما يكتب الحفظ من اعمال بنى آدم وقيل ان جلما
القلم على ذلك القلم المعين فيحتمل ان يكون المراد وما يسطرون فيه وهو اللوح المحفوظ ويكون
الجمع في وما يسطرون للتعظيم للجمع (مانت) يا محمد (بنعمة ربك بمجنون) هذا جواب القسم
اقسم الله بنون والقلم وما يسطرون مانت بنعمة ربك بمجنون وهو رد لقولهم يا ايها الذى نزل
عليه الذكر انك لمجنون والمعنى انك لا تكون مجنونا وقد انعم الله عليك بالنبوة والحكمة فبنى
عنه الجنون وقيل معناه مانت بمجنون والنعمة لله وهو كما يقال مانت بمجنون والحمد لله وقيل ان
نعمة الله كانت ظاهرة عليه من الفصاحة التامة والعقل الكامل والسيرة المرضية والاخلاق الحميدة
والبراءة من كل عيب والاتصاف بكل مكرمة واذا كانت هذه النعم محسوسة ظاهرة فوجودها
ينفى حصول الجنون فبه الله تعالى بهذه الآية على كونهم كاذبين في قولهم انك لمجنون (وان
لك لاجر غير ممنون) اى غير منقوص ولا مقطوع ومنه قول لبيد * عبس كواسب ما عين
طامها * اى ما يقطع يصف بذلك كلابا ضارية وقيل في معنى الآية انه غير مكدر عليك بسبب المنة
والقول هو الاول ومعناه انك على احتمالك الطامن وصبرك على هذا القول الصريح واقترائهم
عليك اجرا عظيما دائما لا يقطع وقيل انك على اظهار النبوة وتبليغ الرسالة ودعاء الخلق الى الله
تعالى والصبر على ذلك وبيان الشرائع لهم اجرا عظيما فلا تمنعك نسبتهم اياك الى الجنون عن
الاشتغال بهذا الامر العظيم الذى قد دخلته ثم وصفه بما يخالف حال المجنون فقال تعالى (وانك
لعلى خلق عظيم) وهذا كالتفسير لقوله مانت بنعمة ربك بمجنون لان الاخلاق الحميدة والافعال
المرضية كانت ظاهرة عليه ومن كان كذلك لم تجز اضافة الجنون اليه ولما كانت اخلاق رسول الله
صلى الله عليه وسلم كاملة جيدة وافعاله المرضية الجميلة وافرة وصفها الله تعالى بانها عظيمة وحقيقية

الخلق قوى نفسانية يسهل على المتصف بها الاتيان بالافعال الحميدة والآداب المرضية فيصير ذلك كالخلقة في صاحبه ويدخل في حسن الخلق التحرز من الشح والبخل والتشديد في المعاملات ويستعمل في حسن الخلق التحجب الى الناس بالمقول والفعل والبذل وحسن الادب والمعاشرة بالمعروف مع الاقارب والاجانب والتساهل في جميع الامور والتسامح بما يلزم من الحقوق وترك التقاطع والتهاجر واحتمال الاذى من الاعلى والادنى مع طلاقة الوجه وادامة البشر فلهذه الخصال تجتمع جميع محاسن الاخلاق ومكارم الافعال ولقد كان جميع ذلك في رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا وصفه الله تعالى بقوله وانك لعلى خلق عظيم وقال ابن عباس معناه على دين عظيم لادين احب الى ولا ارضى عندي منه وهو دين الاسلام وقال الحسن هو آداب القرآن سئلت عائشة رضي الله عنهما عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن وقال قتادة هو ما كان يأتمر به من اوامر الله وينتهى عنه من مناهي الله تعالى والمعنى وانك على الخلق الذي امرك الله به في القرآن وقيل سمي الله خلقه عظيما لانه امثل تأديب الله اياه بقوله خذ العفو وامر بالعرف واعرض عن الجاهلين والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ فصل في فضل حسن الخلق وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾ من ذلك ما روى جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يعني لتام مكارم الاخلاق وتام محاسن الافعال (م) عن النواس بن سمعان قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم البر حسن الخلق والاثم ما حاك في صدرك وكرهت ان يطاع عليه الناس * عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم اخرجه 'بوداود * وعنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اكمل الناس ايمانا احسنهم خلقا والطفهم باهله اخرجهم الترمذي وقال حديث حسن * عن ابي الدرداء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من شيء اثقل في ميزان المؤمن يوم القيامة من خلق حسن وان الله تعالى يفيض الفاحش البذي اخرجهم الترمذي وقال حديث حسن صحيح * وله عن جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من احبكم الى الله واقربكم مني مجلسا يوم القيامة احاسنكم اخلاقا (ق) عن ابراهيم رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم احسن الناس وجها واحسنهم خلقا ايسر بالطويل ولا بالقصير (ق) عن عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن فاحشا ولا متفحشا وكان يقول خياركم احاسنكم اخلاقا (ق) عن انس رضي الله عنه قال خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين والله ما قال لي اف قط ولا قال لي شيء لم فعلت كذا ولا فعلت كذا زاد الترمذي وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من احسن الناس خلقا ومامت خزا قط ولا حريرا ولا شيا كان النبي من كفى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شمت مسكا قط ولا عضا كان اطيب من عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم (خ) عنه قال ان كانت الامة لتأخذ بدرس رسول الله صلى الله عليه وسلم فنطلق به حيث شاءت زاد في رواية ويجيب اذا دعي * وعنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استقبل الرجل فصاحه لا ينزع يده من يده حتى يكون الرجل ينزع يده ولا يصرف وجهه عن وجهه حتى يكون الرجل هو الذي يصرفه ولم يرمق مداركته بين يدي

الوصول اليه والفوز به (ذوالجلال والاكرام) اى الجلال في صورة الجمال والجمال في صورة الجلال اللذان لا يحجب احدهما عن الآخر عند البقاء بعد الفناء للمحبوبين المحبين السابقين الى غاية الدرجات بخلاف الجلال والاكرام المذكورين قبل فانهما هناك يحجب احدهما عن الآخر لعدم تحقق الثاني بالوجود الحقاني والرجوع الى تفصيل الصفات وشهودها

في عين الجمع

﴿ سورة الواقعة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ (اذا وقعت الواقعة) اى القيامة الصغرى (ليس لوقعتها كاذبة) نفس تكذب على الله ان البعث واحوال الآخرة لا تكون لان كل نفس تشاهد احوالها من السعادة والشقاوة (خافضة رافعة) تخفض الاشقياء الى الدرجات (اذا رجعت الارض رجا) اى حركت وزلزلت ارض البدن بمفارقة الروح تحريكا يخرج به جميع ما فيها وينهدم معه جميع اعضائه (وبست الجبال بسا) اى فتنت جبال

جليس له اخرج الزمذى (ق) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين امرين قط الا اختار ايسرهما ما لم يكن اثماً فان كان اثماً كان ابعداً للناس منه وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه في شيء قط الا ان تنتهك حرمة الله فينتقم زاد مسلم عنها وما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً قط بيده ولا امرأة ولا خادماً الا ان يجاهد في سبيل الله تعالى (ق) عن انس قال كنت امشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه برد نجراني غليظ الحاشية فادركه اعرابي فجذبه جذبة شديدة حتى نظرت الى صفحة عاتق رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اثرت بها حاشية البرد من شدة جذبته ثم قال يا محمد مر لي من مال الله الذي عندك فالتفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وضحك وامر له بعهاء (ق) عنه رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم احسن الناس خلقاً وكان لي اخ يقال له ابا عمير وكان فطياً كان اذا جاءنا قال يا ابا عمير ما فعل الغير الغير كان يلعب به الغير طائر صغير يشبه العصفور الا انه اجر المنقار (م) عن الاسود قال سألت عائشة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل في بيته قالت كان يكون في مهنة اهله فاذا حضرت الصلاة يتوضأ ويخرج الى الصلاة المهنة الخدمة عن عبد الله بن الحرث بن جزء قال ما رأيت احداً اكثر تبسماً من رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرج الزمذى * قوله تعالى (فستبصر) اي يا محمد (ويبصرون) يعني اهل مكة اذا نزل بهم العذاب (بايكم المفتون) قال ابن عباس معناه بايكم المجنون وقيل الباء بمعنى في معناه فستبصرو ويبصرون في اي الفريقين المجنون في فريقك او فريقهم وقيل المفتون هو الشيطان الذي فتن بالجنون (ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين) معناه انهم رموه بالجنون والضلال ووصفوا انفسهم بالعقل والهداية فاعلم الله تعالى انه هو العالم بالفريقين الضال والمهتدي والمجنون والعقل (فلا تطع المكذبين) يعني مشركي مكة وذلك انهم دعوه الى دين آباءه فتهاه الله ان يطيعهم (ودوا لودهن فيدهون) اصل الادهان اللين والمصانعة والمقاربة في الكلام وقيل دهن الرجل في دينه وداهن في امره خان فيه واظهر خلاف ما بطن ومعنى الآية انهم تمنوا ان تترك بعض ما انت عليه مما لا يرضونه مصانعة لهم فيفعلوا مثل ذلك ويتركوا بعض ما لا يرضى به فتلين لهم ويلينون لك وقيل معناه ودوا لودهم فيكفرون وهو ان تعبدوا آلهم مدة ويعبدون الله مدة (ولا تطع كل حلاف) اي كبير الحلف بالباطل (مهين) اي ضعيف حقير ذليل وقيل هو من المهانة وهي قلة الراي والتمييز وقال ابن عباس كذاب وهو قريب من الاول لان الانسان انما يكذب لمهانة نفسه عليه قيل هو الوليد بن المغيرة وقيل هو الاسود بن عديفوث وقيل هو الاخنس بن شريق (هناز) اي مغتاب ياكل لحوم الناس بالطعن والعيب وقيل هو الذي يغمز باخيه في المجلس (مشاء بنيم) اي قاتل يسمى بالنميمة ليفسد بين الناس (مناع الخير) اي يخيل بالمال وقال ابن عباس مناع للخير اي يمنع ولده وعشيرته عن الاسلام يقول ابن دخل واحد منكم في دين محمد لا تنفعه بشيء ابداً (معتد) اي ظلم يتعدى الحق (اثيم) اي فاجر يعاطى الاثم (عتل) اي غليظ جاف وقيل هو الفاسح السبي الخلق وقيل هو الشديد في الخصومة بالباطل وقيل هو الشديد في كفره وقيل العتل الاكول الشراب القوى الشديد ولا يزن في الميزان شميرة يدفع الملك من اولئك سبعين الفا في النار دفعة واحدة (بعد ذلك

الغظام بصيرورتها رمياً ورفاقاً اوسقت واذهبت حتى صارت (مكانت هباء منبهاً وكنتم ازواجاً ثلاثاً فأصحاب المينة ما اصحاب المينة واصحاب المشأمة ما اصحاب المشأمة) السعداء الذين هم الابرار والصلحاء من الناس والاشقياء الذين هم الاشرار والمفسدون من الناس وانما سمي الاولون اصحاب المينة لكونهم اهل اليمن والبركة اول لكونهم متوجهين الى افضل الجنتين واقواهما التي هي الجهة العليا وعالم القدس وسمى الآخرون اصحاب المشأمة لكونهم اهل الشؤم والنحوسة اول لكونهم متوجهين الى اذل الجنتين واضعفهما التي هي الجهة السفلى وعالم الخس (والسابقون) الموحدون الذين سبقوا الفريقين وجاوزوا العالمين بالفناء في الله (السابقون) اي الذين لا يمكن مدحهم والزيادة على اوصافهم (اولئك المقربون) حال التحقق بالوجود الحقاني بعد الفناء (في جنات النعيم) من جميع مراتب الجنان (ثلة) اي جماعة كبيرة

(من الاولين) اى المحبوبين
الذين هم اهل الصف الاول
من صفوف الارواح اهل
العناية الاولى فى الازل
(وقليل من الآخرين)
اى المحبين الذين تتأخر
مرتبتهم عن مرتبة المحبوبين
اهل الصف الثانى ووصفوا
بالقليل لان الحب قلما يدركه
شأ والمحبوب ويبلغ غايته
فى الكمال بل اكثرهم فى
جنات الصفات واقفين فى
درجات السعداء والمحبوبون
كلهم فى جنة الذات بالغين
اقصى الغايات ولهذا قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم انتنان جميعا من امتى
اى ليس الاولون من ام
المتقدمين والآخرين من
امته عليه السلام بل العكس
اولى اولته من اوائل هذه
الامة الذين شاهدوا النبى
وادركوا حراوة الوحى
فى زمانه اوقاربوا زمانه
وشاهدوا من صحبه من
التابعين والآخرين هم
الذين طال عليهم الامد ففست
قلوبهم فى آخر دور الدعوة
وقرب زمان خروج المهدي
عليه السلام لا الذين هم
فى زمانه فان السابقين فى
زمانه اكثر لكونهم اصحاب
القيامة الكبرى واهل

زنىم) اى مع ما وصفناه به من الصفات المذمومة زنىم وهو الداعى الملصق فى القوم وليس منهم قال
ابن عباس يريد مع هذا هو دعى فى قريش وليس منهم قيل انما ادعاه ابوه بعد ثمان عشرة سنة
وقيل الزنىم هو الذى له زنة كزنة الشاة وقال ابن عباس فى هذه الآية نعت من لا يعرف حتى
قيل زنىم فعرف وكانت له زنة فى عنقه يعرف بها وعنه ايضا قال يعرف بالشركا نعرف الشاة بزنتها
قال ابن قتية لانعلم ان الله وصف احدا ولا ذكر من عيوبه مثل ما ذكر من عيوب الوليد بن
المغيرة فالحق به عارا لا يفارقه فى الدنيا ولا فى الآخرة (ان كان ذامال وبنين) قرئ على
الخبر ومعناه فلانطع كل خلاف مهين لان كان ذامال وبنين اى لا تطعه لاله وبنيه وقرئ ان
كان ذامال وبنين بالاستفهام ومعناه ان كان ذامال وبنين (اذا تتلى عليه آياتنا قال اساطير
الاولين) اى جعل مجازاة النعم التى خولها من المال والبنين الكفر بآياتنا وقيل لان كان
ذامال وبنين تطيعه ثم اوعده فقال تعالى (سنسعه على الخرطوم) اى على الانف والمعنى نسود وجهه
فجعل له علامة يعرف به فى الآخرة وهو سواد الوجه فغير بالانف عن الوجه وقال ابن عباس سنسعه
بالسيف وفعل به ذلك يوم بدر وقيل معناه سنلحق به شيئا لا يفارقه اى سنسعه ميسم سوء يريد
نلصق به عارا لا يفارقه كما كان السمعة لا يمحى ولا ينفى اثرها وقد الحق الله به بما ذكر من عيوبه
عارا لا يفارقه فى الدنيا ولا فى الآخرة كما اوسم على الخرطوم الذى لا يخفى قط وقيل معناه
سنكويه على وجهه وقوله تعالى (انا باوناهم) اى اخترنا اهل مكة بالقحط والجوع (كباونا
اصحاب الجنة) روى عن ابن عباس فى قوله تعالى انا باوناهم كباونا اصحاب الجنة قال بستان بالين يقال
له الضروان دون صنعاء بفسر سخين يسلوه اهل الطريق وكان غرسه قوم من اهل الصلاة
وكان لرجل ذات فورته ثلاث بنين له وكان يترك للمساكين اذا صرهم واخلفهم كل شئ تعداه
المنجل فلم يجزه واذا طرح من فوق النخل الى البساط وكل شئ يخرج من المنجل الى البساط
فهو ايضا للمساكين واذا حسدوا زرعهم فكل شئ تعداه المنجل فهو للمساكين واذا داسوه كان
لهم كل شئ ينثر ايضا فللمات الاب وورثه بنوه هؤلاء الاخوة الثلاثة قالوا والله ان المال قليل
وان العيال كثير وانما كان هذا الامر بفعل لما كان المال كثيرا والعيال قليلا فاما اذا قل المال
وكثر العيال فانا لانستطيع ان نفعل فتحالفوا بينهم يوما ان يغدوا غدوة قبل خروج الناس فليصر من
نخلهم فذلك قوله تعالى (اذا قسموا) اى تحالفوا (ليصر منها) اى ليقطعن ثمرها (مصحين)
اى اذا اصبحوا قبل ان يخرج اليهم المساكين وقبل ان يعلم بها المساكين (ولا يستثنون) اى ولم يقولوا
ان شاء الله وقيل يستثنون شيئا للمساكين من ثمر جنتهم (فطاف عليها طائف من ربك) اى عذاب من ربك
ولا يكون الطائف الا بالليل وهو قوله تعالى (وهم نائمون) وكان ذلك الطائف نارا نزلت من السماء
فاحرقتها وهو قوله تعالى (فاصبحت) اى الجنة (كالصريم) اى كالليل الاسود المظلم وقيل
تصرم منها الخير فليس فيما شئ ينتفع به وقال ابن عباس كالماد الاسود وهو بلغة خزعة
(فتادوا) اى فادى بعضهم بعضا (مصحين) يعنى لما اصبحوا (ان اغدوا على حرنكم)
يعنى الثمار والزروع الاعناب (ان كنتم صارمين) اى قد عين ثماركم (فانطلقوا) اى مشوا اليها
(وهم يخافون) اى يتسارون يقول بعضهم لبعض سرا (ان لا يدخلها اليوم عليكم مسكين
وغدوا على حرد) اى على قصد ومنع وقيل معناه على جد وجهه وقيل على امر مجتمع قد اسوه

التسليم والظهور (على سرر موضوعه) اى متواصلة مترافقة من الوجودات الموهوبة الحقائقية المخصوصة بكل احد منهم كقوله عليه السلام على منابر من نور او على مراتب الصفات (متكئين عليها) متظاهرين فيها لكونها من مقاماتهم (متقابلين) متساوين فى الرتب لاجاب بينهم اصلا فى عين الوحدة لتحقيقهم بالذات وتخيرهم فى الظهور بأى صفة من الصفات شاؤا بجمعهم المحبة الذاتية لا يحبجون بالصفات عن الذات ولا بالذات عن الصفات (بطوف عليهم ولدان مخلدون) تخدمهم قواهم الروحانية الدائمة بدولة ذواتهم او الاحداث المستعدون من اهل الارادة المتصلون بهم بفرط الارادة كما قال بايمان الحقنا بهم ذرياتهم او الملكوت السماوية (بأكواب و اباريق وكأس من معين) من خور الارادة والمعرفة والمحبة والعشق والذوق ومياه الحكم والعلوم (لا يصدعون عنها) اى كلها لذة لا الم معها ولا خار لكونهم واصلين

بينهم وقيل على حق وغضب من المساكين وقال ابن عباس على قدرة (قادرين) اى عند انفسهم على جنتهم وثمارها لا يحول بينهم وبينها احد (فلما راوها) اى راوا الجنة محترقة (قالوا اننا لاضالون) اى لمخطون الطريق اضللنا عن مكان جنتنا وليست هذه جنتنا (بل نحن محرومون) اى قال بعضهم قد حرمتنا خيرها ونفدنا بمنعنا المساكين وتركنا الاستثناء (قال اوسطهم) اى اعدلهم واعدلهم وافضلهم (الم اقل لكم لو لا تسبحون) اى هلا تستشون انكر عليهم ترك الاستثناء فى قولهم ليصر منها مصبحين سماء تسبحها لانه تعظيم لله واقراء بانه لا يقدر احد على شئ الا بمشيئته وعلى التفسير الثانى ان الاستثناء بمعنى لا يتركون شئاً للمساكين من ثمر جنتهم يكون معنى لو لا تسبحون اى تتوبون وتستغفرون الله من ذنوبكم وتقرىبطكم ومنعكم حق المساكين وقيل كان استثناءهم سبحانه الله وقيل هلا تسبحون الله وتشكرونه على ما عطاكم من نعمه (قالوا سبحانه ربنا) معناه انهم زهوه عن الظلم فيما فعل واقرؤا على انفسهم بالظلم فقالوا (انا كنا ظالمين) اى بمنعنا المساكين حقوقهم (فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون) اى يلوم بعضهم بعضا (قالوا يا ويلنا) دعوا على انفسهم بالويل (انا كنا طاغين) اى فى منعنا حق الفقراء والمساكين وقيل معناه طغينا فى نعم الله فلم نشكرها ولم نصنع ما كان يصنع آباؤنا من قبل ثم رجعوا الى انفسهم فقالوا (عسى ربنا ان يبدلنا خيرا منها انا الى ربنا راغبون) قال ابن مسعود باغنى ان القوم اخلصوا وعرف الله منهم الصدق فابدلهم بها جنة يقال لها الحيوان فيها غيب يحمل البغل منه عنقودا قال الله تعالى (كذلك العذاب) اى كفضلهم ففعل بمن تعدى حدودنا وخاف امرنا يخوف بذلك كفار مكة ثم قال تعالى (وللعذاب الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون) ثم اخبر بما اعد الله للمتقين فقال تعالى (ان للمتقين عند ربهم جنات العيم) اى عند ربهم فى الآخرة ولما نزلت هذه الآية قال المشركون اننا نعطي الآخرة افضل مما نعطون فقال الله تعالى تكذبا للمشركين (اقبعل المسلمين كالجحيم) يعنى ان التسوية بين المسلم والمجرم غير جائزة فكيف يكون افضل او يعطى افضل منه ولما قال تعالى ذلك على سبيل الاستبعاد والانكار قال لهم على طريق الالتفات (مالكم كيف تحكمون) يعنى هذا الحكم العوج (ام لكم كتاب) اى نزل من عند الله (فيه) اى فى ذلك الكتاب (تدرسون) اى تقرؤن (ان لكم فيه) اى فى ذلك الكتاب (لما تخيرون) اى تختارون وتشتون (ام لكم ايمان علينا بالغة) معناه انكم عهود ومواثيق مؤكدة عاهدناكم عليها فاستوثقتهم بها منا (الى يوم القيامة) اى لا تنقطع تلك الايمان والعهود الى يوم القيامة (ان لكم) اى فى ذلك العهد (لما تحكمون) اى لانفسكم من الخير والكرامة عند الله تعالى ثم قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (سلمهم ايمم بذلك زعيم) اى ايمم كفيل لهم بان لهم فى الآخرة مالا المسلمين (ام لهم شركاء) اى بل لهم شركاء يعنى ما كانوا يجعلونه لله شركاء وانما اضاف الشركاء اليهم لانهم هم جعلوها شركاء لله وقيل معنى شركاء شهداء يشهدون بصدق ما دعوه (فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين) اى فى دعواهم (يوم يكشف) اى فليأتوا بشركائهم فى ذلك اليوم لتنفهم وتشفع لهم (عن ساق) اى عن امر فطبع شديد قال ابن عباس هو اشد سعة فى القيامة تقول العرب للرجل اذا وقع فى امر عظيم فظيع يحتاج فيه الى الجد ومقاساة الشدة شمر عن ساقك اذا قام فى ذلك الامر ويقال اذا اشتد الامر فى الحرب كشفت الحرب عن ساق وسئل ابن عباس عن هذه الآية فقال اذا خفي عليكم شئ من القرآن فابتغوه فى الشرفانه ديوان العرب اما سمعتم قول الشاعر

ثم قال ابن عباس هو يوم كرب وشدة وانشد اهل اللغة اياتا في هذا المعنى فمنها ما نشده ابو عبيدة
لقيس بن زهير

فان شمعت لك عن ساقها * فدتها ربيع ولا نسام

ومنها قول جرير

الارب ساهى الطرف من آل مازن * اذا شمعت عن ساقها الحرب شمرا

وقد كثرت مثل هذا في كلام العرب حتى صار كالمثل للامم والعظم الشديد (ق) عن ابن سبيد الخدرى
رضي الله عنه ان ناسا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم هل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة صحوا ليس معها سحاب
وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر صحوا ليس فيها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال ما تضارون
في رؤية الله يوم القيامة الا كما تضارون في رؤية احدهما اذا كان يوم القيامة اذن مؤذن ليتبع كل امة
ما كانت تعبد فلا يتبع احدكم ما كان يعبد غير الله من الاصنام والانصاب الا يتساقطون في النار حتى اذا
لم يبق الا من كان يعبد الله من بروفاجرو وغير اهل الكتاب فتدعى اليهود فيقال لهم ما كنتم تعبدون
قالوا كنا نعبد عزرا ابن الله فيقال كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فاذا تبغون
قالوا عطشا ياربنا فاسقا فيشار اليهم الا تردون فيحشرون الى النار كانوا سراب يحطم
بعضها بعضا فيتساقطون في النار ثم تدعى النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا
كننا نعبد المسيح ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فيقال لهم ماذا تبغون
فيقولون عطشنا ياربنا فاسقا فيشار اليهم الا تردون فيحشرون الى جهنم كانوا سراب يحطم بعضها
بعضا فيتساقطون في النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من بروفاجراتهم رب العالمين في ادنى
صورة من التي راوه فيها قالوا فاذ تنظرون تتبع كل امة ما كانت تعبد قالوا ياربنا فارقنا الناس
في الدنيا افتر ما كنا اليهم ولم نصاحبهم فيقول انا ربكم فيقولون نعمون بالله منك لانشر لك بالله شيا
مرتين او ثلاثا حتى ان بعضهم ليكاد ان يقلب فيقول هل بينكم وبينه آية فعرفونه بها فيقولون
نعم فيكشف عن ساق فلا يتبع من كان يعبد الله من تلقاء نفسه الا اذن الله له بالسجود ولا يتبع من كان
يسجد اتقاء ورياء الا جعل الله ظهره طبقة واحدة كلما اراد ان يسجد خر على قفاه ثم يرفعون رؤسهم
وقد تحول في صورته التي راوه فيها اول مرة فقال انا ربكم فيقولون انت ربنا ثم يضرب الجسر على
جهنم وتحل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم قيل يا رسول الله وما الجسر قال دحض مرة فيه خطاطيف
وكلاليب وحسكة تكون بنجد فيها شويكة يقال لها السعد ان فيم المؤمنون كطرف العين
وكالبرق وكالريح وكالطير وكالجمادى والركاب فجاج مسلم ومخدوش مرسل ومكدوس
في نار جهنم حتى اذا خلاص المؤمنون من النار فوالذي نفسي بيده ما من احد منكم باشدمنا شدة الله
في استقصاء الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لاخوانهم الذين في النار فيقولون ربنا كانوا يصومون
معناه ويصلون ويحجون فيقال لهم اخرجوا من عرقتهم فحرم صورهم على النار فيخرجون خلقا
كثيرا قد اخذت النار الى نصف ساقه والى ركبته ثم يرفعون رؤسهم فيقال لهم اخرجوا من عرقتهم فحرم صورهم على النار فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون
ربنا لم نذرف فيها احدا من امرتاه ثم يقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار من خير

واجدين لذة برد اليفين
شاربين الشراب الكافوري
فان حجة الوصول خالصة
عن الم الشوق وخوف
الفقدان (ولا ينزفون)
لا يذهب تميزهم وعقلهم
بالسكر ولا يطفحون لكونهم
اهل الصحو غير محجوبين
بالذات عن الصفات فيلحقهم
السكر ويقلب عليهم الحال
(وفاكهة) من مواجدهم
وكشفياتهم الذوقية (بما
يتخيرون) يأخذون خيره
لانهم واجدون جميعها
فيختارون اصفها وابهاها
واشرفها واسناها (ولم
طير، ايشتهون) من لطائف
الحكم ودقائق المعاني المقوية
لهم (وحور عين) من تجليات
الصفات ومجردات الجبروت
وما في مراتبهم من الارواح
المجردة (كأثال اللؤلؤ)
الرطب في صفائها ونوريتها
المكنون في الاصداف
او المحزون لكونها
في بطنان القيب وخزائنه
مستورة عن الاغيار
من اهل الظاهر (جزاء
بما كانوا يعملون) في
حال الاستقامة من الاعمال
الالهية المقصودة لذاتها
المقارنة لجزائها او بما
كانوا يعملون في حال

السلوك من اعمال التزكية
والنصفية (لا يسمعون فيها
لغوا) هذيانا وكلاما غير مفيد
لمعنى لكونهم اهل التحقيق
متأدبين بين يدي الله بآداب
الروحانيين (ولانثاميا) من
الفواحش التي يؤثم بها
صاحبها كالغيبة والكذب
وامثالهما (الاقبال سلاما
سلاما) اى قولاً هو سلام
فى نفسه منزّه عن النقائص
مبرا عن الفضول والزوائد
وقولا يفيد سلامة السامع
من العيوب والنقائص
ويوجب سروره وكرامته
وبين كماله وبهجته لكون
كلامهم كله معارف وحقائق
وتحايل ولطائف على اختلاف
وجهى الاعراب (واصحاب
اليمين ما اصحاب اليمين) اى
هم شرفاء عظماء كراما يتعجب
من اوصافهم فى السعادة
(فى سدر مخضود) اى فى جنة
النفس المخضودة عن شوك
تضاد القوى والطبائع
وتنازع الالهواء والدواعى
لنجرتها عن هيات صفاتها
بنور الروح والقلب او
موقرة بشمار الحسنات
والهيات السالطات على
اختلاف التفسيرين (وطلح
منضود) اى فى جنة القلب
لان الطلح شجرة الموزومرتمها

فاخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها من امرتنا احدا ثم يقولون ارجعوا فن
وجدتم فى قلبه مثقال ذرة من خير فاخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها
خبرا وكان ابوسعيد يقول ان لم تصدقوني بهذا الحديث فاقروا ان شئتم ان الله لا يظلم مثقال ذرة
وان تلك حسنة يضاعفها ويؤث من لادنه اجر اعظيما فيقول الله عز وجل شفعت الملائكة وشفع
النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق الا ارحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوما
لم يعملوا خيرا قط قد عابدوا حما فيلقيهم فى نهر فى اقواء الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون كما تخرج
الحبة فى جبل السيل الا ترونها تكون الى الجرا والى الشجر ما يكون الى الشمس اصيفرا واخضر
وما يكون منها الى الظل يكون ابيض قال فيخرجون كالؤلؤ فى رقابهم الخواتم يعرفهم اهل الجنة
هؤلاء عتقاء الله الذين ادخلهم الله الجنة بغير عمل عاوه ولا خير قدموه ثم يقول ادخلوا الجنة فارأيتموه
فهو لكم فيقولون ربنا اعطينا ما لم نعط احدا من العالمين فيقول لكم عندي افضل من هذا فيقولون
ربنا اى شئ افضل من هذا فيقول رضاي فلا تسخطوا عليكم ابدا لفظ مسلم والبخارى نحوه بمعناه
فصل فى شرح الفاظ الحديث وما يتعلق به **اما** الرؤية وما يتعلق به افساى الكلام عليها
موضعها ان شاء الله تعالى قوله حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من بروفاجراتهم رب العالمين
فى احدى صورة من التي راوه فيها وفى رواية ابى هريرة فبأيتهم الله فى صورة غير صورته التي يعرفون
فيقول انار بكم فيقولون نعوذ بالله منك هذا مكانا حتى ياتنا ربنا فاذا جاء عرفاه فبأيتهم الله
فى صورته التي يعرفون فيقول انار بكم فيقولون انت ربنا فيتبعونه قال الشيخ محبى الدين النووى
رحمه الله وغيره اعلم ان هذا الحديث من اكبر احاديث الصفات واعظيها وللعلاء فيه وفى امثاله
قولان احدهما وهو قول معظم السلف او كالم ان لا يتكلم فى معناها بل يقولون يجب علينا
ان نؤمن بها ونعتقد ان لها معنى يليق بجلال الله تعالى وعظمته مع اعتقادنا الجازم ان الله تعالى ليس
كذلك شئ وانه منزّه عن التجسيم والانتقال والتخيز فى جهة وعن سائر صفات المخلوقين وهذا
القول هو مذهب جماعة من المتكلمين واختاره جماعة من محققهم وهو اسلم وقال الخطابي هذا
الحديث تهيب القول فيه شيوخنا فاجروه على ظاهر افظه ولم يكشفوا عن باطن معناه على نحو
مذهبهم فى التوقف عن تفسير كل ما لا يحيط العلم بكنهه من هذا الباب والقول الثانى وهو مذهب
معظم المتكلمين انها تأول على ما يليق بها على حسب واقعها وانما يسوغ تأويلها لمن كان اهله فعلى
هذا المذهب يقال فى قوله صلى الله عليه وسلم فبأيتهم الله ان الاتيان عبارة عن رؤيتهم اياه لان
العادة ان من غاب عن غيره لا يمكنه رؤيته الا بالاتيان فعبير بالاتيان والمجى هنا عن الرؤية مجازا
وقيل الاتيان فعل من افعال الله تعالى سماء اتيانا وقيل المراد بأيتهم الله بأيتهم بعض ملائكته
قال القاضى عياض وهذا الوجه اشبه عندي بالحديث قال ويكون هذا الملك هو الذى جاءهم
فى الصورة التي انكروها من سمات الحدوث الظاهرة على الملك والمخلوق قال او يكون معناه
بأيتهم الله فى صورة اى يصور ويظهر لهم من صور ملائكته ومخلوقاته التي لا تشبه صفات
الاله ليختبرهم وهذا آخر امتحان المؤمنين فاذا قال لهم هذا الملك او هذه الصورة انار بكم رأوا
عليه علامة من علامات المخلوقات مما ينكرونه ويعلمون بذلك انه ليس ربهم فيستعيذون بالله
منه واما قوله صلى الله عليه وسلم فبأيتهم الله فى صورته التي يعرفون فالمراد بالصورة هنا
الصفة ومعناه فيجلى الله تعالى لهم فى الصفة التي يعلمونها ويعرفونها بها وانما عرفوه بصفته

حلوة دسمة لذينة لانوى اياها
كدركات القلب ومعانيه
المجردة عن المواد والهيآت
الجرمية بخلاف السدر التي
هى شجرة النبق الكثيرة
السوى كدركات النفس
الجزئية المقرونة بالواحق
المادية والهيآت الجرمية
منضودنضد ممره من اسفله
الى اعلاه لاساق بارزة لها
لكثرة تكون مدركاته غير
متناهية الكثرة (وظل بمدود)
من نور الروح المروح (وماء
مسكوب) اى علم يرشح عليهم
ويسكب من عالم الروح وانما
سكب سكباً ولم يجر جريانا
اقله علوم السعداء بالنسبة
الى اعمالهم اذ تنقل علومهم
الروحانية من المواقيد
والمعارف والتوحيديات
والذوقيات وان كثرت
علومهم النافعة (وفاكهة
كثيرة) من المدركات الجزئية
والكلية اللذينة كالمحسوسات
والمحسولات والموهومات
والمعاني الكلية القلبية (لا
مقطوعة) لكونها غير متناهية
(ولا منسوعة) اى كونها
اختيارية كما شاؤا ابن شاؤا
وجدوها (وفرش مرفوعة)
من فضائل الاخلاق
والهيآت النورانية النفسية
المكتسبة من الاعمال الحسنة

وان لم تكن تقدمت لهم رؤية له سبحانه وتعالى لانهم على هذه الصفة يرونه لا يشبه شيأ من مخلوقاته وقد علموا انه لا يشبه شيأ من مخلوقاته فيعلمون بذلك انه ربهم فيقولون انت ربنا واتعبر عن الصفة بالصورة لمشايتها اياها ولجانسة الكلام فانه تقدم ذكر الصورة وقوله في حديث ابن سعيد انهم رب العالمين في ادنى صورة من التي رأوه فيها معنى رأوه فيها اى علموها وهى صفته المعلومة للمؤمنين وهى انه لا يشبه شيأ وقولهم نعوذ بالله منك لان شريك بالله انما استعاذوا منه لما قدمناه من كونهم رأوا عليه سمات المخلوق قوله فيكشف عن ساق وفى رواية للبخارى يكشف ربنا عن ساقه ذكر هذه الرواية البيهقي في كتاب الاسماء والصفات قال ابو سليمان الخطابي فيجتملى ان يكون معنى قوله يكشف ربنا عن ساق اى عن قدرته التى تكشف عن الشدة وضبط يكشف بفتح الياء وضبطها وقد تقدم تفسير كشف الساق وقيل المراد بالساق فى هذا الحديث نور عظيم وورد ذلك فى حديث عن النبى صلى الله عليه وسلم وهو ما روى عن ابى موسى الاسعري رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله يوم يكشف عن ساق قال نور عظيم يخرون له سجدا تفرد به روح بن جناح عن مولى عمر بن عبد العزيز وهو شامى يأتى باحاديث منكثرة لا يتابع عليها وموالى عمر بن عبد العزيز كسيرون فى اسناده مجهول ايضا وقال ابن فورك ومعنى ذلك هو ما يتجدد للمؤمن عند رؤية الله تعالى من الفوائد والالطاف قال القاضى عياض وقد يكون الساق علامة بيده وبين المؤمنين من ظهور جماعة من الملائكة على خافه عظمية وقد تكون ساقا مخلوقة جمعها الله تعالى علامة للمؤمنين خارجة عن السوق المعتادة وقيل معناه كشف الحزن وازالة الرعب عنهم وما كان غلب على عقولهم من الاهوال فطمئن حينئذ نفوسهم عند ذلك وتجلى الله لهم فيخرون سجدا قال الخطابي وهذه الرؤية فى هذا المقام يوم القيامة غير الرؤية التى هى فى الجنة لكرامة اولياء الله وانما هذه الرؤية امتحان الله لعباده وقوله فلا يبق من كان يسجد لله تعالى من تلقاء نفسه الا اذن الله له فى السجود ولا يبق من كان يسجد نفاقا ورياء الاجعل الله ظهوره طبقة واحدة هذا السجود امتحان من الله تعالى لعباده ومعنى طبقة واحدة اى فقارة واحدة كالصفحة فلا يقدر على السجود وقوله ثم يرفعون رؤسهم وقد تحول فى صورته التى رأوه فيها اول مرة معناه ثم يرفعون رؤسهم وقد ازال المسانيع لهم من رؤيته وتجلى لهم فيقولون انت ربنا وقوله ثم يضرب الجسر على جهنم الجسر بفتح الجيم وكسر هالفتان وهو الصراط وتحل الشفاعة بكسر الخاء وقيل بضمها من حل ومعناه وتقع الشفاعة ويؤذن فيها قوله دحض مزلة اى تراق فيه الاقدام ولا تثبت قوله فيه خطاين جمع خطاف وهو الذى يخطف النى وكلايب جمع كلوب وهو الحديد التى يعلق بها اللحم والحسك الذى يقال له السعدان نبت له شوك عظيم من كل جانب قوله فجاج مسلم مخدوش مرسل ومكر دس فى نار جهنم معناه انهم ثلاثة اقسام قسم يسلم فلا يناله شيأ اصلا وقسم يخذش ثم يرسل فيخلص وقسم يكر دس اى يلقى ويسقط فى جهنم وفى هذا اثبات الصراط وهو مذهب اهل السنة واهل الحق وهو جسر يجعل على متن جهنم وهو ارق من الشعر واحدم من السيف فيمر عليه الناس كلهم فالمؤمنون ينجون على حسب منازلهم واعمالهم والآخرى يسقطون فى جهنم اما اذا الله منها ومعنى مناشدة المؤمنين الله يوم القيامة لآخوانهم الذين فى النار شفاعتهم لهم وقوله فن وجد ثم فى قلبه منقال دينار من خير ومنقال نصف دينار من خير ومنقال

رفعت عن مرتبة الهيات البدئية والجهة السفلية الى حيز الصدر الذي هو الجهة العليا من النفس المتصلة بالقاب او حور من النسوان اى الملكوت المتصلة بهم المساوية في المرتبة على اختلاف التفسيرين (انا انشاء ناهن انشاء) عجبنا نورانيا مجردة عن المواد مطهرة عن ادناس الطبائع والوائ العاصر (فجلناهن ابكارا) اى لم تتأثر بعلامسة الامور الطبيعية ومباشرة الطبيعيين الظاهرين من اهل العادة والمحاطين للمادة من النفوس (عربا) متحبة اليهم محبوبة لصفاتها وحسن جوهرها ودوام اتصالها بهم (ترابا) لكونها في درجة واحدة متساوية المراتب ازلية الجواهر (بالاصحاب اليمين ثلة من الاولين) لان المحبوبين يدخلون على اصحاب اليمين جناتهم عند التداني والترقي في الدرجات وعند التدلى والرجوع الى الصفات فيحتاطون بهم وينحطون في سلكهم (وثلة من الآخرين) لان المحبين اكثرهم اصحاب اليمين واقفون مع الصفات دون محبة الذات وان فسرنا

ذرة قال القاضي عياض قيل معنى الخير اليقين قال والصحيح ان معناه شئ زائد على مجرد الايمان لان الايمان الذى هو التصديق لا يتجزأ وانما يكون هذا الخير زائدا عليه من عمل صالح وذكر خفي وعمل من اعمال القلب من شفقة على مسكين او خوف من الله تعالى او نية صادقة ومنقال الذرة مثل لاقل الخير لان ذلك اقل المقادير وقول المؤمنين لم نذر فيها خيرا اى صاحب خير وقوله تعالى شفقت الملائكة هو بفتح الفاء وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق الا ارحم الراحمين فيقبض قبضة من السار فيخرج منها قومالم يعملوا خيرا قط هؤلاء هم الذين معهم مجرد الايمان فقط ولم يعملوا خيرا قط وتفرّد الله تعالى بعلم ما تكنه القلوب فالرحمة لمن ليس عنده الا مجرد الايمان فقط ومعنى قبض قبضة اى جمع جماعة قوله قد عادوا حجا اى صاروا خما فإلقتهم في نهر في افواه الجلة جمع فوهة وهى اول الهر قوله فيخرجون كاللؤلؤ اى فى الصفاء فى رقابهم الخواتم قيل معناه انه يعلق فى معنى رقابهم اشياء من ذهب او غير ذلك بما يعرفون بها والله اعلم * قوله تعالى (ويدعون الى السجود فلا يستطيعون) السجود يعنى الكفار والمسافقين تصير اصلاهم كصياصى البقر او كصفحة نحاس فلا يستطيعون السجود (حاشعة ابصارهم ترهقهم ذلة) وذلك ان المؤمنين يرفعون رؤسهم من السجود ووجوههم اشد بياضا من الملح وقد علاها النور والهواء وتسود وجوه الكفار والمنافقين وبغضاهم ذل وخسران وندامة (وقد كانوا يدعون الى السجود) يعنى فى دار الدنيا كانوا يدعون الى الصلاة المكتوبة بالاذان والاقامة وذلك انهم كانوا يسمعون سحى على الصلاة سحى على الفلاح فلا يجيبون (وهم سالون) يعنى انهم كانوا يدعون الى الصلاة وهم اصحاء فلا يتونها قال كعب الاحبار والله ما نزلت هذه الآية الا فى الذين يتخلفون عن الجماعة * قوله عز وجل (فذرني ومن يكذب بهذا الحديث) اى دعنى والمكذبين القرآن وخل بيني وبينهم ولا تشغل قلبك بهم وكلهم الى فاني اكفيك اياهم (سنستدرجهم) اى ستأخذهم بالعذاب (من حيث) لا يعلمون فعذبوا يوم بدر بالقتل والاسر وقيل فى معنى الآية كذا اذنبوا ذنبا جددنا لهم نعمة وانسيهاهم الاستغفار والتوبة وهذا هو الاستدرج لانهم يحسبونه تفضيلا لهم على المؤمنين وهو فى الحقيقة سبب اهلاكهم فعلى العبد المسلم اذا تجددت عنده نعمة ان يقابلها بالشكر واذا اذنب ذنبا ان يعاجله بالاستغفار والتوبة (واملى لهم) اى امهلهم وطيل لهم المدة وقيل معناه امهلهم الى الموت فلا عاجلهم بالعقوبة (ان كبدى متين) اى عذابى شديد وقيل الكيد ضرب من الاحتيال فيكون بمعنى الاستدرج المؤدى الى العذاب (ام تسألهم اجرا) اى على تبليغ الرسالة (فهم من مغرم مغفلون) المغرم اغرامة والمعنى ان طلب منهم اجرا فيثقل عليهم حمل الغرامات فى اموالهم فيثبطهم ذلك عن الايمان (ام عندهم الغيب فهم يكتبون) اى اعندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون منه ما يحكمون به وهو اسنفهم على سبيل الانكار (فاصبر لحكم ربك اى اصبر على اذاهم لقضاء ربك قيل انه منسوخ بآية السيف (ولا تكن) فى الضجر والجملة (كصاحب الحوت) يعنى يونس بن متى (اذ نادى) ربه اى فى بطن الحوت (وهو مكظوم اى مملوء غما) لولا ان تداركه نعمة من ربه (اى حين رجه وتاب عليه) لتبذبا عمرا (اى طرح بالقضاء من بطن الحوت على الارض (وهو مذموم) اى يذم ويلام بالذنب وقيل فى معنى الآية لولا تداركه نعمة من ربه لبقى فى بطن الحوت الى يوم القيامة ثم ينبذ بعراء القيامة

الاولين والاخرين بأوائل
الامة المحمدية واواخرها
فظاهر لكثرة اصحاب
اليمن في او اخرهم ايضا
دون السابقين (واصحاب
الشمال ما اصحاب الشمال)
ايهم الذين يتجرب من
احوالهم وصفاتهم في
الشفاعة والخوسة والهوان
والخساسة (في سموم) من
الاهواء المردية والهيآت
النافقة المؤذية (وحجيم)
من العاوم الباطلة والعقائد
الفاسدة (وظل من يحوم)
من هيآت النفوس المسودة
بالصفات المظلمة والهيآت
السود الرديئة لان المحموم
دخان اسودبهم (لا بارد
ولا كريم) اي ليس له
صفتا الظل الذي يأوى
اليه الناس من الروح ونفع
من يأوى اليه بالراحة
بل له ايداء وايلام وضرر
بايصال النعب واللهب
والكرب (انهم كانوا قبل
ذلك مترفين) منهمكين في
اللاذات والشهوات متغمسين
في الامور الطبيعية والغواشي
البدنية فبذلك اكتبوا
هذه الهيآت الموبقة
والنعبات المهلكة (وكاوا
بصرون على الحنث العظيم)
من الاقاويل الباطلة

اي بارضاها فضائما فان قلت هل يدل قوله وهو مذموم على كونه كان فاعلا للذنب قلت الجواب
عنه من ثلاثة اوجه احدها ان كلمة لولا دللت على انه لم يحصل منه ما يوجب الذم اشاني لعل
المراد منه ترك الافضل فان حسنات الاراسيات المقربين الثالث لعل هذه الواقعة كانت قبل
النسوة يدل عليه قوله تعالى (فاجتبه ربه) والقضاء للعقيب اي اصطفاه ورد عليه الوحي
وشفعه في قومه (فجعله من الصالحين) اي الديين * قوله تعالى (وان يكاد الذين كفروا
ليزلقونك بابصارهم) وذلك ان الكفار ارادوا ان يصيبوا النبي صلى الله عليه وسلم بالعين
فنظرت قريش اليه وقالوا ما رايانا منه ولا نمل حجه وقيل كانت العين في بني اسد حتى ان كانت
النافقة او البقرة لترباحدهم فيعابنها ثم يقول لجاريته خذي المكمل والدرهم فاثبتنا بلحم من لحم
هذه فأتبرح حتى تقع بالموت فتخر وقيل كان رجل من العرب يمكث لا يأكل يومين او ثلاثة
ثم يرفع جانب خبائه فتمربه الابل فيقول لم اركا اليوم ابلولا غنا احسن من هذه فتذهب
الاقليل حتى يسقط ماعناه فسأل الكفار هذا الرجل ان يصيب رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالعين ويفعل به مثل ذلك فعصم الله نبيه صلى الله عليه وسلم وانزل وان يكاد الذين كفروا
ليزلقونك بابصارهم قال ابن عباس معناه يفتدونك وقيل يصيبونك بعيونهم كما يصيب العائن
بعينه ما يجبهه وقيل يصرعونك وقيل يصرفونك عما انت عليه من تبليغ الرسالة وانما اراد انهم
ينظرون اليك اذا قرأت القرآن نظرا شديدا بالعداوة والبغضاء لا يكاد يسقطك ومنه قولهم
نظر الى نظرا يكاد يصرعني او يكاد يهلكني يدل على صحة هذا المعنى انه قرن هذا الطربسماح
القرآن وهو قوله (لاسمعوا للذكر) لانهم كانوا يكرهون ذلك اشد الكراهة ويحدون النظر
اليه بالبغضاء (ويقولون انه لجنون) اي ينسبونه الى الجنون اذا سمعوه يقرأ القرآن قال الله
تعالى رداسليهم (وما هو) يعني القرآن (الا ذكر للعالمين) قال ابن عباس موعظة للمؤمنين
قال الحسن دواء من اصابته العين ان تقرأ عليه هذه الآية (ق) عن ابي هريرة رضى الله تعالى
عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العين حق زاد البخاري ونهى عن الوشم (م) عن ابن
عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين
واذا استغسلتم فاغسلوا وعن عبيد الله بن رفاعة الزرقاني ان اسماء بنت عيسى كانت تقول يا رسول الله
ان ولد جعفر تسرع اليهم العين افاسترقى لهم قال نعم ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين
اخرجه الترمذي قوله العين حق اخذ بظاهر هذا الحديث جاهر العلماء وقالوا العين حق
وانكره طوائف من المبتدعة والدليل على فساد قولهم ان كل معنى ليس مخالفا في نفسه ولا
يؤدى الى قلب حقيقة ولا افساد دليل فانه من مجوزات العقول فاذا اخبر الشارع بوقوعه
وجب اعتقاده ولا يجوز تكذيبه ومذهب اهل السنة ان العين انما تفسد وتملك عند مقابلة
هذا الشخص الذي هو العائن لشخص آخر فتؤثر فيه بقدرة الله تعالى وفعله وقوله ولو كان
شيء سابق القدر لسبقته العين فيه اثبات القدر وانه حق والمعنى ان الاشياء كلها بقدر الله ولا
يقع شيء الاعلى حسب ما قدر الله وسبق به علمه ولا يقع ضرر العين وغيره من الخير والشر الا
بقدره الله وفيه صحة اثبات العين وانما قوية الضرر اذا وافقها القدر والله اعلم

﴿ تفسير سورة الحاقة ﴾

مكية وهى اثنتان وخسون آية ومائتان وست وخسون كلمة والف واربع وثلاثون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (الحاقة) معنى القيامة سميت حاقة من الحقي المابت يعنى انها ثابتة الوقوع لا ريب فيها وقيل لان فيها تحقق الامور فتعرف على الحقيقة وفيها يحق الجزاء على الاعمال اى يحب وقيل الحاقة المازلة التى حقت فلا كاذبة لها وقيل الحاقة هى التى تحق على القوم اى تقع بهم (ما الحاقة) استفهام ومعناه التفتيح لثانها والتهويل لها والمعنى اى شئ الحاقة (وما ادريك ما الحاقة) اى انك لاتعلمها اذ لم تعانها ولم تر ما فيها من الاهوال على انه من العظم والشدة امر لاتبلفه دراية احد ولا فكره وكيف قدرت حالها فهى اعظم من ذلك (كذبت نمود وعاد بالقارعة) قال ابن عباس بالقيامة سميت قارعة لانها تفرع قلوب العباد بالحاقة وقيل كذبت بالعذاب الذى اوعدهم نبيهم حتى نزل بهم فقرع قلوبهم (فاما نمود وفاهل كوا بالطاغية) اى بطغيانهم وكفرهم وقيل الطاغية الصيحة الشديدة المجاوزة الحد فى القوة وقيل الطاغية الفرقة التى عقروا الناقة فاهلكت قوم نمود بسببهم (واما عاد ماهلكوا بريح صرصر) اى شديدة الصوت فى الهبوب لها صرصرة وقيل هى الباردة من الصر كالماء التى كرر فيها البرد وكثر فيها حرق بشدة بردها (عاتية) اى عنت على خزنتها فلم تطعمهم ولم يكن لهم عليها سبيل وجاوزت الحد والمقدار فلم يعرفوا مقدار ما خرج منها وقيل عنت على عاد فلم يقدرها على دفعها عنهم بقوة وحيلة (سخرها عليهم) اى ارسلها وسلطها عليهم وفيه رد على من قال ان سبب ذلك كان باتصال الكواكب وفى هذا المذهب بقوله سخرها عليهم وبين الله تعالى ان ذلك بقضائه وقدره وبمشيئته لا بالاتصال الكواكب (سبع ليل وثمانية ايام) ذات برد ورياح شديدة قال وهب هى الايام التى سماها العرب العجوز لانها ايام ذات برد ورياح شديدة وسميت عجوز لانها تاتى فى عجز الشتاء وقيل لان عجوزا من قوم عاد دخلت سر بها فاتبعها الريح حتى قتلتها (حسوما) اى متتابعة دائمة ليس فيها فتور وذلك ان الريح المهلكة تبتع عايم فى هذه الايام فلم يكن لها فتور ولا انقطاع حتى اهلكتهم وقيل حسوما شؤما وقيل لهذه الايام حسوما لانها تحسم الخير عن اهلها والحسم القطع والمعنى انها حسمتهم بعذاب الاستئصال فلم تقم منهم احدا (فترى القوم فيها) اى فى تلك الليالى والايام (صرعى) اى هلكى جمع صريع قد صرعهم الموت (كانهم اعجاز نخل خاوية) اى ساقطة وقيل خالية الاجواف شبههم بجذوع نخل ساقطة ليس لها رؤس (فهل ترى لهم من باقية) اى من نفس باقية قبل انهم لما اصبحوا موقى فى اليوم النامن كما وصفهم الله تعالى بقوله اعجاز نخل خاوية حملتهم الريح فالتفتهم فى البحر فلم يبق منهم احد ﴿ قوله تعالى ﴾ (وجاء فرعون ومن قبله) قرى بكسر القاف وفتح الباء اى ومن معه من جنوده واتباعه وقرى بفتح القاف وسكون الباء اى ومن قبله من الامم الكافرة (والمؤتفكات) يعنى قرى قوم لوط ويريد اهل المؤتفكات وقيل يريد الامم الذين اسكوا بخطينيتهم وهو قوله (بالخطيئة والمعصية وهو الشرك) (فمضوا رسول ربهم) قيل يعنى موسى بن عمران وقيل لوط والاولى ان يقال المراد بالرسول كلاهما لتقدم ذكر الامتين جميعا (فاحذهم اخذة رابية) يعنى نائمة وقال ابن عباس شديدة وقيل زائده على عذاب الامم (انما نغنى الماء) اى عنا وجاوز حده حتى علا على كل نسي وارتفع فوقه وذلك فى زمن نوح عليه

والعقائد الفاسدة التى استحقوا بها العذاب المخلد والعقاب المؤبد (م كانوا يقولون) اى من اجله عقادهم انكار الله (انما متنا وكنا ترابا وعظاما) انما لمعوثون واباؤنا الاولون قل ان الاولين والآخرين لمجمعون الى ميقات يوم معلوم ثم انكم ايها الضالون المكذبون) اى الجاهلون المصرون على جهل لانهم وانكار ما يخالف عقادهم الباطلة من الحق (لا تكون من شجر من زقوم) اى من نفس متعبدة للذات والشهوات مغتمة فيها منجذبة الى السفليات من الدنيويات لتعود كم بها وبفوائدها (فالون منها) ومن ثمراتها الوبة البشعة المحرقة التى هى الهيات المنافية للكمال الموجبة لالو بال (البطون) لشدة حرصكم ونهمكم وضراوتكم بها لشدهم وسقمكم (فتناربون عليه من الجحيم) من الوهميات الباطلة والشبهات الكاذبة التى هى من باب الجهل المورطى المهلك والمعايب المستخلك الاعمال الشيطانية والاعمال البهيمية الظلمانية (فتناربون

الصلاة والسلام وهو الطوفان (جلناكم في الجارية) يعني جلنا آباءكم وانتم في اصلاهم فصح
خطاب الحاضرين في الجارية اي السفينة التي تجرى في الماء (لجعلها) اي لجعل تلك الفعلة التي
فعلناها من اغراق قوم نوح ونجاة من حملنا معه (لكم تذكرة) اي عبرة وموعظة (وتعيا) اي
تحفظها (اذن واعية) اي حافظة لما جاء من عند الله وقيل اذن سمعت وعقلت ما سمعت وقيل لتحفظها
كل اذن فتكون عظة وعبرة لمن ياتي بعدوا المراد صاحب الاذن والمعنى ليعتبر ويعمل بالموعظة *
قوله عز وجل (فاذا نبح في الصور نفخة واحدة) يعني النفخة الاولى (وحلت الارض
والجبال) اي رفعت من اماكنها (فذكرنا ذلك واحدة) اي كسرنا وقتنا حتى صار تاهبا منبها
والضمير طائد الى الارض والجبال فغير عنهما لفظ الاثنين (فيومئذ وقعت الواقعة) اي فامت
القيامة (وانشقت السماء فهي يومئذ زواجة) اي ضعيفة تشققها (والملك) بمعنى الملائكة (على
ارجائها) يعني نواحيها واقطارها وهو الذي لم ينشق منها قال الضحاك تكون الملائكة على حافتها
حتى يأمرهم الرب فينزلون فيحيطون بالارض ومن عليها (ويحمل عرش ربك فوقهم) اي فوق
رؤسهم بمعنى الحيلة (يومئذ) اي يوم القيامة (ثمانية) يعني ثمانية املاك وجاء في الحديث انهم اليوم
اربعة فاذا كان يوم القيامة ايدهم الله باربعة آخرين فكانوا ثمانية على صورة الاوعال بين اخلافهم
الى ركبهم كباين سماء الى سماء الاوعال تبوس الجبل وروى السدي عن ابي مالك قال ان الصخرة
التي تحت الارض السابعة ومنتهى علم الخلائق على ارجائها يحملها اربعة من الملائكة لكل واحد
منهم اربعة وجوه وجه انسان ووجه اسد ووجه ثور ووجه نسر فهم قيام عليها قد احاطوا
بالسموات والارض ورؤسهم تحت العرش وعن عمرو بن الزبير قال حلة العرش منهم من
صورته على صورة الانسان ومنهم من صورته على صورة النسر ومنهم من صورته على صورة
الدور ومنهم من صورته على صورة الاسد وعن ابن عباس قال صدق الذي صلى الله عليه وسلم امية
بن ابي الصامت في شيء من الشعر فقال

رجل وثور تحت رجل عيئة ٢ والنسر الاخرى وليت يرصد

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق * عن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال اذن لي ان احدث عن ملك من الملائكة الله من حلة العرش ان ما بين خمسة اذنه الى عاتقه مسيرة
سبع مائة عام اخرجه ابوداود بسناد صحيح * عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال كنت جالسا في البطحاء في عصابة ورسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم اذمرت
سحابة فنظروا اليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون ما اسم هذا قلنا نعم هذا السحاب
قال والمزن قالوا والمزن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والعنان قالوا والعنان ثم قال لهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم هل تدرون كم بعد ما بين السماء والارض قالوا والله ما ندري قال فان بعد ما بينهما اما
قال واحدة واما قال اثنتان واما ثلاث وسبعون سنة وبعدها التي فوقها كذلك وكذلك حتى عدتهن
سبع سموات كذلك ثم فوق السماء السابعة بحر اعلاه واسفله كباين سماء الى سماء وفوق ذلك
ثمانية اوعال بين اخلافهم وركبهن كباين سماء الى سماء ثم فوق ظهورهن العرش بين اسفله واعلاه
مل ما بين السماء الى السماء والله عز وجل فوق ذلك اخرجه الترمذي وابوداود وزاد في رواية
وليس يخفى عليه من اعمال بني آدم شيء * عن ابن مسعود قال ما بين السماء والارض مسيرة خمسمائة عام
وما بين كل سماء وسماء خمسمائة عام وفناء كل سماء وارض مسيرة خمسمائة عام وما بين السماء السابعة

والكرسى مسيرة خمسمائة عام ومابين الكرسي والماء مسيرة خمسمائة عام والعرش على الماء والله على العرش لا يخفى عليه شيء من أعمالكم أخرجه أبو سعيد الدرايم وابن خزيمة وغيرهما موقوفا على ابن مسعود قال ابن خزيمة اختلاف خبر العباس وابن مسعود في قدر المسافة على اختلاف سير الدواب وعن ابن عباس قال لحملة العرش قرون مابين اخص احدهم الى كعبه مسيرة خمسمائة عام ومن كعبه الى ركبته مسيرة خمسمائة عام ومن ترقوته الى موضع القرط مسيرة خمسمائة عام وعن عبدالله بن عمر قال الذين يحملون العرش مابين موقى احدهم الى مؤخر عينيه خمسمائة عام وعن شهر بن حوشب قال حلة العرش ثمانية فاربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حملك بعدك واربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوكم بعد قدرتك وروى عن ابن عباس في قوله يومئذ ثمانية قال ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم الا الله عز وجل (يومئذ تعرضون) اي على الله تعالى للحساب (لا تخفى منكم خافية) اي فعلة خافية والمعنى انه تعالى عالم باحوالكم لا يخفى عليه شيء منها وان عرضكم يوم القيامة عليه ففيه المبالغة والتهديد وقيل معناه لا يخفى منكم يوم القيامة ما كان مخفيا في الدنيا فانه يظهر احوال الخلائق فالحسنون يسرون باحسناتهم والمسيئون يحزنون باساءتهم * عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضتان فجدا لمعاذير واما العرضة الثالثة فعند ذلك تطير الصحف في الايدي فاخذ بيئته وآخذ بسماله أخرجه الترمذي وقال ولا يصح هذا الحديث من قبل ان الحسن لم يسمع من ابي هريرة وقد رواه بعضهم عن الحسن عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم * قوله تعالى (فاما من اوتى) اي اعطى (كتابه بينه فيقول هاتوا) اي تعالوا (اقروا كتابه) والمعنى انه لما بلغ الغاية في السرور وعلم انه من التاجين باعطاء كتابه بينه احب ان يظهر ذلك لغيره حتى يفرحوا به وقيل يقول ذلك لانه واقربائه (اني ظننت) اي علمت وايقنت وانما جرى الظن مجرى العلم لان الظن في الغالب يقوم مقام العلم في العادات والاحكام (اني ملاق حسابه) اي في الآخرة والمعنى اني كنت في الدنيا استيقن اني احاسب في الآخرة (فهو في عيشة راضية) اي في حالة من العيش مرضية وذلك بانه اتى التواب وامن من العقاب (في جنة عالية) رفيعة (قطوفها دانية) اي ثمارها قريبة لمن يتناولها يتناولها قائما وقاعدا ومضطجعا يقطفونها كيف شاؤا (كأوا) اي يقال لهم كلوا (واشربوا هنيئا بما اسلفتم) اي بما قدمتم لاخرتكم من الاعمال الصالحة (في الايام الخالية) اي الماضية يريد ايام الدنيا (واما من اوتى كتابه بشماله) قيل تلوى يده اليسرى خلف ظهره ثم يعطى كتابه بها وقيل تنزع يده اليسرى من صدره الى خلف ظهره ثم يعطى كتابه بها (فيقول ياليتني لم اوت كتابه) وذلك لما نظار في كتابه ورأى قبائح اعماله مثبتة عليه تمنى انه لم يؤت كتابه لما حصل له من الجمل والافتضاح (ولم ادر ما حسابه) اي لم ادر اي شيء حسابي لانه لا طائل ولا حاصل له وانما كله عليه لاله (ياليتها كانت القاضية) تمنى انه لم يبعث للحساب والمعنى ياليت الموتة التي متها في الدنيا كانت القاضية عن كل ما بعدها والقاطعة للحياة اي ما احيا بعدها قال قتادة تمنى الموت ولم يكن شيء عنده اكره منه اليه اي من الموت في الدنيا لانه رأى تلك الحالة اشنع وامر بما

انشأتم شجرتها) اي القوة الفكرية (ام نحن المنشئون نحن جعلناها تذكرة) تذكيرا للعهد الا زلي في العالم القدسي (ومتعا للفقيرين) للذين لازاد لهم في السلوك من العلم والعمل (فسبح باسم ربك العظيم فلا اقسى بمواقع التجوم) اي اوقات اتصال النفس المحمدية المقدسة بروح القدس وهي اوقات وقوع نجوم القرآن اليه فيا لها اوقاتا شريفة واتصالات نورية او مساقط النجوم وهي اوقات غيبته عن الحواس وافول حواسه في مغرب الجسد عند تعطيلها بانغماس سره في الغيب وانخراطه في سلك القدس بل غيبته في الحق واستغراقه في الوحدة (وانه لقسى لو تعلمون عظيم) واني يعلمون وابن هم وعلم ذلك (انه لقرآن كريم) اي علم بمجموع له كرم وشرف قديم وقدر رفيع (في كتاب مكنون) هو قلبه المكنون في الغيب عن الحواس وماعد المقربين من الملائكة المطهرين لان العقل القرآني مودع فيه كما قال عيسى عليه السلام لا تقولوا العلم

ذاقه من الموت (ما غنى عنى ماله) اى لم يدفع عنى يسارى ومالى من العذاب شيئاً (هلك عنى سلطانيه) اى ضلت عنى حجتى التى كنت احتج بها فى الدنيا وقيل ضلت عنه حجتة حين شهدت عليه الجوارح بالشرك وقيل معناه زال عنى ملكى وقوى وتسلى على الناس وبقيت ذليلاً حقيراً فقيراً (خذوه) اى يقول الله تعالى لخزنة جهنم خذوه (فقلوه) اى اجمعوا يديه الى عنقه (ثم الججم صلوه) اى ادخلوه معظم النار لانه كان يتعاضم فى الدنيا (تم فى سلسلة) وهى حلق منسجمة كل حلقة منها فى حلقة (ذرعها) اى مقدارها والذرع التقدير بالذراع من اليد او غيرها (سبعون ذراعاً) قال ابن عباس بذراع الملك وقال نوفل البكالى سبعون ذراعاً كل ذراع سبعون باعاً كل باع ابعداً بينك وبين مكة وكان فى رحبة الكوفة وقال سفيان كل ذراع سبعون ذراعاً وقال الحسن الله اعلم اى ذراع هو عن عبدالله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ان روضة مثل هذه وشار الى مثل الجمجمة ارسلت من السماء الى الارض وهى مسيرة خمسمائة سنة بلغت الارض قبل الليل ولو انها ارسلت فى رأس السلسلة لسارت اربعين خريفاً الليل والنهار قبل ان تبلغ قعرها او اصلها اخرجه الترمذى وقال حديث حسن الرضا عن الخصباء الصغار وقوله مثل هذه وانذار الى مثل الجمجمة قدح من خشب وجهه جاجم والجمجمة الرأس وهو اشرف الاعضاء وقال وهب لو جمع حديد الدنيا ما وزن حلقة منها * وقوله تعالى (فاسلكوه) اى ادخلوه فيها قال ابن عباس تدخل فى دبره وتخرج من منخره وقيل تدخل فى فيه وتخرج من دبره (انه كان لا يؤمن بالله العظيم) اى لا يصدق بوحداية الله وعظمته (ولا يحض على طعام المسكين) اى ولا يبحث نفسه على اطعام المسكين ولا يأمر اهله بذلك وفيه دليل على تعظيم الجرم فى حرمان المساكين لان الله تعالى عطفه على الكفر وجعله قرينه قال الحسن فى هذه الآية ادركت اقواماً يعززون على اهلهم ان لا يردوا سائلاً وعن بعضهم انه كان يأمر اهله بنكثير المرقاة لاجل المساكين ويقول خلعنا نصف السلسلة بالايان افلا نخاع النصف الثانى بالطعام (فليس له اليوم ههنا حيم) اى ليس له فى الآخرة قريب يشفعه ويشفع له (ولا طعام الا من غسلين) يعنى صديد اهل النار مأخوذ من الفسل كانه غسالة جروحهم وقروحهم وقيل هو شجر يأكله اهل النار (لا يأكله الا الخاطئون) اى الكافرون * قوله عز وجل (فلا أقسم) قيل ان لاصلة والمعنى أقسم وقيل لارد لكلام المسركين كانه قال ليس الامر كما يقول المشركون ثم قال تعالى أقسم وقيل لاهنا نافية للقسم على معنى انه لا يحتاج اليه لوضوح الحق فيه كانه قال لا أقسم على ان القرآن قول رسول كريم فكأنه لوضوحه استغنى عن القسم * وقوله (بما تبصرون وما لا تبصرون) يعنى بما ترون وتشاهدون وبما لاترون وما لاتشاهدون أقسم بالاشياء كلها فيدخل فيه جميع المكنونات والموجودات وقيل أقسم بادنيا والآخرة وقيل بما تبصرون يعنى على ظهر الارض وما لا تبصرون اى ما فى بطنها وقيل بما تبصرون يعنى الاجسام وما لا تبصرون يعنى الارواح وقيل بما تبصرون يعنى الانس وما لا تبصرون يعنى الملائكة والجن وقيل بما تبصرون من العلم الظاهرة وما لا تبصرون من النعم الباطنة وقيل بما تبصرون هو ما تظهره الله من مكنون غيبه للملائكة واللوح والقلم وجميع خلقه وما لا تبصرون هو

فى السماء من ينزل به ولا فى تخوم الارض من يصعد به ولا من وراء البحار من يعبر ويأتى به بل العلم بمعمول فى قلوبكم تأدبوا بين يدى الله بأداب الروحانيين يظهر عليكم او الروح الاول الذى هو محل القضاء ومأوى الروح المحمدي بل هو هو (لا يمسه الا المطهرون) من الارواح المجردة المطهرة عن دنس الطبائع ولوث تعلق المواد (تنزيل من رب العالمين) لان علمه ظهر على المظهر المحمدي فهو منزل منه على مدرجته منجماً (افهنا) الحديث انتم مدهنون) متها ونون ولا تبالون به ولا تتصلبون فى القيام بحقه وفهم معناه كمن يلين جانبه ويداهن فى الامر تساهلاً وتمواناً به (وتجعلون رزقكم انكم تكذبون) اى قوتكم القاي رزقكم الحقيقى تكذبه لاحتجابكم بعلومكم وانكاركم ما ليس من جنسه كانكار رجل جاهل ما يخالف اعتقاده كان علمه نفس تكذبه اورزقكم الصورى اى لداومتكم على التكذيب كأنكم تجعلون التكذيب غذاءكم كما تقول للمواظب

على الكذب الكذب غذاؤه
(فاولا اذا بلغت الحلقوم)
(وانتم حينئذ تنظرون)
ونحن اقرب اليه منكم
ولكن لا تبصرون فاولا
ان كنتم غير مدينين
ترجعونها (اى فاولا
ترجعون الروح عند بلوغها
الحلقوم (ان كنتم صادقين)
في انكم غير مسوسين
مربوبين مقهورين يعنى
انكم مجبرون عاجزون
تحت قهر الربوبية والا
لامكنكم دفع ما تكرهون
اشد الكراهية وهو الموت
(فاما ان كان من المقربين
فروح ويرحان وجنة نعيم)
من جملة الاصناف الثلاثة
فله روح الوصول الى
جنة الذات وريحان جنة
الصفات وتجلياتها البهيجة
المبهجة وجنة نعيم الافعال
ولذاتها (واما ان كان من
اصحاب اليمين فسلام لك
من اصحاب اليمين) من
السعداء والابرار فله
السرور والخبور بلقاء اصحاب
اليمين وتحياتهم اياه بسلامة
القطرة والنجاة من العذاب
والبراءة عن نقائص صفات
النفوس في جنة الصفات
(واما ان كان من المكذبين
الساكنين) من الاسقياء
والمعاندين للسابقين المنكرين

ما استأثر الله بعلمه فلم يطلع عليه احدا من خلقه * ثم ذكر القسم عليه فقال تعالى (انه)
يعنى القرآن (لقول رسول كريم) يعنى تلاوة رسول كريم وهو محمد صلى الله عليه وسلم
وقيل الرسول هو جبريل عليه السلام فعلى هذا يكون المعنى انه لرسالة رسول كريم والقول الاول
اصح لانهم لم يصفوا جبريل بالشعر والكهانة وانما وصفوا بهما محمد صلى الله عليه وسلم فان قلت قد
توجه ههنا سؤال وهو ان جمهور الامة وهم اهل السنة مجمعون على ان القرآن كلام الله فكيف
يصح اضافته الى الرسول قلت اما اضافته الى الله تعالى فلانه هو المتكلم به واما اضافته الى
الرسول فلانه هو المبلغ عن الله تعالى ما اوحى اليه ولهذا اكده بقوله تنزيل من رب
العالمين ليحول هذا الاشكال فال ابن قتيبة لم يرد انه قول الرسول وانما اراد انه قول
الرسول المبلغ عن الله تعالى وفي الرسول ما يدل على ذلك فاكتفى به عن ان يقول عن الله
تعالى * وقوله تعالى (وما هو بقول شاعر) يعنى ان هذا القرآن ليس بقول رجل
شاعر ولا هو من ضروب الشعر ولا تركيبه (قليلا ما يؤمنون) اراد بالتقليل عدم
ايمانهم اصلا والمعنى انكم لا تصدقون بان القرآن من عند الله تعالى (ولا يقول كاهن)
اى وليس هو بقول رجل كاهن ولا هو من جنس الكهانة (قليلا ما تذكرون) يعنى
لا تذكرون البتة (تنزيل) اى هو تنزيل يعنى القرآن (من رب العالمين) وذلك
انه لما قال انه لقول رسول كريم اتبعه بقوله تنزيل من رب العالمين ليحول هذا الاشكال
* قوله تعالى (ولوقول عاينا) اى اختلق علينا محمد (بعض الافويل) يعنى اتى بشئ
من عند نفسه لم نقله نحن ولم نوحه اليه (لاخذنا منه باليمين) اى لاخذنا بالقدرة والقدرة وانتم
منه باليمين اى بالحق فال ابن عباس لاخذنا بالقدرة والقدرة قال النماذج يدح عرابية ملك اليمن
اذا ماراية رفعت لجد * تاماها عرابية باليمين

اى بالقوة فعبّر عن القوة باليمين لان قوة كل شئ في يمينه والمعنى لاخذنا منه اليمين اى سلبناه
القوة فعلى هذا المعنى الباء زائدة وقيل معنى الآية لاذليلنا واهناك كفعل السلطان بمن يريد ان
يمينه يقول لبعض اعوانه خذ بيده فاهم وانما خص اليمين بالذكر لانه اشرف العضوين
(ثم لقطنا منه الوتين) قال ابن عباس يعنى نياط القلب وقيل هو جبل الظهر وقيل هو عرق
يجرى في الظهر حتى يتصل بالقلب فاذا انقطع مات صاحبه وقيل هو عرق يتصل من القلب
بالراس قال ابن قتيبة لم يردنا نطقه بعينه بل المراد منه انه لو كذب علينا لامتناء فكان كمن قطع
وتينه والمعنى انه لو كذب علينا وتقول علينا قولنا لم نقله لمنعنا من ذلك اما بواسطة اقامة الحجّة
عليه بان نقيض له من يعارضه ويظهر للناس كذبه فيكون ذلك ابطلا لدعواه واما ان نسلب
عنه قوة التكلم بذلك القول الكذب حتى لا يشبهه الصادق بالكاذب واما ان نمنّيه (فامنكم
من احدعنه حاجرين) اى مانعين يحجزونا عن عقوبته والمعنى ان محمدا لا يتكلم الكذب
علينا لاجلكم مع علمه انه لو تكلمه لعاقبناه ولا يقدر احد على دفع عقوبتنا عنه وانما قال حاجزين
لفظ الجمع وهو وصف احد رداعلى معناه (وانه) يعنى القرآن وذلك انه لما وصفه بانه
ينزل من رب العالمين بواسطة جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم بين ما هو فقال تعالى (لتذكرة)
اى لعظة (للمتقين) اى لمن اتقى عقاب الله (وانا لنعلم ان منكم مكذبين) فيه وعيد لمن كذب

بالقرآن (وانه) يعنى القرآن (لحسرة على الكافرين) يعنى يوم القيامة والمعنى انهم يندمون على ترك الايمان به لا يرون من ثواب من آمن به (وانه لحق اليقين) معناه انه حق معين لا بطلان فيه ويقين لاشك ولا ريب فيه (فسبح باسم ربك العظيم) اى تزه ربك العظيم واشكره على ان جعلك اهلا لا يحائى اليك والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ تفسير سورة سأل سائل ﴾

وتسمى المعارج مكية وهى اربع واربعون آية ومائتان واربع وعشرون كلمة وتسعمائة وتسعة وعشرون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل (سأل سائل) قرئ بغير همزة وفيه وجهان الاول انه لغة فى السؤال والثانى انه من السيل ومعناه اندفع عليهم وادب عذاب وقيل سال وادمن اودية جهنم وقرئ سأل سائل بالهمزة من السؤال (بعذاب) قيل الباء بمعنى عن اى عن عذاب (واقع) اى نازل وكائن وعلى من ينزل ولمن ذلك العذاب فقال الله تعالى مجيبا لذلك السؤال (للكافرين) وذلك ان اهل مكة لما خوفهم النبي صلى الله عليه وسلم بالعذاب قال بعضهم لبعض من اهل هذا العذاب ولمن هو سلوا عنه محمدا فسالوه فانزل الله تعالى سأل سائل بعذاب واقع للكافرين اى هو للكافرين والباء صلة ومعنى الآية دعادع وطاب طالب عذابا واقعا للكافرين وهذا السائل هو النضر بن الحرث حيث دعا على نفسه وسأل العذاب فقال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية فنزل به ما سأل فقتل يوم بدر صبرا وهذا قول ابن عباس (ايسر له دافع) اى ان العذاب واقع بهم لا محالة سواء طلبوه او لم يطلبوه اما فى الدنيا بالقتل واما فى الآخرة لان العذاب واقع بهم فى الآخرة لا يدفعه عنهم دافع (من الله) اى بعذاب من الله والمعنى ايسر لذلك العذاب الصادر من الله للكافرين دافع يدفعه عنهم (ذى المعارج) قال ابن عباس ذى السموات سماها معارج لان الملائكة تخرج فيها وقيل ذى الدرجات وهى المصاعد التى تخرج الملائكة فيها وقيل ذى القواضل والنعيم وذلك لان افضاله وانعامه مراتب وهى تصل الى الخلق على مراتب مختلفة (تخرج الملائكة والروح) يعنى جبريل عليه الصلاة والسلام وانما افرد بالذكروان كان من جملة الملائكة لشرفه وفضل منزلته وقيل ان الله تعالى اذا ذكر الملائكة فى معرض التخويف والتهويل افرد الروح بالذكروان هذا يقتضى ان الروح اعظم الملائكة (اليه) اى الى الله عز وجل (فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة) اى من سنى الدنيا والمعنى انه لو صعد غير الملك من بنى آدم من منتهى امر الله تعالى من سفلى الارض السابعة الى منتهى امر الله تعالى من فوق السماء السابعة لما صعد فى اقل من خمسين الف سنة والملك يقطع ذلك كله فى ساعة واحدة او اقل من ذلك وذكر ان مقدار ما بين الارض السابعة السفلى الى منتهى العرش مسافة خمسين الف سنة وقيل ان ذلك اليوم هو يوم القيامة قال الحسن هو يوم القيامة واراد ان موقفهم للحساب حتى يفصل بين الناس فى مقدار خمسين الف سنة من سنى الدنيا وليس معنى ان مقدار طول ذلك اليوم خمسون الف سنة دون غيره من الايام لان يوم القيامة له اول وليس له آخر لانه يوم ممدود لا آخر له ولو كان له آخر كان منقطعا وهذا الطول فى حق

لكمالاتهم المحجوبين بالجهل المركب فلمهم عذاب هيات الاعتقادات الفاسدة وظلمات الجهالات الموحشة من فوق المشار اليه بقوله (فنزل من جيم) وعذاب الهيات البدنية وتبعات سياهم العملية من تحت المشار اليه بقوله (وتصلية جيم ان هذا هو حق اليقين فسبح باسم ربك العظيم) المذكور من احوال الفرق الثلاث وعواقبهم لهو حقبة الامر وجليه الحال من معاناة اهل القيامة الكبرى المتحققين بالحق فى يقينهم وعيانهم والله تعالى اعلم

﴿ سورة الحديد ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ (سبح لله ما فى السموات والارض) اظهر كل موجود تنزيهه عن الامكان وقبول الفناء بوجوده الاضافى وثباته (وهو العزيز) القوى الذى يقهرها ويحجرها (الحكيم) الذى يرتب كالاتها وعن العجز بحدوثه وتغيره وعن جميع النقائص باظهار كالات كل موجود ونظامها على ترتيب حكيم (له ملك السموات والارض يحى ويميت وهو على كل

الكفار دون المؤمنين قال ابن عباس يوم القيامة يكون على الكافرين مقدار خمسين الف سنة وروى
 الغنى بسنده عن ابي سعيد الخدري قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم كان مقداره خمسين الف
 سنة فاطول هذا اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انه يخفف على المؤمن
 حتى يكون عليه اخف من صلاة مكتوبة يصلها في الدنيا وقال ابن عباس معناه اوولى محاسبة
 العباد في ذلك اليوم غير الله لم يفرغ منه في خمسين الف سنة وقال عطاء ويفرغ الله تعالى منها في
 مقدار نصف يوم من ايام الدنيا وقال الكلبي يقول الله تعالى لو وليت حساب ذلك اليوم الملائكة
 والجن والانس وطوتهم محاسبتهم لم يفرغوا منه في خمسين الف سنة وانا افرغ منه في ساعة من
 نهار وقال يمان هو يوم القيامة فيه خسون موطا كل موطن الف سنة فعلى هذا يكون المعنى
 ليس له دافع من الله في يوم كان مقداره خمسين الف سنة وقيل معناه سأل سائل بعذاب واقع
 في يوم كان مقداره خمسين الف سنة وفيه تقديم وتأخير (فاصبر) اى يا محمد على تكذيبهم
 اياك (صبراجيلا) اى لا جزع فيه وهذا قبل ان يؤمر بالقتال ثم نسخ بآية السيف (انهم
 يرونه) اى العذاب (بعيدا) اى غير كائن (وزراه قريبا) اى كائنا لا محالة لان كل ما هو آت قريب
 وقيل الضمير في يرونه بعيدا يعود الى يوم كان مقداره خمسين الف سنة والمعنى انهم يستبعدونه على
 جهة الانكار والاحالة ونحن نراه قريبا في قدرتنا غير بعيد علينا فلا يتعذر علينا امكانه (يوم تكون
 السماء كالمهل) اى كسكر الزيت وقال الحسن كالفضة المذابة (وتكون الجبال كالعهن) اى الصوف
 المصبوغ وانما شبه الجبال بالمصبوغ من الصوف لانها ذات الوان احمر وابيض وغرايب سود
 ونحو ذلك فاذا بسبت الجبال وسيرت اشبهت العهن المنفوش اذا طيرته الريح وقيل العهن الصوف
 الاحمر وهو اضعف الصوف واول ما تغير الجبال تصير رملا مهلا ثم عنها منفوشا ثم تصير
 هباء منثورا (ولا يسأل جيم جيم) اى لا يسأل قريب قريبه لشغله بشأن نفسه والمعنى
 لا يسأل الجيم جيمه كيف حاله ولا يكلمه لهول ذلك اليوم وشدة وقيل لا يسأله الشفاعة
 اولا يسأله الاحسان اليه ولا الرفق به كما كان يسأله في الدنيا وذلك لشدة الامر وهول يوم
 القيامة (يبصرونهم) اى يرونهم وليس في القيامة مخلوق من جن او انس الا وهو نصب عين صاحبه
 فيبصر الرجل اياه واخاه وقرباته فلا يسألهم ويبصر جيمه فلا يكلمه لاشغاله بنفسه وقال
 ابن عباس يتعارفون ساعة من النمار ثم لا يتعارفون بعد ذلك وقيل يعرف الجيم جيمه ومع ذلك
 لا يسأله عن حاله لشغله بنفسه وقيل يبصرونهم اى يعرفونهم اما المؤمن فيعرف بياض وجهه
 واما الكافر فيعرف بسواد وجهه (يود المجرم) اى يتنى المشرک (او يفتدى من عذاب يومئذ) اى
 عذاب يوم القيامة (ببنيه وصاحبيته) اى زوجته (واخيه وفصيلته) اى عشيرته وقيل قبيلته
 وقيل اقربائه الاقربين (التي تؤويه) اى تضمه ويأوى اليها (ومن في الارض جيم) يعنى انه
 يتنى لو ملك هؤلاء وكانوا تحت يده ثم انه يفتدى بهم جيمه (ثم ينجيهم) اى ذلك الفداء من عذاب الله
 (كلا) اى لا ينجيهم من عذاب الله شئ ثم ابتدأ فقال تعالى (انما الظلى) يعنى النار والظلى اسم من اسمائها
 وقيل الدركة الثانية من النار سميت اظلى لانها تظلى اى تلتهب (نزاعة للشوى) يعنى الاطراف
 كايدين والرجلين مما ليس بمقتل والمعنى ان النار تنزع الاطراف فلا تترك عليها لحاولا جلدا وقال
 ابن عباس تنزع العصب والعقب وقيل تنزع اللحم دون العظام وقيل تاكل الدماغ كله ثم يعود كما كان

شئ قدير هو الاول) الذى
 يتدى منه الوجود الاضافي
 باعتبار اظهاره (والآخر)
 الذى ينتهى اليه باعتبار
 امكانه وانتهاء احتياجه
 اليه وكل شئ به يوجد
 وفيه يفتنى فهو اوله وآخره
 في حالة واحدة باعتبارين
 (والظاهر) في مظاهر
 الاكوان بصفاته وافعاله
 والباطن) باحتجابه بماهياته
 وبذاته (وهو بكل شئ
 عليم) لان عين ماهيته
 صورة من صور معلوماته
 اذ صور الاشياء كلها في
 اللوح المحفوظ وهو يعلم
 اللوح مع تلك الصور بعين
 ماهية اللوح المنقش بتلك
 الصور فعلمه بها عين علمه
 بذاته (هو الذى خلق
 السموات والارض في ستة
 ايام) من الايام الالهية اى
 الآلات الستة التى هى من
 زمان آدم الى زمان محمد
 عليهما السلام جميع مدة
 دور الخلق اى احتجب بها
 فظهر الخلق دونها اذا خلق
 احتجاب الحق بالاشياء
 وهذا الزمان زمان
 الاحتجاب كما ذكر في
 الاعراف (ثم استوى على
 العرش) على عرش القلب
 المحمدى بالظهور في جميع

ثم كله فذلك دأبهم اوقبل لكارم خلقه ومحاسن وجهه واطرافه (تدعو) يعني النار الى نفسها (من ادبر) اي عن الايمان (وتولى) اي عن الحق فتقول له الى يا مشرك الى يا منافق الى قال ابن عباس تدعو الكافر والمنافق بأسمائهم بلسان فصيح ثم تلتقطهم كما يلتقط الطير الحب وقيل تدعو اي تعذب قال اعرابي لا خير دعاك الله اي عذبك الله (وجع فأوعى) يعني وتدعو من جع المال في الوعاء ولم يؤد حق الله منه (ان الانسان خلق هلوفا) قال ابن عباس الهلوع الخريص على ما لا يحل وقيل شحيحا بخيلا وقيل ضججورا وقيل حزو قيل ضيق القلب والهلع شدة الحرص وقلة الصبر وقال ابن عباس تفسيره ما بعده وهو قوله تعالى (اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا) يعني اذا اصابه الفقر لم يصبروا واذا اصابه المال لم ينفق وقال ابن كيسان خلق الله الانسان يحب ما يسره ويهرب مما يكره ثم تعبد به بانفاق ما يحب والصبر على ما يكره قيل اراد بالانسان هنا الكافر وقيل هو على عومه ثم استثنى الله عز وجل فقال تعالى (الا المصلين) وهذا استثناء الجمع من الواحد لان الانسان واحد وفيه معنى الجمع (الذين هم على صلواتهم دائمون) يعني يقيمونها في اوقاتها وهي الفرائض فان قلت كيف قال على صلواتهم دائمون ثم قال بعده على صلواتهم يحافظون قلت معنى ادامتهم عليها ان يواظبوا على اداها وان لا يتركوها في شيء من الاوقات وان لا يشتغلوا عنها بغيرها اذا دخل وقتها والمحافظة عليها ترجع الى الاهتمام بحالها وهو ان يأتي بها العبد على اكل الوجوه وهذا انما يحصل بامور ثلاثة منها ما هو سابق للصلاة كاشتغاله بالوضوء وستر العورة وارصاد المكان الطاهر للصلاة وقصد الجماعة وتعلق القلب بدخول وقتها وتقريفة عن الوسواس والالتفات الى ما سوى الله عز وجل واما الامور المقارنة للصلاة فهي ان لا يلتفت في الصلاة عينا ولا شئالا وان يكون حاصرا للقلب في جميعها بالخشوع والخوف واتمام ركوعها وسجودها واما الامور الخارجة عن الصلاة فهي ان يحترز عن الرياء والسمعة وخوف ان لا تقبل منه مع الاتهام والتضرع الى الله تعالى في سؤال قبولها وطلب الثواب فالداومة على الصلاة رجوع الى نفسها والمحافظة عليها ترجع الى احوالها وهي اتم اوروى البغوي بسنده عن ابي الخير قال سألنا حقة بن عاصم عن قوله عز وجل الذين هم على صلواتهم دائمون اهم الذين يصلون ابد قال لا ولا كنه ادا صلى لم يلتفت عن يمينه ولا عن شماله ولا عن خلفه (والذين في اموالهم حق معلوم) يعني الزكاة المفروضة لانها مقدرة معلومة وقيل هي صدقة التطوع وذلك بان يوظف الرجل على نفسه شيئا من الصدقة يخرج به على سبيل الدب في اوقات معلومة (للسائل) يعني الذي يسأل الناس (والمحروم) يعني الفقير المتعفف عن السؤال فيحسب غنيا فيحرم (والذين يصدقون بيوم الدين) اي يؤمنون بالبعث بعد الموت والحشر والنشر والجزاء يوم القيامة (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) اي خائفون ثم اكد ذلك الخوف فقال تعالى (ان عذاب ربهم غير مأمون) يعني ان الانسان لا يمكنه القطع بانه ادى الواجبات كما ينبغي ولا اجتناب المحظورات بالكلية كما ينبغي بل قد يكون وقع منه تقصير من الجانبين فلا جرم يذنب ان يكون العبد بين الخوف والرجاء * وقوله تعالى (والذين هم لفروجهم حافظون الا على ازواجهم او ما ملكت ايمانهم فانهم غير ملومين فن ابغى وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون) تقدم تفسيره في سورة المؤمنين * قوله تعالى (والذين هم بشهادتهم قائمون) اي يقفون فيها عند الحكم ولا يكتفون ولا يغيرونها وهذه الشهادة من جملة الامانات الا انه خصها

الصفات غير محتجب بعضها ببعض ولا الذات بالصفات ولا الصفات بالذات بل استوت كلها في الظهور في اليوم السابع او في صور المراتب الست من الجواهر والاعراض المذكورة في ق ثم استوى على عرش الروح الاعظم بالتأثير في جميع الاشياء في الصورة الرجائية بالسوية والظهور باسم الرحمن (يعلم ما يلح في الارض) ارض العالم الجسماني من الصور الوعية لانها صور معلوماته (وما يخرج منها) من الارواح التي تفارقها والصور التي ترايلها عند الفناء والفساد وهي التي تنزل من السماء وتخرج فيها او ما ينزل من سماء الروح من العلوم والانوار الفاضلة على القلب وما يعرج فيها من الكليات المتزعة من الجزئيات المحسوسة وهيآت الاعمال المزية (وما ينزل من السماء وما مدرج فيها هو معكم ان كنتم) لوجودكم به وظهوره في مظاهرهم (والله بما تعملون بصير) لسبق علمه به وكونه منفوشا في اربعة الواح في عالم ملكوته بحضرته يوحى ايل

الغفلة في نهار الحضور
ويوّلج نهار الحضور في
ليل الغفلة ويستتر الجلال
بالجلال ويحجب الجلال
بالجلال (له ملك السموات
والارض والى الله ترجع
الامور يوّلج الليل في النهار
ويوّلج النهار في الليل وهو
عليم بذات الصدور) بما
اودع الصدور من اسرار
ودقائق الغفلة والحضور
وحكمتها ولطائف التستر
والنجلى وقائدهما لا يعلمها
الا هو (آمنوا بالله) الايمان
اليقيني بتوحيد الافعال
(ورسوله واسفوا عما
جعلكم مستخلفين فيه)
اي لا تحتجبوا بأفعال الحق
في ايمانكم بتوحيد الافعال
عن افعال الخلق فتقعوا
في الجبر وحرمان الاجر
بل شاهدوا افعال الحق
بالايمان به جعلا في مظاهر
التفاصيل بحكم الشرع
ليحصل لكم التوكل ويسهل
عليكم الاتفاق من مال الله
الذي هو في ايديكم وجعلكم
مستخلفين فيه بتمكينكم
واقداركم على التصرف فيه
بحكم الشرع اذ الاموال
كأهل الله واختصاص نسبة
التصرف انما هو بحكمه
في شريعته (فالذين آمنوا

بالذكر لفضلها لان بها تحيا الحقوق وتظهر وفي تركها تموت وتضيع وقيل اراد بالشهادة الشهادة
بان لا اله الا الله وحده لا شريك له ولهذا عطف عليها (والذين هم على صلواتهم يحافظون) ثم ذكر
ما اعد لهم فقال تعالى (اولئك) يعني من هذه صفته (في جنات مكرمون) قوله تعالى (قال
الذين كفروا) اي فابالهم (قبلك مهطعين) اي مسرعين مقبلين اليك مادي اعناقهم ومديعي
النظر اليك متطلعين نحوك نزلت في جماعة من الكفار كانوا يجتمعون حول النبي صلى الله عليه
وسلم يستمعون كلامه ويستزؤون به ويكذبونه فقال الله تعالى ما لهم ينظرون اليك ويجلسون عندك
وهم لا ينتفعون بما يسمعون منك (عن اليمين وعن الشمال عزين) يعني انهم كانوا عن يمينه وعن شماله
مجتمعين حلقا وفرقا والعزون جاعات في تفرقة (أيطع كل امرئ منهم ان يدخل جنة نعيم)
قال ابن عباس معناه ايطع كل رجل منهم ان يدخل جنة النعيم كما يدخلها المسلمون ويتنعمون
وقد كذبوا نبي (كلا) اي لا يدخلها ثم ابتدا فقال تعالى (انا خلقناهم مما يعلون) اي من الاشياء
المستقذرة من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة ثم الله الناس على انهم خلقوا من اصل واحد وشئ
واحد وانما يتفاضلون بالمعرفة ويستوجبون الجنة بالايمان والطاعة روى البغوي باسناد التلعي
عن بشر بن جاش قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وبصق يوما في كفه ووضع عليها اصبعه
فقال يقول الله عز وجل يا ابن آدم اني تجمزي وقد خلقتك من مثل هذه حتى اذا
سويتك وعدلتك ومشيت بين بردين والارض منك وثيد فجمعت ومعت حتى اذا
بلغت التراقي قلت اتصدق وانى او ان الصدقة واخرجه ابن الجوزي في تفسيره بلا
اسناد وقيل في معنى الآية انا خلقناهم من اجل ما يعملون وهو الامر والنهي
والثواب والعقاب وقيل معناه انا خلقناهم مما يعملون ويعقلون ولم نخلقهم كالبهايم بلا علم ولا
عقل (فلا اقسم) يعني واقسم وقد تقدم بيانه (رب المشارق والمغرب) يعني مشرق كل
يوم من السنة ومغرب وقيل يعني مشرق كل نجم ومغرب (انا قادرون على ان نبديل خيرا
منهم) معناه انا قادرون على اهلاكهم وعلى ان نخلق امثلا منهم واطوع الله (وما نحن بمسبوقين)
اي بغاوين عاجزين عن اهلاككم وابدالكم بمن هو خير منكم (فذرهم يخوضوا) اي
في اباطيلهم (ويلعبوا) في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) نسختها آية القتال ثم
فسر ذلك اليوم فقال تعالى (يوم يخرجون من الاجداث) يعني القبور (سراعا) اي الى
اجابة الداعي (كانهم الى نصب) يعني الى شئ منصوب كالعلم والراية ونحوه وقرئ بضم
النون والصاد وهي الاصنام التي كانوا يعبدونها (يوفضون) اي يسرعون ومعنى الآية انهم
يخرجون من الاجداث يسرعون الى الداعي مستبقيين اليه كما كانوا يستبقون الى نصبهم ليستلوا
(خاشعة ابصارهم) اي ذليلة خاضعة (ترهقهم ذلة) اي يفشاهم هو ان (ذلك اليوم الذي
كانوا يوعدون) يعني القيامة الذي كانوا يوعدون به في الدنيا والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿تفسير سورة نوح عليه الصلاة والسلام﴾

مكية وهي ثمان وعشرون آية ومائتان واربع وعشرون كلمة وتسعمائة وتسعة وتسعون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (انا ارسلنا نوحا الى قومه ان اذرق قومك) اي بان خوف قومك وحذرهم

من قبل ان يأتيهم عذاب اليم) يعنى الفرق بالطوفان والمعنى انا ارسلناه لينذرهم بالعذاب
ان لم يؤمنوا (قال يا قوم انى لكم نذير مبين) اى انذركم وابين لكم (ان اعبدوا الله) اى
وحدوه ولا تنسروا بشيا (واتقوه) اى وخافوه بان تحفظوا انفسكم بما يؤتمكم (واطيعون)
اى فيما امركم به من عبادة السور الله وتقواه (يغفر لكم من ذنوبكم) اى يغفر لكم ذنوبكم ومن صلة
وقيل يغفر لكم ماسلف من ذنوبكم الى وقت الايمان وذلك بعض الذنوب (ويؤخركم الى
اجل مسمى) اى الى منتهى آجالكم فلا يعاقبكم (ان اجل الله اذا جاء لا يؤخر لو كنتم
تعملون) معناه يقول آمنوا قبل الموت تسلموا من العذاب فان اجل الله وهو الموت اذا جاء لا يؤخر
قال الزمخشري ان قلت كيف قال ويؤخركم مع الاخبار بامتناع تأخير الاجل وهل هذا الا
تناقض قلت قضى مثلا ان قوم نوح آمنوا عمرهم الف سنة وان بقوا على كفرهم اهلكهم على
رأس تسعمائة سنة فقبل لهم آمنوا يؤخركم الى اجل مسمى اى الى وقت سماه الله وضربه امدا
تذهبون اليه لا تتجاوزونه وهو الوقت الاطول تمام الالف ثم اخبر انه اذا جاء ذلك الاجل لا يؤخر
كما يؤخر هذا الوقت ولم تكن لكم حيلة فادروا فى اوقات الامهال والتأخير عنكم وحيث يمكنكم
الايمان (قال) يعنى نوحا عليه الصلاة والسلام (رب انى دعوت قومى ليلا ونهارا فلم
يزدهم دعائى الا فرارا) اى نفارا وادبارا عن الايمان (وانى كلما دعوتهم لتغفر لهم) اى
ليؤمنوا بك فتغفر لهم (جعلوا اصابعهم فى آذانهم) لئلا يسموا دعوتى (واستغشوا ثيابهم)
اى غطوا وجوههم بلباسهم لئلا يرونى (واصرروا) على كفرهم (واستكبروا) عن الايمان
بك (استكبارا) اى تكبرا عظيما (ثم انى دعوتهم جهارا) اى معلنا قال ابن عباس باعلى
صوتى (ثم انى اعلمت لهم) اى كررت لهم الدعاء معلنا (واسررت لهم اسرارا) قال ابن
عباس يريد الرجل بعد الرجل اكله سرا باينى وبديه ادعوه الى عادتك وتوحيدك (فقلت
استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا) وذلك ان قوم نوح لما كذبوه زمانا طويلا
حبس الله عنهم المطر واعقم ارحام نسائهم اربعين سنة فهلكت اموالهم ومواسمهم فقال لهم استغفروا
ربكم اى من الشرك واطلبوا المغفرة بالتوحيد حتى يفتح عليكم ابواب نعمه وذلك لان الاشتغال بالطاعة
يكون سببا لاتساع الخير والرزق وان الكفر سبب لهلاك الدنيا فاذا اشتغلوا بالايمان والطاعة حصل
ما يحتاجون اليه فى الدنيا وروى الشعمى ان عمر بن الخطاب خرج يستسقى بالناس فلم يزد على
الاستغفار حتى رجع فقبل له مسمعاك استسقيت فقال طابت الغيث بمجاديع السماء انى يستنزل
بها القطر ثم قرأ استغفروا ربكم انه كان غفارا الآية قوله بمجاديع السماء واحدها مجدح
وهو نجم من النجوم وقيل هو الدبران وقيل هى ثلاثة كواكب كاللائق تشبها بالمجدح الذى
له شعب وهى عند العرب من الانواء الدالة على المطر فجعل عمر الاستغفار مشبها بالانواء مخاطبة
لهم بما يعرفون وكانوا يزعمون ان من شأنها المطر لانه يقول بالانواء وعن بكر بن عبد الله
ان اكثر الناس ذنوبا اقلهم استغفارا واكثرهم استغفارا اقلهم ذنوبا وعن الحسن ان رجلا
شكا اليه الجرب فقال له استغفر الله وشكا آخر اليه الفقر وقلة النسل وآخر قلة ريع ارضه
فامرهم كلهم بالاستغفار فقال له الريع بن صبيح انك رجل يشكون انوا فامرتهم كلهم بالاستغفار

منكم) بشهود الافعال
(وانفقوا) عن مقام التوكل
(لهم اجر كبير) فى جنسة
الانعال (وما لكم لا تؤمنون
بالله) وقد اعتضد السبيان
الداخلى والخارجى الموجب
اجتماعهما للايمان ايجابا
ذاتيا اما الخارجى فدعوة
الرسول الذى هو السبب
الفاعلى واما الداخلى فاخذ
الميثاق الازلى وهو الاستعداد
الفطرى الذى هو السبب
القابلى وقوة الاستدلال
(والرسول يدعوكم لتؤمنوا
بربكم وقد اخذ ميثاقكم
ان كنتم مؤمنين) بالقوة
اى ان بقى نور الفطرة
والايمان الازلى فيكم (هو
الذى ينزل على عبده آيات
بينات) من بيان تجليات
الافعال والصفات والذات
(ليخرجكم من الظلمات الى
النور) ظلمات صفات النفس
والهيآت البدنية المستفادة
من الحس الى نور القلب
ومن ظلمات صفات القلب
الى نور الروح ومن ظلمات
وجوداتكم وانباتكم الى
نور الدين وهى الظلمات
المشار اليها بقوله ظلمات
ثلاث بعضها فوق بعض
(وان الله بكم لرؤف رحيم)
يدفع آفة نقصان عنكم

فتلا هذه الآية وقوله يرسل السماء عليكم اي يرسل ماء السماء وذلك لان ماء المطر ينزل من السماء الى السحاب ثم ينزل من السحاب الى الارض وقيل اراد بالسماء السحاب وقيل اراد بالسماء المطر من قول الشاعر

اذا نزل السماء بارض قوم * فخلوا حيثما نزل السماء

يعنى المطر مدرارا اي كثير الدر وهو حلب الشاة حالا بعد حال وقيل مدرارا اي متتابعاً (ويعدكم باموال وبنين) اي يكثر اموالكم واولادكم (ويجعل لكم جنات) اي البساتين (ويجعل لكم انهاراً) وهذا كله مما يعيل طبع البشرية اليه (مالكم لا ترجون لله وقاراً) قال ابن عباس اي لا ترون لله عظمة وقيل معناه لا تخافون عظمته فالرجاء بمعنى الخوف والوقار العظمة من التوقير وهو التعظيم وقيل معناه مالكم لا تعرفون لله حقاً ولا تشكرون له نعمة وقيل معناه مالكم لا ترجون في عبادة الله ان يثيبكم على توفيركم اياه خيراً (وقد خلقكم اطواراً) يعني تارة بعد تارة وحالا بعد حال نطفة ثم علقته ثم مضغه الى تمام الخلق وقيل معناه خلقكم اصنافاً مختلفين لا يشبه بعضهم بعضاً وهذا ما يدل على وحدانية الله وسعة قدرته (الم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقاً) اي بعضها فوق بعض (وجعل القمر فيهن نورا) يعني في سماء الدنيا وقوله فيهن هو كما يقال اتيت بنى تميم وانما اتى رجلاً منهم (وجعل الشمس سراجاً) يعني مصباحاً مضيئاً قال عبد الله بن عمرو ان الشمس والقمر وجوههما الى السموات وضوء الشمس والقمر فيهن جميعاً واقفيتهما الى الارض ويروى هذا عن ابن عباس ايضاً (والله انبتكم من الارض نباتاً) اراد مبدأ خلق آدم واصل خلقه من الارض والناس كلهم من ولده وقوله نباتا اسم جعل في موضع المصدر اي انباتا وقيل تقديره انبتكم فنبتم نباتا وفيه دققة لطيفة وهي انه لو قال انبتكم انباتا كان المعنى انبتكم انباتا عجيباً غريباً ولما قال انبتكم نباتا كان المعنى انبتكم فنبتم نباتا عجيباً وهذا الثاني اولى لان الانبات صفة الله تعالى وصفة الله غير محسوسة لنا فلا يعرف ان ذلك الانبات انبات عجيب كامل الا بواسطة اخبار الله تعالى وهذا المقام مقام الاستدلال على كمال قدرة الله تعالى فكان هذا موافقاً لهذا المقام فظهر بهذا ان العدول عن تلك الحقيقة الى هذا المجاز كان لهذا السر اللطيف (ثم يعيدكم فيها) اي في الارض بعد الموت (ويخرجكم) اي من ايوم البعث (اخراجاً) يعني اخراجاً حقاً لا محالة (والله جعل لكم الارض بساطاً) اي فرشها لكم ببسطة تنقلبون عليها كما ينقلب الرجل على بساطه (اتسلكوا منها سبل الجبال) اي طرقاً واسعة * قوله تعالى (قال نوح رب انهم عصوني) اي لم يجيبوا دعوتي (واتبعوا من لم يزدده ماله ولده الا خساراً) يعني اتبع السفلة والفقراء القادة والرؤساء الذين لم تزددهم كثرة المال والولد الا ضلالاً في الدنيا وعقوبة في الآخرة (ومكروا مكراً كبيراً) يعني كبيراً عظيماً يقال كبيراً وكباراً بالتشديد والتخفيف والتشديد اشد واظم في المبالغة ولما كرونهم الرؤساء والقادة ومكروهم احتياهم في الدين وكيدهم لنوح عليه الصلاة والسلام وتحريش السفلة على اذاه وصد الناس عن الايمان به والميل اليه والاستماع منه وقيل مكروهم هو قولهم لا تدرن آلهتكم وتعبدوا اله نوح وقال ابن عباس في مكروهم قالوا قولاً عظيماً وقيل افترؤا على الله الكذب وكذبوا رسوله (وقالوا) يعني القادة للاتباع (لا تدرن آلهتكم) اي لا تترك عبادتها (ولا تدرن

بهية الاستعداد وتوفيق الهداية الى ازالة الحجب بعث الرسول وتعليمه اياكم رحيم بافاضة الكمالات مع حصول القبول بتزكية النفوس ونصفية الاستعدادات (ومالكم لا تنفقوا في سبيل الله والله ميراث السموات والارض لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل) اي بذلوا اموالهم وانفسهم قبل الفتح المطلق الذي كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالمعراج التام والوصول الى حضرة الوحدة (اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد) لقوة استعدادهم وشدة انوار باطنهم الاصلية عرفوه والقوه بتشام الروح وظهرت عليهم كالاتهم من غير واسطة تأثيره فيهم وهم الذين غلبت عليهم القوة القدسية التي يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسه نار واما الذين انفقوا من بعد فلضعف استعداداتهم وقلة نوريتها احتاجوا الى قوة تأثيره فيهم واخراج كالاتهم الى الفعل (وقاتلوا وكلا وعد الله) المثوبة (الحسن) لحصول اليقين وظهور الكمال كيف كان مع

شعوت الدرجات بما
لا تحصى اذ الآخرون
هم الذين حازوا الكمال
الخلق في مقام النفس الذين
اقرصوا الله اموالهم رغبة
في الاضعاف من الثواب
وكرامة الاجر والاولون
هم السابغون الذين تجردوا
عن ابتغاء مرضاة الله وتبينا
من انفسهم في طريق الحق
فهم المؤمنون الذين (والله
يعلمون خبير من ذا الذي
يقرض الله قرضا حسنا
فيضاعفه له وله اجر كريم
يوم ترى المؤمنين والمؤمنات
يسعى نورهم بين ايديهم
وبأيمانهم) لكونهم على
الصراط المستقيم متوجهين
الى وجه الله بتوحيد
الذات والتأخرون هم
الذين يسعى نورهم بايمانهم
لكونهم اصحاب اليمين من
المؤمنين والمؤمنات الكاشين
في مقام القلب واليقين
(بشراكم اليوم) خطاب
لكلا الفريقين مع تغليب
السابقين لذكر الجنات
الثلاث ووصف الفوز
بالعظيم اذ عظم الفوز انما
هو للفرقة الثالثة واما فوز
من دونهم من اصحاب الجنتين
فوصوف بالكبير والكريم
(جنات تجري من تحتها

ودا ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا) هذه اسماء آلهتهم وانما افردوا بالذكر وان كانت
داخلة في جملة قوله ولا تذر آلهم كانت لهم اصنام هذه الجملة المذكورة هي اعظمها
عندهم قال محمد بن كعب هذه اسماء قوم صالحين كانوا بين آدم ونوح فلما ماتوا كان اتباعهم يقتدون
بهم ويأخذون بعدهم باخذهم في العبادة فجاءهم ابليس وقال لهم لو صورتم صورهم كان ذلك
انشط لكم واشوق الى العبادة ففعلوا ذلك ثم نشأ قوم بعدهم فقال لهم ابليس ان الذين من قبلكم
كانوا يعبدونهم فابتداء عبادة الاوثان كان من ذلك وسميت تلك الصور بهذه الاسماء لانهم صوروها
على صورة اولئك القوم الصالحين من المسلمين (خ) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال
صارت الاوثان التي كانت تعبد قوم نوح في العرب بعد اماود فكانت لكلب دومة الجندل
واماسواع فكانت لهذيل وامايغوث فكانت لمراد ثم صارت لبني غطفان بالجرف عند سبا واما
يعوق فكانت لهمدان وامانسر فكانت لخمير لآل ذى الكلالع وروى سفيان عن موسى عن
محمد بن قيس في قوله ولا تذر وداولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا قال كانت اسماء رجال
صالحين من قوم نوح فلما هلكوا اوحى الشيطان الى قومهم ان انصبوا الى مجالسهم التي كانوا
يجلسون فيها انصابا وسموها باسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى هلك اوائك ونسخ العلم فعبدت الاوثان
وروى عن ابن عباس ان تلك الاوثان دفنها الطوفان وطمها التراب فلم تزل مدفونة حتى اخرجها
الشيطان لمشركي العرب وكانت للعرب اصنام اخر فاللات كانت لثقيف والعزى لسليم وغطفان
وجشم ومناة كانت لخزاعة بقديد واساف ونائلة وهبل كانت لاهل مكة ولذلك سميت العرب
انفسهم بعبود وعبد يغوث وعبد العزى ونحو ذلك من الاسماء (وقد اضلوا كثيرا) اى ضل
بسبب الاصنام كثير من الناس وقيل اضل كبراء قوم نوح كثيرا من الناس (ولا تزد الظالمين
الاضلالا) يعنى ولا تزد المشركين بعبادتهم الاصنام الاضلالا وهذا دعاء عليهم وذلك ان
نوح عليه السلام كان قد امتلأ قلبه غضبا وغیظا عليهم فدعا عليهم فان قلت كيف يليق بمنعصب
النبوۃ ان يدعو بزيادة الضلال وانما بعث ليصرفهم عنه قلت انما دعا عليهم بعد ان اعلمه الله
انهم لا يؤمنون وهو قوله تعالى انه لن يؤمن من قومك الا من قدامن وقيل انما اراد بالضلال
في امر الدنيا وما يتعلق بها لا في امر الآخرة (مما خطاياهم اغرقوا) اى بالطوفان (فادخلوا
نارا) اى في حالة واحدة وذلك في الدنيا كانوا يغرقون من جانب ويحترقون من جانب واستدل
بعضهم بهذه الآية على صحة عذاب القبر وذلك لان الفاء تقتضى التعقيب في قوله تعالى اغرقوا
فادخلوا نارا وهذا يدل على انه انما حصل دخول النار عقيب الاغراق ولا يمكن حله على
عذاب الآخرة لانه يبطل دلالة الفاء وقيل معناه انهم سيدخلون نارا في الآخرة فغير عن
المستقبل بلفظ الماضى لصدق الوعد في ذلك والاول اصح (فلم يجدوا لهم من دون الله
انصارا) يعنى تنصرهم وتمنهم من العذاب الذى نزل بهم (وقال نوح رب لا تذر
على الارض من الكافرين ديارا) يعنى احدا يدور في الارض فيذهب ويحى من الدوران
وقيل اصله من الدار اى نازل دار (انك ان تذرهم يضلوا عبادك) قال ابن عباس وغيره كان
الرجل ينطلق بانه الى نوح فيقول له احذر هذا فانه كذاب وان ابى حذريه فيموت الكبير

الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم يوم يقول المافقون والمافقات اي المستعدون الاقوياء الاستعداد والضعفاء المحجوبون بصفات النفوس وهيات الابدان المغسوسون في ظلمات الطبائع وغسق الآثام الذين قد بقي فيهم مسكة من نور الفطرة ولم تنظف بالخلية يشاققون به الى نور الكمال الحاصل لفريق المؤمنين ويلبسونه ويطلبونه في حشرات وزفرات عند بروزهم عن حجاب البدن بالموت وظهور الحرمان محبوسين واقفين في حضيض القصاص متشددين عند تبين الخسران والمؤمنون يبرون كالبرق الخاف لا يلتفتون اليهم (لاذين آمنوا انظرونا نقبس من نوركم) بحسنة الاستعداد وظاهر الاسلام (قيل ارجعوا وراءكم) الى الدنيا ومحل الكسب فان النور انما يكتسب بالآلات البدنية والقوى الحسائية من الخواص الظاهرة والباطنة بالاعمال الحسنة والعلوم الحقة (بينهم بسور لهباب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب)

وينشأ الصغير على ذلك (ولا يلدوا الا فاجرا كفارا) انما كان نوح هدا حين اخرج الله كل مؤمن من اصلامه وارحام نسايمه واقم بعد ذلك ارحام النساء وايدس اصحاب الرجاك وذلك قبل نزول العذاب باربعين سنة وقيل بسبعين سنة واخبر الله نوحا هم لا يؤمنون ولا يلدون مؤمنا فحينئذ دعا عليهم فاجاب الله دعوته فاهلكهم جميعا ولم تكن معهم صبي وقت العذاب لان الله تعالى اعظمهم قبل العذاب (رب اغفر لي) وذلك انما دعا على الكفار قال رب اغفر لي بمعنى ما صدر مني من ترك الافضل وقيل يحتمل انه حين دعا على الكفار انه انما دعا عليهم بسبب نأذيه منهم فكان ذلك الدعا عليهم كالانتقام منهم فاستغفر من ذلك لما فيه من طلب حفظ النفس اولانه ترك الاحتمال (ولو ادى) وكان اسم ابيه لك بن توسلج واسم امه سمخاء بنت انوش وكان مؤمنا وقيل لم يكن بين ادم ونوح عليها السلام من ابائه كافر وكان بينهما عشرة ابناء (ولمن دخل بيتي مؤمنا) اي داري وقيل موجدي وقيل سفيدي (وللمؤمنين والمؤمنات) وهذا عام في كل مؤمن آمن بالله وصدق الرسل واتبعها بنفسه لانها اولى بالتحصيل والقديم ثم شي بالمتصين به لانهم احق بدعائه من غيرهم ثم عمم جميع المؤمنين والمؤمنات ليكون ذلك المنع في الدعاء (ولا تزد الظالمين الا تبارا) اي هلاكاً ودماراً فاستجاب الله تعالى دعاء قاهلكهم جميعاً والله اعلم

تفسير سورة الجن

وهي ثمان وعشرون آية ومائتان وحسب وثمانون كلمة وثمانمائة وسبعون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

* قوله عز وجل (قل اوحى الى انه اسمع نقر من الجبال) استمع اللسان قديماً وحديثاً في ثبوت وجود الجن فانكرو وجودهم معظم السلف والافضل واستمر بوجودهم جمع منهم وسوهم بالارواح السفلية وزعموا انهم اسرع اجابة من الارواح النورية لانهم اضعف واما جهور ارباب الملل وهم اتباع الرسل والسرائع فقد استمرروا بوجود الجن لكن اختلفوا في ماهيتهم فقول الجن حيوان هو اني يتشكل بشكل مختلف وقيل انها حرائر وليست باجسام ولا اعراض ثم هذه الجواهر انواع مختلفة بالماهية فبعضها خيرة كريمة محبة للخيرات وبعضها ذئبة خسيصة شريرة محبة للشرور والآفات ولا يعلم عدة انواعهم الا الله تعالى وقيل انهم اجسام مختلفة الماهية لكن يجمعهم صفة واحدة وهي كونهم حاصلون في الجبر موصوفون بالطول والعرض والعق ويسمعون الى لطيف وكيف وعالوي وسفلي ولا يسمع في بعض الاجسام اللطيفة الهوائية ان تكون مخالفة لسائر انواع الاجسام في الماهية ان يكون لها علم مخصوص وقدرة مخصوصة على افعال عجيبة او شاقة يعجز البشر عن ملها وقد يشككون بشكل مختلف وذلك باقدار الله تعالى اياهم على ذلك وقيل ان الاجسام متساوية في تمام الماهية وليست البنية شرط للحياة وهذا قول الاشعري وجهور اتباعه وشذوا ويل المعزلة من هذه الامة فانكروا وجود الجن وقالوا البنية شرط للحياة وانه لا بد من صلابة البنية حتى يكون قادراً على الافعال الشاقة وهذا قول منكر وصاحب هذا القول ينكر خرق العادات ورد ما ثبت وجوده بص الكتاب والسنة

فصل في اختلاف الرواة هل راي النبي صلى الله عليه وسلم الجن فائتها ابن مسعود فيما رواه عنه مسلم في صحيحه وقد تقدم حديثه في تفسير سورة الاحقاف عند قوله تعالى واذا صرفنا اليك نفر من الجن وانكرها ابن عباس فيما رواه عنه البخاري ومسلم قال ابن عباس ما قرأ رسول الله

صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من اصحابه حامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وارسل عليهم الشهب فرجعت الشياطين الى قومهم فقالوا مالكم فقل حيل بيننا وبين خبر السماء وارسلت علينا الشهب قالوا وما ذاك الا من شئ قد حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها فانظروا ما هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فانطلقوا يضربون مشارق الارض ومغاربها فرأى الفراء الذين اخذوا نحو تهامة بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو بنحلة حامدين الى سوق عكاظ وهو يصلى باصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فرجعوا الى قومهم فقالوا يا قومنا اناسمنا قرآنا عجايبا هدى الى الرشدا فآمنابه وان نشرك ربنا احدا فانزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن زاد في رواية وانما اوحى اليه قول الجن اخرجاء في الصحيحين قال القرطبي في شرح مسلم في حديث ابن عباس هذا معناه انه لم يقصد هم بالقراءة بل لما تفرقوا يطلبون الخبر الذي حال بينهم وبين استراق السمع صادف هؤلاء الفراء رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى باصحابه وعلى هذا فهو صلى الله عليه وسلم لم يعلم باستماعهم ولم يكلمهم وانما اعلمه الله عز وجل بما اوحى اليه من قوله قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن واما حديث ابن مسعود فقضية اخرى وجن آخرون والحاصل من الكتاب والسنة العلم القطعي بان الجن والشياطين موجودون متعبدون بالاحكام الشرعية على النحو الذي يليق بخلفتهم وبخالهم وان النبي صلى الله عليه وسلم رسول الى الانس والجن فن دخل في دينه فهو من المؤمنين ومعهم في الدنيا والآخرة والجنة ومن كفر به فهو من الشياطين المبعدين المعذبين فيها والبار مستقره وهذا الحديث يقتضى ان الرجم بالجحوم لم يكن قبل المبعث وذهب قوم الى انه كان قبل مبعده وآخرون الى انه كان اكن زاده المبعث وبهذا القول يرتفع التعارض بين الحديثين هذا آخر كلام القرطبي والله اعلم عكاظ سويقة معروفة بقرب مكة كان العرب يقصدونها في كل سنة مرة في الجاهلية واول الاسلام وتهامة كل ما نزل عن نجد من بلاد الحجاز سميت تهامة لتغير هوائها ومكة من تهامة معدودة ونحلة وادمن اودية مكة قريب منها واما التفسير فقوله سبحانه وتعالى قل اوحى الى امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يظهر لاصحابه واقعة الجن وكأنه مبعوث الى الانس فهو ايضا مبعوث الى الجن لتعلم قريش ان الجن مع تهمدهم لما سمعوا القرآن عرفوا اعجازهم فآمنوا به وقوله استمع نفر من الجن الفراء بين الثلاثة الى العشرة قيل كانوا تسعة من جن نصيبين وقيل سبعة سمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم (فقالوا) اى للارجعوا الى قومهم (اناسمنا قرآنا عجايبا) قال ابن عباس رضى الله عنهما بليغا اى ذا عجب يعجب منه بلاغته وفصاحته (يهدى الى الرشدا) اى يدعو الى الصواب بمعنى التوحيد والايان (فآمنابه) اى بالقرآن (وان نشرك ربنا احدا) اى وان نعود الى ما كنا عليه من الشرك وفيه دليل على ان اولئك الفراء كانوا شركيين قبل كانوا يهودا وقيل كانوا نصارى وقيل كانوا مجوسا ومشركين (وانه تعالى جد ربنا) اى جلال ربنا وعظمته ومنه قول انس كان الرجل اذا قرأ البقرة وآل عمران جديفا اى عظم قدره وقيل الجد الغنى ومنه الحديث ولا ينفع ذا الجد منك الجد الا ينفع ذا الغنى غناه وقال ابن عباس عظمت قدرة ربنا وقيل امر ربنا وقيل فعله وقيل الاؤه ونعمائه على خلقه وقيل علامك ربنا (ما نأخذ صاحبة ولا ولدا) اى انه تعالى جلال ربنا وعظمته

هو البرزخ الهولانى الذى يحتجبون به على حسب اقتضاء هياتهم الظلمانية (له باب) هو القلب اذ لا يطلع من عالم القدس على عالم الرجس الا من طريق القلب (باطنه) وهو عالم القدس (فيه الرحمة) اى النور والروح والريحان وجنة النعيم من المراتب المذكورة (وظاهره) الذى يلى النفس وهو عالم الرجس ومقر تلك النفوس المظلمة من الاشياء (من قبله) اى من جهته (العذاب) الذى يستحقونه بحسب هياتهم وتنوعها وهذا الباب لا يفتح له من جهة ظاهره الذى الى الاشياء بل هو مسدود مغلق لا يفتح ابدا واما من جهة باطنه فكلما شاء اهل الجنة من السابقين انفتح لهم فاطلعوا على اهل النار وتعذباتهم ويدخلون عليهم فينطقى لهب النار من نورهم بل يحرق نورهم النار بالنسبة اليهم دون الجهنميين فنقول جهنم جزيا مؤمن فان نورك اطفأ لهما (ينادونهم لم نكن معكم) فى الفطرة الاولى وعين جمع الصفات (قالوا) بلى ولكم فنتم انفسكم (ابتليتها بالذات الحسية والشهوات البدنية والصفات البهيمية والسبعية) (وتربصتم)

بأستيلاء التخييلات من الآمال
والآمال الغالبة بدواعي
الحسد والطمع (وارتبطتم)
بالأستيلاء الوهميات على
المعقولات وغلبة الأوهام
على العقول (وغررتمكم
الآمال) بدواعي الوهم
ومقتضى التخييل (حتى جاء
أمر الله) من الموت وحصول
العقاب (وغررتمكم بالله الغرور
فاليوم لا يؤخذ منكم قدية
ولا من الذين كفروا ماؤكم
النار هي مولاكم وبئس المصير
المبأن للذين آمنوا أن تخشع
قلوبهم لذكر الله وما نزل
من الحق ولا يكونوا كالذين
أوتوا الكتاب من قبل فطال
عليهم الأمد فقصت قلوبهم
وكنسروا منهم فاسقون
اعلموا أن الله يحجب الأرض
بعد موتها (تمثيل لتأثير
الذكر في القلوب وأحيائها
قد بينا لكم الآيات لعلكم
تعقلون أن المصدقين
والمصدقات) من المؤمنين
بالغيب في مقام النفس لقوله
(واقرضوا الله قرضاً حسناً
يضاعف لهم ولهم أجر كريم
والذين آمنوا بالله ورسوله)
من أهل الايقان في مقام
القلب لقوله لهم أجرهم
أي من جنة النفس ونورهم
من جنة القلب بتجلي
الصفات (أولئك هم

عن أن يتخذ صاحبة أو ولدان صاحبة تتخذ للحاجة والولد للاستئناس به والله تعالى منزّه
عن كل نقص (وأنه كان يقول سفيهاً) يعني جاهلنا قيل هو إبليس (على الله شططاً) أي كذباً
وعدواناً وهو وصفه تعالى بالشريك والولد والشطط هو مجاوزة الحد في كل شيء (وانا ظننا
أن لن تقول الانس والجن على الله كذباً) أي كنا نظن أن الانس والجن صادقون في قولهم
أن الله صاحبة وولدا وأنهم لا يكذبون على الله في ذلك فلما سمعنا القرآن علمنا أنهم قد كذبوا على الله
* قوله تعالى (وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن) وذلك أن الرجل
من العرب في الجاهلية كان إذا سافر قامسي في أرض قفر قال أعوذ بسيد هذا الوادي من شر
سفهاء قومه فبييت في أمن وجوار منهم حتى يصبح روى البغوي بأسناد التلجي عن كردم بن أبي
السائب الأنصاري قال خرجت مع أبي إلى المدينة في حاجة وذلك أول ما ذكر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بمكة فأنا والمبيت إلى راعي غنم فلما انصف الليل جاء ذئب فاخذ
حلاماً من الغنم فوثب الراعي فقال يا عامر الوادي جارك فنادى منادلاً نراهم يأسرحان أرسله فأتى
الحمل يشتدي حتى دخل الغنم ولم ينصبه كدمته فانزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم بمكة
وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن (فزاد وهم رهقاً) وذكره
ابن الجوزي في تفسيره بغير سند ومعنى الآية زاد الانس الجن باستعانتهم بقادتهم
رهقاً قال ابن عباس اثماً وقيل طغياناً وقيل غياً وقيل شراً وقيل عظمتهم وذلك أنهم
كانوا يزددون بهذا التعوذ طغياناً وعظمتهم ويقولون يعني عظمتهم الجن سدنا الجن
والانس والرهق في كلام العرب الاتم وغشيان المحارم (وانهم ظنوا) يعني الجن (كأنهم) أي
يامعشر الكفار من الانس (أن لن يبعث الله أحداً) يعني بعد الموت (وانا) يعني يقول الجن (لمسنا
السماء) أي طلبنا بلوغ السماء الدنيا واستمع كلام أهلها (فوجدناها ملئت حرساً) يعني من
الملائكة (شديداً وشهباً) أي من النجوم (وانا كنا نقعد منها) أي من السماء (مقاعد للسمع)
يعني كنا نجد فيها بعض المقاعد خالية من الحرس والشهب والآل قدمائت المقاعد كلها (فن
يسمع الآن) يجدله شهاباً رصداً) أي اصدله ليرمي به وقيل شهاباً من الكواكب ورصدنا من
الملائكة عن ابن عباس قال كان الجن يصعدون إلى السماء يستمعون الوحي فإذا سمعوا الكلمة زادوا
عليها تسعاً فاما الكلمة فتكون حقاً واما ما زاد فيكون باطلاً فلما بعث رسول الله صلى الله عليه
وسلم منعوا مقاعدهم فذكروا ذلك لإبليس ولم تكن النجوم يرمي بها قبل ذلك فقال لهم إبليس
ما هذا الأمن امر قد حدث في الأرض فبعث جنوده فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
قائماً يصلي بين جبلين أراه قال بمكة فاخبروه فقال هذا الحدث في الأرض أخرجه الترمذي
وقال حديث حسن صحيح وقال ابن قتبية أن الرجم كان قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم
ولكن لم يكن مثل ما كان بعد مبعثه في شدة الحراسة وكانوا يسترقون في بعض الأحوال فلما
بعث منعوا من ذلك أصلاً فعلى هذا القول يكون حل الجن على الضرب في الأرض وطلب
السبب إنما كان لكثرة الرجم ومنعهم عن الاستراق بالكلية (وانا لا ندرى أشرار يدعون في الأرض)
أي يرمي الشهب (أم أراد بهم ربهم رشداً) ومعنى الآية لا ندرى هل المقصود من المنع من
الاستراق هو شرار يد بآهل الأرض أم أراد بهم صلاح وخير (وانا منا الصالحون) أي

المؤمنون المخلصون (ومنا دون ذلك) أي دون الصالحين مرتبة قبل المراد بهم غير الكاملين في الصلاح وهم المقتصدون فيدخل فيهم الكافر وغيره (كننا طرائق قددا) أي جماعات متفرقين واصنافا مختلفة والقدة القطعة من الشيء قال مجاهد يعنون مسلمين وكافرين وقيل أهواء مختلفة وشيعا متفرقة لكل فرقة هوى كاهواء الناس وذلك أن الجن فيهم القدرية والمرجئة والرافضة والخوارج وغير ذلك من أهل الأهواء فعلى هذا التفسير يكون معنى طرائق قددا أي سنصير طرائق قددا وهو بيان للقصة المذكورة أي كننا ذوي مذاهب مختلفة متفرقة وقيل معناه كننا في اختلاف أحوالنا مثل الطرائق المختلفة (واناظننا) الظن هنا بمعنى العلم واليقين أي علما وابتقا (ان لن نجز الله في الأرض) أي لن نقوته ان أراد بنا امرا (ولن نجز هربا) أي ان طلبنا فلن نجزه انما كننا (وانا لما سمعنا الهدى آمنابه) أي لما سمعنا القرآن آمنابه وبمحمد صلى الله عليه وسلم (فن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا) أي نقصانا من عمله وثوابه (ولارهقا) يعني ظلما وقيل مكروها يفشاء (وانا لما المسلمون) وهم الذين آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم (ومنا القاسطون) أي الجاثرون العادلون عن الحق قال ابن عباس هم الذين جعلوا الله اندادا (فن اسلم فاولئك تحروا رشدا) أي قصدوا طريق الحق وتوخوه (واما القاسطون) يعني الذين كفروا (فكانوا لهم حطبا) يعني وقودا للنار يوم القيامة فان قلت قد يتمسك بظاهر هذه الآية من لا يرى لمؤمن الجن ثوابا وذلك لأن الله تعالى ذكر عقاب الكافرين منهم ولم يذكر ثواب المؤمنين منهم قلت ليس فيه تمسك له وكفى بقوله فاولئك تحروا رشدا فذكر سبب الثواب والله عادل واكرم من ان يعاقب القاسط ولا يبيد الراشد فان قلت كيف يعذب الجن بالنار وقد خلقوا منها قلت وان خلقوا من النار فقد تغيروا عن تلك الهيئة وصاروا خلقا آخر والله تعالى قادر ان يعذب النار بالنار * قوله عز وجل (وان لو استقاموا على الطريقة) اختلفوا فمين يرجع الضمير اليه فقيل هو راجع الى الجن الذين تقدم ذكرهم ووصفهم والمعنى لو استقام الجن على الطريقة الملى الحسنى لانعمنا عليهم وانما ذكر الماء كناية عن طيب العيش وكثرة المنافع وقيل معناه لو ثبت الجن الذين سمعوا القرآن على الطريقة التي كانوا عليها قبل استماع القرآن ولم يسلوا (لاسقيناهم ماء غدقا) أي اوسعنا الرزق عليهم (لنفتنهم فيه) وقيل الضمير راجع الى الانس وتم اخبر عن الجن ثم رجع الى خطاب الانس فقال تعالى وان لو استقاموا يعني كفار مكة على الطريقة يعني على طريقة الحق والايان والهدى وكانوا مؤمنين مطيعين لاسقيناهم ماء غدقا يعني كبير او ذلك بعد ما رفع عنهم المطر سبع سنين والمعنى لو آمنوا اوسعنا عليهم في الدنيا ولا عطيناهم ماء كثيرا وعيشار غدا وانما ذكر الماء الغدق مثلا لان الخير والرزق كله اصله من المطر وقوله لنفتنهم فيه أي لنختبرهم كيف شكرهم فيما حولوا فيه وقيل في معنى الآية لو استقاموا أي ثبتوا على طريقة الكفر والضلالة لا عطيناهم مالا كثيرا واوسعنا عليهم لنفتنهم فيه عقوبة لهم واستدراجا لهم حتى يفتنوا به فتعذبهم والقول الاول اصح لان الطريقة معرفة بالالف واللام وهي طريقة الهدى والقول بان الآية في الانس اولى لان الانس هم الذين ينفعون بالمطر (ومن يعرض عن ذكر ربه) أي عن عبادة ربه وقيل عن مواعظه (نسلكه) أي ندخله (عذابا صعدا)

الصديقون) بقوة اليقين (والشهداء) أهل الحضور والمراقبة الذين ججوا عن الذات والصفات في مقابلتهم أي ليسوا من أهل الايمان الغيب ولا من أهل الايقان (عند ربهم لهم اجرهم ونورهم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب الحميم) (تجيم الطبيعة) (اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد كمثل غيث اعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراهم مضفرا ثم يكون حطاما وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا الا متاع الزور سابقوا الى مغفرة من ربكم) لما حقر الحياة الحسية النفسية الفانية وصورها في صورة الخضراء السريعة الانتقضاء دعاهم الى الحياة العقلية القلبية الباقية فقال سابقوا الى مغفرة من ربكم أي تستر صفات النفس بنور القلب (وجهة عرضها كعرض السماء والأرض) العالم الجسماني بأسره لاحاطة القلب به وبصوره او فرهم عن الحياة البشرية ودعاهم الى الحياة الالهية

اي سابقوا الى مغفرة نستر
ذواتكم ووجوداتكم التي
هي اصل الذنب العظيم
بنور ذاته وجنة عرضها
سماوات الارواح وارض
الاجساد باسرها اي
الوجود المطلق كله الشامل
لوجودات الاضافية
بأجمعها اعدت للذين آمنوا
بالله ورسوله (الايان العلى
اليقيني على الاول والايمان
العيني والحق على الثاني
(ذلك فضل الله يؤتيه من
يشاء والله ذو الفضل العظيم
ما اصاب من مصيبة في
الارض ولا في انفسكم)
من الحوادث الخارجية
والبدنية والنفسانية (الا
في كتاب) هو القلب الكلى
المسمى بالروح المحفوظ *
لتعلموا علمائنا انه ليس من
لكسبكم وحفظكم وحذركم
وحراستكم فيما آتاكم مدخل
وتأثير ولا يهزكم واهمالكم
وغفلتكم وقلة حيلتكم وعدم
احترازكم واحتفاظكم فيما
فاتكم مدخل فلا تحزنوا
على فوات خير ونزول
شر ولا تفرحوا بوصول
خير وزوال شر اذ كلها
مقدرة من قبل ان نبرها
ان ذلك على الله يسير لكيلا
تأسوا على ما فاتكم

قال ابن عباس شاقا وقيل عذابا لراحة فيه وقيل لا يزداد الا شدة * قوله تعالى (وان المساجد لله)
يعنى المواضع التي بنيت للصلاة والعبادة وذكر الله تعالى فيدخل فيه مساجد المسلمين
والكنائس والبيع التي لليهود والنصارى (فلا تدعوا مع الله احدا) قال قتادة كان اليهود
والنصارى اذا دخلوا كنائسهم وبيعهم اشركوا بالله فيها فأمر الله عز وجل
المؤمنين ان يخلصوا الدعوة لله اذا دخلوا المساجد كلها وقيل اراد بالمساجد
بقاع الارض كلها لان الارض كلها جعلت مسجدا للنبي صلى الله عليه وسلم فعلى
هذا يكون المعنى فلا تسجدوا على الارض لغير الله تعالى قال سعيد بن جبيرة قالت الجن للنبي
صلى الله عليه وسلم كيف لنا ان نشهد معك الصلاة ونحن نأون عنك فتزلت وان المساجد لله وروى
عنه ايضا ان المراد بالمساجد الاعضاء التي يسجد عليها الانسان وهي سبعة الجبهة واليدان والركبتان
والقدمان والامني ان هذه الاعضاء التي يقع عليها السجود مخلوقة لله فلا تسجدوا عليها لغيره
(م) عن العباس بن عبد المطلب انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا سجد العبد سجد معه
سبعة آراب وجهه وكفاه وركبته وقدامه الآراب الاعضاء (ق) عن ابن عباس رضى الله
عنهما قال امرنا النبي صلى الله عليه وسلم ان نسجد على سبعة اعضاء وان لا نكف شعرا ولا
ثوبا الجبهة واليدين والركبتين والقدمين وفي رواية ان النبي صلى الله عليه وسلم قال امرت
ان اسجد على سبعة اعضاء على الجبهة واشبار يده الى انفسه واليدين والركبتين واطراف
القدمين ولا نكفف الثياب ولا الشعر كف شعره عقصه وغرز طرفه في اعلى الضفيرة وقدمي
عن ذلك * قوله عز وجل (وانه لما قام عبد الله) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم (يدعوه) يعنى بعد
الله ويقرأ القرآن وذلك حين كان يصلى الفجر بطن نحلة (كادوا) يعنى الجن (يكونون عليه
لبدا) يعنى يركب بعضهم بعضا من الازدحام عليه حرصا على استماع القرآن قاله ابن عباس وعنه
ايضا انه من قول الفر من الجن الذين رجعوا الى قومهم فاخبروهم عن طاعة اصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم له واقتدائهم به في الصلاة وقيل في معنى الآية لما قام عبد الله بالدعوة
لبدت الانس والجن وتظاهروا عليه ليطلوا الحق الذي جاءهم به ويطفؤا نور الله فابى الله
الا ان يتم نوده ويظهر هذا الامر وينصره على من ناواه وعاداه واصل البدل الجماعة بعضهم
فوق بعض (قال) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم وقرئ قل على الامر (انما ادعوا ربي)
وذلك ان كفار مكة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم لقد جئت بامر عظيم فارجع عنه فتمن
نجيرك فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم انما ادعوا ربي (ولا اشرك به احدا قل اى لاء ملك
لكم ضرا ولا رشدا) اى لا اقدر على ان ادفع عنكم ضرارا لا اسوق اليكم رشدا وانما الضار
والناسف والمرشد والمغوى هو الله تعالى (قل اى ان يجبرني من الله احد) اى ان يمنعني
منه احد ان عصيته (وان اجد من دونه ملتحدا) اى ملجأ الجأ اليه وقيل حزرا احتز به
وقيل مدخلا في الارض مثل السرب ادخل فيه (الا بلاغا من الله ورسالاته) اى فيه
الجوار والامن والنجاة وقيل معناه ذلك الذي يجبرني من عذاب الله يعنى التبليغ وقيل الا
بلاغا من الله فذلك الذي املكه بعون الله وتوفيقه وقيل معناه لاء ملك لكم ضرا ولا رشدا لكن
ابلاغ بلاغا عن الله عز وجل فانما انا مرسل لاء ملك الامم ملك (ومن يعص الله ورسوله)

و لا تفرحوا بما آتاكم والله
لا يحب كل مخشال (اى
متختر من شدة الفرح بما
آتاه (فخور) به لعدم يقينه
وبعده عن الحق بحب الدنيا
وانجذابه الى الجهة السفلية
بمنافاته للحضرة الالهية
واحتمائه بالظلمات عن النور
(الذين يخشون) لشدة
محبة المال (وبأمرهم الناس
بالنخل) لاستيلاء الرذيلة
عليهم (ومن يتول) اى
يعرض عن الله بالتوجه
الى العالم السفلى والجوهر
الفاسق الظلماني (فان الله
هو الغنى) عنه لاستغنائه
بذاته (الحميد) لاستقلاله
بكماله اى يتخذله ويعمله
(لقد ارسلنا رسلنا بالبينات)
بالمعارف والحكم (وانزلنا
معهم الكتاب) اى الكتابة
(والميزان ليقوم الناس
بالقسط) اى العدل لانه
آله (وانزلنا الحديد فيه
بأس شديد) اى السيف
لانه مادته وهى الامور التى
بها ينم الكمال النوعى وينضبط
النظام الكلى المؤدى الى
صلاح المعاش والمعاد اذ
الاصل المعبر والمبدأ الاول
هو العلم والحكمة والاصل
المعول عليه فى العمل
والاستقامة فى طريق الكمال

يعنى ولم يؤمن (فان له نار جهنم خالدين فيها ابدًا حتى اذا رآوا ما يوعدون) يعنى العذاب يوم
القيامة (فسيملون) اى عند نزول العذاب (من اضعف ناصرا واقل عددا) اهم ام
المؤمنون (قل ان ادرى) اى ما ادرى (اقريب ما توعدون) يعنى العذاب وقيل يوم القيامة
(ام يجعل له ربي امدا) اى اجلا وغاية تطول مدتها والمعنى ان علم وقت العذاب غيب لا يعلمه
الا الله عز وجل (عالم الغيب) اى هو عالم ما غاب عن العباد (فلا يظهر) اى فلا يطلع (على غيبه) اى
الغيب الذى يعلمه وانقرده (احدا) اى من الناس ثم امتنى فقال تعالى (الا من ارتضى من رسول)
يعنى الا من يصطفيه لرسالته ونبوته فيظهره على ما يشاء من الغيب حتى يستدل على نبوته بما يخبر به
من المعينات فيكون ذلك معجزته وآية دالة على نبوته قال الزمخشري وفى هذا ابطال الكرامات
لان الذين تضاف اليهم الكرامات وان كانوا اولياء مرتضين فليسوا برسل وقد خص الله الرسل من
بين المرتضين بالاطلاع على الغيب وفيه ايضا ابطال الكهانة والتنجيم لان اصحابهما ابعد شئ
من الارتضاء وادخله فى السخط قال الواحدى وفى هذا دليل على ان من ادعى ان التجوم
تدله على ما يكون من حياة او موت ونحو ذلك فقد كفر بما فى القرآن فاما الزمخشري فانكر
كرامات الاولياء جريا على قاعدة مذهبه فى الاعتزال ووافق الواحدى وغيره من المفسرين
فى ابطال الكهانة والتنجيم قال الامام فخر الدين ونسبة الآية الى الصورتين واحدة فان جعل
الآية دالة على المع من احكام التجوم فينبغى ان يجعلها دالة على المع من الكرامات قال وعدى
ان الآية لا دلالة فيها على شئ من ذلك والذى تدل عليه ان قوله فلا يظهر على غيبه احدا
ليس فيه صيغة عموم فيكفى فى العمل بمقتضاء ان لا يظهر الله تعالى خلقه على غيب واحد من
غيوبه فيحمله على وقت وقوع القيامة فيكون المراد من الآية انه تعالى لا يظهر هذا الغيب
لاحد فلا يبق فى الآية دلالة على انه لا يظهر شئاً من الغيوب لاحد ثم لا يجوز ان يطلع الله على شئ من
المغيبات غير الرسل كالكهنة وغيرهم وذكر ما يدل على صحة قوله والذى ينحى ان مذهب اهل
السنة اثبات كرامات الاولياء خلافا للمعتزلة وانه يجوز ان يلهم الله بعض اوليائه وقوع بعض
الوفائع فى المستقبل فيخبر به وهو من اطلاع الله اياه على ذلك ويدل على صحة ذلك ما روى عن ابي
هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كان فيمن كان قبلكم من الامم ناس
محدثون من غير ان يكونوا انبياء وان يكن فى امتى احد فانه عمر بن الخطاب اخرج به البخارى
قال ابن وهب تفسير محدثون المهملون ولمسلم عن عائشة رضى الله عنها عن النبى صلى الله عليه
وسلم انه كان يقول قد كان يكون فى الامم قبلكم محدثون فان يكن فى امتى منهم احد فان
عمر بن الخطاب منهم فى هذا اثبات كرامات الاولياء ولا يقال اوجازت الكرامة الاولى لما
تميزت بمجزة النبى صلى الله عليه وسلم عن غيرها ولا نسد الطريق الى معرفة الرسول من
غيره فقول الفرق بين مجزة النبى وكرامة الولي ان المجزة امر خارق للعادة مع عدم
المعارضة مقرون بالحدى ولا يجوز للولى ان يدعى خرق العادة مع التحدى اذ اوداعه الولي
لكفر من ساعته فبان الفرق بين المجزة والكرامة وقد يظهر على يد الولي امر خارق للعادة
من غير دعواه وهذا ايضا يدل على ثبوت نبوة النبى لان الكرامة انما تظهر على يد من هو
معتقد للرسول متابع له فلم تكن نبوته حقا لما ظهر الخارق على يد متابعه واما الكاهن

فليس يتمتع للرسول وقد انسد باب الكهانة بمبعث النبي صلى الله عليه وسلم فمن ادعى منهم اطلاعا على غيب فقد كفر بما جاء به القرآن وكذلك حكم النجم والله تعالى اعلم * قوله تعالى (فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه) اى من بين يدي الرسول ومن خلفه وذكر البعض دال على جمع الجهات (رصدا) اى حفظة من الملائكة يحفظونه من الشيطان ان يسترق السمع من الملائكة ويحفظونه من الجن ان يسموا الوحي فيلقوه الى الكهنة فيخبروا به قبل الرسول وقيل ان الله تعالى كان اذا بعث رسولا اتاه ابليس في صورة ملك يخبره فيبعث الله من بين يديه ومن خلفه رصدا من الملائكة يحرسونه ويتردون الشيطان عنه فاذا جاءه شيطان في صورة ملك اخبروه بانه شيطان فاحذره وان جاء ملك قاواله هذا رسول ربك (ليعلم) اى ليعلم محمد صلى الله عليه وسلم (ان) اى ان جبريل قد بلغ اليه رسالات ربه وقيل معناه ليعلم محمد ان الرسل قبله قد ابلغوا رسالات ربهم وان الله قد حفظهم ودفع عنهم وقيل معناه ليعلم الله ان الرسل (قد ابلغوا رسالات ربهم) فيعلم الله ذلك ظاهرا موجودا فيوجب فيه الثواب (واحاط بما لديهم) اى علم الله ما عند الرسل فلا يخفى عليه شئ من امورهم (واحصى كل شئ عددا) قال ابن عباس احصى ما خاق وعرف ما خلق لم يفته شئ حتى مثاقيل الذر والجزل والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿تفسير سورة المزمل﴾

﴿هى مكية قبل غير آيتين منها وهما قوله واصبر على ما يقولون وقبل غير آية وهى ان ربك يعلم انك تقوم الاية وهى عشرون آية ومائتان وخمس وثمانون كلمة وثمانمائة وثمانية وثلاثون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* قوله عز وجل (يا ايها المزمل) هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم واصله المزمل وهو الذى زمّل في ثيابه اى تلفف قال المفسرون كان النبي صلى الله عليه وسلم يزمّل في ثيابه اول ما جاءه جبريل فقامنه فكان يقول زماونى زماونى حتى انس به وقيل خرج يوما من البيت وقد لبس ثيابه فناده جبريل يا ايها المزمل وقيل معناه زمّل النبوة اى حاملها والمعنى زمّلت هذا الامر فقم به واحمله فانه امر عظيم وانما لم يخاطب بالنبي والرسول لانه كان في اول الامر ومبدئه ثم خوطب بالنبي والرسول بعد ذلك وقبل كان صلى الله عليه وسلم قد نام وهو زمّل في ثوبه فتودى يا ايها المزمل (قم الليل) اى للصلاة والعبادة واهجر هذه الحالة واشتغل بالصلاة والعبودية وكان قيام الليل فريضة في ابتداء الاسلام (الا قليلا) اى صل الليل الا قليلا تمام فيه وهو الثلث ثم بين قدر القيام فقال تعالى (نصفه) اى قم نصف الليل (او انقص منه قليلا) اى الى الثلث (او زد عليه) اى على النصف الى الثلثين خيره بين هذه المنازل فكان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه يقومون على هذه الاقتادير وكان الرجل منهم لا يدري متى ثلث الليل او متى نصفه او متى ثلثه فكان يقوم الليل كله حتى يصبح مخافة ان لا يحفظ القدر الواجب واشتد ذلك عليهم حتى انتفتحت اقدامهم فرحهم الله وخفف عنهم ونسخها عنهم بقوله فاقرؤا ما تيسر منه قبل ليس في القرآن سورة نسخ آخرها اولها الا هذه السورة وكان بين نزول اولها ونزول آخرها ستة وقيل ستة عشر شهرا وكان قيام الليل فرضا ثم نسخ بعد ذلك في حق الامة بالصلوات الخمس وثبتت فريضته على

هو العدل ثم لا يضبط النظام ولا يتشنى صلاح الكل الا بالسيف والقلم الاذان يتم بهما امر السياسة فالاربعة هى اركان كمال النوع وصلاح الجمهور ويجوز ان تكون البينات اشارة الى المعارف والحقائق النظرية والكتابات اشارة الى الشريعة والحكم العملية والميزان الى العمل بالعدل والسوية والحديد الى القهر ودفع شرور البرية وقيل البينات العلوم الحقيقية والثلاثة الباقية هى النواميس الثلاثة المشهورة المذكورة في الكتب الحكمية اى الشرع والدينار المعدل للاشياء في الماوضات والملك واياها كان فهم الامور المتضمنة للكمال الشخصى والنوعى فى الدارين اذ لا يحصل كمال الشخص الا بالعالم والعمل ولا كمال النوع الا بالسيف والقلم اما الاول فظاهر واما الثانى فلان الانسان مدنى بالطبع يحتاج الى التعامل والتعاون لا يتمكن معيشته الا بالاجتماع والنفوس اما خيرة احرار بالطبع منقادة للشرع واما شريرة عبيد بالطبع آية للشرع فالاولى

الذي صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك (م) عن سعد بن هشام قال انطلقت الى عائشة فقلت يام المؤمنين انبئني عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الست تقرأ القرآن قلت بلى قالت فان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن قلت فقيام رسول الله صلى الله عليه وسلم يام المؤمنين قالت الست تقرأ المزمّل قلت بلى قالت فان الله افترض القيام في اول هذه السورة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه حولاً حتى انتفخت اقدامهم وامسك الله خاتمها اتى عشر شهراً في السماء ثم نزل التحفيف في آخر هذه السورة فصار قيام الليل تطوعاً بعد فريضة * وقوله تعالى (ورتل القرآن ترتيلاً) قال ابن عباس بينه بيانا وعنه ايضا اقرأه على هينك ثلاث آيات واربعاً وخمسة وقيل الترتيل هو التوقف والترسل والتمهل والافهام وتبيين القراءة حرفاً حرفاً اثره في اثر بعض بالمذوا لاشباع والتحقيق وترتيلاً كيد في الامر به وانه لا بد للقارئ منه وقيل ان الله تعالى لما امر بقيام الليل اتبعه بترتيل القرآن حتى يتمكن المصلي من حضور القلب والتأمل والفكر في حقائق الآيات ومعانيها فعند الوصول الى ذكر الله تعالى يستشعر بقلبه عظمة المذكور وجلاله وعند ذكر الوعد والوعيد يحصل الرجاء والخوف وعند ذكر القصص والامثال يحصل الاعتبار فيستدير القلب عند ذلك بنور المعرفة والاسراع القراءة لا يحصل فيها ذلك فظهر بذلك ان المقصود من الترتيل انما هو حضور القلب عند القراءة

فصل (خ) عن قتادة قال سئل انس كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كانت مداً ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله ويعد بالرحمن ويعد بالرحيم * عن ام سلمة رضي الله عنها وقد سألتها يعلى بن مالك عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلاته فقالت ما لكم وصلاته ثم نعتت قراءته فاذا هي نعت قراءة مفسرة حرفاً حرفاً أخرجه النسائي * والترمذي قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع قراءته يقول الحمد لله رب العالمين ثم يقف الرحمن الرحيم ثم يقف وكان يقول مالك يوم الدين ثم يقف وفي رواية ابي داود قالت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين يقطع قراءته آية آية (ق) عن عبدالله بن مغفل قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة على ناقته يقرأ سورة الفتح فرجع في قراءته (ق) عن ابي وائل شقيق بن سلمة قال جاء رجل الى ابن مسعود قال اني لاقرأ المفصل في ركعة قال عبدالله هذا كهذا الشعران اقواما يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم ولكن اذا وقع في القلب فرسخاً نفع ان افضل الصلاة الركوع والسجود اني لاعرف النظائر التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بينهما سورتين في كل ركعة وفي رواية فذكر عشرين سورة من المفصل الهذسعة القطع والمراد به هنا سرعة القراءة والجملة فيها وقوله لا يجاوز تراقيهم الترافي جمع ترقوة وهي العظم الذي بين نقرة النحر والماتق وعند مخرج الصوت والنظائر جمع نظير وهو الشبه والمثل * عن عائشة رضي الله عنها قالت قام النبي صلى الله عليه وسلم بآية من القرآن اخرجته الترمذي والنسائي عن ابي ذر نحوه وزادوا الآية ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم * عن سهل بن سعد قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقرأ فقال الحمد لله كتاب الله واحد وفيكم الاجر وفيكم الابض

يكفيها في السلوك طريق الكمال والعمل بالعدالة اللطف وسياسة الشرع والثانية لا بد لها من القهر وسياسة الملك (ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب ان الله قوي عزيز ولقد ارسلنا نوحا وابراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب فمنهم مهتدو كثير منهم فاسقون ثم قفينا على آثارهم برسلنا وقفينا بعيسى ابن مريم وآتيناه الانجيل وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رأية ورحمة ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فارعوها حق رعايتها فآتيناهم الذين آمنوا منهم اجرهم وكثير منهم فاسقون يا ايها الذين آمنوا (انقوا الله) بالنجس عن صفاتكم والتزهد عن ذواتكم (واؤمنوا برسوله) بالاستقامة في اعمالكم واحوالكم على طريق المتابعة (بؤتكم كفيلين من رحته) في جنة النفس (ويجعل لكم نورا) من انوار الروح وتجليات الصفات في مقام القلب (تمشون به) تسرون به في الصفات (ويغفر لكم) ذنوبكم

ذنوب ذواتكم (والله غفور) بافناء البقيات (رحيم) بهمة الوجودات الحلقية بعد فناء الانيات (لتلا يعلم اهل الكتاب) اى المحجوبون بالرب عن الحق او بطريق الضلالة ودين الباطل عن الصراط المستقيم ودين الحق (الا يقدر على شئ من فضل الله) لانه موهوب لا يمكن اكتسابه (وان الفضل بيد الله) اى فى تصرفه وتحت ملكه وقدرته (يؤتيه من يشاء) موهبة لا كسبا منه (والله ذو الفضل العظيم) الذى هو نهاية الكمال والله تعالى اعلم

سورة المجادلة ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ (قد سمع الله قول التى تجادل فى زوجها وتشكى الى الله والله يسمع تحاوركما ان الله سميع عليم الذين يظهرون منكم من نسائهم ما هن امهاتهم ان امهاتهم الا اللائى ولدنهم وانهم ليقولون منكرا من القول وزورا وان الله ليعفو عن غفورا الذين يظهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة من قبل ان

وفيكم الاسود اقرؤا القرآن قبل ان يقرء اقوام يقيمونه كما يقيم السهم يتجمل لقراءته ولا يتأجله اخرجه ابوداود وزاد غيره فى رواية لا يجاوز تراقيمهم * عن جابر رضى الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقرا القرآن وميز العربى والعجمى فقال اقرؤا بكل حسن وسجى اقوام يقيمونه كما يقيم القدر يتجملونه ولا يتأجلونه اخرجه ابوداود * عن ابن مسعود قال لا تترؤوه نثر الدقل ولا تترؤوه هذا الشر فنفوا عند عجائبه وحركوا به القلوب ولا يكن هم احدكم آخر السورة * قوله تعالى (اناس نأتى عليك قولاً ثقیلاً) قال ابن عباس شديداً وقيل ثقیلاً بمعنى كلاماً عظيماً جليلاً ذا خطر وعظمة لانه كلام رب العالمين وكل شئ له خطر ومقدار فهو ثقیل والمعنى فصير نفسك مستعدة لقبول هذا القول العظيم الثقيل الشاق وقيل سماء ثقیلاً لانه من الاوامر والواهى فان فيه مشقة وكلفة على النفس وقيل ثقیلاً لما فيه من الوعد والوعيد والحلال والحرام والحدود والفرائض والاحكام وقيل ثقیلاً على المنافقين لانه يبين عيوبهم ويظهر نفاقهم وقيل هو خفيف على اللسان بالتلاوة ثقيل فى الميزان بالنواب يوم القيامة وقيل ثقیلاً اى ليس بالخفيف ولا السفساف لانه كلام ربنا تبارك وتعالى وقيل معناه انه قول مبين فى صفة وبيانه ونفعه كما تقول هذا كلام رصين وهذا قول له وزن اذا استجسته وعلمت انه صادق الحكمة والبيان وقيل سماء ثقیلاً لما فيه من الحكم والمتشابه والناسخ والمنسوخ وقيل ثقیلاً فى الوحي وذلك انه صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل عليه القرآن والوحي يحمله مشقة (ق) عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان الحرب بن هشام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف يأتىك الوحي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احياناً يأتينى فى مثل صلصلة الجرس وهذا اشد على فيفصم عني وقد وعيت ما قالوا احياناً يتملى الملك رجلاً فيكلمني فأعنى ما يقول قالت عائشة ولقد رأيته ينزل عليه الوحي فى اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جبينه ليقتصد عرقاً (م) عن عباد بن الصامت قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحي كبر لذلك وتردد له وجهه وفى رواية كان اذا نزل عليه الوحي عرفنا ذلك فى فيه ونمض عني وتردد وجهه قوله مل صلصلة الجرس الصلصلة الصوت الشديد الصلصلة اليابس من الاشياء الصلبة كالجرس ونحوه قوله فيفصم اى يفصل عني ويفارقني وقد وعيت ما قالوا اى حفظت وقولها لينصد عرقاً اى يجرى عرقه كما يجرى الدم من الفاصد قوله تردد وجهه الرعدة فى الالوان غيرة مع سواد وجهه وقوله تعالى (ان ناشئة الليل) اى ساعاتها كلها وكل ساعة منه ناشئة لانها تنشأ عن التى قبلها وقال ابن ابي مليكة سألت ابن عباس وابن الزبير عنهما فقالا الليل كله ناشئة وهى عبارة عن الامور التى تحدث وتنشأ فى الليل وقالت عائشة الناشئة القيام بعد النوم وقيل هى قيام آخر الليل وقيل اوله وقيل اى ساعة قام الانسان من الليل فقد نشأ روى عن زين العابدين على بن الحسين انه كان يصلى بين المغرب والعشاء ويقول هذه ناشئة الليل وقيل كل صلاة بعد العشاء الآخرة فهى ناشئة الليل وقيل ناشئة الليل قيامه (هى اشد وطاء) قرئ بكسر الواو مع المديعنى من المواطأة والموافقة وذلك لان مواطأة القلب واللسان والسمع والبصر تكون بالليل اكثر مما تكون بالنهار وقرئ وطأ بفتح الواو وسكون الطاء اى اشد على المصلى واثقل من صلاة النهار لان الليل جعل للنوم والراحة فكان قيامه على النفس اشد واثقل وقال ابن عباس كانت

صلاتهم أول الليل هي اشد وطأ يقول هي اجدر ان يحصوا مفرض الله عليهم من القيام وذلك ان الانسان اذا نام لا يدري متى يستيقظ وقيل اتت للغيروا حفظا للقراءة من النهار وقيل هي اوطأ للقيام واسهل على المصل من ساعات النهار لانه خاف لتصرف العباد والليل للعبادة والخلوة برب العباد ولان الليل افرغ للقلب من النهار ولا يعرض له في الليل حوائج وموانع ممل النهار وامنع من الشيطان وابعد من الرياء وهو قوله تعالى (واقوم قيلا) اي اصوب قراءة واصح قولاً من النهار لهداة الناس وسكون الاصوات وقيل معناه بين قولاً بالقرآن والحاصل ان عبادة الليل اشد نشاطاً واتم اخلاصاً وابعد عن الرياء واكثر بركة وابلى في الواب وادخل في القبول (ان لك في النهار سجاطويل) اي تصرفاً وتقلباً واقبالاً وادباراً في حوائجك واشغالك وقيل فراغاً وسعة لومك وتصرفك في حوائجك افضل من الليل (واذكر اسم ربك) اي بالتوحيد والتعظيم والتقدس والتسبيح (وتبتل اليه تبتيلاً) قال ابن عباس اخلص اليه اخلاصاً وقيل تفرغ لعبادته وانقطع اليه انقطاعاً والمعنى بتل اليه نفسك واقطعها عن كل شيء سواه وقيل التبتل رفض الدنيا وما فيها والتمس ما عند الله وقيل معناه وتوكل عليه توكلنا واجتهد في العبادة وقيل يقال للعابد اذا ترك كل شيء واقبل على العبادة قد تبتل اي انقطع عن كل شيء الا من عبادة الله وطاعته فان قلت كيف قال تبتيلاً مكان تبتلاً ولم يجرى على مصدره قلت جاء تبتيلاً على بتل نفسك اليه تبتيلاً فوق المصدر موضع مقارنته في المعنى ويكون التقدير وتبتل متبتلاً بنفسك اليه تبتيلاً فهو كقوله والله انبتكم من الارض نباتاً وقيل لان معنى تبتل بتل نفسك بغير شيء على معناه مراعاة حتى النواصل وقيل الاصل في تبتل ان يقال بتلت تبتيلاً وتبتلت تبتيلاً فتبتيلاً تحمولى على معنى بتل اليه تبتيلاً وقيل انما عدل عن هذه العبارة لدقيقة لطيفة وهي ان المقصود انما هو التبتل فلما التبتل فهو تصرف والمشتغل بالتصرف لا يكون متبتلاً الى الله تعالى لان المشتغل بغير الله لا يكون منقطعاً اليه الا انه لا بد من التبتل حتى يحصل التبتل فذكر اولاً التبتل لانه المقصود وذكر التبتل بانها اشعاراً بانه لا بد منه (رب المشرق والمغرب) يعني ان التبتل والانقطاع لا يليق الى الله تعالى الذي هو رب المشرق والمغرب (لا اله الا هو فاتخذوه وكبلاً) اي فوض امرك اليه وتوكل عليه وقيل معناه اتخذوا محمداً بكفلاً بما وعدك من النصر على الاعداء (واصبر على ما يقولون) اي من التكذيب لك والاذى (واهجرهم هجراً جليلاً) اي واعتزلهم واعتزلاً حسناً لاجزعه فيه وهذه الآية منسوخة بآية القتال (وذري والمكذبين) اي دعني ومن كذبك لانهم به فاني اكفيهم (اولى النعمة) اي اصحاب البعث والترفه نزلت في صنابير قريش المستهزئين وقيل نزلت في المطعمين بدر (ومهلهم قليلاً) يعني الى يوم بدر فلم يكن الايسر حتى قتلوا بدر وقيل اراد بالليل ايام الدنيا ثم وصف عذابهم فقال تعالى (ان لدينا) اي عندنا في الآخرة (انكالا) يعني قيوداً عظيمة ثقلاً لا تنفك ابداً وقيل اغلالاً من حديد (وجيماً وطعاماً ذا غصة) اي غير سائغ في الخالق لا ينزل ولا يخرج وهو الزقوم والضريع (وعذاباً اليماً) اي وجيماً (يوم ترجف الارض والجبال) اي تزلزل وتتحرك وهو يوم القيامة (وكانت الجبال كشيء مهيلاً) يعني رملاً سائلاً وهو الذي اذا اخذت منه شيئاً تبعك مابعده (انا ارسلنا اليكم) يعني يا اهل مكة (رسولاً) يعني محمداً صلى الله عليه وسلم (شاهداً

يتأسا ذلكنم توعظون به والله بما تعملون خبير فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل ان يتأسا فمن لم يستطع فاطعام ستين مسكيناً ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله وتلك حدود الله وللكافرين عذاب اليم ان الذين يحادون الله ورسوله كتبوا كما كتب الذين من قبلهم وقد انزلنا آيات بينات للكافرين عذاب مهين يوبخهم الله جميعاً) بافاتهم عن مرافق الابدان (فينبئهم بما عملوا) لا تنفاس صور اعمالهم في الواح نفوسهم (احصاه الله) باثباته في الكتب الاربعة المذكورة (ونسوه) لدهولهم عنه باستغفالهم بالذات الحسية وانما هم في الشواغل البدنية (والله على كل شيء شهيد) حاضر معه رقيب (الم تر ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا ادنى من ذلك ولا اكثر الا هو معهم ايما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة ان الله بكل شيء عليم) لا بالعدد والمقارنة بل بما تباركهم عنه بتعيناهم واحتجابهم

عليكم) اى بالتبليغ وايمان من آمن منكم وكفر من كفر (كما ارسلنا الى فرعون رسولا)
يعنى موسى بن عمران عليه الصلاة والسلام قيل انما خص فرعون وموسى بالذكور من بين سائر
الانم والرسول لان محمدا صلى الله عليه وسلم آذاه اهل مكة واستخفوا به لانه ولد فيهم كما ان
فرعون ازدري بموسى وآذاه لانه ربه (فعصى فرعون الرسول فاخذناه) اى فرعون
(اخذا ويلا) اى شديدا ثقيلنا يعنى عاقبناه عقوبة غليظة خوف بذلك كفار مكة ثم خوفهم
يوم القيامة فقال تعالى (فكيف تتقون ان كفرتم) اى كيف لكم بالتقوى يوم القيامة ان
كفرتم اى في الدنيا المعنى لاسبيل لكم الى التقوى اذا وافتم القيامة وقيل معنى الآية فكيف
تتقون العذاب يوم القيامة وبأى شئ تحصنون من عذاب ذلك اليوم وكيف تنجون منه ان
كفرتم في الدنيا (يوما يحمل الولدان شيئا) يعنى شيوفا شملنا من هول ذلك اليوم وشده
وذلك حين يقال لا دم عليه الصلاة والسلام ثم فابعث بعث النار من ذريتك (ق) عن ابي
سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل يوم القيامة
يا آدم فيقول ليك وسعديك زاد في رواية والخير في يدك فينادى بصوت ان الله يأمرك ان
تخرج من ذريتك بعث النار قال يارب وما بعث النار قال من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعون
حينئذ تضع الحامل حملها ويشيب الوليد وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب
الله شديد فشق ذلك على الناس حتى تغيرت وجوههم قالوا يا رسول الله اين ذلك الرجل فقال
النبي صلى الله عليه وسلم ابشروا فان من يأجوج ومأجوج تسعمائة وتسعا وتسعين ومنكم
واحد ثم قال انتم في الناس كالشجرة السوداء في جنب النور الابيض او كالشجرة البيضاء في جنب
النور الاسود وفي رواية كالرقة في ذراع الجمار وانى لارجوان تكونوا ربع اهل الجنة فكبرنا ثم
قال ثلث اهل الجنة فكبرنا ثم قال شطر اهل الجنة فكبرنا اما ما يتعلق بمعنى الحديث فقوله ان تخرج
من ذريتك بعث النار فمعناه ميز اهل الجنة من اهل النار واما الرقة بفتح الراء واسكان القاف فهى
الاثرة في باطن عضد الجمار وقوله انى لارجوان تكونوا ربع اهل الجنة وثلث اهل الجنة وشطر
اهل الجنة فيه البشارة العظيمة لهذه الامة وجعلهم ربع اهل الجنة او لا ثم الثلث ثم الشطر لقائدة
حسنة وهى ان ذلك اوقع في نفوسهم وابلغ في اكرامهم فان اعطاء الانسان مرة بعد مرة دليل
على الاعتناء به ودوام ملاحظته وفيه تكرير البشارة مرة بعد اخرى وفيه ايضا جلهم على
تجديد شكر الله وحده على انعامه عليهم وهو تكبيرهم لهذه البشارة العظيمة وسرورهم بها واما
ما يتعلق بمعنى الآية الكريمة والحديث في قوله تعالى فكيف تتقون ان كفرتم يوما يجعل الولدان
شيبا وقوله صلى الله عليه وسلم ويشيب الوليد ففيه وجهان الاول انه عند زلزلة الساعة قبل
خروجهم من الدنيا فعلى هذا هو على ظاهره الثانى انه في القيامة فعلى هذا يكون ذكر الشيب
مجازا لان القيامة ليس فيها شيب وانما هو مثل في شدة الامر وهوله يقال في اليوم الشديد
يوم تشيب فيه نواصى الاطفال والاصل فيه ان الهموم والاحزان اذا تعاقبت على الانسان
امرع فيه الشيب قال المتنبي

والهم يحترم الجسيم نخافة * ويشيب ناصية الصبي ويمزم

فلما كان الشيب من لوازم كثرة الهموم والاحزان جعلوه كناية عن الشدة والهول وليس المراد

عنه بما هيأتهم وانياهم
وافترافهم منه بالامكان
اللازم لما هيأتهم وهوياتهم
وتحققهم بوجوبه اللازم
لذاته واتصالهم بهويته
المندرجة في هوياتهم
وظهوره في مظاهرهم
وتستره بما هيأتهم ووجوداتهم
المشخصة واقامتها بعين
وجوده واجابهم بوجوبه
فهذه الاعتبارات هورابع
مهم ولواعتبرت الحقيقة
لكان عينهم ولهذا قيل لولا
الاعتبارات لارتفعت الحكمة
وقال امير المؤمنين عليه
السلام العلم نقطة كثرها
الجاهلون (المتر الى الذين
نهوا عن الجوى ثم يعودون
لما نهوا عنه) انما نهوا لان
التناجى اتصال واتحاد بين
اثنين في امر يختص بهما
لا يشار كهما فيه ثالث
وللنفوس عند الاجتماع
والانصال تعاضد وتظاهر
يتقوى ويتأيد بعضها ببعض
فيمما هو سبب الاجتماع
لخاصية الهيئة الاجتماعية
التي لا توجد في الافراد
فاذا كانت شريرة يتساجون
في الشر ويزداد فيهم الشر
ويقوى فيهم المعنى الذى
يتساجون به بالاتصال
والاجتماع ولهذا ورد بعد

النهي (ويتناجون بالاثم) الذي هو رذيلة القوى البهيمية (والعدوان) الذي هو رذيلة القوى الغضبية (ومعصيت الرسول) التي هي رذيلة القوة النطقية بالجهل وغلبة الشيطنة الا ترى كيف نهى المؤمنين بعد هذه الآية عن التناجي بهذه الرذائل المذكورة وامرهم بالتناجي بالخيرات ايتقوا وايا لهيئة الاجتماعية ويزدادوا فيها فقال (واذا جاؤك حيوك بما لم يحبك به الله ويقولون في انفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسبهم جنة يصلونها فبئس المصير يا ايها الذين آمنوا اذا تناجيتم فلا تلتماجوا بالاثم والعدوان معصيت الرسول وتناجوا بالبر) اي الفضائل التي هي اضداد تلك الرذائل من الصالحات والحسنات المخصوصة بكل واحدة من القوى الثلاث (والقوى بالبر) اي الاجتناب عن اجناس الرذائل المذكورة (واتقوا الله) في صفات نفوسكم (الذي اليه تحشرون) بالعرب منه عند التجرد منها (انما النجوى من الشيطان يحزن الذين آمنوا وليس بضارهم شيئا الا باذن الله

ان هول ذلك اليوم يجعل الولد ان شيا حقيقة لان الطفل لا يتميز له وقيل يحتمل ان يكون المراد وصف ذلك اليوم بالطول وان الاطفال يبلغون سن الشيخوخة والشيب (السماء منفطر به) وصف اليوم بالشدة ايضا وان السماء مع عظمتها تنفطر به وتتشقق فاطك بغيرها من الخلائق وقيل تتشقق انزول الملائكة وقيل به اي بذلك المكان وقيل الهاء ترجع الى الرب سبحانه وتعالى اي بامر وهيبته (كان وعده مفعولا) اي كائنا لا محالة فيه ولا خلف (ان هذه) اي آيات القرآن (تذكرة) اي مواضع يذكرك بها (فن شاء اتخذ الى ربه سبيلا) بالايان والطاعة * قوله تعالى (ان ربك يعلم ان تقوم ادنى من ثلثي الليل) اي اقل من ثلثي الليل (ونصفه وثلثه) اي تقوم نصفه وثلثه (وطائفة من الذين معك) يعني المؤمنين وكانوا يقومون معه الليل (والله يقدر الليل والنهار) يعني ان العالم بمقادير الليل والنهار واجزائهما وساعاتهما هو الله تعالى لا يفوته علم ما يفعلون فيعلم القدر الذي يقومون من الليل والذي ينامون منه (علم ان ان تحصوه) يعني ان لن تطيقوا معرفته على الحقيقة قيل قاموا حتى انتفخت اقداهم فزل علم ان ان تحصوه اي لن تطيقوه قيل كان الرجل يصلي الليل كله مخافة ان لا يصيب ما امر الله به من القيام فقال تعالى علم ان ان تحصوه اي لن تطيقوا معرفة ذلك (كتاب عليكم) اي فعاذ عليكم بالعمى والتخفيف والمعنى عفا عنكم ما لم تحيطوا به ورفع المشقة عنكم (فاقرؤا ما تيسر من القرآن) فيه قولان احدهما ان المراد بهذه القراءة القراءة في الصلاة وذلك لان القراءة احد اجزاء الصلاة فاطلق اسم الجزء على الكل والمعنى فسنوا ما تيسر عليكم وقال الحسن يعني في صلاة المغرب والعشاء قال قيس بن ابي حازم صليت خلف ابن عباس بالبصرة فقرا في اول ركعة بالحمد واول آية من البقرة ثم قام في الثانية فقرا بالحمد والآية الثانية من البقرة ثم ركع فذا انصرف اقبل علينا بوجهه فقال ان الله تعالى يقول فاقرؤا ما تيسر منه وقيل نسخ ذلك التمجيد واكتفى بما تيسر ثم نسخ ذلك ايضا بالصلوات الخمس وذلك في حق الامة وثبت قيام الليل في حقه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك القول الثاني ان المراد بقوله فاقرؤا ما تيسر من القرآن دراسته وتحصيل حفظه وان لا يعرض للنسيان فقل يقرأ مائة آية ونحوها وقيل ان قراءة السورة القصيرة كافية روى البغوي باساده عن انس رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ خمسين آية في يوم اوليلة لم يكتب من الغافلين ومن قرأ مائة آية كتب من القانتين ومن قرأ مائة آية لم يحاجه القرآن يوم القيامة ومن قرأ خمسمائة آية كتب له قنطار من الاجر وذكره الشيخ محيي الدين في كتابه الاذكار ولم يضعفه وقال في رواية من قرأ اربعين آية بدل خمسين وفي رواية عشرين وفي رواية عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ عشر آيات لم يكتب من الغافلين (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الم اخبر انك تصوم الدهر وتقرأ القرآن كل ليلة قلت بلى يا رسول الله ولم ارد بذلك الا الخير قال فصم صوم داود وكان اعبد الناس واقرأ القرآن في كل شهر مرة قال قلت يا نبي الله اني اطيق افضل من ذلك قال فاقرأ في كل عشر قال قلت يا نبي الله اني اطيق افضل من ذلك قال فاقرأ في سبع ولا تزد على ذلك ثم ذكر الله حكمة النسخ والتخفيف

وعلى الله فليتوكل المؤمنون
يا أيها الذين آمنوا إذا قيل
لكم تقسحوا في المجالس
فانفحوا (بفسح الله لكم)
أي انفحوا من ضيق
التنافس في الجاه والخوة
فانه من الهيات النفسانية
واستتلاء القوة السبعية
وركود النفس في ظلة
الانية واحتجابها عن الانوار
القلبية والروحية فنزهاها
عنها يفسح الله لكم بالتجريد
عن الهيات البدنية
والامداد بالانوار فتخرج
صدوركم وتنفس ويتسع
مكانكم في فضاء عالم القدس
(وإذا قيل انثروا فانثروا
يرفع الله السذين آمنوا
منكم) (والذين اتوا العلم) أي
علم افات النفس ودقائق
الهوى وعلم التنزه منها
بالتجريد (درجات) من
الصفات القلبية والمراتب
الملكويتية والجبوتية في
عالم الانوار (والله بما تعملون
خبير) فيجازيكم ويماقبكم
بتلك الهيات (يا أيها الذين
آمنا إذا ناجيتم الرسول
فقدموا بين يدي نجواكم
صدقة) لان الاتصال
بالرسول في امر خاص
لا يكون الا تقرب روحاني
او مناسبة قلبية او جنسية

فقال تعالى (علم ان سيكون منكم مرضى) يعني ان المريض يضعف عن التمجيد بالليل فيخفف
الله عز وجل عنه لاجل ضعفه وعجزه عنه (وآخرون يضربون الارض) يعني المسافرين
للجارة (يتغفون من فضل الله) أي يطلبون من رزق الله وهو الرخ في التجارة (وآخرون
يقاتلون في سبيل الله) يعني الغزاة والمجاهدين وذلك لان المجاهد والمسافر مشغول في النهار
بالاعمال الشاقة فالعلم يتم بالليل لتوالت عليه اسباب المشقة فيخفف الله عنهم ذلك روي عن ابن
مسعود قال اعرج رجل جلب شيئاً الى مدينة من مدائن المسلمين صابراً محتسباً فباعه بسعر يومه كان
عند الله بمنزلة الشهداء ثم قرأ عبد الله وآخرون يضربون في الارض يتغفون من فضل الله
وآخرين يقاتلون في سبيل الله (فاقرؤا ما تيسر منه) أي من القرآن وانما اعاده للتأكيد
(واقموا الصلاة) يعني المفروضة (واتوا الزكاة) أي الواجبة (واقرضوا الله قرضاً
حسناً) قال ابن عباس يريد سوى الزكاة من صلة الرحم وقرى الضيف وقيل يريد سائر
الصدقات وذلك بان يخرجها على احسن وجه من كسب طيب ومن اكثر الاموال نفعا للفقراء
ومراعاة النية والاخلاص وابتغاء مرضاة الله تعالى بما يخرج والصرف الى المسحق
(وما تقدمه والانفسكم من خير تجدوه عند الله) أي ثوابه واجره (هو خير او اعظم اجرا)
يعني ان الذي قدمتم لانفسكم خير من الذي اخرتموه ولم تقدموه وروي البغوي بسنده عن
عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايكم احب اليه من مال وارثه قالوا يا رسول
الله ما منا احد الا ماله احب اليه من مال وارثه قال اعلموا ماتقولون قالوا ما نعلم الا ذلك يا رسول الله
قال ما منكم رجل الا مال وارثه احب اليه من ماله قالوا كيف يا رسول الله انما قال مال احدكم
ما قدم وماله وارثه ما اخر (واستغفروا الله) أي لذنوبكم وتقصيركم في قيام الليل (ان الله
غفور رحيم) أي يجمع الذنوب الله تعالى اعلم

﴿تفسير سورة المدثر﴾

﴿وهي مكية قبل غير آية من آخرها وهي ست وخسون آية ومائتان وخس وخسون﴾

كلمة والف حرف وعشرة احرف

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* قوله عز وجل (يا أيها المدثر) (ق) عن يحيى بن كثير قال سألت اباسلمة بن عبد الرحمن عن
اول ما نزل من القرآن قال يا أيها المدثر قلت يقولون اقرأ باسم ربك قال ابوسلمة سألت جابراً عن
ذلك وقالت له مثل الذي قالت فقال لي جابر لا احديثك الا ما حدثنا به رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال جاوزت بحراء شهراً فلما قضيت جوارى هبطت فوديت فظرت عن يميني فلم ار شيئاً
ونظرت عن شمالي فلم ار شيئاً ونظرت خلفي فلم ار شيئاً فرفعت رأسي فرايت شيئاً ثابتاً خديجة
فقلت دثروني فدثروني وصبوا على ماء بارداً فنزلت يا أيها المدثر قم فانذر وربك فكبر وثيابك
فطهر والرجز فاهجر وذلك قبل ان تقرض الصلاة وفي رواية فلما قضيت جوارى هبطت
فاستبطت الوادي وذكر نحوه فاذا هو قاعد على عرش في الهواء يعني جبريل فاخذتني رجفة
شديدة (عن جابر رضى الله عنه من رواية الزهري عن ابي سلمة عنه قال سمعت رسول الله

راسى فاذا الملك الذى جاءنى بحراء جالسا على كرسى بين السماء والارض فجئنت منه رعبا فقلت زملونى زملونى فذرونى فانزل الله عز وجل يا ايها المدثر الى والرجز فاهجر وفى رواية فجئنت منه حتى هويت الى الارض فجئت الى اهلى وذكره وفيه قال ابوسلمة الرجز الاوثان قال ثم حى الوحي بعد وتابع فان قلت دل هذا الحديث على ان سورة المدثر اول ما نزل من القرآن ويعارضه حديث عائشة رضى الله عنها المخرج فى الصحيحين ايضا فى بدء الوحي وسيأتى فى موضعه ان شاء الله تعالى وفيه فقطنى الثالثة حتى بلغ منى الجهد ثم ارسانى فقال اقرا باسم ربك الذى خلق حتى بلغ ما لم يعلم فرجع بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجف فؤاده الحديث قلت الصواب الذى عليه جمهور العلماء ان اول ما نزل من القرآن على الاطلاق اقرا باسم ربك الذى خلق كما صرح به فى حديث عائشة وقول من قال ان سورة المدثر اول ما نزل من القرآن على الاطلاق ضعيف لا يعتد به وانما كان نزولها بعد فترة الوحي كما صرح به فى رواية الزهرى عن ابى سلمة عن جابر ويدل عليه ايضا قوله فى الحديث وهو يحدث عن فترة الوحي الى ان قال وانزل الله تعالى يا ايها المدثر ويدل عليه ايضا قوله فاذا الملك الذى جاءنى بحراء ثم قال وانزل الله تعالى يا ايها المدثر وايضا قوله ثم حى الوحي بعد وتابع فالصواب ان اول ما نزل من القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة اقرا باسم ربك الذى خلق وان اول ما نزل بعد فترة الوحي سورة المدثر فحصل بهذا الذى بيناه الجمع بين الحديثين والله اعلم قوله فاذا هو قاعد على عرش بين السماء والارض يريد به السرير الذى يجلس عليه وقوله يحدث عن فترة الوحي اى عن احتباسه وعدم تناسله وتواليه فى النزول قوله فجئنت منه روى بحيم مضبوطة ثم همزة مكسورة ثم ثاء مثلثة ساكنة ثم تاء الضمير وروى بناء من منسحين بعد الجيم ومعناه فرغت منه وفزعت وقوله وحى الوحي بعد وتابع اى كثر نزوله وازداد بعد فترته من قولهم حيت الشمس والبار اذا ازداد حرهما وقوله وصبوا على ماء فيه انه ينبغى لمن فزع ان يصب عليه ماء حتى يسكن فزعه والله اعلم واما التفسير فقوله عز وجل يا ايها المدثر اصله المتدثر وهو الذى يتدثر فى ثيابه ليستدفى بها واجمعوا على انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما سماه مدثرا لقوله صلى الله عليه وسلم ذرونى وقيل معناه يا ايها المدثر بدثار النبوة والرسالة من قولهم البسه الله لباس التقوى فجعل النبوة كالبدثار واللباس مجازا (ثم فأنذر) اى حذرهم من عذاب ربك ان لم يؤمنوا والمعنى فمن مضجعك وديارك وقيل قم قيام عزم واشتغل بالانذار الذى تحمته (وربك فكبر) اى عظم ربك عايقوله عبدة الاوثان (وثيابك فطهر) فيه اربعة اوجه احدها ان ينزل لفظ الثياب والتطهير على الحقيقة والثانى ان ينزل لفظ الثياب على الحقيقة والتطهير على المجاز والثالث ان ينزل لفظ الثياب على المجاز والتطهير على الحقيقة والرابع ان ينزل لفظ الثياب والتطهير على المجاز * اما الوجه الاول فعناه وثيابك فطهر من النجاسات والمستقذرات وذلك ان المشركين لم يكونوا يحترزون عنها فامر صلى الله عليه وسلم بصون ثيابه من النجاسات وغيرها خلافا للمشركين * الوجه الثانى معناه وثيابك فقصر وذلك لان المشركين كانوا يطولون ثيابهم ويجرون اذيالهم على النجاسات وفى اثوب الطويل من الخيلاء والكبر والفخر ما ليس فى الثوب القصير فمضى عن تطويل الثوب وامر بتقصيره لذلك وقيل معناه وثيابك

نفسانية ويا ما كان وجبت الصدقة اما الاول والثانى فيجب فيهما تقديم الانسلاخ عن الافعال والصفات والتجرد عن الخارجيات من الا والا موال سباب وقطع العلاقات المسمى بالتارك ثم محو الآثار والهيآت الباقية منها فى النفس المسمى بالتجريد عندهم ثم قطع او انظر عن افعاله صفاته والترقى الى مقام الروح فى الاول والى مقام القاب فى الثانى حتى يصفو له مقام التناجى الروحى مع النبى فى الاسرار الالهية والمسارة القلبية فى الامور الكشفية ولهذا قال ابن عررضى الله عنه كان لعل عليه السلام ثلاث لو كانت لى واحدة منهن كانت احب الى من حر النعم تزويجه فاطمة واعطوه الراية يوم خير واية النجوى واما الثالث فيجب فيه تقديم الخيرات بذي الاموال شكر التلك النعمة حتى تبقى وتزيد (ذلك خير لكم واهم فان لم تجدوا) فى الاولين للتحلف عن المقامين بالوقوف مع النفس وفى الثالث لتشح النفس والفقر (فان الله غفور) للصفات النفسانية بانوار صفاته

فطهر عن ان تكون مفسوبة او محرمة بل تكون من وجه حلال وكسب طيب * الوجه الثالث
معناه جل التوب على النفس قال عنزة

وشككت بالريح الاصم ثيابه * ليس الكريم على الفنا بمحرم
يريد نفسه والمعنى ونفسك فطهر عن الذنوب والريب وغيرهما وكفى بالثياب عن الجسد لانها
تشتمل عليه * الوجه الرابع وهو جل الثياب والتطهير على الجواز فقل معناه وقلبك فطهر عن
الصفات المذمومة وقيل معناه وخلقت فحسن وسئل ابن عباس عن قوله وثيابك فطهر فقال
لا تلبسها على معصية ولا غدراما سمعت قول غيلان بن سلمة الثقفي

واني بحمد الله لا ثوب فاجر * ليست ولا من غدره اتقع

والعرب تقول في وصف الرجل بالصدق والوفاء هو ظاهر الثياب وتقول لمن غدرانه اذفس
الوب والسبب في ذلك ان الثوب كالنبي الملازم للانسان فلماذا جعلوه كناية عن الانسان
كإعمال الكرم في ثوبه والعفة في ازاده وقيل ان من طهر باطنه طهر ظاهره * وقوله تعالى
(والرجز قاهجر) معنى اترك الاوثان ولا تقربها وقال ابن عباس اترك المآثم وقيل الشرك
والمعنى اترك كل ماوجب لك العذاب من الاعمال والاقوال (ولا تمنن تستكثر) يعني لا تعط
مالك مصانعة لتعطى اكثر منه هذا قول اكثر المفسرين وهذا النهى يختص مالى صلى الله عليه
وسلم وانما نهى عن ذلك تنزيها لمصعب النبوة لان من اعطى شيئا لغيره يطلب منه الزيادة عليه
لا بدوان يتواضع لذلك الذى اعطاه ومصعب النبوة يحل عن ذلك وهذا غير موجود في حق
الامة فيجوز لغيره من الامة ذلك كما قيل هاربا ان حلال وحرام فالللال الهدية يهديها الرجل
لغيره ليعنيه اكثر منها واما الحرام فالرب بالحرم بصر الشرع وقيل معناه لا تعط شيئا لمجازاة الدنيا
اعط الله وارديه وحه الله وقيل معناه لا تمنن على الله بعملك فتستكثره ولا يكثرن عمالك في عينك
فانه فيما انعم الله به عليك واعطاك قليل وقيل معناه لا تمنن على اصحابك بما تعلمهم من امر الدين وتبايعهم
من امر الوحي كالمستكثر بذلك عليهم وقيل لا تمنن عليهم بنبوتك فتأخذ منهم على ذلك اجر تستكثر به
وقيل معناه لا تمنن لاتضعف عن الخير تستكثر منه وقيل معناه لا تمنن على الناس بما تنم
عليهم وتعطيهم استكثرارا مك لتلك العطية فان المن يحبط العمل (ولربك فاصبر) اى على
طاعته واوامره ونواهي لاجل ثواب الله تعالى وقيل معناه فاصبر لله على ما اوذيت فيه وقيل
معناه انك جعلت امر اعظيا فيه محاربة العرب والهم فاصبر على ذلك لله عز وجل وقيل معناه
فاصبر تحت موارد القضاء لاجل الله (فاذا نقر في الماقور) اى نفخ في الصور وهو القرن
الذى ينفخ فيه اسرافيل وهى الفحة الاولى وقيل الثانية وهو الاصح (فذلك يومئذ) يعنى
يوم الفحة وهو يوم القيامة (يوم عسير) اى شديد (على الكافرين) يعنى يصبر عليهم في ذلك
اليوم الامر فيعطون كتبهم بشمائلهم وتسود وجوههم (غير يسير) اى هين فان قلت
ما فائدة قوله غير يسير وعسير مفعن عنه قلت فائدة التكرار التأكيد كقوله انا محب لك غير
مبغض وقيل لما كان على الكافرين غير يسير دل على انه يهون على المؤمنين بخلاف الكفار فانه
عليهم عسير لا يسرفيه ليزداد غيظ الكافرين وبشارة المؤمنين * قوله تعالى (ذرني ومن خلقت

(رحيم) بافاضة انوار
التجليات والمشاهدات
والمعارف والمكاشفات
الموجه لوجدان تلك
الصدقة في الاولين او
قفور لذيلة الشح وكربة
الفقر رحيم بالتوفيق
لاكتساب الفضيلة
وتيسيرها واعطاء المال في
السالك وكذا الاشفاق
والتوبة انما يكونان لما
ذكرتم امر بما يزيل التحلف
المذكور ورذيلة السح
وشدة الفقر اذ بصلاة
الحضور والمراقبة في مقام
القلب يحصل الاول وركاة
الترك والتجريد يحصل
الداني وبطاعة الله ورسوله
في الاعمال الخيرية يحصل
السالك لان الخير عادة
وبركة الطاعة ينتفى الفقر
لحصول الاستغناء بالله قال
الله تعالى من اصلى امر
آخريته اصلى الله امر دنياه
(الشفقت ان تقدموا بين
يدي نجوا كم صدقات فاذلم
تفعلوا وتاب الله عليكم
فاقيموا الصلاة وآتوا الزكاة
واطيعوا الله ورسوله
والله خير بما تعملون الم تر
الى الذين تولوا قوما غضب
الله عليهم ما هم منكم ولا منهم)
لان الموالات لا تكون ثابتة
حقيقة الا مع الجنسية
والماسبة فان كانت وجب

وحيدا) اى خلقته فى بطن امه وحيدا فريدا لاماله ولا ولد وقيل معناه خلقته وحدى لم يشاركنى فى خلقه احد والمعنى ذرى واياه فاننا اكفيناك نزلت هذه الآية فى الوليد بن المغيرة المخزومى وكان يسمى الوحيد فى قومه (وجعلت له مالا ممدودا) اى كثيرا يد بعضه بعضا دائما غير منقطع وقيل ما يمد بالنماء كالزراع والضرع والتجارة واختلفوا فى مبلغه فقيل كان الف دينار وقيل اربعة آلاف درهم وقيل الف الف وقال ابن عباس تسعة آلاف مثقال فضة وعنه كان له بين مكة والطائف ابل وخيل ونعم وكان له غنم كثيرة وعبيد وجوار وقيل كان له بستان بالطائف لاتقطع ثماره شتاء ولا صيفا وقيل كان له غلة شهر بشهر (وبين شهودا) اى حضورا بمكة لا يغيثون عنه لانهم كانوا اغنياء غير محتاجين الى الغيبة لطلب الكسب وقيل معنى شهودا اى رجلا يشهدون معه المحافل والجماع قيل كانوا عشرة وقيل سبعة وهم الوليد بن الوليد وحالد وعمرة وهشام والعاص وقيس وعدشيس اسلم منهم ثلاثة نفر خالد وهشام وعمرة (ومهدت له تمهيدا) اى بسطت له فى العيش وطول العمر بسطا مع الجاه العريض والرياسة فى قومه وكان الوليد من اكابر قريش وكان يدعى ربخانة قريش (مهم يطمع) اى يرجو (ان اريده) اى ازيد مالا وولدا تمهيدا (كلا) اى لا افعل ولا ازيد قالوا فما زال الوليد بعد نزول هذه الآية فى نقصان ماله وولده حتى هلك (انه كان لا ياتسا عنيذا) اى معاندا والمعنى انه كان معاندا فى جميع دلائل التوحيد والقدرة والبعث والنبوة مكرا للكل وقيل كان ككفره كفر عناد وهو انه كان يعرف هذا بقله وينكره بلسانه وهو اقبح الكفر واخشفه (سارقه صعدودا) يعنى سأكلفه من العذاب لاراحته فيها * وعن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصعود عقبة فى النار يصعد فيها الكافر سبعين خريفا ثم يهوى فيها سبعين خريفا فهو كذلك ابد اخرجه الترمذى وقال حديث غريب وروى البغوى باسناد الثعلبى عن ابى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله سارقه صعدودا قال هو جمل من نار يكلف ان يصعد فاذا وضع يده ذابت فاذا رفعها عادت واذا وضع رجله ذابت فاذا رفعها عادت وقال الكلبي الصعود صخرة ملساء فى النار يكلف الكافر ان يصعد بها لا يترك يتنفس فى صعوده يجذب من امامه بسلاسل الحديد ويضرب من خلفه بمقامع من حديد فيصعدها فى اربعين عاما فاذا بلغ ذروتها احدر الى اسفلها ثم يكلف ان يصعد بها يجذب من امامه ويضرب من خلفه فذلك دأبه ابد * قوله عز وجل (انه فكر وقدر) اى فكر فى الامر الذى يريد ونظر فيه وتدبره ورتب فى قلبه كلاما وهياما لذلك الامر وهو المراد بقوله وقدر اى وقدر ذلك الكلام فى قلبه وذلك ان الله تعالى لما نزل على نبيه صلى الله عليه وسلم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم الى قوله المصير قام النبى صلى الله عليه وسلم فى المسجد يصلى والوليد بن المغيرة قريب منه يسمع قراءته فلما فطن النبى صلى الله عليه وسلم لاستماعه اعاد قراءة الآية فانطلق الوليد حتى اتى مجلس قومه من بنى مخزوم فقال والله لقد سمعت من محمد آتفا كلاما ما هو من كلام الانس ولا من كلام الجن والله ان له حلاوة وان عليه لطاوة وان اعلاما لثرواوان اسفله لغدق وانه يعلموما يعلى ثم انصرف الى منزله فقالت قريش صبا والله الوليد ولتصبون قريش كلهم فقال ابو جهل انا

ازالتموا والاوجب الاحترار من سرايتها بالصحة والموالة وانما تمكن الموالة مع عدمها اذا كانت بسبب خارجى من نفع اولذة زالت بزواله والا لما امكنت ولهذا نفي الموالة الحقيقية بينهم بنى موجبها فقال ما هم منكم انما هى محض النفاق (ويحلفون على الكذب وهم يعلمون اعد الله لهم عذابا شديدا انهم ساء ما كانوا يعملون اتحدوا ايمانهم جنة قصدوا عن سبيل الله فلهم عذاب مهين) ان نفي عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيا اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون يوم يعصم الله جبيعا فيحلفون له كايحلفون لكم ويحسبون انهم على شئ الا انهم هم الكاذبون استحوذ عليهم الشيطان) اى الوهم (فأنساهم ذكر الله) بتسويل اللذات الحسية والشهوات البدنية لهم وتزيين الدنيا وزينتها فى اعينهم (اولئك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون ان الدين يحادون الله ورسوله اولئك فى الاذنين كتب الله لاغلبين انا ورسلى ان الله قوى عزيز لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم

اكفيكموه فانطلق حتى جاس الى جنب الوليد خزينا فقال له الوليد مالي اراك حزينا يا ابن اخي فقال وما يعني ان لا احزن وهذه قریش يجمعون لك نفقة يمينونك على كبر سنك ويزعون انك زينت كلام محمد وانك تدخل على ابن ابي كبشة وابن ابي قحافة لتنال من فضل طعامهم فغضب الوليد وقال المتعلم قریش اني من اكثرهم مالا ولدا وهل شبع محمد واصحابه من الطعام حتى يكون لهم فضل طعام ثم قام مع ابي جهل حتى اتى مجلس قومه فقال لهم تزعمون ان محمدا مجنون فهل رأيتموه يخفق قط قالوا اللهم لا قال تزعمون انه كاهن فهل رأيتموه قط تكن قالوا اللهم لا قال تزعمون انه شاعر فهل رأيتموه ينطق بشعر قط قالوا اللهم لا قال تزعمون انه كذاب فهل جربتم عليه شيئا من الكذب قالوا اللهم لا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى الامين قبل النبوة لصدقه فقالت قریش للوليد فاهو فتفكر في نفسه ثم قال ماهو الاساحر امارايتموه يفرق بين الرجل واهله وولده ومواليه فهو ساحر وما يقوله سحر او ثور فذلك قوله عز وجل انه فكر اي في امر محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وقدر في نفسه ماذا يمكنه ان يقول في محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (فقتل كيف قدر) اي عذب وقيل لعن كيف قدر وهو على طريق التعجب والانكار والتوبيخ (ثم قتل كيف قدر) كره للتأكيديو قيل معناه لعن على اي حال قدر من الكلام (ثم نظر) اي في طلب ما يدفع به القرآن ويرده (ثم عبس وبسر) اي كلع وقطت وجهه كالمهم المتفكر في شيء يدبره (ثم ادبر) اي عن الايمان (واستكبر) اي حين دعى اليه (فقال ان هذا) اي الذي يقوله محمد ويقرؤه (الاسحر يؤثر) يروي ويحكى عن الحجرة (ان هذا الاقول البسر) يعني يسار او جبرافهويأثره عنهما قال الله تعالى (سأصليه) اي سأدخله (سقر) هو اسم من اسماء جهنم وقيل آخر دركاتها (وما ادراك ما سقر) اي وما اعلمك اي شيء هي سقرو انما ذكره على سبيل التهويل والتعظيم لامرها (لاتبقي ولا تذر) قيل هما بمعنى كانقول صدعني واعرض عني وقيل لابد من الفرق والالزام النكرار فليل معناه لاتبقي احدا من المستحقين للعذاب الا اخذته ثم لاتذر من فيها ميتا كما احترقوا جددوا واعيدوا وقيل لا يموت فيها ولا يحيى اي لاتبقي من فيها حيا ولا تذر من فيها ميتا كما احترقوا جددوا واعيدوا وقيل لاتبقي لهم لحما ولا تذر منهم عظما وقيل لكل شيء ملال وفترة الا جهنم ليس لها ملال ولا فترة فهي لاتبقي عليهم ولا تذرهم (لواحة للبشر) جمع بشرة اي مغيرة للجلد حتى تجعله اسود قال مجاهد تلفح الجلد حتى تدعه اشد اسودا من الليل وقال ابن عباس محرقة للجلد وقيل تلوح لهم جهنم حتى يروها عيانا (عليها تسعة عشر) اي على البارتسعة عشر من الملائكة وهم خزنتها مالك ومعه ثمانية عشر جاء في الاثر ان اعيانهم كالبرق الخاطف وانباهم كالصياح يخرج لهيب النار من افواههم ما بين منكبي احدهم مسيرة سنة قد نزع منهم الرحمة يدفع احدهم سبعين الفا فيمهم حيث اراد من جهنم وقال عمرو بن دينار ان احدهم يدفع بالدفعة الواحدة في جهنم اكثر من ربيعة ومضر وقال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال ابو جهل لقریش ثكلتكم امهاتكم اسمع من ابن ابي كبشة يخبر ان خزنة البارتسعة عشر وانتم الدهم يعني الشحمان افتمجز كل عشر منكم ان تبطش بواحد منهم يعني خزنة جهنم فقال ابو الاسد بن اشيد بن كعدة بن خلف الجمعي انا اكفيكم منهم سبعة عشر عشرة على ظهري وسبعة على بطني واكفوني انتم اثنين ويروي عنه انه قال انا امشي بين ايديكم

(الآخر) الايمان اليقيني (يوادون من حاد الله) ورسوله ولو كانوا آباءهم او ابناهم او اخوانهم او عشيرتهم (لان المحبة امر روحاني فاذا يقنوا وعرفوا الحق واهله غلبت قلوبهم وارواحهم نفوسهم واشباحهم فمسخت المحبة الرحانية والمناسبة الحقيقية بينهم وبين الحق واهله المحبة الطبيعية المستندة الى القرابة واتصال اللحمة لان الاتصال الروحاني اشد واقوى والذوا صفي من الطبيعي (اولئك كتب في قلوبهم الايمان) بالكشف واليقين المذكر للعهد الاول الكاشف عنه (وايديهم بروح منه) لاتصلهم بعالم القدس او بنور تجلي الذات (ويدخلهم جنات) من الجنات الثلاث (تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) انهار علوم التوحيد والتشريع (رضي الله عنهم) بمحو صفاتهم بصفاته بنور التجلي (ورضوا عنه) بالاتصال بصفاته (اولئك حزب الله) السابقون الذين لا يفتنون الى غيره ولا يثبتونه (الا ان حزب الله هم المفلحون) الفائزون بالكمال المطلق

سورة الحشر

بسم الله الرحمن الرحيم

(سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم هو الذي اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر ماظنتم ان يخرجوا وظنوا انهم مانعهم حصونهم من الله فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بأيديهم وايدى المؤمنين فاعبروا يا اولى الابصار واولا ان كتب الله عليهم الجلاء لذهبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب السار ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فان الله شديد العقاب) اى نظر بنظر القهر اليهم فتأثروا به لاستحقاقهم لذلك ومخالفة الحبيب ومشاqqته ومضادته ولوجود الشك في قلوبهم وكونهم على غير بصيرة من امرهم وبينه من ربهم اذ لو كانوا اهل يقين ماوقع الرعب في قلوبهم ولعرفوا رسول الله بنور اليقين وآمنوا به فلم يخالفوه (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله ان الله شديد العقاب) لانه متحقق بالله فكل ما امر به

على الصراط فادفع عشرة بمنكى الايمن وتسعة بمنكى الايسر في النار ونمضى فدخل الجنة فانزل الله تعالى (وما جعلنا اصحاب النار الا ملأئكة) يعنى الارجال آدميين فمن ذابغلب الملائكة وانما جعلهم ملائكة ليكونوا من غير جنس المعذبين واشد منهم لان الجنسية مظنة الرافة والرجة (وما جعلنا عدتهم) اى عددهم في القلة (الاقتنة للذين كفروا) اى ضلالة لهم حتى قالوا ما قالوا وقبل فتنهم هى قولهم لم يكونوا عشرين وما الحكمة في تخصيص هذا العدد وقيل فتنهم هى قولهم كيف يقدر هذا العدد القليل على تعذيب جميع من في النار واجيب عن قولهم لم يكونوا عشرين بأن افعال الله تعالى لا تعطل ولا يقال فيها لم وتخصيص الزبانية بهذا العدد لا امر اقتضاه الحكمة وقيل وجد الحكمة في كونهم تسعة عشرين هذا العدد يجمع اكثر القليل واقل الكثير ووجه ذلك ان الاحاد اقل الاعدادوا اكثرها تسعة واقل الكثير عشرة فوقع الاختصار على عدد يجمع اقل الكثير واكثر القليل اهذه الحكمة وما سوى ذلك من الاعداد فكثير لا يدخل تحت الحصر واجيب عن قولهم كيف يقدر هذا العدد القليل على تعذيب جميع اهل النار وذلك بأن الله جل جلاله يعطى هذا القليل من القوة والقدرة ما يقدرون به على ذلك فمن استرف بكال قدرة الله وانه على كل شئ قدير وان احوال الصيام على خلاف احوال الدنيا زال عن قلبه هذا الاستبعاد بالكلية (ايستين الذين اتوا الكتاب) يعنى ان هذا العدد مكتوب في الدورا والانجيل انهم تسعة عشر (وزداد الذين آمنوا ايماناً) يعنى من آمن من اهل الكتاب يزدادون تصديقاً بمحمد صلى الله عليه وسلم وذلك ان العدد كان موجوداً في كتابهم واخبر به النبي صلى الله عليه وسلم على وفق ما عندهم من غير سابقة دراسة وتعلم علم انما حصل له ذلك بالوحى السماوى فازدادوا بذلك ايماناً وتصديقاً بمحمد صلى الله عليه وسلم (ولا يرتاب) اى ولا يشك (الذين اتوا الكتاب والمؤمنون) يعنى في عددهم وانما قال ولا يرتاب وان كان الاستيقان يدل على نفى الارتياب ليجمع لهم بين اثبات اليقين ونفى الشك وذلك ابلغ وآكد لان فيه تعريضاً بحال غيرهم كأنه قال وليخالف حالهم حال الناس المرتابين من اهل الكفر والفاق (وليقل الذين في قلوبهم مرض) اى شك ونفاق (والكافرون) اى منركو مكة فان قلت لم يكن بمكة نفاق فكيف قال وليقل الذين في قلوبهم مرض وهم المنافقون وهذه السورة مكية قلت لانه كان في علم الله تعالى ان الفاق سيحدث فأخبره الله عما سيكون وهو كسائر الاخبار بالغيوب فعلى هذا تصوير الآية معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم لانه اخبار عن غيب سبق وقوقع على وفق الخبر وقيل يحتمل ان يراد بالذين في قلوبهم مرض اهل مكة لان فيهم من هو شك وفيهم من هو قاطع بالكذب (ماذا اراد الله بهذا مثلاً) يعنى اى شئ اراد الله بهذا المثل العجيب وانما سموه مثلاً لانه استعارة من المثل المضروب لانه ما غرب من الكلام وبدع استغراباً منهم لهذا العدد استبعاداً والمعنى اى غرض قصد في جعل الملائكة تسعة عشر لا عشرين ومرادهم بذلك انكار هذا من اصله وانه ليس من عند الله فلهذا سموه مثلاً (كذلك) اى كما ضل من انكر عدد الخزنة وهدى من صدق به كذلك (يضل الله من يشاء ويهدى من يشاء) لان الله تعالى يده الهداية والاضلال (وما يعلم جنود ربك الا هو) هذا جواب لابي جهل حين قال اما الحمد اعوان الاتسعة عشر والمعنى ان الخزنة تسعة عشر ولهم اعوان وجنود من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى خلقوا وتعذيب اهل النار وقيل

كأن قدورات الله تعالى غير متناهية وكذلك جنوده غير متناهية (وماهى) يعنى النار (الاذكرى للبشر) اى الازدكارة وموعظة للناس وقيل ماهى يعنى آيات القرآن ومواعظه الا تذكرة للناس يتعظون بها (كلا) اى لا يتعظون ولا يذكرون وقيل معناه ليس الامر كما يقول من زعم انه يكتفى اصحابه خزنة النار وقيل كلاهما بمعنى حقا (والقمر والليل اذا دبر) اى ولى ذاهبا وقيل ادبر بمعنى اقبل تقول العرب ادبرنى فلان اى جاء خلقى فالليل يأتى خلف النهار (والصبح اذا اسفر) اى اضاء وتبين وهذا قسم وجوابه (انها لاحدى الكبرى) يعنى ان سقر لاحدى الامور العظام وقيل اراد بالكبر دركات النار وهى سبعة جهنم واظلى والخطمة والسعير وسقر والحليم والهاوية (ندبرا للبشر) قيل يحتمل ان يكون نذيرا صفة للنار والمعنى ان النار نذير للبشر فالحسن والله ما نذر بنى ادهى من النار وقيل يجوز ان يكون نذيرا صفة لله تعالى والمعنى انكم منها نذير فانقوها وقيل هو صفة للننى صلى الله عليه وسلم ومعناه يا ايها المشرق يدبر اللس فانذر (لمن شاء منكم ان يتقدم او يتأخر) اى يتقدم فى الخير والطاعة او يتأخر عنهما في السر والمصيبة والمعنى ان الانذار قد حصل لكل واحد ممن آمن او كفر وقد تمسك بهذه الآية من يرى ان العبد غير مجبور على الفعل وانه يتمكن من فعل نفسه واجيب عنه بان مشيئته تابعة لمشيئة الله تعالى وقيل اضافة المشيئة الى مخاطبين على سبيل التهديد كقوله اعملوا ما شئتم وقيل هذه المشيئة لله تعالى والمعنى لمن شاء الله منكم ان يتقدم او يتأخر * قوله تعالى (كل نفس بما كسبت رهينة) اى مرتبنة فى النار بكسبها وماخوذة بعملها (الاصحاب اليمين) فانهم غير مرتبين بذنوبهم فى النار ولكن الله يغفرها لهم وقيل معناه فكوارق انفسهم باعمالهم الحسنة كما يكافى الراهن رهه اداء الحق الذى عليه واختلفوا فى اصحاب اليمين من هم فقيل هم المؤمنون المحلصون وقيل هم الذين يعطون كتبهم بايمانهم وقيل هم الذين كانوا على عهد آدم يوم اخذ الميثاق وحين قال الله تعالى لهم هؤلاء فى الجنة ولا ابالى وقيل هم الذين كانوا ميامين اى مباركين على انفسهم وروى عن على بن ابي طالب رضى الله عنه انهم اطفال المسلمين وهو اشد بالصواب لان الاطفال لم يكتسبوا اثميا يرتنون به وعن ابن عباس قال هم الملائكة (فى جنات) اى هم فى بساتين (يتساءلون عن المجرمين) اى يتساءلون المجرمين وعن صلة فيقولون لهم (ماسلككم فى سقر) قيل وهذا يقوى قول من قال ان اصحاب اليمين هم الاطفال لانهم لم يعرفوا الذنوب التى توجب النار وقيل معناه يسأل بعضهم بعضا عن المجرمين فعلى هذا التفسير يكون معنى ماسلككم اى يقول المسؤلون للسائلين قلنا للمجرمين ماسلككم اى ادخلكم وقيل ما حبسكم فى سقر وهذا سؤال توبيخ وتقريع (قالوا) مجيبين لهم (لمنك من المصلين) اى الله فى الدنيا (ولمنك نظم المسكين) اى لم تصدق عليه (وكنا نخوض مع الخائضين) اى فى الباطل (وكنا نكذب بيوم الدين) اى بيوم الجزاء على الاعمال وهو يوم القيامة (حتى اتانا اليقين) يعنى الموت قال الله تعالى (فاتفهم شفاعتنا) قال ابن مسعود تشفع الملائكة والبيون والشهداء والصالحون وجيع المؤمنين فلا يبق فى النار الا اربعة ثم تلاقوا لمنك من المصلين الآية وقال عرآن بن حصين الشفاعة نافعة لكل احد دون هؤلاء الذين تسعون

فهو امر الله وما نهى عنه نهى الله لقوله وما ننطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى (للفقراء المهاجرين) اى التاركين المجردين المهاجرين عن مقام النفس (الذين اخرجوا) اى اخرجهم الله اذ لو خرجوا بفسوسهم لاحتجوا بها وبرؤية التارك والتخريد فوفعوا فى مقام النفس مع حجاب العجب الذى هو اشد من الذنب (من ديارهم واموالهم) من موطنهم ومألفاتهم اى صفات نفوسهم ومعلوماتهم (يتننون فضلا من الله) من العلوم والفضائل الخلقية (ورضوانا) من الاحوال والمواهب السنية من انوار تجليات الصفات (وينصرون الله ورسوله) ببدل النفوس لقوة اليقين (اولئك هم الصادقون) فى الايمان اليقينى لتصديق اعمالهم دعواهم اذ علامة وجدان اليقين ظهور اثره على الجوارح بحيث لا تمكن حركاتها الا على مقتضى شاهدهم من العلم (والذين توؤا الدار والايمان) اى المقر الاصلى الذى هو الفطرة الاولى والعهد

روى البغوى بسنده عن انس رضى الله عنه قال قال رسول صلى الله عليه وسلم يصف اهل النار فيمذبون قال فيربهم الرجل من اهل الجنة فيقول للرجل منهم يا فلان فيقول ماتريد فيقول اما تذكر رجلا سقاك شربة يوم كذا وكذا قال فيقول وانك لانت هو فيقول نعم فيشفع له فيشفع فيه قال ثم يربهم الرجل من اهل الجنة فيقول يا فلان فيقول ماتريد فيقول اما تذكر رجلا وهب لك وضوا يوم كذا وكذا فيقول وانك لانت هو فيقول نعم فيشفع له فيشفع فيه (فالمهم عن التذكرة معرضين) اى عن مواعظ القرآن (كانهم جر) جمع حار (مستغفرة) قرئ بالكسر اى نافرة وقرئ بالفتح اى مفرة مذورة محمولة على الفار (فرت من قسورة) قيل القسورة جاعة الرماة لا واحد له من لفظه وهى رواية عن ابن عباس وعنه انه القناس وعنه قال هى حبال الصيادين وقيل معناه فرت من رجال اقوياء وكل ضخم شديد عند العرب قسورة وقصور وقيل القسورة لفظ القوم واصواتهم وقيل القسورة شدة سواد ظلمة الليل وقال ابوهريرة هى الاسد وذلك لان الجر الوحشية اذا عاينت الاسد هربت فكذلك هؤلاء المشركون اذا سمعوا الى صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن هربوا منه شبههم بالجرى في البلادة والبله وذلك انه لا يرى مثل نفار جر الوحش اذا حافت من شئ (بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا منسرة) قال المفسرون ان كفار قريش قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليصبح عند رأس كل رجل منا كتاب منشور من الله انك رسول الله فؤمرفيه باتاعك وقيل ان المشركين قالوا يا محمد بلغنا ان الرجل من بنى اسرائيل كان يصبح وعدرأسه ذنبه وكفارته فأتانا بمثل ذلك (كلا) اى لا يؤتون الصحف وهو ردع لهم عن هذه الاقتراحات (بل لا يخافون الآخرة) اى لا يخافون عذاب الآخرة والموتى انهم لو حافوا النار لما اقترحوا هذه الآيات بعد قيام الأدلة لانه لما حصلت المحجزات الكبيرة كفت في الدلالة على صحة النبوة فطلب الزيادة ليكون من باب التعت (كلا) اى حقا (انه تذكرة) دنى انه عظة عظيمة (فمن شاء ذكره) اى اتعظ به فاما يؤدفع ذلك عابه (وما يدكرون الا ان يشاء الله) اى الا ان يشاء الله لهم الهدى فيتذكروا ويتعظوا (هو اهل التقوى واهل المغفرة) اى هو حقيق بان يتقيه عباده ويخافوا عقابه فيؤمنوا به ويطيعوه وهو حقيق بان يغفر لهم ما سلف من كفرهم وذنوبهم وقيل هو اهل ان اتقى محارمه واهل ان يغفر لمن اتقاه عن انس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فى هذه الآية هو اهل التقوى واهل المغفرة قال الله تبارك وتعالى انا اهل ان اتقى فمن اتقانى فلم يجعل معى الها فانا اهل ان اغفر له اخرجه الترمذى وقال حديث غريب وفى اسناده سهيل بن عبد الله القطيعى وايس بالقوى فى الحديث وقد تفرده عن ثابت والله تعالى اعلم بمراده

﴿ تفسير سورة القيامة مكية ﴾

وهى اربعون آية ومائة وتسع وتسعون كلمة وستمائة واثنان وخمسون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (لا اقسم بيوم القيامة) اتفقوا على ان المعنى اقسم واختلفوا فى لفظ لا فقيل ادخال لفظة لا على القسم مستفيض فى كلام العرب و اشارهم قال امرؤ القيس

الاول الذى هو محل الايمان وموطنه ولهذا قرنه به فان النفس موطن الغربة (من قبلهم) اى من قبل هجرة المهاجرين من دار الغربة التى هى النفس اليها لان هذه الدار هى الدار الاصلية المتقدمة على ديارهم ولهذا قال عليه السلام حب الوطن من الايمان فهم الذين لم يسقطوا عن الفطرة ولم يتجربوا بحجاب النفس فى المنشأة وبقوا على صفاتها بخلاف الاولين الذين تكذبوا وتغيروا ثم رجعوا الى الصفاء بالسير والساوك (يحبون من هاجر اليهم) اوجود الجنسية فى الصفاء وتحقق المناسبة الاصلية والقراءة الحقيقية بالوفاء وتذكر العهد السابق بالموافقة فى الدين والاحاء (ولا يجدون فى صدورهم حاجة مما اوتوا) اوتى المهاجرون من الخلو لسلامة قلوبهم عن آفات الفوس وطهارتها عن دواعى الحرص وتنزهها عن محبة الخلو وتيقنها بالاقسام (وبوثنون على انفسهم) لتجردهم وتوجههم الى جناب القدس وترفعهم عن مواد الرجس وكون

بعد نفرتها ورجوعها رميمًا ورافًا مختلطة بالتراب وبعد ما نسفتها الريح فطيرتها في ابعاد الارض
ان لن نجتمع عظامه اى لا يمكننا جمعها مرة اخرى وكيف خطر بالله هذا الخاطر الفاسد وما علم
ان القادر على الابداء قادر على الاعادة زلت هذه الآية في عدى بن ربيعة حليف بنى زهرة
وهو ختن الاخنس ابن شريق الدقي وكان النبی صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اكثني جارى
السوء يعنى عديا والاخنس وذلك ان عدي ياتي الى صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد حدثني متى
تكون القيامة وكيف امرها وحالها فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم فقال عدي بن ربيعة
لو عاينت ذلك اليوم لم اصدك ولم اومن بك او يجمع الله العظام فانزل الله عز وجل يحسب
الانسان يعنى هذا الكافران ان نجتمع عظامه يعنى بعد التفرق والى فحبيه كما كان اول مرة
وقبل ذكر العظام واراد بها نفسه جميعها لان العظام قالب النفوس ولا يستوى الخلق الا
باستوائها وقيل انما خرج على وفق هذا قول المكر او يجمع الله العظام بل قادرين يعنى على جمع
عظامه وتأليفها واعادتها الى التركيب الاول والحالة والهيئة الاولى وعلى ما هو اعظم من ذلك
وهو ان نسوى بنانه يعنى انامله فجعل اصابع يديه ورجليه شيئاً واحداً كخف البعير او كخافر
الحمار فلا يقدر ان يرتقى بها بالقبض والبسط والاعمال اللطيفة كالكتابة والخطاطة وغيرهما
وقيل معناه ان الكافران ان يقدر على جمع عظامه بل يقدر على جمع عظامه حتى نعيد السلاميات
على صفرها الى اماكها ونؤلف بينها حتى تستوى البنان فمن يقدر على جمع العظام الصغار
فهو على جمع كبارها اقدر وهذا القول اقرب الى الصواب وقيل انما خص النان بالذكر
لانه آخر ما يتم به الخلق * قوله تعالى (بل يريد الانسان ليفجرا اماله) اى يدوم على فجوره
فيما يستغله من الزمان ما عاش لا ينزع عن المعاصي ولا يتوب وقال سعيد بن جبير يقدم الذنب
ويؤخر التوبة ويقول سوف اتوب سوف اغل حتى ياتي الموت وهو على سوء حاله وشر اماله
وقيل هو طول الامل بقول اعيش فاصيب من الدنيا كذا وكذا ولا يذكر الموت وقال ابن
عباس يكذب بما امامه من البعث والحساب واصل الفجور الميل وسمى الكافر والفاسق فاجرا
لميله عن الحق (يستل ايان يوم القيامة) اى متى يكون يوم القيامة والمعنى ان الكافر يسأل
سؤال متعنت مستبعدا لقيام الساعة قال الله تعالى (فاذا برق البصر) اى شخص
البصر عند الموت فلا يظرف بما يرى من المعائب التى كان يكذب بها في الدنيا وقيل تبرىق ابصار
الكفار عند رؤية جهنم وقيل برق ادا فرغ وتحير لما يرى من المعائب وقيل برق اى شق عينه
وقبحها من البريق وهو التلاؤؤ (وخسف القمر) اى اظلم وذهب ضوؤه (وجمع الشمس
والقمر) يعنى اسودين مكورين كأنهما ثوران عقيران وقيل يجمع بينهما في ذهاب الضوء
وقيل يجمعان ثم يقذفان في البحر فهناك نار الله الكبرى (يقول الانسان) يعنى الكافر المكذب
(يومئذ) اى يوم القيامة (اين المفر) اى المهرب وهو موضع الفرار (كلا) اى لا الجأ لهم
يمربون اليه وهو قوله (لا وزر) اى لا حرز ولا ملجأ ولا جبل وكانوا اذا فزعوا لجؤوا الى
الجبل فتحصنوا به فقل لهم لا جبل لكم يومئذ تحصنون به واصل الوزر الجبل المنيع وكل ما
انجأت اليه وتحصنت به فهو وزر ومنه قول كعب بن مالك
الناس الي علينا فيك ليس لنا الا السيوف والطراف القناوزر

سابقونا بالايان) ذنوب
التلويحات بظهور تلك
الصفات والنسالة بعد
الهدى (ولا تجعل في قلوبنا
غلا) بالاحتجاب بالهيآت
السبعية والشيطانية
ورسوخها في قلوبنا (للذين
امنوارنا انك رؤوف) تستر
تلك الهيآت بأنوار الصفات
(رحيم) باغاضة الكمالات
وارادة التحليات (الم تر
الى الذين نافقوا يقولون
لاخوانهم الذين كفروا
من اهل الكتاب انن
اخرجتم لنخرجن معهم
ولا نطبع فيكم احدا ابدا
وان قوتلتم لننصرنكم والله
يشهد انهم لكاذبون انن
اخرجوا لا يخرجون معهم
ونن قوتلوا لا يصرونهم
وانن نسر وهم ليسوان
الادبار ثم لا ينصرون لانن
نشد رهمة في صدورهم
من الله ذلك بأنهم قوم
لا يفهمون) لا احتجابهم بالخلق
عن الحق بسبب جهلهم
بالله وعدم معرفتهم له اذ لو
عرفوه لعلموا ان لا مؤثر
غيره وشره واعظمته وقدرته
فلم يبق عظم الخلق ولا اثرهم
وقدرهم عندهم كما قال امير
المؤمنين عليه السلام عظم
الخلق عندك بصغر المخلوق

في عينك (لا يقاتلونكم جميعا الا في قرى محصنة او من وراء جدر بأسهم بينهم شديد) لكونهم غير مهوورين هناك بقهر الله ولا واقعا ظل قهر الرسول وهيبته وعكس نور تأييده وتور نفسه بالاتصال بعالم القدس عليهم (تحسبهم جميعا) لاتفاقهم في الظاهر (وقلوبهم شتى) لاتنفاء الجمجمة الحقيقية بنور التوحيد عنها وتجاذب دواعي النفس تعاقباتها بالامور السلفية وتفرقها عن الحق بالباطل لاحتجابها بالكثرة عن الوحدة (ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) فيختارون طريق التوحيد العلى ويتخون عن السبل المتفرقة الوهمية فان طريق العقل واحد وطرق شيطان الوهم متفرقة وتشتت القلوب بوهن العزائم وبضعف القوى (كمثل الذين من قبلهم قريبا ذاقوا وبال امرهم ولهم عذاب اليم كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال انى برى منك انى اخاف الله رب العالمين) اى مثل اخوانهم المنافقين في اغوائهم كمثل الشيطان اى الوهم

ومعنى الآية انه لا شئ يعصمهم من امر الله تعالى لاحصن ولا اجل يوم القيامة يستندون اليه من النار (الى ربك يومئذ المستقر) يعنى مستقر الخلق وقال عبدالله بن مسعود اليه المصير والمرجع وهو يعنى الاستقرار وقيل الى ربك مستقرهم اى موضع قرارهم من جنة او نار وذلك مفوض الى مشيئته فمن شاء ادخله الجنة برحمة ومن شاء ادخله النار بعذابه (يذبوا الانسان يومئذ بما قدم واخر) قال ابن مسعود وان ابن عباس بما قدم قبل موته من عمل صالح اوسى وما اخر بعده موته من سنة حسنة اوسىة يعمل بها وعن ابن عباس ايضا بما قدم من المعصية واخر من الطاعة وقيل بما قدم من طاعة الله واخر من حق الله فضيعه وقيل باول عمله وآخره وهو ما عمله في اول عمره وفي آخره وقيل بما قدم من ماله لنفسه قبل موته وما اخره من ماله اورثه (بل الانسان على نفسه بصيرة) اى بل الانسان على نفسه من نفسه رقباء يرقبونه ويشهدون عليه بعمله وهى سمعه وبصره وجوارحه وانما دخلت الهاء في البصيرة لان المراد من الانسان جوارحه وقيل معناه بل الانسان على نفسه عين بصيرة وفي رواية عن ابن عباس بل الانسان على نفسه شاهد فنكون الهاء للمبالغة كعلامة (واوالقى معاذير) يعنى واواعتذر بكل عذر وجادل عن نفسه قانه لا يتنعه لانه قد شهد عليه شاهد من نفسه وقيل معناه واواعتذر فعليه من نفسه ما يكذب عذره وقيل ان اهل اليمن يسمون السيرة عذارا وجميعه معاذير فعلى هذا يكون معناه واوارخى السيرة واغلاق الابواب ليخفى ما يعمل فان نفسه شاهد عليه وفي هذا في حق الكافر لانه ينكر يوم القيامة فتشهد عليه جوارحه بما عمل في الدنيا قوله عز وجل (لا تحرك به لسانك لتعجل به) (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله عز وجل لا تحرك به لسانك لتعجل به قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة وكان مما يحرك شفتيه قال ابن جبر قال ابن عباس انا احركهما كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركهما فخر كشفته فأنزل الله عز وجل لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه قال جمعه في صدرك ثم تقرأه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه قال فاستمع وانصت ثم ان علينا ان تقرأه قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتاه جبريل بعد ذلك استمع فاذا انطلق جبريل قرأه النبى صلى الله عليه وسلم كما قرأه وفي رواية كما وعد الله تعالى لفظ الحمدي ورواه البغوى من طريق البخارى وقال فيه كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه جبريل بالوحى كان مما يحرك لسانه وشفتيه فيشتد دايه وكان يعرف منه فأنزل الله عز وجل الآية التى فى لافهم بيوم القيامة لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه قال ان علينا ان نجمله في صدرك وتقرأه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه فاذا انزلناه فاستمع ثم ان علينا بانه علينا ان نبينه بلسانك قال فكان اذا اتاه جبريل اطرق فاذا ذهب قرأه كما وعد الله تعالى وفي رواية كان يحرك شفتيه اذا نزل عليه يخشى ان ينفلت منه فقبل له لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه اى نجمله في صدرك وقرآنه اى تقرأه ومعنى الآية لا تحرك بالقرآن لسانك وانما جاز هذا الاضمار وان لم يجزله ذكر لدلالة الحال عليه لتعجل به اى باخذه (ان علينا جمعه) اى جمعه في صدرك وحفظك اياه (وقرآنه) اى وقراءته علينا والمعنى سنقرئك يا محمد بحيث تصير لاتنساء (فاذا قرأناه فاتبع قرآنه) اى لاتكن قراءتك مقارنة لقراءة جبريل عليك بل اسكت حتى يتم جبريل ما يوحى اليك فاذا فرغ جبريل من القراءة فخذ انت فيها وجعل قراءة جبريل قراءته لانه بامر نزل بالوحى

ونظيره من يطع الرسول فقد اطاع الله وقيل معناه اعمل به واتبع حلاله وحرامه والقول الاول اولى لان هذا ليس موضع الامر باتباع حلاله وحرامه وانما هو موضع الامر بالاستماع حتى يفرغ جبريل من قراءته فكان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك اذا نزل عليه جبريل بالوحى اصغى اليه فاذا فرغ من قراءته وعاء الى صلى الله عليه وسلم وحفظه (ثم ان علينا بيانه) اى ان نبينه بلسانك فتقرأ كما اقرأك جبريل وقيل اذا اشكل شئ من معانيه فتحن نبيه لك وعلينا بيان ما فيه من الاحكام والحلال والحرام وذلك ان الى صلى الله عليه وسلم كان اذا اشكل عليه شئ سأل جبريل عن معانيه لغاية حرصه على العلم فقل له نحن نبينه لك * قوله تعالى ((كلا)) اى حقا ((بل يحبون العاجلة وتذرون الآخرة)) اى يخشون الدنيا على العقبى وتعلمون لها يخاطب كفار مكة (وجوه يومئذ) اى يوم القيامة (ناضرة) من النضارة وهى الحسن وقال ابن عباس حسنة وقيل مسرورة بالعيم وقيل نائمة وقيل مسفرة مضينة وقيل يبيض بملوها نور وبهاء وقيل مشرقة بالعيم (الى ربها ناظرة) قال ابن عباس واكثر المفسرين تنظر الى ربها عيانا بالاحجاب قال الحسن حق ان تعضروها تنظر الى الخالق سبحانه وتعالى وروى عن مجاهد وابى صالح انهما فسرنا النظر فى هذه الآية بالانتظار قال مجاهد تنظر من ربها ما امرها به وقال ابو صالح تنظر الثواب من ربها قال الازهرى ومن قال ان معنى قوله الى ربها ناظرة بمعنى منتظرة فقد اخطأ لان العرب لا تقول نظرت الى الشئ بمعنى انتظرته انما تقول نظرت فلانا اى انتظرته ومنه قول الخطيب

وقد نظرتكم اعشاء صادرة * لاورد طالبها حورى وتنسأسى

فاذا قلت نظرت اليه لم يكن الا بالعين واذا قلت نظرت فى الامر احتمال ان يكون تفكر فيه وتدبر باقلب وهذا آخر كلامه ويشهد لصحة هذا ان النظر الوارد فى التنزيل بمعنى الانتظار كثير ولم يوصل فى موضع بالى كقوله انظرونا نفتبس من نوركم وقوله هل يظرون الا تأويله هل ينظرون ان يأنيهم الله والوجه اذا وصف بالنظر وعدى بالى لم يحتمل غير الرؤية واما قوله انظر الى الله ثم اليك على معنى اتوقع فضل الله ثم فضلك فيكون النظر الى الوجه لم يحتمل نظر القلب انما يجوز هذا اذا لم يسند الى الوجه فاذا اسند النظر الى الوجه لم يحتمل نظر القلب ولا الانتظار واذا بطل المعنيان لم يبق لبقاء الرؤية كلام وان شق ذلك عليهم والاحاديث الصحيحة تعضد قول من فسر النظر فى هذه الآية بالرؤية وسند كرها ان شاء الله تعالى

فصل فى اثبات رؤية المؤمنين ربهم سبحانه وتعالى فى الآخرة بسم قال علماء اهل السنة رؤية الله سبحانه وتعالى ممكنة غير مستحيلة عقلا واجمعا الى وقوعها فى الآخرة وان المؤمنين يرون الله سبحانه وتعالى دون الكافرين بدليل قوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وزعت طوائف من اهل البدع كلمة متزلة والخوارج وبعض المرجئة ان الله تعالى لا يراه احد من خلقه وان رؤيته مستحيلة عقلا وهذا الذى قالوه خطأ صريح وجهل قبيح وقد تظاهرت ادلة الكتاب والسنة واجماع الصحابة فمن بعدهم من ساف الامة على اثبات رؤية الله تعالى وقد رواها نحو من عشرين صحابيا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وايات القرآن فيها مشهورة واعتراضات المبتدعة عليها لها اجوبة مشهورة فى كتب المتكلمين من اهل السنة وقيل

الانسان ازين للانسان حال كونه على الفطرة اللذات الحسية والشهوات البدنية وحرصه على مخالفة العقل بالهوى والاحتجاب بالطبيعة ليقع فى الردى فلما احتجب بها عن الحق وانغمس فى ظلمة النفس تبرأ منه بادراك المعاني دونه والتقرب الى جناب الحق بالتقرب الى الافق القلى والاطلاع على بعض الصفات الالهية واستشعار الخوف بادراك آثار العظمة والقدرة وانوار الربوبية (فكان عاقبتهم انهما فى النار خالدين فيها) لكونهما جسمانيين ملازمين للطبيعة ونيرانها المتفئنة وآلامها المتنوعة (وذلك جزاء الظالمين) الذين وضعوا العبادة غير موضعها فعبدوا صنم الهوى وطاغوت البدن واتخذوا آلمتهم اهواءهم (يا ايها الذين آمنوا) الايمان القبى التقليدى (اتقوا الله) فى اجتناب المعاصى والسيئات والردائل واكتساب الحسنات والطاعات والقضائل (وتنتظر نفس ما قدمت لغد) لما بعد الموت من الصالحات (واتقوا الله) فى الاحتجاب بالاعراض

والاعراض وتوسط الحق
للمشتميات (ان الله خير
بما تعملون) بأعمالكم ونياتكم
فيجازيكم بحسبها كما قال
عليه السلام لكل امرئ
ما نوى او آمنوا الاعمال
التحقيق اتقوا الله في
الاحتجاب عنه بأفعالكم
وصفاتكم وانتظر نفس
ما قدمت لقد من محقرات
الاعمال والصفات فانها
حجب حاجزة ووسائل
مردودة مذمومة واتقوا
الله في البقيات والتلوينات
فان الله خير بما تعملون
بنفوسكم وما تعاون به
لانبفوسكم (ولا تكونوا
كالذين نسوا الله) بالاحتجاب
بالشهوات الجسمانية
والاشتغال بالذات الفسادية
(فأنساهم أنفسهم) حتى
حسبوها البدن وتركيبه
ومراحله فذهلوا عن
الجوهرة القدسية والفطرية
النورية (أولئك هم
الفاسقون) الذين خرجوا
عن الدين القيم الذي هو
فطرة الله التي فطر الناس
عليها وخاؤا وغدروا
وجاسوا وبذوا عهد الله
وراء ظهورهم فحسروا
(لا يستوى) الناسون
الغادرون الذين هم (أصحاب

باق شبههم واجوبتها مشهورة مستفاضة في كتب الكلام وايس هذا موضع ذكر هائم مذهب
اهل الحق ان الرؤية قوة يجمها الله في خلقه ولا يشترط فيها اتصال الاشعة ولا مقابلة المرئي
ولا غير ذلك واما الاحاديث الواردة في اثبات الرؤية فيها ما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ادنى اهل الجنة منزلة لمن ينظر الى جناته وازواجه
ونعيمه وخدمه وسريره مسيرة الف سنة واكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشية
ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة اخرجه الترمذي وقال
هذا حديث غريب وقال وقدرى عن ابن عمر رضي الله عنهما ولم يرفعه (ق) عن جرير
ابن عبد الله قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة البدر وقال انكم
سترون ربكم عيانا كما ترون هذا القمر لاتضامون في رؤيته فان استطعتم ان لاتقلعوا عن صلاة
قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل
الغروب قوله لاتضامون روى بفتح التاء وتشديد الميم وقد تضم التاء مع التشديد ايضا ومعناه
لاينضم بعضكم الى بعض ولا تزدحجون وقت النظر اليه وروى بتخفيف الميم ومعناه لايتالكتم
ضيم في رؤيته فبراء بعضكم دون بعض وقوله انكم سترون ربكم عيانا كما ترون القمر معناه
تشبيه الرؤية بالرؤية في الوضوح وزوال الشك والمشفة لاتشبه المرئي بالمرئي * عن ابي هريرة
رضي الله تعالى عنه ان اماسا قالوا يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم هل تضارون في القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله قال هل تضارون في الشمس ايس
دونها صحاب قالوا لا يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكم سترونه كذلك اخرجه
الترمذي وايس عنده في اوله ان ناسا سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا قوله ليس دونها صحاب
قال الترمذي وقدرى مثل هذا الحديث عن ابي سعيد وهو صحيح وهذا الحديث طرف من
حديث طويل قد اخرجه البخاري ومسلم ومعنى تضارون وتضامون واحد عن ابي رزين
المقبلي قال قلت يا رسول الله اكلنا يرى ربه مخليا به يوم القيامة قال نعم قلت وما آية ذلك في
خلقهم قال يا ابا رزين اليس كلكم يرى القمر ليلة البدر مخليا به قلت بلى قال فانه اعظم انما هو
خالق من خلق الله يعنى القمر فانه اجل واعظم اخرجه ابوداود (م) عن صهيب رضي الله عنه
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول الله تبارك وتعالى تريدون
شيأ ازيدكم فيقولون الم تبض وجوهنا الم تدخلنا الجنة ونجنا من النار قال فيكشف الحجاب فا
اعطوا شيأ احب اليهم من النظر الى ربهم تبارك وتعالى والاحاديث في الباب كثيرة وهذا القدر
كاف والله اعلم * قوله عز وجل (ووجوه يومئذ باسرة) اى عابسة كالحة متغيرة مسودة
قد اثلت الوانها وعمت آثار النعمة والسرور منها لما ادرى بها من اليأس من رحمة الله
تعالى وذلك حين يميز بين اهل الجنة والنار (نظن) اى تستيقن والظن هنا بمعنى اليقين (ان
يفعل بها فاقرة) ان يفعل بها امر عظيم من العذاب والفاقة الداهية العظيمة والامر الشديد
الذى يكسر فقار الظاهر ويفتحمه وقيل الفاقة دخول النار وقيل هي ان تعجب تلك الوجوه
عن رؤية الله تعالى (كلا) اى حقا (اذابلغت) يعنى انتفس كناية عن غير مذكور (التراقي)
جمع ترقوة وهي العظام التي بين ثمرة النحر والعاتق ويكنى بلوغ النفس التراقي عن الاشراف على
الموت ومنه قول دريد بن الصمة

ورب عظمة دافعت عنها * وقد بلغت نفوسهم التراقي

(البارو) المؤمنون المتحققون
المتقون الموفون بعهدهم
الذين هم (اصحاب الجنة
اصحاب الجنة هم الفائزون)
والخاسرون لفرط غفلتهم
وذهاب تميزهم كانهم
لا يفرقون بين الجنة والنار
والا علموا يقتضى تميزهم
(لو انزلنا هذا قرآن على
جبل لرأيت خاشعا متصدعا
من خشية الله وتلك الامثال
نصرهم الناس لعلمهم تفكرون)
اي قلوبهم اقصى من الحجر
في عدم التأثر والقبول اذ
الكلام الالهى بالغ من التأثير
ملا امكان للزيادة وراه
حتى لو فرض انزاله على
جبل لتأثر منه بالخشوع
والانصداع (هو الله الذى
لاله الالهو) لما كان الاسلام
مبذرا على الجمع والتفصيل
كثرتكرارهما فى الماتى اى
لاله فى الوجود الالهو
فجمع ثم فصل بقوله (عالم
الغيب والشهادة) والعلم
مبدأ التفصيل اذ عالميته هى
تميز الحقائق واعيان الماهيات
فى عين الجمع اى صور
الماهيات فى عالم الغيب عن
عالميته ووجوداتها فى عالم
الشهادة هى بعينها ظهرت
فى مظاهر محسوسة لابعنى
الاتقال بل بمعنى الظهور

(وقيل) يعنى وقال من حضره (من راق) اى هل من طيب يرقه ويد اويدما انزل به
وبشفية ويخلصه من ذلك برقيته ودوائه وقيل لما نزل به من قضاء الله ما نزل التمسوا له الاطباء فلم
يقنوا عنه من قضاء الله شيئا وقيل هذا من قول الملائكة الذين يحضرونه عند الموت يقول
بعضهم لبعض من يرقى بروحه اذا خرجت فيصعد بها الملائكة الرحمة او الملائكة العذاب
(وطن) اى ايقن الذى بلغت روحه التراقي (انه الفراق) يعنى الخروج من الدنيا وفراق المال
والاهل والولد (والثفت) اى اجتمعت (الساق بالساق) اى الشدة بالشدة يعنى شدة مفارقة
الدنيا مع شدة الموت وكرهه وقيل شدة الموت بشدة الآخرة وقيل تنامت عليه الشدايد لا يخرج
من كرب الاجاء ما هو اشد منه وقال ابن عباس امر الدنيا بامر الآخرة وكان فى آخر يوم من
ايام الدنيا واول يوم من ايام الآخرة وقيل الناس يجهزون جسده والملائكة يجهزون روحه
وقيل هما ساغا لليت اذ التفتا فى الكفن وقيل هما ساقاه عند الموت الاتراء كيف يضرب باحدى
رجليه على الاخرى عند النزاع وقيل اذا مات يبيت ساقاه فالتفت احدهما بالآخرى (الى
ربك يوم المساق) اى مرجع العباد الى الله تعالى يساقون اليه يوم القيامة ليفصل بينهم
* قوله تعالى (فلا صدق ولا صلى) يعنى اباحل لم يصدق بالقرآن ولم يصل لله تعالى
(ولكن كذب وتولى) اى اعرض عن الايمان والتصديق (ثم ذهب الى اهله يتلى)
اى يتختر ويتخال فى مشيته وقيل اصله يتلطف اى يتدد من المطر وقيل من المطر وهو الظهور
لانه يلو به (اولى لك فأولى) هذا وعيد على وعيد من الله تعالى لابي جهل وهى كلمة موضوعة
للتهديد والوعيد ومعناه ويل لك مرة بعد مرة وهو دعاء عليه بان يلبه ما يكرهه وقيل معناه
انك اجدر بهذا العذاب واحق واولى به يقال ذلك لمن يصيبه مكروه يستوجهه قال قتادة
ذكر لنا ان النبى صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية اخذ بمجامع ثوب ابي جهل
بالبطحاء وقال له اولى لك فأولى (ثم اولى لك فأولى) قال فقال ابوجهل اتوعدنى يا محمد والله
ماستطيع انت ولا ربك ان تفعلابى شيئا وانى لاعز من مشى بين جبلتها فلما كان يوم
يدر صرعه الله شر صرعة وقتله اشد وكان نبى الله صلى الله عليه وسلم يقول ان لكل
امة فرعون وان فرعون هذه الامة ابوجهل (انحسب الانسان ان يترك سدى)
اى هملا لا يؤمر ولا ينهى ولا يكلف فى الدنيا ولا يحاسب فى الآخرة (الم يك نطفة)
اى ماء قابلا (من منى يعنى) اى يصب فى الرحم والمعنى كيف يليق بمن خلق من شئ فقدر مستقذران
يتكبر ويتردعن الطاعة (ثم كان علقة) اى صار الانسان علقة بعد النطفة (فخاق نسوى) اى فقدر
خلقها وسواء وعده وقيل نفخ فيه الروح وكل اعضاءه (فجعل منه) اى من الانسان (الزوجين) اى
الصفين ثم فسرهما فقال (الذكر والانثى) اى خاق من مائه اولاد اذكورا واناثا (اليس
ذلك) اى الذى فعل هذا وانشأ الاشياء اول مرة (بقادر على ان يحى الموتى) اى بقادر على
اعادته بعد الموت * عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرا
منكم والتين والزيتون فانه الى آخرها اليس الله باحكم الحاكمين فليقل بلى وانا على ذلك
من الشاهدين ومن قرا لا اقسم يوم القيامة فانه الى اليس ذلك بقادر على ان يحى الموتى فليقل

بلى ومن قرأ والمرسلات فباع فباى حديث بعده يؤمنون فليقل آمنا بالله اخرجهم ابوداود * وله عن موسى بن ابي عائشة قال كان رجل يصلي فوق بيته فكان اذا قرأ اليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى قال سبحانه بلى فساووه عن ذلك فقال سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم والله سبحانه وتعالى اعلم ﴿ تفسير سورة هل اتى وتسمى سورة الانسان ايضا ﴾

وهى مدنية كذا قال مجاهد وقتادة والجمهور وقيل مكية يحكى ذلك عن ابن عباس وعطاء بن يسار ومقاتل وقيل فيها مكى ومدنى فالمكى منها قوله ولا تطع منهم آثما وكفورا وباقيها مدنى قاله الحسن وعكرمة وقيل ان المدنى من اولها الى قوله تعالى انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا ومن هذه الآية الى آخرها مكى حكاه الماوردى وهى احدى وثلاثون آية ومائتان واربعون كلمة والف اربعة وحسون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل (هل اتى) اى قد اتى (على الانسان) يعنى آدم عليه الصلاة والسلام (حين من الدهر) يعنى مدة اربعين سنة وهو من طين مائى (م) عن انس رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما صور الله آدم فى الجنة تركه ما شاء الله ان يتركه فجعل ابليس يطيف به وينظر اليه فلما رآه اجوف عرفانه خلق لا يتكلم قوله يطيف به اى يدور حوله فلما رآه اجوف اى صاحب جوف وقيل هو الذى داخله خال وقوله عرفانه خلق لا يتكلم اى لا يملك نفسه ويحبسها عن الشهوات وقيل لا يملك دفع الوسواس عنه وقيل لا يملك نفسه عند الغضب وروى فى تفسير الآية ان آدم اتى اربعين سنة طينا واربعين سنة حما مسنونا واربعين سنة صلاصلا كالنخار تم خلقه بعد مائة وعشرين سنة (لم يكن شيئا مذكورا) اى لا يذكرو ولا يعرف ولا يدري ما اسمه ولا ما براديه وذلك قبل ان ينفخ فيه الروح كان شيئا ولم يكن شيئا يذكرو روى عن عرانه سمع رجلا يقرأ هذه الآية لم يكن شيئا مذكورا فقال عرانه استهانت يعنى ليته بقى على ما كان عليه ويروى نحوه عن ابى بكر وابن مسعود وقيل المراد بالانسان وهم بنو آدم بدليل قوله (انا خلقنا الانسان) فالانسان فى الموضعين واحد فعلى هذا يكون معنى قوله حين من الدهر طائفة من الدهر غير مقدرة لم يكن شيئا مذكورا يعنى انهم كانوا نطقا فى الاصلاب ثم علقا ومضغا فى الارحام لم يذكروا بشئ انا خلقنا الانسان يعنى ولد آدم (من نطفة) اى من منى الرجل ومنى المرأة (امشاج) اى اخلاط قال ابن عباس وغيره يعنى ماء الرجل وماء المرأة يختلطان فى الرحم فيكون منهما الولد فماء الرجل ابيض غليظ وماء المرأة اصفر رقيق فاليهما علا صاحبه كان الشبه له وما كان من عصب وعظم فن نطفة الرجل وما كان من لحم ودم وشعر فن ماء المرأة وقيل الامشاج اختلاف الوان النطفة فنطفة الرجل بيضاء ونطفة المرأة صفراء وكل لونين اختلطا فهو امشاج وقال ابن مسعود هى العروق التى تكون فى النطفة وقيل هى نطفة مشجت اى خلطت بدم وهو دم الحيض فاذا حبلت المرأة ارتفع دم الحيض وقيل الامشاج اطوار الخلق نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظام ثم يكسوه لحما ثم ينشئه خلقا آخر وقيل ان الله تعالى جعل فى النطفة اخلاطا من الطبائع التى تكون فى الانسان من الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة فعلى هذا يكون التقدير من نطفة ذات امشاج (نبتليه)

والبطون كظهور الصورة المعلومة على القرطاس بالكتابة وكل ما ظهر فعن علمه السابق ظهر (هو الرحمن) باقضة وجودات الماهيات وصورها النوعية على المظاهر باعتبار البداية (الرحيم) باقضة كلالها فى النهاية ثم كرر التوحيد الذاتى باعتبار الجمع لئنه على ان هذه الكثرة المتغيرة باعتبار تفاصيل الصفات لاتنافى وحدته الذاتية كالاتافيات والسلبات المعدودة بعده (هو الله الذى لا اله الا هو الملك) اى الغنى المطلق الذى يحتاج اليه كل شئ المدبر لكل فى ترتيب النظام الحكيم الذى لا يمكن كون اتم واكمل منه (القدوس) المجرد عن المادة وشوائب الامكان فى جميع صفاته فلا يكون شئ من صفاته بالقوة وفى وقت دون وقت (السلام) اى البرأ عن النقائص كالعجز (المؤمن) لاهل اليقين بازال السكينة (المهين) الحافظ لمن امنه على حالة الا من من كل مخوف (العزيز) القوى الذى يغلب ولا يغلب (الجبار) الذى يجبر كل

اي تختبره بالامر والنهي (فجعلناه سمياً بصيراً) قيل فيه تقديم وتأخير تقديره فجعلناه سمياً بصيراً لنبيه لان الابتلاء لا يقع الا بعد تمام الخلقة وقيل معناه انا خلقنا الانسان من هذه الامشاج للابتلاء والامتحان ثم ذكر انه اعطاه ما يصح معه الابتلاء وهو السمع والبصر وهما كنيستان عن الفهم والتمييز وقيل المراد بالسمع والبصر الحاستان المعروفتان وانما خصهما بالذكر لانهما اعظم الحواس واشرفها (انا هديناه السبيل) اي بيناه سبيل الحق والباطل والهدى والضلالة وعرفناه طريق الخير والشر وقيل معناه ارشدناه الى الهدى لانه لا يطلق اسم السبيل الا عليه والمراد من هداية السبيل نصب الدلائل وبعثة الرسل وانزال الكتب (اما شاكر واما كفور) يعني اماما وحدا طائعا لله واما مشركا بالله في علم الله وذلك ان الله تعالى بين سبيل التوحيد ليتبين شكر الانسان من كفره وطاعته من معصيته وقيل في معنى الآية اماما مؤمنا سعيدا واما كافرا شقياقيل معناه الجزاء اي بيناه الطريق ان شكر او كفر وقيل المراد من الشاكر الذي يكون مقرا ومترفا بوجوب شكر خالقه سبحانه وتعالى عليه والمراد من الكفور الذي لا يقرب بوجوب الشكر عليه ثم بين ماله فريقين فوجد الشاكر واوعد الكافر فقال تعالى (انا اعتدنا) اي هيئنا في جهنم (للكافرين سلاسل) اي يشدون بها (واغلاالا) اي في ايديهم تغل بها الى اخناقهم (وسعيرا) يعني وقودا لا توصف شدته وهذا من اعظم انواع الترهيب والتخويف ثم ذكر ما ععد للشاكرين الموحدين فقال تعالى (ان الابرار) يعني المؤمنين الصادقين في ايمانهم المطيعين لربهم واحدهم بار وبرا واصله التوسع ثمنى ابرار التوسع في الطاعة (يشربون من كأس) يعني فيها شراب (كان من اجها كافورا) قيل يمزج لهم شرابهم بالكافور ويختتم بالمسك فان قلت ان الكافور غير لذيق وشربه مضررا فوجه مزج شرابهم به قلت قال اهل المعاني ارادوا الكافور في بياضه وطيب ريحه وبرده لان الكافور لا يشرب وقال ابن عباس هو اسم عين في الجنة والمعنى ان ذلك الشراب يعارجه شراب ماء هذه العين التي تسمى كافورا ولا يكون في ذلك ضرر لان اهل الجنة لا يشربون ضررا فيا كاون ويشربون وقيل هو كافور الذي يطيب الخلع ليس فيه مضرة وليس ككافور الدنيا ولكن الله سمي ما عنده بما عديكم يمزج شرابهم بذلك الكافور والمسك والرنجيل (عينا) بدلا من الكافور وقيل اعني عينا (يشربها) اي يشرب منها (عباد الله) قال ابن عباس اولياء الله (يفجرونها تفجييرا) اي يقودونها الى حيث شاءوا من مازاهم وقصورهم تفجييرا سهلا لا يتنع عليهم قوله تعالى (يوفون بالنذر) لما وصف الله تعالى ثواب الابرار في الآخرة وصف اعلاهم في الدنيا التي يستوجبون بهذا الثواب والمعنى كانوا في الدنيا يوفون بالنذر والنذر الايجاب والمعنى يوفون بما فرض الله عليهم فيدخل فيه جميع الطاعات من الايمان والصلاة والزكاة والصوم والحج والعمرة وغير ذلك من الواجبات وقيل النذر في عرف الشرع واللغة ان يوجب الرجل على نفسه شيئا ليس بواجب عليه وذلك بان يقول الله على كذا وكذا من صدقة او صلاة او صوم او حج او عمرة يعاق ذلك بامر يلتمسه من الله وذلك بان يقول ان شئني الله مريضى او قدم غائبي كان الله على كذا وانذر في معصية لا يجب الوفا به (خ) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من نذر ان يطيع الله فليف بنذره ومن نذر ان يعصى الله فلا يف به وفي رواية فليطعه ولا يهضمه وعنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نذر في معصية الله

احد على ما اراد (المتكبر) المتعالى عن ان يصل اليه غيره ويقارنه في الوجود (سبحان الله عما يشركون) باثبات الغير (هو الله الخالق) المقدر المظاهر على حسب ما اراد ظهوره من اسمائه وصفاته (البارئ) المفصل المميز بعضها عن بعض بالهميات المتميزة في عين ذاته (المصور) لصورة تقاسيل مظاهر صفاته (له) هذه (الاسماء الحسنى) يسبح له ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم (الظاهرة في صور المخلوقات المصورة الباطنة في صور المبدعات المغيبة ليسبح ذاته على لسان اسمائه وصفاته والله اعلم

﴿ سورة الممتحنة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
(يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء) عدو الله هو الذي خاف عهده واعرض بقلبه عن جنبه فبا ضرورة يكون مشركا بمحبة الغير وعدوا لكل موحدين في الغير ليكون كل منهما في عدوة حينئذ واهذا قال (عدوى وعدوكم) و اشار الى كون الموالات بينهما عرضيا لا ذاتيا بقوله

(تلقون اليهم بالمودة) ثم بين امتناع كونه ذاتيا ببيان المرافة الذاتية بينهما وعدم المناسبة والجنسية من جميع الوجوه بقوله (وقد كفروا بتاجاكم من الحق يخرجون الرسول واياكم ان تؤمنوا بالله ربكم ان كنتم خرجتم جهادا في سبيلي وابتغاء مرضاتي تسرون اليهم بالمودة وانا اعلم بما اخفيتم وما اعلمتم) ثم اشار الى ان وقوعها لا يكون الا عند الجنسية وحدوث الميل الى الشرك فان وقعت فلا بد منها بقوله (ومن يضلهم منكم فقد ضل سواء السبيل) اى طريق الوحدة ثم اشار الى ان العرضية لا يجوز ان يختارها اهل التحقيق لان السبب الموجب لها امور فانية لا يبقى نفوسها الا في الدنيا والعاقل يجب ان يختار الامور الباقية دون الفانية بقوله (ان يفتقروكم يكونوا لكم اعداء ويبدطوا اليكم ايديهم والسنةم بالسوء وودوا لو تكفرون لن تسمعكم ارحامكم ولا اولادكم) اى لاسع لمن اخترتم موالاته العدو الحقيق لاجله لان القيامة انصرفت مفرقة

وكفارته كفارة يمين اخرجته الترمذي وابوداود والنسائي (ق) عن ابن عباس قال استفتى سعد بن عباد رسول الله صلى الله عليه وسلم في نذر كان على امه فتوفيت قبل ان تقضيه فامرهم ان يقضيه عنها اخرجته الجماعة وفي الآية دلائل على وجوب الوفاء بالنذر وهذا ما ائتمروا به في وصفهم باداء الواجبات لان من وفى بما اوجبه على نفسه كان له اوجه الله عليه اوفى (ويخافون يوما كان شره مستطيرا) اى مستترافشيا ممتدا وقيل استطار خوفه في اهل السموات واهل الارض وفي اولياء الله واعدائه وقيل فتاشره في السموات فانشقت وتاثر الكواكب وفزعت الملائكة وكررت الشمس والقمر وفي الارض فتشقت الجبال وغارت المياه وكسر كل شئ على الارض من جبل وبيت والمعنى انهم وفون بالنذرهم خائفون من شر ذلك اليوم وهوله وشدة قوله عز وجل (ويطعمون الطعام على حبه) اى حب الطعام وقلته وشهوتهم له والحاجة اليه فوصفهم الله تعالى بهم يؤثرون غيرهم على انفسهم بالطعام ويواسون به اهل الحاجة وذلك لان اشرف انواع الاحسان والبر اطعام الطعام لان به قوام الابدان وقيل على حب الله عز وجل اى لحب الله (مسكينا) يعنى فقيرا وهو الذى لا مال له ولا يقدر على الكسب (ويتم) اى صغيرا وهو الذى لا اب له يكتسب له وينفق عليه (واسيرا) قيل هو المسجون من اهل القبلة يعنى من المسلمين وقيل الاسير هو من اهل الشرك امر الله بالاسرى ان يحسن اليهم وان اسرهم يؤمّن اهل الشرك فعلى هذا الوجه يجوز اطعام الاسرى وان كانوا على غير ديننا وانه يرجى ثوابه ولا يجوز ان يعطوا من الصدقة الواجبة كالزكاة والكفارة وقيل الاسير المملوك وقيل الاسير المرأة لتول الى صلى الله عليه وسلم اتقوا الله في النساء فانهن عديكم عوان يعنى اسرى وقيل غير مك اسيرك فاحسن الى اسيرك واختلفوا في سبب نزول الآية فقيل نزلت في رجل من الانصار يقال له ابو الدحداح صام يوما فلما كان وقت الافطار جاءه مسكين ويقيم واسير فاطعمهم ثلاثة ارغفة وبقي له ولاهله رغي ف واحد فنزلت هذه الآية فيه وروى عن ابن عباس انها نزلت في علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه وذلك انه عمل ليهودى بنى من شعير فقبض ذلك الشعير فطحن منه دهنوا صلحوا منه شيئا ياكلونه فلما فرغ اتى مسكين فسأل فاعطوه ذلك ثم عمل اثلاث التاني فلما فرغ اتى يتيم فسأل فاعطوه ذلك ثم عمل اثلاث البقي فلما تم فضججه اتى اسير من المشركين فسأل فاعطوه ذلك وطوا وادعاهم وليتهم فزات هذه الآية وقبل الآية عامة في كل من ادعم المسكين واليتيم والاسير لله تعالى وآثر على نفسه (انما اطعمكم لوجه الله) اى لاجل وجه الله تعالى (لا يريد منكم جزاء ولا شكورا) قيل انهم لم يتكوا به ولكن علم الله ذلك من قلوبهم فاشى بدعيتهم وقيل قالوا ذلك معناه للمحتاجين من المكافاة وقيل قالوا ذلك ليفتدى بهم غيرهم في ذلك وذلك ان الاحسان الى الغير نارة يكون لاجل الله تعالى لا يراد به غيره فهذا هو الاخلاص ونارة يكون المطلب المكافاة والمطلب الحمد من الناس او الهما وهذا ان السمان مردود ان لا يقبلها الله تعالى لان بينهما شركا ورياء فنفوا ذلك عنهم بقولهم انما اطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا (انا نخاف من ربنا يوما) يعنى ان احساننا اليكم للخوف من شدة ذلك اليوم لا لمطلب مكافأتكم (عبوسا) وصف ذلك اليوم بالعبوس مجازا كما ان ناره صائم والمراد اهله والمعنى تعبس فيه الوجوه من قوله وشدة وقيل وصف اليوم بالعبوس لما فيه من الشدة (قلبريا) يعنى شديدا كرهها بقبض الوجوه والجساء

بالتعبس وقيل العبوس الذي لا انبساط فيه والقمطير الشديد وقيل هو اشد ما يكون من الايام
والطول في البلاء (هو قاهم الله ثم ذلك اليوم) اي الذي يخفونه (ولقاهم نضرة) اي حسنا
في وجوههم (وسرورا) اي في قلوبهم (وحزاهم بما صبروا) اي على طاعة الله واجتناب
معصيته وقيل على الفقر والجوع مع الوفاء بالذرو الايام (جاة وحريرا) اي ادخلهم الجنة
والبسهم الحرير (متكئين فيها) اي في الجنة (على الارائك) جمع اريكة وهي السررف
الجلال ولا تسمى اريكة الا اذا اجتمعا (لا يرون فيها شمس ولا زهرة) اي لا يؤذيهم حر
الشمس ولا برد الزمهرير كما كان يؤذيهم في الدنيا والزمهرير اشد البرد وحكي الزمهرير قولان
الزمهرير هو القبر وعن زملب انه في لغة طي * وانشد
وليلة ظلامها قد اعتكر * قطعها والزمهرير مازهر
والمعنى ان الجنة صياء لا يحتاج فيها الى شمس وقمر (ودانية عليهم ظلالها) اي قريبة منهم
ظلال اشجارها (وذلك) اي سخرت وقربت (قطوفها) اي ثمارها (ندىلا) اي ياكلون
من ثمارها قيساما وقعودا وضطجعين ويتناولونها كيف شؤا وعلى اي حال ارادوا (ويطف
عليهم بآية من فضة واكواب) قيل هي الكيزان التي لا عرا لها كاقدرح ونحوه (كانت
قواريرا قوارير من فضة) قال اهل التفسير ارادوا ان الفضة في صفاء القوارير وهو الزجاج
والمعنى ان آية اهل الجنة من فضة بيضاء في صفاء الزجاج والمعنى يرى ما في باطنها من ظاهرها
قال الكلبي ان الله تبارك وتعالى جعل قوارير كل قوم من تراب ارضهم وان ارض الجنة
من فضة فجعل بها قوارير يشربون فيها وقيل ان القوارير التي في الدنيا من الرمل والقوارير
التي في الجنة من الفضة ولكلها اصفي من الزجاج (قدروها تقديرا) اي قدرو الكؤوس على
قدرهم وكفايتهم لا تزيد ولا تنقص والمعنى ان السقاة والخدم الذين يملؤون عليهم بقدر وئامهم
ثم يسقونهم (ويسقون فيها) اي في الجنة (كأسا كان من اجها زنجيلا) قيل ان الزنجيل
هو اسم للعين التي يضرب منها الابرار يوجد منها طم الزنجيل يضرب بها المقربون صرفا
ويعزج لسائر اهل الجنة وقيل هو البت المعروف والعرب كانوا يجعلون الزنجيل في شرابهم
لانه يحصل فيه ضرب من اللذع قال الاعشى
كان القرنفل والزنجيل * باتافيهما واريامشورا
الارى العسل والمشور المستخرج من بيوت النحل وقال المسيب بن عباس
فكان طم الزنجيل به * اذذقه وسلافة الحجر
فلما كان الزنجيل مستطابا عند العرب وصف الله تعالى شراب اهل الجنة بذلك وقيل ان شراب
اهل الجنة على برد الكافور وطم الزنجيل وريح المسك قال ابن عباس كل ما ذكر الله تعالى
في القرآن مما في الجنة وسماه ليس له مثل في الدنيا وذلك لان زنجيل الجنة لا يشبه زنجيل الدنيا
(هي فيها تسمى سلسيلا) اي سلسلة مقادة لهم يصرفونها حيث شاؤا وقيل حديدة الجرية
وقيل سميت سلسيلا لانها تسيل عليهم في طرقهم ومنزلهم تتبع من اصل العرش من جهة عدن
الى سائر الجات وقيل سميت بذلك لانها في غاية السلاسة تتسلسل في الخلق ومعنى تسمى توصف
لان اكثر العلماء على ان سلسيلا صفة لاسم (ويطوف عليهم ولدان مخلدون) اي في الخدمة

بالتعبس وقيل العبوس الذي لا انبساط فيه والقمطير الشديد وقيل هو اشد ما يكون من الايام
والطول في البلاء (هو قاهم الله ثم ذلك اليوم) اي الذي يخفونه (ولقاهم نضرة) اي حسنا
في وجوههم (وسرورا) اي في قلوبهم (وحزاهم بما صبروا) اي على طاعة الله واجتناب
معصيته وقيل على الفقر والجوع مع الوفاء بالذرو الايام (جاة وحريرا) اي ادخلهم الجنة
والبسهم الحرير (متكئين فيها) اي في الجنة (على الارائك) جمع اريكة وهي السررف
الجلال ولا تسمى اريكة الا اذا اجتمعا (لا يرون فيها شمس ولا زهرة) اي لا يؤذيهم حر
الشمس ولا برد الزمهرير كما كان يؤذيهم في الدنيا والزمهرير اشد البرد وحكي الزمهرير قولان
الزمهرير هو القبر وعن زملب انه في لغة طي * وانشد
وليلة ظلامها قد اعتكر * قطعها والزمهرير مازهر

والمعنى ان الجنة صياء لا يحتاج فيها الى شمس وقمر (ودانية عليهم ظلالها) اي قريبة منهم
ظلال اشجارها (وذلك) اي سخرت وقربت (قطوفها) اي ثمارها (ندىلا) اي ياكلون
من ثمارها قيساما وقعودا وضطجعين ويتناولونها كيف شؤا وعلى اي حال ارادوا (ويطف
عليهم بآية من فضة واكواب) قيل هي الكيزان التي لا عرا لها كاقدرح ونحوه (كانت
قواريرا قوارير من فضة) قال اهل التفسير ارادوا ان الفضة في صفاء القوارير وهو الزجاج
والمعنى ان آية اهل الجنة من فضة بيضاء في صفاء الزجاج والمعنى يرى ما في باطنها من ظاهرها
قال الكلبي ان الله تبارك وتعالى جعل قوارير كل قوم من تراب ارضهم وان ارض الجنة
من فضة فجعل بها قوارير يشربون فيها وقيل ان القوارير التي في الدنيا من الرمل والقوارير
التي في الجنة من الفضة ولكلها اصفي من الزجاج (قدروها تقديرا) اي قدرو الكؤوس على
قدرهم وكفايتهم لا تزيد ولا تنقص والمعنى ان السقاة والخدم الذين يملؤون عليهم بقدر وئامهم
ثم يسقونهم (ويسقون فيها) اي في الجنة (كأسا كان من اجها زنجيلا) قيل ان الزنجيل
هو اسم للعين التي يضرب منها الابرار يوجد منها طم الزنجيل يضرب بها المقربون صرفا
ويعزج لسائر اهل الجنة وقيل هو البت المعروف والعرب كانوا يجعلون الزنجيل في شرابهم
لانه يحصل فيه ضرب من اللذع قال الاعشى

كان القرنفل والزنجيل * باتافيهما واريامشورا
الارى العسل والمشور المستخرج من بيوت النحل وقال المسيب بن عباس
فكان طم الزنجيل به * اذذقه وسلافة الحجر

فلما كان الزنجيل مستطابا عند العرب وصف الله تعالى شراب اهل الجنة بذلك وقيل ان شراب
اهل الجنة على برد الكافور وطم الزنجيل وريح المسك قال ابن عباس كل ما ذكر الله تعالى
في القرآن مما في الجنة وسماه ليس له مثل في الدنيا وذلك لان زنجيل الجنة لا يشبه زنجيل الدنيا
(هي فيها تسمى سلسيلا) اي سلسلة مقادة لهم يصرفونها حيث شاؤا وقيل حديدة الجرية
وقيل سميت سلسيلا لانها تسيل عليهم في طرقهم ومنزلهم تتبع من اصل العرش من جهة عدن
الى سائر الجات وقيل سميت بذلك لانها في غاية السلاسة تتسلسل في الخلق ومعنى تسمى توصف
لان اكثر العلماء على ان سلسيلا صفة لاسم (ويطوف عليهم ولدان مخلدون) اي في الخدمة

وقيل مخلدون مسرورون ومقرطون (اذا رأيتهم حسبهم لؤلؤا مشورا) يعنى في بياض
 اللؤلؤ الرطب وحسنه وصفائه واللؤلؤ اذا انثر على البساط كان اصنى منه منظوما وقيل انما
 شبهوا بالمنور لانتارهم في الخدمة * قوله عز وجل (واذا رأيت) قيل الخطاب للنبي صلى الله
 عليه وسلم وقيل لكل واحد من يدخل الجنة والمعنى اذا رأيت ببصرك ونظرت به (ثم) يعنى
 الى الجنة (رأيت نعيما) اى لا يوصف عظمه (وملاكا كبيرا) قيل هو ان ادناهم منزلة من
 ينظر في ملكه مسيرة الف عام يرى اقصاء كبايرى ادناه وقيل هو ان رسول رب العزة من الملائكة
 لا يدخل عليه الاباذنه وهو استئذان الملائكة عليهم وقيل معناه ملاكا لازوال ولا انتقال
 (عاليهم) اى فوقهم (ثياب سندس خضر) وهو مارق من الدياج (واستبرق) وهو
 ما غاظ منه وكلاهما داخل في اسم الحرير (وحلوا الساور من فضة وسفاهم ربهم شربا بطهورا)
 يعنى طاهرا من الاقدار والادران لم تمسه الايدي ولم تدسه الا رجل كخمر الدنيا وقيل انه
 لا يستحيل بولا ولكنه يستحيل رشحا في ابد انهم كرشح المسك وذلك انهم يؤتون بالطعام ثم من
 بعده يؤتون بالشراب الطهور فيشربون منه فنظروهم وبسبر ما اكلوا رشحا يخرج
 من جاودهم الطيب من المسك الاذفر وتضرب بطونهم وتعود شهواتهم وقيل الشراب الطهور
 هو عين ماء على باب الجنة من شرب منه نزع الله ما كان في قلبه من غل وغش وحسد (ان هذا
 كان لكم جزاء) اى يقال لاهل الجنة بعد دخولهم فيها ومشاهدتهم نعيمها ان هذا كان لكم
 جزاء قد اعد الله لكم الى هذا الوقت فهو لكم باعائكم وقيل هو اخبار من الله تعالى لعباده
 المؤمنين انه قد اعد لهم في الآخرة (وكان سعيكم مشكورا) اى شكرتكم عليه وآتيتكم
 افضل منه وهو النواب وقيل شكر الله لعباده هو رضا بهم باقليل من الطاعة واعطوه ايام
 الكثير من الخيرات * قوله عز وجل (انما ننزل عليك) اى يا محمد (لقرآن تنزيلا) قال
 ابن عباس متفرقا آية بعد آية لم ينزله جلة واحدا والمعنى انما ننزل عليك القرآن متفرقا لحكمة
 بالغة تقتضى تخصيص كل شئ بوقت معين والمقصود من ذلك تنبئ قلب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وشرح صدره وان الذى انزله اليه وحى منه ليس بكهانة ولا سحر تنزل تلك الوحشة
 التى حصلت له من قول الكفار انه سحر او كهانة (فاصبر لحكم ربك) اى لعبادته فهى من
 الحكمة المحضة وقيل معناه فاصبر لحكم ربك في تأخير الاذن في القتال وقيل هو عام في جميع
 التكليف اى فاصبر لحكم ربك في كل ما حكم الله به سواء كان تكليفا خافيا كالعبادات والطاعات
 او عاما متعلقا بالغير كالتبليغ واداء الرسالة وتحمل المشاق وغير ذلك (ولا تطع منهم آثما او
 كفورا) يعنى وكفورا قيل اراد به اباجهل وذلك انه لما فرضت الصلاة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم نهى ابوجهل عنها وقال ان رأيت محمدا يصلى لا طأن عنقه وقيل اراد بالآثم عبثة بن
 ربيعة وبالكفور الوليد بن المغيرة وذلك انهما قالا للنبي صلى الله عليه وسلم ان كنت صنعت
 ما صنعت لاجل النساء والمال فارجع عن هذا الامر وقال تنبه انا ازوجك ابنتى واسوقها اليك
 بغير مهر وقال الوليد انا اعطيك من المال حتى ترضى فارجع عن هذا الامر فانزل الله تعالى
 هذه الآية فان قلت هل من فرق بين الآثم والكفور قلت نعم الآثم هو المقدم على المعاصى اى

(واليك المصير) بقاء ذواته
 ووجوداتنا في ذاتك وهو
 التوحيد التام (ربنا لا تجعل
 فتنة للذين كفروا) اى انما
 لا تخافهم ولا ترى لهم تأثيرا
 ولا وجودا ولكننا نعوذ
 بعفوك من عقابك حتى
 لا تعاقبهم ولا تبليبا بأيديهم
 بسبب ما فرط منا من السيئات
 واظهارهم بالصفات
 (واغفر لنا) ذنوب تقريظنا
 بالعقوبة (ربنا انك انت
 العزيز) القوي على عقابنا
 بهم وعلى دفعهم عنا وقعهم
 وقهرهم (الحكيم) لا يضل
 احد الامرين ولا يختاره
 الا بمقتضى الحكمة ثم كرر
 وجوب التأسى بآراءهم
 واصحابه واثبت لمن كان
 في بداية التوحيد في مقام
 الرجاء وتوقع المكافاة
 (لقد كان لكم فيهم اسوة
 حسنة لمن كان يرجو الله
 واليوم الآخر) من يتول
 فان الله هو الغنى الجيد
 عسى الله ان يجعل بينكم
 وبين الذين عاديتهم منهم
 مودة (برفع موجب العداوة
 الذى هو الكفر) اذ
 الاحتجاب ليس امرا فطرانيا
 بل الايمان بمقتضى الفطرة
 الاصلية والنجاب وانما
 حدث الكفر عند الاحتجاب

معصية كانت والكفور هو الجحد فكل كفور أثم ولا ينعكس لأن من عبد غير الله فقد اجتمع في حقه هذان الوصفان لأنه لما عبد غير الله فقد عصاه ووجد نعمة عليه (واذكر اسم ربك بكرة واصيلا) قبل المراد من الذكر الصلاة والمعنى وصل لربك بكرة يعني صلاة الصبح واصيلا يعني صلاة الظهر والعصر (ومن الليل فاسجد له) يعني صلاة المغرب والعشاء فعلى هذا تكون الآية جامعة لمواقب الصلاة الخمس (وسجد ليلا طويلا) يعني صلاة التطوع بعد المكتوبة وهو التهجيد بالليل وقيل المراد من الآية هو الذكركر باللسان والمقصود ان يكون ذا كرا لله تعالى في جميع الاوقات في الليل والنهار بقلبه ولسانه * قوله عز وجل (ان هؤلاء) يعني كفار مكة (يحبون العاجلة) يعني الدار العاجلة وهي الدنيا (ويذرون وراءهم) يعني امامهم (يوما ثبيلا) يعني شديدا وهو يوم القيامة والمعنى انهم يتركونه فلا يؤمنون به ولا يعملون له (نحن خلقناهم وشددنا) اي قويا واحكما (امرهم) اي خلقهم وقيل اوصاهم شددنا بعضها الى بعض بالعروق والاعصاب وقيل الا سر يجري البول والغائط وذلك انه اذا خرج الاذى انقبضا (واذا شئنا بدلنا امثالهم تبديلا) اي اذا شئنا اهلكناهم واتينا باناهم فجعلناهم بدلا منهم (ان هذه) اي السورة (تذكر) اي تذكر وعظة (فمن شاء اتخذ) اي لنفسه في الدنيا (الى ربه سبيلا) اي وسيلة بالطاعة والتقرب اليه وهذه مما يتسك بها القدرية يقولون اتخذ السبيل هو عبارة عن التقرب الى الله تعالى وهو الى اختيار العبد ومشيتته قال اهل السنة ويرد عليهم قوله عز وجل في سياق الآية (وما تشؤن الا ان يشاء الله) اي لستم تشؤن الا بمشيئة الله تعالى لان الامر اليه ومشيتته مستلزمة لفعل العبد فجميع ما يصدر عن العبد بمشيئة الله جل جلاله وتعالى شأنه (ان الله كان عليما) اي باحوال خلقه وما يكون منهم (حكيا) اي حيث خلقهم مع علمهم (يدخل من يشاء في رحمته) اي في دينه وقيل في جنته فان فسرت الرحمة بالدين كان ذلك من الله تعالى وان فسرت بالجنة كان دخول الجنة بسبب مشيئة الله جل جلاله وتعالى شأنه وفضله واحسانه لا بسبب الاستحقاق (والظالمين) يعني المشركين (اعدلهم عذابا اليما) اي مؤلا والله سبحانه وتعالى الم

﴿ تفسير سورة المرسات ﴾

مكية وهي خمسون آية ومائة وثمانون كلمة وثمانمائة وستة عشر حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (والمرسلات عرفا فاصفنا عصفا والمارسلات سرا فالفارقات فرقا فالملقيات ذكرا عذرا او نذرا) اعلم ان المفسرين ذكروا في هذه الكلمات الخمس وجوها * الاول ان المراد بأسرها الرياح ومعنى المرسلات عرفا الرياح اسلت مئة بعة كمعرف الفرس وقيل عرفا اي كثيرا فالعاصفات عصفا يعني الرياح الشديدة الهبوب والمارسلات سرا يعني الرياح اللينة وقيل هي الرياح التي ارسلها نضرا بين يدي رحته وقيل هي الرياح التي تثير السحاب وتأتي بالمطر فالفارقات فرقا يعني الرياح التي تفرق السحاب وتبدده فالملقيات ذكرا يعني ان الرياح اذا ارسلت عاصفة شديدة قاعت الاشجار وخربت الديار وغيرت الآثار فيحصل بذلك خوف للعباد في القلوب فيلجئون الى الله تعالى ويذكرونه فصارت تلك الرياح

بالنشأة والانتماء في الفواشي الطبيعية (والله قد ير) قادر على رفهم واذا ارتفعت ظهرت المودة الحقيقية بنور الوحدة الذاتية ومقتضى الاخوة اليمانية (والله غفور) يستر تلك الهبات المظلمة الخارجية بنور صفاته (رحيم) يرحم اهل القصران فيجبره بافاضة كلالته (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلواكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين) لان العدالة هي ظل المحبة والمحبة ظل الوحدة فظهرت العدالة في مظهر الا وقد تماقت محبة الله به ولا اذلا ظل بغير الذات والله تعالى اعلم (انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين واخرجوكم من دياركم وظاهروا على اخرجكم ان تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون يا ايها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتننوهن الله اعلم بايمانهن فان علمنوهن مؤمنات فلا ترجعنهن الى الكفار لان حل لهن ولاهن يحاون لهن وآتوهن ما انفقوا ولا جناح عليكم ان تكسوهن

إذا آتيتوهن أجورهن ولا تعسكوا بعصم الكوافر واسئلوها ما نسقنهم وليستوا ما انفقوا ذلكم حكم الله يحكم بينكم والله عليه حكم وان فاتكم شيء من اذواحكم الى الكفار فمما قبتم فأتوا الذين ذهبوا زواجهم منكم ما انفقوا واتقوا الله الذي انتم به مؤمنون يا أيها الذين آمنوا لا يضركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن اولادهن ولا يأتين بهتان يفتريه بين ايديهن وارجلهن ولا يعصينكم في معروف فايمن واستغفر ان الله ان الله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا لا تتوا قوما غضب الله عليهم قد يذسوا من الآخرة كل من الكفار من اصحاب القور

سورة الصف
بسم الله الرحمن الرحيم
سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون من اوازم الايمان الحق الصدق وثبات العزيمة اذ خلوص الاطاعة عن شوائب النساء بمتبعيهما وقوله لم تقولون ما لا تفعلون

كانها اقلت الذكر والمعرفة في القلوب عند هبوبها * الوجه الثاني ان المراد باسمها الملائكة الذين ارسلهم الله تعالى ومعنى المرسلات عرفا الملائكة الذين ارسلوا بالمعروف من امر الله ونبيه وهذا القول رواية عن ابن مسعود قالما حفت عصفا يعني الملائكة تعصف في طيرانهم ونزولهم كعصف الرياح في السرعة والماشرات نشرا يعني انهم اذا نزوا الى الارض نشروا اخففتهم وقيل هم الذين يتنصرون الكتب ودواوين الاعمال يوم القيامة قالفارقا فرقا قال ابن عباس يعني الملائكة تنفي بما يفرق بين الحق والباطل فالمليقات ذكرنا يعني الملائكة تاتي الذكر الى الابداء وقبل يجوز ان يكون الذكر هو القرآن خاصة فعلى هذا يكون الملقى هو جبريل وحده وانما ذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم * الوجه الثالث ان المراد باسمها آيات القرآن ومعنى المرسلات عرفا آيات القرآن المتابعة في النزول على محمد صلى الله عليه وسلم بكل عرف وخير فالعاصفات عصفا يعني آيات القرآن تعصف القلوب بذكر الوعيد حتى تجعلها كالعصف وهو البت المتكسر والماشرات نشرا يعني ان آيات القرآن تاتر انوار الهداية والمعرفة في قلوب المؤمنين فالنارقات فرقا يعني آيات القرآن تفرق بين الحق والباطل فالمليقات ذكرنا يعني آيات القرآن وهي الذكر الحكيم الذي ياتي الايمان والنور في قلوب المؤمنين * الوجه الرابع انه ليس المراد من هذه الكلمات الخمس شيئا واحدا بعينه فعلى هذا يكون المراد بقوله تعالى والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفا والماشرات نشرا والرياح وبكون المراد بقوله قالفارقا فرقا فالمليقات ذكرنا الملائكة فالنارقات فرقا وما المجانسة بين الرياح والملائكة حتى جمع بينهما في القسم قلت الملائكة روحانيون فهم بسبب طافتهم وسرعة حركاتهم شابهوا الرياح ففصلت المجانسة بينهما من هذا الوجه فمن الجمع بينهما في القسم عذرا ونذرا الى الاغدار والاندرا من الله وقيل عذرا من الله ونذرا منه الى خلقه وهذه كلها اقسام وجواب القسم قوله تعالى (ان ماتوا عدون) اي من امر الساعة ومجيئها (لواقع) اي لكائن نازل لا محالة وقيل معناه ان ماتوا عدون به من الخير والشر الواقع بكم ثم ذكر متى يقع فقال تعالى (فاذا التجوم طمست) اي محى نورها وقيل محقت (واذا السماء فرجت) اي شقت وقيل ففتحت (واذا الجبال نسفت) اي قلعت من اماكنها (واذا الرسل انتت) وقرئ وقت بالواو ومعناها واحداى جمعت ليقات يوم معلوم وهو يوم اقامة ايشهدوا على الامم (لاي يوم اجلت) اي اخرت وضرب الاجل لجمعهم كانه تعالى يحب لعباده من تعظيم ذلك اليوم والمعنى جمعت الرسل في ذلك اليوم لتعذيب من كذبهم وتعظيم من آمن بهم ثم بين ذلك اليوم فقال تعالى (ايوم الفصل) قال ابن عباس يوم يفصل الرحمن فيه بين الخلائق ثم اتبع ذلك تعليما وتهويلا فقال تعالى (وما ادراك ما يوم انفصل) اي وما اعلمك بيوم الفصل وهو له وشدة (ويل يومئذ للمكذبين) اي ما توحيد والنبوة والمعاد والبعث والحساب * قوله تعالى (المنهالك الاولين) يعني الامم الماضية باعذاب في الدنيا حين كذبوا رسلمهم (ثم ننبهم الآخرين) يعني السالكين سبيلهم في الكفر والتكذيب وهم كفار قريش اي نملكمم بتكذيبهم محمد صلى الله عليه وسلم (كذلك نفعل بالجرمين) اي انما نفعل بهم ذلك لكونهم مجرمين (ويل يومئذ للمكذبين الم نذافكم من ماء مهين) يعني الطفة (لجعلناد في قرار مكين) يعني الرحم (الى قدر معلوم) يعني وقت الولادة وهو معلوم لله تعالى لا يعلم ذلك غيره (فقد رنا) قرئ بالتشديد من التقدير اي

يحتفل بالكذب وخاف الوعد
 فمن ادعى الايمان وجب
 عليه الاجتناب عنهما بحكم
 الايمان والا فلا حقيقته
 لايمانه ولهذا قال (كبره قنا
 عند الله ان تقولوا ما لا
 تفعلون) لان الكذب
 ينافي المروءة التي هي من
 مبادئ الايمان فضلا عن
 كماله اذا لايمان الاصل هو
 الرجوع الى الفطرة الاولى
 والدين القيم وهي تستلزم
 اجتناس الفضائل بجميع
 انواعها التي اقل درجاتها
 العفة القنسية المروءة
 والكاذب لا مروءة له فلا
 ايمان له حقيقة وانما قلنا
 لامروءة له لان النطق هو
 الاخبار المفيد للغير المعنى
 المدلول عليه باللفظ والانسان
 خاصته التي تميزه عن غيره
 هي النطق فاذا لم يطابق
 الاخبار لم تحصل فائدة
 النطق فخرج صاحبه عن
 الانسانية وقد افاد ما لم يطابق
 من اعتقاد وقوع غير الواقع
 فدخل في حد الشيطنة
 فاستحق المقت الكبير عند
 الله باضاعة استجداده
 واكتساب ما ينافيه من
 اضداده وكذا الخلف لانه
 قريب من الكذب ولان
 صدق العزم وثباته من

قدرنا ذلك تقديرا (فهم القادرون) اى المقدرين له وقرئ بالتخفيف من القدرة اى قدرنا على
 خنقه وتصويره كيف شئنا فهم القادرون حيث خلقناه في احسن صورة وهيئة (وبل يومئذ
 للمكذابين) اى المنكرين للبعث لان القادر على الابتداء قادر على الاعادة (الم يحمل الارض كمانا)
 يعنى وعاء واصله الضم والجمع (احياء وامواتا) يعنى تكفتم احياء على ظهورها يعنى تضمهم
 في دورهم ومنازلهم وتكفتم امواتا في بطنها في قبورهم ولذلك تسمى الارض اما لانها تضم
 الناس كالام تضم وادها (وجعلنا فيها) اى في الارض (رواسى شاحات) يعنى جبال الاعاليات
 (واسقيناهم ماء فراتا) يعنى عذبا (وبل يومئذ للمكذابين) يعنى ان هذا كله انجب من البعث فالقادر
 عليه قادر على البعث * قوله عز وجل (انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون) يعنى يقال للمكذابين
 يوم القيامة في الدنيا انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون وهو العذاب ثم فسر به قوله (انطلقوا الى
 ظل ذي ثلاث شعب) يعنى دخان جهنم اذا سطع وارتفع تشعب وتفرق ثلاث فرق وكذلك شأن
 الدخان العظيم فيقال لهم كونوا فيه الى ان يفرغ من الحساب كما يكون اواباء الله تعالى في ظل عرشه
 وقيل يخرج عرق من الارفة تشعب ثلاث شعب على رؤسهم وعن ايمنهم وعن شمالكهم (لا ظليل)
 اى ان ذلك الظل لا يظل من حر (ولا ينفى من الالهب) اى لا يرد عنهم لهب جهنم والمعنى انهم
 اذا استظلوا بذلك الظل لا يدفع عنهم حر الالهب (انها) يعنى جهنم (ترى شررا) جمع شرارة
 وهى ما تطاير من النار (كائنصر) يعنى كالباء العظيم ونحوه وقيل هى اصول الشجر والخل
 العظام واحدهما قصرة وسئل ابن عباس عن قوله ترى بشررا كالفصر فقال هى الخشب العظام
 المقطعة وكنا نعد الى الخشبة فقطعها ثلاثة اذرع وفوق ذلك ودونه ونذخرها للشاء وكنا
 نسمي القصر (كانه) يعنى الشرر (جالالت) جمع الجمال وقال ابن عباس هى حبال السفن يجمع
 بعضها الى بعض حتى تكون كواسط الجمال (صفر) جمع اصفر يعنى ان لون ذلك
 الشرر الصفر وانشد بعضهم

دعتم باعلى صوتها ورمتمهم * بمثل الجمال الصفر نزاعة الشوى

وقيل الصفر هنا معناه الاسود لانه جاء في الحديث ان شرر نار جهنم اسود كالقير والعرب تسمى سود
 الابل صفرا لانه يشوب سوادها شئ من الصفرة وقيل هى قطع النحاس والمعنى ان هذا الشرر يرتفع
 كأنه شئ مجموع غليظ اصفر (وبل يومئذ للمكذابين) * قوله عز وجل (هذا يوم لا ينطقون)
 يعنى بحجة تفهم قبل هذا في بعض مواطن القيامة ومواقفها وذلك لان في بعضها يتكلمون
 وفي بعضها يختصمون وفي بعضها يختم على افواههم فلا ينطقون (ولا يؤذن لهم فيعتذرون)
 عطف على يؤذن واختير ذلك لان رؤس الآي بالنون فلو قال فيعتذروا لم يوافق الآيات
 والعرب تسمي وفاق القواصل كما تستحب وفاق القوافي والقرآن نزل على ما تستحب العرب
 من موافقه المقاطع والمعنى لا يكون اذن واعتذار قال الجنيدي اى عذر لمن اعرض عن منعه
 وكفر اياديه ونعمه فان قلت قد توهم ان لهم عذرا ولكن قد منعوا من ذكره قلت ليس لهم
 عذر في الحقيقة لانه قد تقدم الاعذار والاذار في الدنيا فلم يبق لهم عذر في الآخرة ولكن
 ربما تخيلوا خيالا فاسدا ان لهم عذرا فلم يؤذن لهم في ذلك العذر الفاسد (وبل يومئذ للمكذابين)
 يعنى انه لما تبين انه لا عذر لهم ولا حجة فيما اتوا به من الاعمال السيئة ولا قدرة لهم على دفع

العذاب عنهم لاجرم قال في حقهم ويل يومئذ للمكذبين (هذا يوم الفصل) يعني بين اهل الجنة واهل النار وقيل هو الفصل بين العباد في الحقوق والمحاكمات (جنة اكم والاوين) يعني مكذبي هذه الامة والذين كذبوا انبياءهم من الامة الماضية (فان كان لكم كيد فكبدون) اي ان كانت لكم حيلة تختالون لانفسكم فاحتالوا وهم يعلمون الحيل يومئذ منقطة لاتفع وهذا في نهاية التوبيخ والتفريع فلماذا عقبه بقوله (ويل يومئذ للمكذبين) قوله عز وجل (ان المتقين) اي الذين اتقوا الشرك (في ظلال) جسع ظل وهو ظل الاشجار (وعيون) اي في ظلمهم عيون ماء (وفواكه مما يشتهون) اي يلدزون بها (كلوا واشربوا) اي يقال لهم كلوا واشربوا وهذا قول يحتمل ان يكون من جهة الله تعالى بلا واسطة وما عظمها من نعمة او يكون من جهة الملائكة على سبيل الاكرام (هنيئا) اي خالص اللذة لا يشوبه تغيض (بما كنتم تعملون) اي في الدنيا من الطاعات (انا كذلك نجزي المحسنين) قيل المقصود منه تذكير الكفار ما فاتهم من النعم العظيمة ليعلموا انهم لو كانوا من المتقين المحسنين افازوا بعمل ذلك الخير العظيم فلما لم يفعلوا ذلك وقعوا في قوله (ويل يومئذ للمكذبين) قوله عز وجل (كلوا وتمتعوا قليلا) يقول لكفار مكة كلوا وتمتعوا قليلا في الدنيا الى منتهى آجالكم وهذا وان كان في ظاهر اللفظ امرا الا انه في المعنى نهي بليغ وزجر عظيم (انكم تجرمون) اي منركون بالله مستحقون للعقاب لاجرم اتبعه بقوله (ويل يومئذ للمكذبين) واذا قيل لهم اركعوا لاكعون) اي واذا قيل لهم صلوا مع محمد واصحابه لا يصاون فعبعن الصلاة بلفظ الركوع لانه ركن من اركانها وقال ابن عباس انما يقال لهم هذا يوم القيامة حين يدعون الى السجود فلا يستطيعون (ويل يومئذ للمكذبين فبأ حديث بعده يؤمنون) اي بعد نزول القرآن اذا لم يؤمنوا به فبأى شيء يؤمنون والله اعلم

﴿ تفسير سورة النبأ وتسمى سورة يتساءلون والتساؤل ﴾

مكية وهي اربعون آية ومائة وثلاث وسبعون كلمة وتسعمائة وسبعون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

قوله عز وجل (٤٤) اصله عن ما (يتساءلون) عن اى شيء يتساءلون يعني المشركين ولفظه استفهام ومعناه التفتيح كقولك اى شيء زيد اذا عظمت شأنه وذلك ان الى صلى الله عليه وسلم لماسداهم الى اوحيد واخبرهم بالبعث بعد الموت وتلا عليهم القرآن جعلوا يتساءلون فيما بينهم فيقول بعضهم لبعض ماذا جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ثم ذكر عاذا تساءلهم فقال تعالى (عن النبأ العظيم) يعني الخبر العظيم الشأن قال الا كثرون هو القرآن وقيل هو البعث وقيل هو نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به (الذى هم فيه مختلفون) فنفس النبأ العظيم باقرآن قال اختلافهم فيه هو قولهم انه سحرا وشعرا وكهنة او نحوه ذلك مما قالوه في القرآن ومن فسر النبأ العظيم بالبعث قال اختلافهم فيه فنفس صدق به وهم المؤمنون ومن مكذب به وهم الكافرون ومن فسر به نبوة محمد صلى الله عليه وسلم قال اختلافهم فيه كاختلافهم في القرآن (كلا) هي ردع وزجر وقيل هي نفي لاختلافهم والمعنى ليس الامر كما قالوا (سيعلمون) اي عافية تكذيبهم حين ينكشف الامر ينفي في القيامة (ثم كلا سيعلمون) وعيد على اثروعيد

(وقيل)

لوازم الشجاعة التي هي احدى الفضائل اللازمة لسلامة الفطرة واول درجاتها فاذا انتفت انتفى الايمان الاصلى بانفسا ملزومه فبنت المقت من الله (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص) لان بذل النفس في سبيل الله لا يكون الا عند خلوص النفس في محبة الله اذ المرء انما يحب كل ما يحب من دون الله لنفسه فأصل الشرك ومحبة الانداد محبة النفس فاذا سمع بالنفس كان غير محب لنفسه واذا لم يحب نفسه فبا اضرورة لم يحب شيئا من الدنيا واذا كان بذله للنفس في الله وفي سبيله لا للنفس كما قال ترك الدنيا للدنيا كانت محبة الله في قلبه راجحة على محبة كل شيء فكان من الذين قال فيهم والذين آمنوا اشد حبا لله واذا كانوا كذلك يلزم محبة الله اياهم لقوله يحبهم ويحبونه وبالحقيقة لا تكون محبة الله الامنة (واذا قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني وقد تعلمون اني رسول الله اليكم فلما زاعوا) عن مقتضى علمهم لفرط الهوى وحب

وقيل معناه كلا سيعلمون يعني الكافرين عاقبة تكذيبهم وكفرهم ثم كلا سيعلمون يعني المؤمنين عاقبة تصديقهم وإيمانهم ثم ذكر أشياء من عجب صنائه ليستدلوا بذلك على توحيده ويعلموا انه قادر على إيجاد العالم وفناءه بعد إيجاده وإيجاده مرة أخرى للبعث والحساب والثواب والعقاب فقال تعالى (المنجمل الأرض مهادا) أي فراشا وبساطا تستقر عليها الأقدام (والجبال أوتادا) يعني للأرض حتى لا تعيد (وخلقناكم أزواجا) يعني أصنافا ذكورا وإناثا (وجعلنا نومكم سباتا) أي راحة لا بدانكم وليس الغرض أن السبات للراحة بل المقصود منه أن النوم يقطع التعب ويزيله ومع ذلك تحصل الراحة وأصل السبب القطع ومعناه أن النوم يقطع عن الحركة والتصرف في الأعمال (وجعلنا الليل لباسا) أي غطاء وغشاء يستتر كل شيء بظلمته عن العيون ولهذا سمي الليل لباسا على وجه المجاز ووجه النعمة في ذلك هو أن الإنسان يستتر بظلمة الليل عن العيون إذا أراد هربا من عدو ونحو ذلك (وجعلنا النهار معاشا) أي سببا للمعاش والتصرف في المصالح وقال ابن عباس يذغون فيه من فضل الله وما قسم لكم من رزقه (وبنينا فوقكم سماء شدادا) يعني سبع سموات محكمة ليس يتطرق عليها شفق ولا فطور على ممر الزمان إلى أن يأتي أمر الله تعالى (وجعلنا سمراجا وهابا) يعني الشمس مضيئة منيرة وقيل الوهاج الوقاد وقيل جعل في الشمس حرارة ونورا والوهج يجمع النور والحرارة (وانزلنا من المعصرات) يعني الرياح التي تعصر السحاب وهي رواية عن ابن عباس وقيل هي الرياح ذوات الأعاصير وعلى هذا المعنى تكون من معنى الباء أي وانزلنا بالمعصرات وذلك لأن الريح تستدر المطر من السحاب وقيل هي السحاب وفي الرواية الأخرى عن ابن عباس المعصرات السحابة التي حاز لها أن تمطر ولا تمطر وقيل المعصرات المغيثات وأما صر هو غيث وقيل المعصرات السموات وذلك لأن المطر ينزل من السماء إلى السحاب (ماء ثجاجا) أي صابا مدرارا متباينا وعضه بعضا ومنه الحديث أفضل الجمع العج والنج أي رفع الصوت بالنبية وصب دماء الهدى (لنخرجكم) أي بذلك الماء (حبا) أي ما يأكله الإنسان كالخسوف ونحوها (ونباتا) أي ما ينبت في الأرض من الخشيش مما يأكل منه الأنعام (وجبات الفافا) أي ملففة بالشجر ليس بينها خلل فـل على البعد يذكر ابتداء الخلق ثم أخبر عنه بقوله تعالى (أن يوم الفصل) أي الحساب (كان ميقاتا) أي لما وعده الله من الثواب والعقاب وقبل ميقاتا يجتمع فيه الخلائق ليقضى بينهم (يوم ينفخ في الصور) يعني النفخة الأخيرة (فتأتون أفواجا) يعني زمرا زمرا من كل مكان للحساب (وفتحت السماء فكانت أبوابا) يعني فكانت ذوات أبواب لنزول الملائكة وقيل تحمل وتنزل حتى يصير فيها أبواب وطرق (وسيرت الجبال) أي عن وجه الأرض (فكانت سرايا) أي هباء منبها كالسراب في عين الناظر (أن جهنم كانت مرصادا) أي طريقا ومرا فلا سبيل لأحد إلى الجنة حتى يقطع النار وروى عن ابن عباس أن على جمر جهنم سبع محابس لسئل العبد عند أولها عن شهادة أن لا إله إلا الله فإن جاء بها تأمة جاز إلى الثاني فيسئل عن الصلوات فإن جاء بها تأمة جاز إلى الثالث فيسأل عن الزكاة فإن جاء بها تأمة جاز إلى الرابع فيسئل عن الصوم فإن جاء بها تأمة جاز إلى الخامس فيسأل عن الحج فإن جاء به تأمة جاز إلى السادس فيسأل عن العمرة فإن جاء بها تأمة

الدنيا (أزاع الله قلوبهم) عن طريق الهدى وحبهم عن نور الكمال لأقبالهم على الجهة السفلية وميلهم عن مفتضى الفطرة الأصلية (والله لا يهدي القوم الفاسقين) الخارجين عن مفتضى الفطرة التي هي الدين المقيم إلى نور الكمال لنوال الاستعداد وعدم القابل (وإذ قال عيسى ابن مريم يا بني إسرائيل إني رسول الله إليكم صدقنا بين يدي من التوراة وبشرنا برسول يأتي من بعدى اسمه أحمد فلما جاءهم بالآيات قالوا هذا سحر مبين ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى إلى الإسلام) إذ وضع نوره في الظلمة وصرف بضاعة البقاء مع وجود الداعي أي الاستعداد الفطري في متاع الفناء مع وجود الداعي الخارج الذي هو إلى الإسلام الذي هو مفتضى ذلك النور الأصلي (والله لا يهدي القوم الظالمين) الموصوفين بهذه الصفة إلى النور الكمال أي نور ذاته وسبحاته وجهه لما ذكر في الفاسقين (يريدون ليطفؤا نور الله بأفواههم

والله متم نوره ولو كره الكافرون هو الذي ارسل رسوله بالهدى والحق ليظهره على الدين كله ولو كره المذركين يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم (الايمان الثابت الذي لان التجارة النجية من العذاب اليم التي دعاكم اليها انما تكون للمتقين عن نور الله بصفات النفوس وهياتها (تؤمنون بالله ورسوله) تحقيقا وقيما استداليا (و) بعد صحة الاستدلال وقوة اليقين (تجاهدون في سبيل الله بأموالكم وانفسكم) لان بذل المال والنفوس في سبيل الله لا يكون الا عن يقين (ذلكم خير لكم) لانها تستعير ان الى الفناء فاذا بعموهما بالباقيات من اللذات المستعيلة عليهما كان خيرا لكم (ان كنتم تعلمون) علما يقينيا (يغفر لكم ذنوبكم) ذنوب سيئات اعمالكم وهيات نفوسكم المظلمة (ويدخلكم جات) من جنات الفوس لانهم كانوا ناجزين باذنين الانفس والاموال للاعواص عالمين بقوله ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم

جاز الى السابع فيسال عن المظالم فان خرج منها والايقال انظروا فان كان له تطوع اكلت به اعماله فاذا فرغ انطلق به الى الجنة وقيل كانت مرصدا اي معدة لهم وقيل هو من رصدت النى ارصده اذا ترقبته والمرصاد المكان الذي يرصديه الراصد العدو والمعنى ان جهنم ترصد الكفار اي تظهريهم (للمنافقين) اي الكافرين (ما با) اي مرجعا يرجعون اليها (لا بين فيها) اي في جهنم (احقبا) جمع حقب وهو ثمانون سنة كل سنة اثنا عشر شهرا كل شهر ثمانون يوما كل يوم الف سنة يروى ذلك عن علي بن ابي طالب وقيل الحقب الواحد سبعة عشر الف سنة فان قلت الاحقاب وان طالت فبى متاهية وعذاب الكفار في جهنم غير متناه فاعني قوله احقبا قلت ذكر وافيه وجوها * احدها ما روى عن الحسن قال ان الله تعالى لم يجعل لاهل النار مدة بل قال لا بين فيها احقبا فوالله ما هو الا انه اذا مضى حقب دخل حقب اخر ثم آخر الى الابد فليس للاحقاب عدة الا الخلود وروى عن عبدالله بن مسعود قال او علم اهل النار انهم يمشون في النار عدد حصي الدنيا افرحوا ولو علم اهل الجنة انهم يمشون في الجنة عدد حصي الدنيا لحزنوا * الوجه الثاني ان لفظ الاحقاب لا يدل على نهاية والحقب الواحد متناه والمعنى انهم يمشون فيها احقبا لا يذوقون فيها اي في تلك الاحقاب بردا ولا شرابا الا حبيما وغساقا وهذا نوقيت لانواع العذاب الذي يدلون به لا توقيت لبيهم فيها * الوجه الثالث ان الآية منسوخة بقوله فلن تزيدكم الا عذابا يعني ان العسدد قد ارتفع والخلود قد حصل (لا يذوقون فيها بردا) قال ابن عباس البرد الوم وقيل بردا اي روحا وراحة وقيل لا يذوقون بردا ينفعهم (ولا شرابا) اي يغنيهم عن عطش (الاحبيما وغساقا) اي لكن ينسربون حبيما قيل هو الصقر المذاب وقيل هو الماء الحار الذي انتهى حره وغساقا قال ابن عباس الغساق الزهرير يخرجهم برده وقيل هو صديد اهل النار (جزاء وفاقا) اي جزيتاهم جزاء وافق اعمالهم وقيل وافق العذاب الذنب فلا ذنب اعظم من الشرك ولا عذاب اعظم من النار (انهم كانوا لا يرجون حسابا) اي لا يخافون ان يحاسبوا والمعنى انهم كانوا لا يؤمنون بالبعث ولا انهم يحاسبون (وكذبوا باياتنا) اي التي جاءت بها الانبياء وقيل كذبوا بدلائل التوحيد والنبوة والبعث والحساب (كذابا) اي تكذيبا قال الفراء هي لغة يمانية فصحة يقولون في مصدر التفعيل فعل قال وقد سألني اعرابي منهم يستغفني الخلق احب اليك ام انقصار يريد التقصير (وكل شيء) اي من الامال (احصيناه) اي يدها واثباته (كتابا) اي في كتاب وهو اللوح المحفوظ وقيل معناه وكل شيء علامه علما لا يزول ولا يتغير ولا يتبدل والمعنى اننا عالم بجميع ما فعلوه من خير وشر وانما اجازيهم على قدر اعمالهم جزاء وفاقا (فذوقوا) اي يقال لهم ذوقوا (فلن تزيدكم الا عذابا) قيل هذه الآية اشداية في القرآن على اهل النار كما استغاثوا من نوع من العذاب اغيوا باشد منه * قوله عز وجل (ان للمتقين مقازا) اي فوزا اي نجاة من العذاب وقيل فوزا بما طلبوه من نعم الجنة ويحتمل ان يفسر الفوز بالامرين جميعا لانهم فازوا بمعنى نجوا من العذاب وفازوا بما حصل لهم من النعيم ثم فسرته فقال (حقائق) جمع حقيقة وهي البتة ان الحوط فيه كل ما يشتهون (واعابا) التكبير يدل على تعظيم ذلك العنب (وكواعب) جمع كاعب يعني جوارى نواهد قد تكلمت ثمين

واموالهم بأن لهم الجنة
(تجري من تحتها الانهار)
انهار علوم التوكل وتوحيد
الافعال وعلوم الشرائع
والاخلاق (ومساكن
طيبة في جنات عدن)
كقمام التوكل وسائر منازل
النفوس ومقاماتها (ذلك
القوزا لعظيم) بالنسبة الى
من ليس له هذه المقامات
في تلك الجئات لا العظيم
المطلق (واخرى تحبونها)
وتجارة اخرى ارجح منها
واجل محبوبة اليكم هي
(نصر من الله) بالتأييد
الملكوئي والكشف النورى
(وقم قريبا وبشر المؤمنين)
بالوصول الى مقام القلب
ومطالعة تجليات الصفات
وحصول مقام الرضا وانما
قال تحبونها لان المحبة الحقيقية
لا تكون الا بعد الوصول
الى مقام القلب وانما سماها
تجارة لاستبدالهم صفات
الله تعالى مكان صفاتهم
(يا أيها الذين آمنوا كونوا
انصار الله كما قال عيسى بن
مريم للمخاريين) الحواريون
هم الذين خلصوا عن ظلمة
النفوس وسواد الهيات
الطبيعية بالوصول الى مقام
القلب وتدور وابدور
القطرة الاصلية فابيضت

(اترابا) يعنى مستويات في السن (وكأشادهاقا) قال ابن عباس مملوءة مترعة وقيل متتابعة
وقيل صافية (لا يسمعون فيها) اى في الجنة وقيل في حالة شربهم (لغوا) اى باطلا من
الكلام (ولا كذابا) اى تكذبا والمعنى انه لا يكذب بعضهم بعضا ولا ينطقون به (جزاء
من ربك عطاء حسبا) اى جزاءهم جزاء واعطاهم عطاء حسبا اى كافيا وافيا وقيل حسبا
يعنى كثيرا وقيل جزاء بقدر اعمالهم (رب السموات والارض وما بينهما الرحمن لا يملكون
منه خطابا) اى لا يقدر الخلق ان يكلموا الرب الا باذنه وقيل لا يملكون منه خطابا اى لا يملكون
شفاعة الا باذنه في ذلك اليوم (يوم يقوم الروح والملائكة صفا) قيل هو جبريل عليه الصلاة
والسلام وقال ابن عباس الروح ملك من الملائكة ما خلق الله محاوفا اعظم منه فاذا كان يوم
القيامة قام وحده صفا وقامت الملائكة كلهم صفا واحدا فيكون من عظم خاقه مثاهم وقال ابن
مسعود الروح ملك عظيم اعظم من السموات والارض والجبال وهو في السماء الرابعة يسبح الله
كل يوم اثني عشر الف تسبيحة يخلق الله من كل تسبيحة ملكا يحيى يوم القيامة صفا وحده
وقيل الروح خاق على صورة بنى آدم وايسوا بناس يقومون صفا والملائكة صفا هؤلاء جند
وهؤلاء جند وقال ابن عباس الروح خلق على صورة بنى آدم وما نزل من السماء ملك الاومعه
واحد منهم وعنه انهم نوا آدم يقومون صفا والملائكة صفا وقيل يقوم سمطان سماط من الروح
وسمات من الملائكة (لا يتكلمون) يعنى الخلق كلهم اجالا لعظمة الله تعالى جل جلاله
وتعالى عطاؤه وشأنه من هول ذلك الميوم (الا من اذن له الرحمن) اى في الكلام (وقال
صوابا) اى حقا في الدنيا وعمله وقيل قال لا اله الا الله وقيل الاستدعاء يرجع الى الروح والملائكة
ومعنى الآية لا يشفعون الا في شخص اذن الرحمن في الشفاعة له وذلك الشخص بمن كان يقول
صوابا في الدنيا وهولاله الا الله (ذلك اليوم الحق) اى الكائن الواقع لاحالة وهو يوم القيامة
(فمن شاء اتخذ الى ربه مآبا) اى سبيلا يرجع اليه وهو طاعة الله وما يتقرب به اليه (انا انذرناكم)
اى خوفاكم في الدنيا (عذابا قريبا) اى في الآخرة وكل ما هو آت قريب (يوم ينظر المرء
ما قدمت يداه) يعنى من خيرا وشرا وما في صحيفته ينظر اليه يوم القيامة (ويقول الكافر
يا ليتني كنت ترابا) قال عبدالله بن عمرو اذا كان يوم القيامة مدت الارض مدالا ديم وحشر
الدواب والبهائم والوحش ثم يحمل القصاص بين البهائم حتى يقتضى للشاة الجاء من الشاة
القرناء نطحتها فاذا فرغ من القصاص قيل لها كوني ترابا فعند ذلك يقول الكافر يا ليتني كنت
ترابا وقيل يقول الله عز وجل للبهائم بعد القصاص انا خلقناكم وسخرناكم لبنى آدم وكنتم
مطيعين لهم ايام حياتكم فارجعوا الى ما كنتم عليه كونوا ترابا فاذا رأى الكافر ذلك تمنى وقال
يا ليتني كنت في الدنيا في صورة بعض هذه البهائم وكنتم اليوم ترابا وقيل اذا قضى الله بين
الناس وامر باهل الجنة الى الجنة واهل النار الى النار وقيل لسائر الائم سوى الناس والجن عودوا
ترابا فيعودون فينشد يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا وقيل معناه ان الكافر اذا رأى ما انعم الله به
على المؤمنين من الخير والرحمة قال يا ليتني كنت ترابا يعنى متواضعا في طاعة الله في الدنيا
ولم اكن جبارا متكبرا وقيل ان الكافر ههنا هو ابليس وذلك انه عاب آدم وكونه خلق من تراب
واقهر عليه بانه خلق من نار فاذا كان يوم القيامة ورأى ما فيه آدم وبنوه المؤمنون

من الثواب والرحمة وما هو فيه من الشدة والعذاب قال يا ليتني كنت ترابا قال ابو هريرة رضى الله عنه يقول التراب لا ولا كرامة لك من جعلك مثلي والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿ تفسير سورة النازعات مكية ﴾

وهي ست وقيل خمس واربعون آية ومائة وسبع وتسعون كلمة وسبع مائة وثلاثة وخمسون حرفا ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (والنازعات غرقا والناشطات نشطا والساجحات سجحا فاسابقات سبعا) اختلفت عبارات المفسرين في هذه الكلمات هل هي صفات لشيء واحد ام لاشياء مختلفة على اوجه واتفقوا على ان المراد بقوله (فالمدبرات امرا) وصف لشيء واحد وهم الملائكة * الوجه الاول في قوله تعالى والنازعات غرقا يعني الملائكة تنزع ارواح الكفار من اقاصي اجسامهم كما يفرق النازع في القوس فيبلغ بها غاية المد والفرق من الاغراق اى والنازعات اغراقا وقال ابن مسعود ان ملك الموت واعوانه ينزعون روح الكافر كما ينزع السفود الكثير الشعب من الصوف المبتل فتخرج نفس الكافر كالغريق في الماء والناشطات نشطا الملائكة تنشط نفس المؤمن اى تسلمها سالرفيفا فتقبضها كما ينشط العقال من يد البعير وانما يخص النزع بنفس الكافر والنشط بنفس المؤمن لان بينهما فرقا فالنزع جذب بشدة والنشط جذب برفق والساجحات سجحا معنى الملائكة يقبضون ارواح المؤمنين يسلمونها سالرفيفا ثم يدعونها حتى تسترخ ثم يتخرجونها كالساح في الماء يتحرك فيه برفق واطافة وقيل هم الملائكة ينزلون من السماء مسرعين كالفرس الجواد اذا امرع في جريه يقال له ساح فاسابقات سبعا معنى الملائكة سبقت ابن آدم بالخير والعمل الصالح وقيل الملائكة تسبق بارواح المؤمنين الى الجنة * الوجه الثاني في قوله والنازعات غرقا معنى النفس حين تنزع من الجسد فتغرق في الصدر ثم تخرج والناشطات نشطا قال ابن عباس هي نفوس المؤمنين تنشط للخروج عند الموت لما ترى من الكرامة وذلك لانه يعرض عليه مقعده في الجنة قبل ان يموت وقال على ابن طالب هي ارواح الكفار تنشط بين الجلد والاطفار حتى تخرج من افواههم بالكرب والغم والساجحات سجحا معنى ارواح المؤمنين حين تسبح في الملكوت فاسابقات سبعا معنى استباقها الى الحضرة المقدسة * الوجه الثالث في قوله تعالى والنازعات غرقا معنى النجوم تنزع من افق الى افق تطلع ثم تغيب والناشطات نشطا معنى النجوم تنشط من افق الى افق اى تذهب والساجحات سجحا معنى النجوم والشمس والقمر يسبحون في الفلك فاسابقات سبعا معنى النجوم يسبق بعضها بعضا في السير * الوجه الرابع في قوله تعالى والنازعات غرقا معنى خيل الغزاة تنزع في اغنتها وتغرق في عرقها وهي الناشطات نشطا لانها تخرج بسرعة الى ميدانها وهي الساجحات في جريها وهي السابقات سبعا لاستباقها الى الغاية * الوجه الخامس في قوله والنازعات غرقا معنى الغزاة حين تنزع قسيها في الرمي فتبلغ غاية المد وهو قوله غرقا والناشطات نشطا اى السهام في الرمي والساجحات سجحا فاسابقات سبعا معنى الخيل والابل حين يخرجها اصحابها الى الغز * والوجه السادس ليس المراد بهذه الكلمات شيئا واحدا فقوله والنازعات يعني ملك

وجوهم الحقيقية بالتصفية (من انصارى الى الله) اى من معى متوجها الى نصرة الله بالسالك في صفاته (فالخواريون) الصانون (نحن انصار الله) نصرة باظهار كالات صفاته في مظاهرها فسلكوا في صفاته وانظروا انوارها حتى بلغوا الكمال القاي والتكامل بالتأثير (فآمنت طائفة من بني اسرائيل) بهم وبتيار صحبتهم لقبول استمدادتهم (وكفرت طائفة) لاختجابهم بصفتهم (فايدنا الذين آمنوا على عدوهم) بالتأييد النورى (فاصبحوا انا هرين) ظالين عليهم بالجمع البيرة والبراهين الواضحة والله تعالى اعلم

﴿ سورة الجمعة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ (يسبح لله ما فى السموات وما فى الارض الملك القدوس العزيز الحكيم هو الذى بعث فى الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لى ضلال مبين وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

مثل الذين جلاوا التوراة
ثم لم يحملوها كمثل الحمار
يحمل اسفارا بنس مثل
القوم الذين كذبوا بآيات
الله والله لا يهدي القوم
الظالمين قل يا أيها الذين
هادوا ان زعمكم انكم اولياء الله
من دون الناس فتمتوا الموت
ان كنتم صادقين ولا يتنونه
ابدا بما قدمت ايديهم والله
عليم بالظالمين قل ان الموت
الذي تقرون منه فانه
ملايكم ثم تردون الى عالم
الغيب والشهادة فيعلمكم
بما كنتم تعملون يا أيها الذين
آمنوا اذنوا لصدقات الله
يوم الجمعة فاعو الى ذكر الله
وذروا البيع كل وضع
لا تطاع العقول البشرية
على سببه فهو من طور وراء
العقل المشوب بالوهم لا متاع
وقوع التخصيص من غير
مخصص كوضع حروف
التهجى وايام الاسابيع بل
وضع الالفات كما فان في كل
بقعة من بقاع الارض لغة
لا شك ان اول التكلم بها
امر توقي اقتضاء استعداد
خاص باجتماع امور سفاية
وعلوية لا يمكننا ضبطها
واوقفا بالاصطلاح لكان
لا يتخاوا من سبب يوجب
الاصطلاح على ذلك الوضع

الموت ينزع النفوس غرقا حتى بلغ بها القاية والناشطات نشطا يعنى النفس تنشط من القدمين
يعنى تجذب والساحات سبحا يعنى السفن والسابقات سبقا يعنى مسابقة نفوس المؤمنين
الى الخيرات والطاعات * اما قوله فالمدبرات امرا فاجعوا على انهم الملائكة قال ابن عباس هم
الملائكة وكلوا بامور عرفهم الله عز وجل العمل بها وقال عبد الرحمن بن سابط يدبر الامر
في الدنيا اربعة املك جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت واسمه عزرائيل فاما جبريل
فوكل بالرياح والجنود واما ميكائيل فوكل بالقطر والنبات واما ملك الموت فوكل بقبض
الانفس واما اسرافيل فهو ينزل عليهم بالامر من الله تعالى اقدم الله بهذه الاشياء لشرفها
والله ان يقسم بما يشاء من خلقه او يكون التقدير ورب هذه الاشياء وجواب القسم محذوف
تقديره لتبعين ولتخاسين وقيل جوابه ان في ذلك لعمرة لمن يخشى وقيل هو قوله قاوب
يومئذ واجفة (يوم ترجف الراجفة) يعنى الصفحة الاولى يتزلزل ويتحرك لها كل
شيء ويموت منها جميع الخلق (تتبعها الرادفة) يعنى الصفحة الثانية ردت الاولى وياهما
اربعون ستة وقال قتادة هما صيحتان فالاولى تمت كل شيء والاخرى تحي كل شيء باذن الله
عز وجل وقيل الراجفة التي تزلزل الارض والجل والرادفة التي تشق السماء وقيل الراجفة
القيامة والرادفة البعث يوم القيامة روى البهوي بسند انعم عن ابي بن كعب قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا ذهب ربع الليل قام وقال ايها الناس اذكروا الله جاءت الراجفة
تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه * قوله عز وجل (قاوب يومئذ واجفة) اي خافقة قلقة
مضطربة وقيل وجلة زائلة عن اماكنها (ابصارها خاشعة) اي ابصار اهلها خاشعة ذليلة
والمراد بها الكفار بدليل قوله تعالى (يقولون) يعنى المكبرين للبعث اذ قيل لهم انكم
مبعوثون بعد الموت (انما لردودون في الخافرة) يعنى ان رد الى اول الحال وابتداء الامر
فنصير احياء بعد الموت كما كنا اول مرة والعرب تقول رجع فلان في حافرة اي رجع من
حيث جاء فالخافرة عندهم اسم لابراء الشيء واول الشيء وبقول رجع فلان في حافرة اي
في طريقه الذي جاء منه يحفره بمشيته فحصل باثر قدميه حفر فهو مخنورة في الحقيقة وقيل
الحافرة الارض التي تحفر فيها قبورهم سميت حافرة لانها يستقر عليها الحافر والمعنى
انما لردودون الى الارض فنبعت خلقا جديدا نمشي عليها وقيل الحافرة السار
(انما كاعظاما نخرة) اي بالية وقرى ناخرة وهما بمعنى وقيل الناخرة الجوفة
التي يمر فيها الريح فتخراى تصوت (قالوا) يعنى المكبرين للبعث اذا عاينوا احوال القيامة
(تلك اذا كرة خاسرة) اي رحمة طائفة يعنى ان ردوا بعد الموت لخمسين مائة بعد الموت (فاما
هي) معني الصفحة الاخيرة (رحررة واحدة) اي صبيحة واحدة بجمع وزم جريما (فاذا هم بالساهرة)
يعنى وجه الارض سميت ساهرة لان عليها يوم الحوان وسهرهم وقيل هي التي كثرت الوطاء
عليها كانت ساهرت والمعنى انهم كانوا في بطن ارض فلم يسمعوا الصبيحة صاروا على وجهها وقيل
هي ارض الشام وقيل ارض القيامة وقيل هي ارض جهنم * قوله عز وجل (هل اتاك
حديث موسى) يعنى قد اتاك حديث موسى يا محمد وذلك انه صلى الله عليه وسلم شق عليه
حين كذبه قومه فذكر له قصة موسى عليه الصلاة والسلام وانه كان يحمل المشاق من قومه

المخصوص فأيام الاسبوع وضعت بازاء الايام الالهية التي هي مدة الدنيا وقد اشتهر فيما بين الناس في جميع الاعصار ان مدة الدنيا سبعة آلاف سنة على عدد الكواكب السبعة فكل الف سنة يوم من ايام الله لقوله وان يوما عند ربك كالالف سنة مما تعدون وتقيد مدة الدنيا بالسبعة هو ان جميع مدة دور الخفاء المطلق ستة آلاف سنة ويبتدئ الظهور في السابع مع ظهور محمد عليه السلام كما قال بعثت انا والساعة كهاتين وجع بين السابعة والوسطى ويزداد الى تمام سبعة آلاف سنة من لدن آدم عليه السلام اول الانبياء الى زمان المهدي عليه السلام ويقضى الخفاء بالظهور التام لقيام الساعة ووقوع القيامة الكبرى وعند ذلك يظهر فناء الخلق والبعث والنشور والحساب ويتميز اهل النار واهل الجنة ويرى عرش الله بارزا كما حكى حارثة رضى الله عنه عن شهوده وهى في الآخرة فالسنة منها هى التي خلق فيها السموات والارض لان الخلق حجاب الحق فعنى خلق اختفى بهما

لياسى به (اذنادامربه بالواد المقدس) اى المطهر (طوى) هو اسم واد بالشام عند الطور (اذهب الى فرعون انه طغى) اى علا وتكبر وكفر بالله (فقل هل لك الى ان تزكى) اى تطهر من الشرك والكفر وقيل معناه تسلم وتصلح العمل وقال ابن عباس تشهد ان لا اله الا الله (واهديك الى ربك) اى ادعوك الى عبادة ربك وتوحيده (فتحشى) يعنى حقا به وانما خص فرعون بالذكر وان كانت دعوة موسى شاملة للجميع قومه لان فرعون كان اعظمهم فكانت دعوته دعوة للجميع قومه (فاره) اى ارى موسى فرعون (الآية الكبرى) يعنى اليد البيضاء والعصا (فكذب) يعنى فرعون بانها من الله (وعصى) اى تمرد واطهر النجس (ثم ادبر) اى اعرض عن الايمان (يسعى) يعمل الفساد فى الارض (فحشر) اى فجّمع قومه وجنوده (فنادى) اى لا اجتماعوا (فقال) يعنى فرعون لقومه (انار بكم الاعلى) اى لارب فوقى وقيل اراد ان الاصنام ارباب وهوبها وربهم (فأخذ الله نكال الآخرة والاولى) اى عاقبه فجعله عبرة لغيره بان اغرقه فى الدنيا ويدخله النار فى الآخرة وقيل اراد بالآخرة والاولى كلمتى فرعون وهما قوله ما علمت لكم من اله غيرى وقوله انار بكم الاعلى وكان بينهما اربعون سنة (ان فى ذلك) اى فى الذى فعل بفرعون حين كذب وعصى (لعبرة) اى عظة (لمن يخشى) اى يخاف الله عز وجل ثم عاتب منكرى البعث فقال تعالى (انتم اشد خلقا ما السماء بناها) معناه اخلقكم بعد الموت اشد ما خلق السماء عندكم فى تقديركم فان كلا الامرين بالنسبة الى قدرة الله واحدا لان خلق الانسان على صغره وضعفه اذا ضيف الى خلق السماء مع عظمها وعظم احوالها كان يسيرا فبين تعالى ان خلق السماء اعظم واذا كان كذلك كان خلقكم بعد الموت اهون على الله تعالى فكيف تتكرون ذلك مع علمكم بانه خالق السموات والارض ولا تتكرون ذلك ثم انه تعالى ذكر كريمة خلق السماء والارض فقال تعالى (رفع سمكها) يعنى علوسمتها وقيل رفعها تغير عند (فسواها) اى اتقن بناءها فليس فيها شقوق ولا فطور (واعطش) اى اظلم (ليلها) وانغطش الظلمة (واخرج) اى واطهر وابرز (ضحاهها) اى نهارها وانما عبر عن النهار بالضحى لانه اكل اجزاء النهار فى النور والضوء وانما اضاف الليل والنهار الى السماء لانها يجريان بسبب غروب الشمس وطلوعها وهى فى السماء ثم وصف كيفية خلق الارض فقال تعالى (والارض بعد ذلك دحاها) اى بسطها ومدّها فالامية بن ابي الصلت

دحوت البلا دفسويتها * وات على طيها قادر

فان قلت ظاهر هذه الآية يقتضى ان الارض خلقت بعد السماء بدليل قوله تعالى بعد ذلك وقد قال تعالى فى جم السجدة ثم استوى الى السماء فكيف الجمع بين الآيتين وماهنا قلنا خلق الله الارض اولاً لا يجمعة ثم سمك السماء ثانياً ثم دحا الارض بمعنى مدّها وبسطها ثانياً لا يجمعة بهذا التفسير الجمع بين الآيتين وزال الاشكال قال ابن عباس خلق الله الارض باقواتها من غير ان يدحوها قبل السماء ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات ثم دحا الارض بعد ذلك وقيل معناه والارض مع ذلك دحاها كقوله عتل بعد ذلك زيم اى مع ذلك (اخرج منها ماءها ومرعاها) اى جحر من الارض عيونها ومرعاها اى رعيها وهو ما يأكله الناس والانعام واستعير

فأظهرهما وبطن واليوم السابع هو يوم الجمع وزمان الاستواء على العرش بالظهور في جميع الصفات وابتداء يوم القيامة الذي طلع فجره بعثة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله فالحمديون أهل الجمعة ومحمد صاحبها وحاتم البدين وانما سمي يوم الجمع لانه وقت الظهور في صورة الاسم الاعظم لجميع الصفات ووقت استوائه في الظهور بجميعها بحيث لا يختلف بالظهور والخفاء ولهذا السرندبت الصلاة يوم الجمعة وقت الاستواء وكرهت في سائر الايام ويسمى هذا الظهور عين الجمع لاجتماع الكل فيه ولهذا المعنى سميت الجمعة جمعة واتفق أهل الملل كلها من اليهود وغيرهم ان الله فرغ من خلق السموات والارض في اليوم السابع الا ان اليهود قالوا انه السبت وابتداء الخلق من الاحد وعلى ما اولنا يكون هو يوم الجمعة وكون الاحد ابتداء الخلق مؤول بأن احدية الذات منشأ الكثرة وان جعلنا الاحد اول الايام ووقت ابتداء الخلق كان جميع دور النبوة دور

الرحي للانسان على سبيل التجوز (والجبال ارساها) اي اثبتا (متاعاكم ولانعامكم) اي الذي اخرج من الارض هو بلفظ لكم ولانعامكم * قوله عز وجل (فاذا جاءت الطامة الكبرى) يعني النفخة الثانية التي فيها البعث وقيل الطامة القيامة سميت بذلك لانها تظم على كل شيء فتعلو عليه والطامة عند العرب الداهية التي لا تستطاع (يوم يذكر الانسان ماسعى) اي ما عمل في الدنيا من خير او شر (وبرزت الجحيم لمن يرى) يعني انه ينكشف عنها الغطاء فينظر اليها الخلق (فأما من طغى) اي كفر (وأثر الحياة الدنيا) اي على الآخرة (فان الجحيم هي المأوى) اي لمن هذه صفته (واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى) اي المحارم التي يشتهيها وقيل هو الرجل يهم بالمعصية فيذكر مقامه بين يديه جل جلاله للحساب فيتركها لذلك (فان الجنة هي المأوى) اي لمن هذه صفته * قوله عز وجل (يسئلونك) اي يا محمد (عن الساعة) اي ان مرساها اي متى ظهورها وقيامها (فيم انت من ذكرها) اي لست في شيء من علمها وذكراها حتى تتم لها وتذكر وقتها (الى ربك منتهاها) اي منتهى علمها لا يعلم متى تقوم الساعة الا هو وقيل معناه فم انكار لسؤالهم اي فيم هذا السؤال ثم قال انت يا محمد من ذكرها اي من علامتها لانك آخر الرسل وخاتم الانبياء فكشفهم ذلك دليلا على دنوها ووجوب الاستعداد لها (انما انت منذر من يخشاها) اي انما ينفع انذارك من يخافها (كأنهم) يعني الكفار (يوم يرونها) اي يعاينون يوم القيامة (لم يلبثوا) اي في الدنيا وقيل في قبورهم (الاعشى اوضحها) فان قات المشية ايس لها ضحى ثامعنى قوله اوضحها قات قيل ان الهاء والالف صلة والمعنى لم يلبثوا الاعشى اوضحى وقيل اضافة الضحى الى العشى اضافة الى يومها كانه قيل الاعشى اوضحى يومها والله اعلم بمراده واسر اكتابته

﴿تفسير سورة عبس مكية﴾

وهي احدى واربعون آية ومائة وثلاثون كلمة وخمسة مائة وثلاثون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* قوله عز وجل (عبس وتولى) اي كبح وقطب وجهه وتولى اي اعرض بوجهه (ان جاءه الاعمى) يعني ابن ام مكتوم واسمه عمرو وقيل عبدالله بن شريح بن مالك بن ربيعة وقيل عمرو بن قيس بن زائدة بن الاصم بن زهرة بن رواحة القرشي القهري من بني عامر بن لؤي واسم امه عاتكة بنت عبدالله الخزومية وهو ابن خالة خديجة بنت خويلد اسلم قديما بمكة وذلك انه أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يناجي عتبة ابن ربيعة واباجهل بن هشام والعباس بن عبدالمطلب وابي بن خلف واخاه امية بن خلف ويدعوهم الى الله يرجو اسلامهم فقال ابن ام مكتوم يا رسول الله اقرأني وعلمني بما علمك الله وجعل يناديه ويكرر النداء وهو لا يدري انه مقبل على غيره حتى ظهرت الكراهة في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لقطعه كلامه وقال في نفسه يقول هؤلاء الصناديد انما اتبعه الصبيان والعبيد والسفلة فعبس وجهه واعرض عنه واقبل على القوم الذين كان يكلمهم فانزل الله هذه الآيات معاتبه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يكرمه اذ ارآه ويقول مرحبا بمن عانني الله فيه ويقول له هل لك من حاجة واستخلفه على المدينة مرتين في غزوتين وكان من المهاجرين الاولين وقيل قتل شهيدا بالقادسية قال انس رأته يوم القادسية وعليه درع ومعه راية سوداء عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت انزلت عبس

الخفاء وفي السادس ابتداء
الظهور وازداد في الخواص
حتى ينهي الى تمام الظهور
وارتفاع الخفاء في آخره
عند خروج الممدى ويم
الظهور في السابع الذي
هو السبت ولا كان هذا
اليوم اى يوم الجمعة موضوعا
بازاء هذا المعنى ندب الناس
فيه الى الفراغ من الاشغال
الدينية التي هي حجب
كلها والحضور والاجتماع
في الصلاة واوجب السعي
الى ذكر الله فيه وترك
البيع لكي تظهر النفوس
بهشة الاجتماع في صلاة
الحضور المعد للوصول
الى حضرة الجمع عسى ان
يذكر احدهم بالفراغ عن
الاشغال الدنيوية التجرّد
عن الجلب الخلقي وبالسعي
الى ذكر الله السلوك في
طريقه والصلوة مع
الاجتماع الوصول الى
حضرة الجمع فيبلغ (ذلكم
خير لكم ان كنتم تعلمون)
سر ذلك وحقيقته (فاذا
قضيت الصلوة فانتشروا)
الامر بالانتشار (في
الارض وابتغوا من فضل
الله) وابتغاء الفضل بعد
انقضاء الصلاة اشارة
الى الرجوع الى التفصيل
بعد القاء في الجمع بالصلاة

وتولى في ابن ام مكتوم الاعمى اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يقول يا رسول الله ارشدني
وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم عظماء قريش من المشركين فجعل رسول الله صلى الله عليه
وسلم يعرض عنه ويقبل على الآخرين ويقول اترى بما افول بأنا فيقول لا في هذا انزلت
اخرجه الترمذي وقال حديث غريب (وما يدريك) اى اى شئ يجعلك داريا (لعله يزكي)
اى يظهر من الذنوب بالعمل الصالح وما يتعلم منك (اوبد كر) اى يعط (فتنعمه
الذكرى) اى الموعظة (امان استغنى) قال ابن عباس عن الله وعن الايمان بماله من المال
(فانت له تصدى) اى تعرض له وتقبل عليه وتصغى الى كلامه (وما عليك الا يزكي)
اى لا يؤمن ولا يمتدى وانما عليك البلاغ (وامان جاءك يسعي) يعنى يمشى يعنى ابن ام
مكتوم (وهو يخشى) اى الله عز وجل (فانت منه تلهي) اى تشتغل وتعرض عنه
(كلا) اى لاتفضل بعدها مثلها (انما) يعنى الموعظة وقيل آيات القرآن (تذكرة) اى
موعظة للخلق (فن شاء) اى من عباد الله (ذكره) اى انعط به يعنى القرآن م
وصف جلالة القرآن ومحله عنده فقال عز وجل (في صحف مكرمة) يعنى القرآن في اللوح
المحفوظ (مرفوعة) اى رفيعة القدر عند الله وقيل مرفوعة في السماء السابعة (مطهرة)
يعنى الصحف لا يمسها الا المطهرون وهم الملائكة (بأيدى سفرة) قال ابن عباس يعنى كتابة
وهم الملائكة الكرام الكاتبون واحدهم سافرومته قيل للكتاب سفر وقيل هم الرسل
من الملائكة الى الانبياء واحدهم سفير ثم ائى عليهم بقوله (كرام) اى هم كرام على الله (بررة)
اى مطيعين له جمع بار * قوله عز وجل (قتل الانسان) اى لعن الكافرو طرد (ما كفره)
ما شكفره بالله مع كثرة احسانه اليه واياديه عنده وهذا على سبيل التعجب اى اعجوا من كفره
وقيل معناه اى شئ حمله على الكفر نزلت هذه الآية في عتبة بن ابي لهب وقيل في امية بن خلف وقيل
في الذين قتلوا يوم بدر وقيل الآية عامة في كل كافر ثم بين من امره ما كان ينبغي معه ان يعلم ان الله
تعالى خافقه منه فقال تعالى (من اى شئ خافقه) لفظه استفهام ومعناه التقرير ثم فسر ذلك فقال
تعالى (من نطفة خلقه فقدره) يعنى خافقه اطوارا لنطفة ثم علقه ثم مضغه الى آخر خلقه وقيل قدره
يعنى خلق رأسه وعينه ويديه ورجليه على قدر ما اراده (ثم السيل يسره) اى سهل له طريق
خروجه من بطن امه وقيل سهل له العلم بطريق الحق والباطل وقيل يسر على كل احد ما خلق
له وقدر عليه (ثم اماته فاقبره) اى جعل له قبرا يوارى فيه وقيل جعله مقورا ولم يجعله ملقى
للسباع والوحوش والطيور اواقبره معناه صيره الله بحيث يقبر وجعله ذاقبر يدفن فيه وهذه
تكرمة لبني آدم على سائر الحيوانات * ثم قال تعالى (ثم اذا شاء انشره) اى احياء بعد موته للبعث
والحساب وانما قال تعالى ثم اذا شاء انشره لان وقت البعث غير معلوم لاحد فهو الى مشيئة الله
تعالى متى شاء ان يحيي الخلق احياءهم (كلا) ردع وزجر للانسان عن تكبره وتجبده وترفعه
وعن كفره واصرارته على انكار التوحيد وانكار البعث والحساب (لما يقض ما امره) اى لم
يفعل ما امره به ربه ولم يؤد ما فرض عليه ولما ذكر خالق ابن آدم ذكر رزقه ليحترقانه ووضع
الاعتبار فقال تعالى (فلينظر الانسان الى طعامه) الى قدرة ربه فيه اى كيف قدره ربه ويسره ودبره
له وجعله سببا لحياته وقيل مدخل طعامه ومخرجه ثم بين ذلك فقال تعالى (انا صبينا

الماء صبا) يعنى المطر (ثم شققا الارض شقا) اى بالنبات (فانبتنا فيها) اى بذلك الماء (حبا) يعنى الحبوب التى يتغذى بها الانسان (وعنبا) يعنى انه غذاء من وجه وفاكهة من وجه فلهذا اتبعه الحب (وقضبا) يعنى القث وهو الرطب سمي بذلك لانه يقتضب اى يقطع فى كل الايام وقيل القضب هو العلف كله الذى تعاف به الدواب (وزيتونا) وهو ما يعصر منه الزيت (ونخلا وحدائق) جمع حديقة (غلبا) يعنى غلاظ الاشجار وقيل الغلب الشجر الملتف بعنقه على بعض وقال ابن عباس طوالا (وافاكهة) يعنى جميع الوان الفاكهة (وابا) يعنى الكلاء والمرعى الذى لم يزرعه الناس مما يأكله الدواب والانعام وقيل الفاكهة مما يأكله الناس والاب مما يأكله الدواب وقال ابن عباس ما انبتت الارض مما يأكل الناس والانعام روى ابراهيم التيمي ان ابا بكر سئل عن قوله وفاكهة واما فقال اى سماء تظلى اى ارض تظلى اذا قلت فى كتاب الله ما لا علم (خ) عن انس ان عرقرأ وفاكهة واما وقال فى الاب ثم قال ما كفنا او قال ما امرنا بهذا لفظ البخارى وزاد غيره ثم قال اتبعوا ما بين لكم هذا الكتاب وما لا فدعوه (متاعاكم) يعنى الفواكه والحب والعشب منعة لكم (ولانعامكم) ثم ذكر احوال القيامة فقال تعالى (فاذا جاءت الصاخة) يعنى صيحة القيامة سميت صاخة لانها تصحج اسماع الخلق اى تبالغ فى اسماعهم حتى تكاد تعصمها (يوم يفرء المرء من اخيه وامه وابيه وصاحسته وبنيه) اى انه لا يلتفت الى واحد من هؤلاء لشغله بنفسه والمراد من الفرار اتباعه والسبب فى ذلك الاحتراز عن المطالبة بالحقوق فالأخ يقول ما وادعيتنى بمالك والابوان يقولان قصرت فى برنا والصاحبة تقول لم توفى حقى والنون يقولون ما علمنا وما ارشدنا وقيل اول من يفر هابيل من اخيه واوط من صاحبه ونوح من ابنه وقيل يفر المؤمن من موالاة هؤلاء ونصرتهم والممنى ان هؤلاء الذين كانوا يقرنونهم فى الدنيا ويتقنون بهم ويتززون بهم يفررون منهم فى الدار الآخرة وقاعدة ترتيب كاهه قيل يوم يفر المرء من اخيه بل من ابويه لانهم اقرب من الاخوة بل من الصاحبة والولد لان تعلقه بهما اشد من تعلقه بالابوين (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) اى يشغله شأن نفسه عن شأن غيره عن ابن عباس عن الى صلى الله عليه وسلم قال تحذرون حفاة عراة غرلا فالت امرأة ابصر احدنا ويرى بعضا عورة بعض قال يا فلانة لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه اخرجته الترمذى وقال حديث حسن صحيح ولما ذكر الله تعالى حال القيامة واهو الهابين حال المكلفين وانهم على قسمين منهم السعداء والاشقياء فوصف السعداء بقوله تعالى (وجوه يومئذ مسفرة) اى مشرقة مضيئة من اسفر الصبح اذا ضاء وقيل مسفرة من قيام الليل وقيل من اثر الضوء وقيل من الغبار فى سبيل الله (ضاحكة له) اى عند الفراغ من الحساب (مستبشرة) اى بالسرو وفرحة بمآل من كرامة الله ورضوانه ثم وصف الاشقياء فقال تعالى (وجوه يومئذ عليهم غبرة) اى سودا وكآبة اللهم الذى نزل بهم (رهة) فترة) اى تعالوها وتفشاها ظلة وكسوف وقال ابن عباس تفشاها ذلة وافرق بين الغبرة والفترة ان الغبرة ما كان اسفل فى الارض والفترة ما ارتفع من الغبار فلحق بالسماء (اوئك) اى الذين صنع بهم هذا (هم الكفرة الفجرة) جمع كافرو فاجرو والله سبحانه وتعالى اعلم بما اراده واسرار كتابه

الحقيقية فان الوقوف مع الجمع حجاب الحق عن الخلق وبالذات عن الصفات فالانتشار هو القلب فى الصفات حال البقاء بعد الفناء بالوجود الحقيقى والسير بالله فى الخلق وابتغاء فضل الله هو طلب حفظ تلك تجليات الاسماء والصفات والرجوع الى مقام ارض النفس وتوفية حظوظها بالحق وابتغوا من فضل الله واذكروا لله (كبير) اى احضروا الوحدة الجمية الذاتية فى صورة الكثرة الصفائية بحيث لم تتجسس وبالکثرة عن الوحدة فضلو ابد الهداية ولازموا طريق الاستقامة فى توفية حقوق الحق والخلق معاومراعاة الجمع والتفصيل جميعا (اعلمكم تفلكون) بالفلاح الاعظم الذى هو حكمة وضع الجمية (واذا راو تجارة او اهو النفسوا اليها وتركوك فائما) اى اين هم وهذا المعنى وانى لهم هذه الماملة اقد بعدوا فذهاوا واحتجبوا فلهوا (فلما دال الله خير من اللهو ومن التجارة) اى ان لم ترأ فطرتكم بهتكم الى هذا المعنى فاعملوا للاعواض الباقية عند الله

﴿ تفسير سورة التكو برمكية ﴾

وهي تسع وعشرون آية ومائة وأربع كلمات وخسمائة وثلاثون حرفاً من ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر إلى يوم القيامة كأنه رأى العين فليقرأ إذا الشمس كورت وإذا السماء انفطرت وإذا السماء انشقت أخرجه الترمذی

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (إذا الشمس كورت) قال ابن عباس اظلمت وغورت وقيل اضمحلت وقيل لفت كاتاف العمامة واصل التكو يرجع بعض الشيء إلى بعض ومعناه ان الشمس يجمع بعضها إلى بعض ثم تلف فاذا فعل به ذلك ذهب ضوءها قال ابن عباس يكور الله الشمس والقمر والنجوم يوم القيامة في البحر ثم يبعث عليها ريحاً تدور فتضربها فتصير ناراً (خ) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الشمس والقمر يكوران يوم القيامة قيل ان الشمس والقمر جادا ان فالقاؤهما في النار يكون سبباً لزيادة الحر في جهنم ﴿ واذا النجوم انكدت ﴾ أي تأثرت من السماء وسقطت على الأرض قال الكلبي وعطاء تمطر السماء يومئذ نجوا ما فلا يبقى نجم الاوقع ﴿ واذا الجبال سيرت ﴾ أي عن وجه الأرض فصارت هباءً ماثوراً ﴿ واذا العشار عطلت ﴾ يعني الوفا الحوامل التي أنى عليها عسرة أشهر من حملها واحدتها عنراء ثم لا يزال ذلك اسمها حتى تضع لتمام سنة وهي انفس مال عند العرب فاذا كان ذلك اليوم عطلت وتركت هملابلاً راع اهلها اهلها وقد كانوا لازمين لاذنابها ولم يكن مال اعجب اليهم منها لما جاءهم من احوال يوم القيامة ﴿ واذا الوحوش ﴾ يعني من دواب البر ﴿ حشرت ﴾ أي جمعت يوم القيامة ليقص بعضها من بعض وقال ابن عباس حنرها موتها قال وحشر كل شيء موته غير الجن والانس فانهما يوقفان يوم القيامة ﴿ واذا البحار سجرت ﴾ قال ابن عباس اوقدت فصارت ناراً تضطرم وقبل فجر بعضها في بعض العذب والملح حتى صارت البحار كلها بحراً واحداً وقيل صارت مياهها من حميم اهل النار وقيل سجرت أي بدست وذهب ماؤها فلم تبق فيها فطرة قال ابن كعب ست آيات قبل يوم القيامة بينما الناس في اسواقهم اذ ذهب ضوء الشمس فبينما هم كذلك اذ وقعت الجبال على الأرض فبينما هم كذلك اذ تنشرت النجوم فتحركت واضطربت وفزعت الانس والجن واختلطت الدواب والطير والوحش وماج بعضهم في بعض فذلك قوله تعالى اذ الشمس كورت واذا النجوم انكدت واذا الجبال سيرت واذا العشار عطلت واذا الوحوش حشرت واذا البحار سجرت فحينئذ تقول الجن للانس نحن نأتاكم بالخير فينطلقون إلى البحر فاذا هو ناراً تحمى فبينما هم كذلك اذا انصدعت الأرض صدعة واحدة إلى السابعة السفلى وإلى السماء السابعة العليا فبينما هم كذلك اذ جاءتهم ريح فاماتهم وعن ابن عباس قال هي اثنتا عشرة خصلة ستة في الدنيا وستة في الآخرة وهي ما ذكر به هذه قوله تعالى ﴿ واذا الفوس زوجت ﴾ روى العثمان بن بشير عن عمار بن الخطاب انه سئل عن هذه الآية فقال يقرن بين الرجل الصالح مع الرجل الصالح في الجنة ويقرن بين الرجل السوء مع الرجل السوء في النار وقيل الحق كل امرئ بشيعته اليهود باليهود والنصارى بالنصارى وقيل يحشر الرجل مع صاحب عمله وقيل زوجت النفوس اعمالها وقيل زوجت نفوس المؤمنين بالهور العين وقرنت

فانما خير من الامور القانية التي عندكم وفوضوا امر الرزق اليه بالتوكل فان الله هو (والله خير الرازقين) والله تعالى اعلم

﴿ سورة المنافقون ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون اتخذوا ايمانهم جنة ففسدوا عن سبيل الله اهم ساء ما كانوا يعملون) هم المتذبذبون الذين يحذبهم الاستعداد الاصلى الى نور الايمان والاستعداد العارضى الذى حدث برسوخ الهيات الطبيعية والعادات الرديئة الى الكفر وانما هم كاذبون في شهادة الرسالة لان حقيقة معنى الرسالة لا يعلمها الا الله والراسخون في العلم الذين يعرفون الله ويعرفون معرفته رسول الله فان معرفة الرسول لا يمكن الا بعد معرفة الله وبقدر العلم بالله يعرف الرسول فلا يعلمه حقيقة الا من انسجح من علمه وصار عالماً بعلم الله وهم محجوبون من الله بحجب ذاتهم وصفاتهم وقد اطفوا

نفوس الكافرين بالشياطين وقيل معنى زوجت ردت الارواح الى الاجساد (واذا المؤودة سئلت) بمعنى الجارية التي دفنت وهي حية سميت بذلك لما يطرح عليها من التراب فيؤدها الى نقلها حين تموت وكانت العرب تفعل ذلك في الجاهلية تدفن البنات حية مخافة العار والحاجة وروى عن ابن عباس قال كانت المرأة في الجاهلية اذا حلت وكان اوان ولادتها حفرت حفيرة فتمخضت على رأس الحفيرة فان ولدت جارية رمت بها في الحفيرة واذا ولدت غلاما حبسته وقيل كان الرجل في الجاهلية اذا ولدت له بنت واراد بقاءها حية البسهاجبة صوف او شعر وتركها ترعى الابل والغنم في البادية واذا اراد قتلها تركها حتى تشب فاذا بلغت قال لامها طيبها وزينها حتى اذهب الى اجسامها وقد حفر بئرا في الصحراء فيباغ بها البرثيقول لها انظري فيها فاذا نظرت دفعها من ورائها ويميل عليها التراب حتى تستوى بالارض عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الواثد والمؤودة في النار اخرجهم ابوداود وكان صعصة بن ناجية ممن منع الواد ولم يتدقا فخر به الفرزدق في شعره فقال

ومنا الذي منع الواثدات * واحيا الوثيد فلم تواد

(بأى ذنب قتلت) معناه تسئل المؤودة فيقال لها باى ذنب قتلت ومعنى سؤالها توبيح قاتلها لانها قتلت بغير ذنب (واذا الصحف نشرت) بمعنى صحف الاعمال تنشر للحساب (واذا السماء كشطت) اى زعت وطويت وقيل قلعت كما يقلع السقف وقيل كشفت وازيلت عن فيها (واذا الحليم سعرت) اوقدت لاعداء الله تعالى (واذا الجنة ازلفت) اى قربت لاولياء الله (علمت نفس ما حضرت) يعنى عند ذلك تعلم كل نفس ما حضرت من خير او شر وهذا جواب لقوله اذا الشمس كورت الى هنا * قوله عز وجل (فلا قسم) لازادة والمعنى اقسم وقد تقدم ذلك في قوله لا اقسم يوم القيامة (بالخمس الجوار الكنس) يعنى النجوم تبدو بالليل فتظهر وتختس بالهار تحت نور الشمس ونحو هذا المعنى روى عن علي بن ابي طالب وقيل هى النجوم الخمسة زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد تختس في مجاريها اى ترجع وراءها في الفلك وتكنس اى تستروقت اختفائها وقبل انما تختس اى تأخر عن مطالعها والكنس معناه انها لا ترى بالهار وقيل هى الظباء وهى رواية عن ابن عباس واصل الخنوس الرجوع الى وراء والخنوس هو ان تأوى الى كناسها وهو الموضع الذى يأوى اليه الوحش (والليل اذا عسعس) اى اقبل بظلامه وقيل ادير والسعسة رقة الظلام وذلك يكون في طرف الليل (والصبح اذا تنفس) اى اقبل وبدا اوله وقيل اسفرو في تنفسه قولان احدهما ان في اقبال الصبح روحا ونسيما فجعل ذلك نفسا على المجاز الثاني انه شبه الليل بالكروب المحزون فاذا تنفس وجد راحة وكأنه تخاص من الحزن فبعر عنه بالنفس فهو استعارة لطيفة ولما ذكر المقسم به اتبعه بالمقسم عليه فقال تعالى (انه) يعنى القرآن (لقول رسول كريم) يعنى جبريل عليه الصلاة والسلام والمعنى ان جبريل نزل به عن الله عز وجل (ذى قوة) وكان من قوته انه اقتاع قرى قوم لوط الاربع من الماء الاسود وجعلها على جناحه فرفها الى السماء ثم قلبها وانه ابصر ابليس يكلم عيسى عليه الصلاة والسلام على بعض مقاب الارض المقدسة فسحبه بجنحه نفحة الفاء الى اقصى جبل بالهند وانه صاح صيحة بتمودا فاصبحوا جائعين وانه يهبط من السماء الى الارض ثم يصعد في اسرع

نور استعداداتهم بالفواشى البدنية والهيآت الظلمانية فاني يعرفون رسول الله حتى يشهدوا برسائله (ذلك ب) سبب (انهم آمنوا) بالله بحسب بقية نور الفطرة والاستعداد (ثم كفروا) اى ستروا ذلك النور بحجب الرذائل وصفات نفوسهم (فقطع على قلوبهم) يرسوخ تلك الهيآت وحصول الرين من المكسوبات فحجبوا عن ربهم بالكلية (فهم لا يفقهون) معنى الرسالة ولا علم التوحيد والدين (واذا رايتم تعجبك اجسامهم) لان التاسب في اشكالهم وحسن منظرهم وروائهم وكال صباحتهم ووسامتهم دل على استعدادهم من جهة الفراسة وتم بور فطرهم ولم اذا سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم نقولهم واستمع الى كلامهم فان الصباحة وحسن المنظر لا يكون الا من صفاء القطرة في الاصل ولما رأى غلبة الرين على قلوبهم وانطواء نور استعدادهم وابطال الهيآت البدنية العارضية خراسهم الاصلية ايس منهم وتعجب من حالهم بقوله انى يؤفكون اى يصرفون عن النور الى الظلمة وعن

الحق الى الباطل وروى
عن بعض الحكماء انه رأى
غلاما حسنا وجهه فاستنطقه
اظنه ذكاه ووطنه فما وجد
عنده معنى فقال ما احسن
هذا البيت لو كان فيه ساكن
وهذا معنى قوله (وان
يقولوا تسمع لقواهم كأنهم
خشب مسندة) اى اجرام
خالية عن الارواح لانفع
فيها ولا ثمر كالاخشاب
المسندة الى الجدران عند
الجفاف وزوال الروح
النامية عنها فهم في زوال
استعداد الحياة الحقيقية
والروح الانسانية بمابها
(يحسبون كل صيحة عليهم
هم العدو فاحذرهم قاتلهم
الله انى يؤفكون واذ قيل
لهم تعالوا يستغفر لكم
رسول الله) لان السجادة
انما تكون من اليتيم واليتيم
من نور الفطرة وغماء القلب
وهم مغسسون في ظلمات
صغات الدفوس مخججون
بالاذات والشهوات اهل
الشك والارتباب فلذلك
غلبهم الجبن والخور فاحذرهم
فقد بطل استعدادهم فلا
يهندون بنورك ولا تؤثر
فيهم صحبتك (او وارؤسهم)
لغصرتهم بالامور الظلمانية
واعتبادهم بالكمالات

من رد الطرف (عند ذى العرش مكين) اى في المنزلة والجاه (مطاع ثم) اى في السموات تطيعه
الملائكة ومن طاعة الملائكة له انهم فتحوا ابواب السموات ليلة المعراج بقوله لرسول الله
صلى الله عليه وسلم وفتح خزنة الجنة ابوابا بقوله (امين) يعنى على وحى الله تعالى الى انبيائه
(وما صاحبكم) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم يخاطب كفار مكة (بمجنون) وهذا ايضا من
جواب القسم اقسام على ان القرآن نزل به جبريل وان محمدا صلى الله عليه وسلم ليس بمجنون
كما يقول اهل مكة وذلك انهم قالوا انه مجنون وان ما يقوله ليس هو الا من عند نفسه فنفى الله
عنه الجون وكون القرآن من عند نفسه (ولقد رآه) يعنى رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبريل
عليه الصلاة والسلام على صورته التى خلق فيها (بالافق المبين) يعنى بالافق الاعلى من ناحية
المشرق حيث تطلع الشمس روى البغوى باسناد الثعالبي عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه الصلاة والسلام انى احب ان اراك في صورتك التى تكون
فيها في السماء قال لن تقوى على ذلك قال بلى قال فاين تشاء ان اتخيل لك قال بالابطح قال لا يسعنى
ذلك قال فبمنى قال لا يسعنى ذلك قال فبعرفات قال لا يسعنى ذلك قال بحراء قال ان يسعنى فواءه
فخرج النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت فاذا هو بجبريل قد اقبل من حبال عرفات بخشخشة
وكاحلة قدمه لأمامين المشرق والمغرب ورأسه في السماء ورجلاه في الارض فلما رآه النبي
صلى الله عليه وسلم خر مغشيا عليه فحول جبريل عن صورته وضمه الى صدره وقال يا محمد
لا تخف فكيف اورايت اسرافيل ورأسه تحت العرش ورجلاه في تخوم الارض السابعة
وان العرش على كاهله وانه ليتضام احيانا من مخافة الله جل جلاله وعلا علاؤه وشأنه حتى
يصير كالصعود يعنى العصفور حتى ما يحمل عرش ربك الاعظمت (وما هو) يعنى محمدا صلى الله
عليه وسلم (على الغيب) اى الوحي وخبر السماء وما اطالع عليه ما كان غائبا عن علمه من القصص
والاخبار (بظلمين) قرئ بالطاء ومعناه بتمهم والمظنة التهمة وقرئ بضنين بالضاد ومعناه بخيل
يتولاهن يأتيه علم الغيب ولا يخجل به عليكم ويخبركم به ولا يكتمه كما يكتم الكاهن ما عنده حتى
يأخذ عليه حاوانا وهو اجرة الكاهن وقراءة الطاء اولى لانهم لم يخجلوه وانما اتهموه فنفى الله
عنه تلك التهمة واوراد البخل لقال وما هو بالغيب (وما هو) يعنى القرآن (يقول شيطان رجيم)
يعنى ان القرآن ليس بشعر ولا كهانة كما قالت قريش وقيل كانوا يقولون ان شيطانا يلقيه على
لسانه فنفى الله ذلك عنه (فأين تذهبون) فأين تعدلون عن القرآن وفيه الشفاء والهدى والبيان
وقيل معناه اى طريق تسلكون ابين من هذه الطريقة التى قد بينت لكم (ان هو) يعنى ما في
القرآن (الا ذكر الله العالمين) اى وعظمة للخلق اجمعين (لمن شاء منكم ان يستقيم) اى يتبع الحق
ويقيم عليه وينفع به ثم بين ان المشيئة العبدية وقوفة بمشيئته فقال تعالى (وما تشاؤون الا ان يشاء الله
رب العالمين) اعلمهم الله ان المشيئة في التوفيق للاستقامة اليه وانهم لا يقدررون على ذلك
الا بمشيئة الله وتوفيقه وفيه اعلام ان احدا لا يعمل خيرا الا بتوفيق الله تعالى ولا شررا الا بخذلانه
ومشيئته والله تعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿ تفسير سورة الانفطار مكية ﴾

وهي تسع عشرة آية وثمانون كلمة وثلاثمائة وسبعة وعشرون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (اذا السماء انفطرت) اى انشقت (واذا الكواكب انتثرت) اى
تساقطت (واذا البحار فجرت) اى فجر بعضها فى بعض واختلط العذب بالملح فصارت مجرا
واحدًا وقيل معنى فجرت فاضت (واذا القبور بعثرت) اى بحدت وقلب ترابها وبعث من
فيها من الموتى احياء (علمت نفس ما قدمت واخرت) يعنى علمت فى ذلك اليوم ما قدمت
من عمل صالح اوسىء واخرت بعدها من حسنة اوسىء وقيل ما قدمت من الصدقات واخرت
من الزكوات وهذه احوال يوم القيامة ﴿ قوله عز وجل ﴾ (يا ايها الانسان ما غرك بربك
الكريم) اى ما خدعك وسول لك الباطل حتى صنعت ما صنعت وصيغت ما اوجب عليك
والمعنى ماذا امنك من عقابه قيل نزلت فى الوليد بن المغيرة وقيل فى ابى الشربق واسمه اسيد بن
كلدة بن خلف وكان كافرا ضرب النبي صلى الله عليه وسلم فلم يعاقبه الله هذه الآية وقيل
الآية عامة فى كل كافر وعاص يقول ما الذى غرك قيل غره حجه وجهله وقيل تسويل
الشیطان له وقيل غره عفو الله عنه حيث لم يعاجله بالعقوبة فى اول مرة بربك الكريم
اى المتجاوز عك فهو يكرمه لك لم يعاجلك بعقوبته بل بسط لك المدة لرجاء التوبة قال ابن مسعود
ما منكم من احد الا سيخلو الله عز وجل بيوم القيامة فيقول يا بن آدم ما غرك بى يا بن آدم ماذا
علمت فيما علمت يا بن آدم ماذا اجبت المرسلين وقيل للفضيل بن عياض اواقامك الله يوم القيامة
فيقول لك يا بن آدم ما غرك بربك الكريم ماذا كنت تقول قال اقول غرنى ستورك الرخا وقال
يحيى بن معاذ اواقا نى بين يديه وقال ما غرك بى اقول غرنى برك بى سالفًا وآفًا وقال ابو بكر
الوراق لو قال لى ما غرك بربك الكريم لقلت غرنى كرم الكريم وقال بعض اهل الاشارة انما
قال بربك الكريم دون سائر اسمائه وصفاته كانه لفته حجه فى الاجابة حتى يقول غرنى كرم الكريم
(الذى خلقك) اى اوجدك من العدم الى الوجود (فسواك) اى جعلك سوا سالفًا وآفًا وقال ابو بكر
تسمع وتبصر (فعدلك) اى عدل خلقك فى مناسبة الاعضاء فلم يجعل بعضها اطول من بعض وقيل
معناه جعلك قائمًا معتدلاً حسن الصورة ولم يجعلك كالبعيمة المخنثة (فى اى صورة ماشاء ركبك)
اى فى اى شبه من اب او ام او خال او عم وجاء فى الحديث ان النطفة اذا استقرت فى الرحم احضرت
كل عرق بينه وبين آدم ثم قرأ فى اى صورة ماشاء ركبك وقيل معناه ان شاء ركبك فى صورة انسان
وان شاء فى صورة دابة او حيوان وقيل فى اى صورة ماشاء ركبك من الصور المختلفة بحسب
الطول والقصر والحسن والقبح والذكورة والانوثة وفى هذه دلالة على قدرة الصانع المختار
القادر وذلك انه لما اختلفت الهيئات والصفات دل ذلك على كمال القدرة واتساع الصنعة
وان المدبر المختار هو الله تعالى ﴿ قوله عز وجل ﴾ (كلا بل تكذبون بالدين) اى يوم الحساب
والجزاء (وان عليكم لحافظين) يعنى رقباء من الملائكة يحفظون عليكم اعمالكم (كراما)
اى على الله (كاتبين) اى يكتبون اقوالكم واعمالكم (يعملون مفاعيل) يعنى من خير او
شر ﴿ قوله عز وجل ﴾ (ان الابرار) يعنى الذين بروا وصدقوا ايمانهم باداء ما افترض الله عليهم
واجتناب معاصيه (انى نعيم) يعنى نعيم الجنة (وان الفجار انى جحيم) روى ان سليمان بن
عبد الملك قال لابي حازم المزنى ليت شعرى ما لاعداء الله فقال له اعرض بلك على كتاب الله فالك

البعية والسبعة فلا يالفون
الور ولا يشتاقون اليه
ولا الى الكمالات الانسانية
لمسخ الصورة الذاتية
(ورأتهم يصدون) يعرضون
لأنجذابهم الى الجهة السفلية
والزخارف الدنيوية فلا
ميل فى طباعهم الى الجهة
العالوية والمعاني الاخروية
(وهم مستكبرون) لغلبة
الشيطنة واستبداء القوة
الوهمية واحتجابهم بالانانية
ومصنوع الخيرية (سواء
عليهم استغفرت لهم ام لم
تستغفر لهم لن يغفر الله لهم
ان الله لا يهدي القوم
الضالين) لرسوخ الهيات
الظلمانية فيهم وروال قبول
استعداداتهم للمداية لفسقهم
وخروجهم عن دين الفطرة
القيم (هم الذين يقولون
لانسقوا على من عند رسول
الله حتى ينفضوا) والله
خزائن السموات والارض
لاحتجابهم بافعالهم عن رؤية
فعل الله وبما فى ايديهم عما
فى خزائن الله فيتوهمون
الاتفاق منهم لجهلهم وكذا
توهموا العزة والقدرة
لانفسهم لاحتجابهم بصفاتهم
عن صفات الله فقاروا
(يسألون ان رجعا الى
المدينة ليخرجن الاغرن)

الاذل والله العزة ورسوله
والمؤمنين) ولم يشعروا
ان العزة والقوة والقدرة
كلها انوار ذات الله تعالى
وصفاته اللازمة لذاته
فيقدر القرب منه والفناء
فيه والمحوف صفاته تظهر
على المظاهر الانسية ولا
اقرب اليه من رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم
المؤمنين المحققين الموقنين
فلا اعز منه عليه السلام
من جميع الخلق ثم الذين
يلونه من المؤمنين (ولكن
الذائقين لا يعلمون) لمكان
احتجابهم وشدة ارتبابهم
ولقد قبض من نفس من
تكلم بهذا الكلام من اخرجه
وحبسه ولم يدهه يدخل
المدينة حتى اقربان العزة
لله ورسوله وللمؤمنين
روى ان القائل لذلك هو
عبدالله بن ابي فلان رجعا
الى المدينة سلا به السيف
ومنع اياه من الدخول فلم
يزل حيسا في يده حتى
اذنله رسول الله صلى الله
عليه وسلم وشهدوه بعزة الله و
رسوله والمؤمنين (يا ايها الذين
امنوا لا تهاكم اموالكم ولا
اولادكم عن ذكر الله) ان
صدقتم في الايمان فان قضية
الايمان غاية حب الله على

تعلم مالك عند الله قال ابن اجد ذلك في كتاب الله قال عند قوله ان الاررار انى نعيم وان الفجار
انى جحيم قال سليمان فان رجسة الله قال قريب من المحسنين (يصلونها يوم الدين) يعنى
يوم القيامة لانه يوم الجزاء (وما هم عنها بغائبين) اى عن النار ثم عظم شأن ذلك اليوم فقال
تعالى (وما ادراك ما يوم الدين) قبل الخطاب بذلك هو الكافر وهو على وجه الزجر له
وقيل هو خطاب لاني صلى الله عليه وسلم والمعنى اى شئ اعلمك بدلولم نعرفك احواله (ثم
ما ادراك ما يوم الدين) التكرير لتعظيم ذلك اليوم وتفضيحه شأنه (يوم لا تملك نفس لنفس شيئا) اى
لا تملك نفس كافرة لنفس كافرة شيئا من المصلحة (والامر يومئذ لله) يعنى انه لم يملك الله
في ذلك احدا شيئا كما ملكهم في الدنيا والله اعلم

﴿ تفسير سورة المطففين مدية ﴾

في قول وقيل فيها ثمان آيات مكية وهى من قوله ان الذين اجروا الى آخرها وقبل فيها آية
مكية وهى قوله تعالى اذ تتلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين وقيل انها نزلت بين مكة
والمدينة من الهجرة وهى ست ونلاثون آية ومائة وتسع وستون كلمة وسبعمائة ونلاثون حرفا
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل (ويل) اى قبح وهى كلمة تذكر عند وقوع البلاء يقال ويل له وويل
عليه وقيل ويل اسم واد في جهنم (للمطففين) يعنى الذين يفصون الميكال والميزان لانه
لا يكاد المطفن يسرق في الكيل والوزن الا الذى اليسير الطفيف قال ابن عباس لما قدم
رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة كانوا من اخبث الناس كيلا فأنزل الله عز وجل ويل
للمطففين فأحسنوا الكيل وقيل لا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وبها رجل يقال له
ابوجهينة ومعه صاعان يكيل بأحدهما ويكتال بالآخر فأزاله هذه الآية وجعل الويل
للمطففين ثم بين من هم فقال تعالى (الذين اذا كتالوا على الناس يستوفون) يعنى انهم اذا
اكتالوا من الناس ومن على يتساقبان وقيل معناه اذا اكتالوا من الناس اى اشتروا شيئا
استوفوا عليهم لانفسهم الكيل والوزن (واذا كالوهم او وزنوهم) يعنى واذا كالواهم او وزنوا
لهم للناس كما يقال نصحتك ونصحتك (يخصرون) اى يقصون الكيل والوزن وهذا الوعيد يلحق
من يأخذ لنفسه زائدا او يدفع الى غيره ناقصا ويتناول الوعيد القليل والكثير لكن اذا لم ينب منه فان
تاب منه ورد الحقوق الى اهلها قبلت توبته ومن فعل ذلك واصر عليه كان مصرا على كبيرة من الكبائر
وذلك لان عامة الخلق يحتاجون الى الممايلات وهى مبنية على امر الكيل والوزن والذرع فلهاذا
السبب عظم الله امر الكيل والوزن قال نافع كان ابن عمر يمر بالبائع فيقول له انق الله اوف
الكيل والوزن فان المطففين يوقفون يوم القيامة حتى يلجمهم العرق وقال قتادة اوف
يا ابن آدم كما تحب ان يوفى لك واعدل كما تحب ان يعدلك وقال الفضيل بن عيسى الميزان سواد
يوم القيامة (الايظن) اى الا يعلم ويستيقن (اولئك) اى يفعلون هذا الفعل وهم
المطففون (انهم مبعوثون ليوم عظيم) يعنى يوم القيامة (يوم يقوم الناس) يعنى من قبورهم
(لرب العالمين) اى لامرهم وجزائهم وحسابهم (ق) عن نافع ان ابن عمر تلا الايظن اولئك انهم
مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين قال يقوم احداهم في رشحه الى انصاف

اذنيه وروى مرفوطا (م) عن المقداد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
تدنوا الشمس من رؤس الخلائق يوم القيامة حتى تكون منهم كققدار ميل زاد الترمذى او ميلين
قال سليم بن عامر والله ما درى ما يعنى بالميل مسافة الارض او الميل ما تكتحل به العين قال
فيكون الناس على قدر اعمالهم في العرق فمنهم من يكون الى كعبه ومنهم من يكون الى ركبته
ومنهم من يكون الى حقويه ومنهم من يلجمه العرق الجاما واذا رسول الله صلى الله عليه وسلم
بيده الى فيه * قوله عز وجل (كلا) قيل انه ردع وتنبه اى ليس الامر على ما هم عليه من بخس
الكبل والميزان فليتردعوا فعلى هذا تم الكلام هنا وقيل كلام ابتداء يتصل بما بعده على معنى
حقا (ان كتاب الفجر) اى الذى كتبت فيه اعمالهم (انى سجين) قال ابن عمر هو الارض
السابعة السفلى وفيها ارواح الكفار وروى الغوى باسناد النعاى عن البراء قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم سجين اسفل سبع ارضين وعليون في السماء السابعة تحت العرش
وقال شمر بن عطية جاء ابن عباس الى كعب الاحبار فقال اخبرنى عن قول الله عز وجل ان
كتاب الفجر انى سجين قال ان روح الفاجر يصعد بها الى السماء فتأبى السماء ان تقبلها ثم يسطرها الى ارض
فتأبى ان تقبلها فتدخل تحت سبع ارضين حتى ينتهى بها الى سجين وهو موضع جند ابليس
فيخرج لها من سجين رق فيرقم ويختم ويوضع تحت جند ابليس بمعرفة الهلاك بحساب يوم القيامة
وقيل هى صخرة تحت الارض السابعة السفلى خضراء خضرة السماء منها ققلب ويجعل
كتاب التجار تحتها قال وهى آخر سلطان ابليس وجاء في الحديث الفلق جب في جهنم
مغطى وسجين جب في جهنم مفتوح وقيل معناه انى سجين انى خسار وضلال وقيل انه مشتق
من السجين ومعناه انى حبس وضيق شديد (وما ادراك ما سجين) اى ليس ذلك مما كنت
تعلم انت ولا قومك وقيل انما قال ذلك تعظيما لامر سجين (كتاب مرقوم) ليس هذا تفسير
للسجين وانما هو بيان للكتاب المذكور في قوله ان كتاب الفجر والمعنى ان كتاب الفجر
مرقوم اى مكتوب فيه اعمالهم مثبتة عليهم كالرقم في الثوب لا ينسى ولا يمحى حتى يحاسبوا به
ويجازوا عليه وقيل مرقوم رقم عليهم بشر كانه علم به لامة يعرف بها انه كافر وقيل مرقوم
اى محتوم وهو بلغة حبر (ويل يومئذ للكاذبين) وقيل انه متصل بقوله يوم يقوم الناس
لرب العالمين ومعنى الآية ويل لمن كذب بهذا اليوم وقيل مرقوم معناه مرقوم بالشفاعة ثم قال
ويل يومئذ للكاذبين اى في ذلك اليوم من ذلك الكتاب المرقوم عليهم بالشفاعة (الذين
يكذبون يوم الدين) اى يوم القيامة لانه يوم الجزاء (وما يكذب به) اى يوم القيامة (الا
كل معذ) اى يتجاوز عن نهج الحق (اثم) هو وبالغة في الاثم وهو المرتكب الاثم والمعاصى
(اذ اتلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين) اى الكاذب الاولين * قوله عز وجل (كلا) اى
لا يؤمن ثم استأنف فقال (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال ان العبد اذا اخطأ خطيئة نكت في قلبه نكتة فاذا هو نزع واستغفر وتاب صفق قلبه وان
ما ديزد فيها حتى تعلو قلبه وهو الران الذى قال الله بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون اخرجه
الترمذى وقال حديث حسن صحيح واصل الران التلبه ومعنى الآية ان الذنوب والمعاصى
غلبت على قلوبهم واحاطت بها وقيل هو الذى على الذنوب حتى يموت القلب وقال ابن عباس ران على

محبة كل شىء فلا تكن محبتهم
ومحبة الدنيا من شدة التعلق
بهم بالاموال غالبية في قلوبكم
على محبة الله فتحجبوا بهم
عنه فتصيروا الى النار
فتخسروا نور الاستعداد
القطارى باضاغته فيما يقضى
سريعا وتجردوا عن الاموال
بانفاقها وقت الصحة
والاحتياج اليها ليكون
فضيلة في انفسكم وهيئة
بورية لها فان الاتفاق انما
ينفع اذا كان عن ملكة
السخاء وهيئة التجرد في
الفس فأما عد حضور
الموت فالمال لا وارث لاله
فلا ينفعه انفاقه وايس له
الا التمسر واتندم وتمنى
التأخير في الاجل بالجهل
فانه لو كان صادقا في دهموى
الايمان وموقنا بالآخرة
تتقن ان الموت ضرورى
وانه مفتر في وقت معين
قدره الله نيه بحكمته فلا
يمكن تاخره (ومن يفعل
ذلك تأواثك هم الخاسرون
وانفقوا بما رزقناكم من
قبل ان يأتى احدكم الموت
فيقول رب اولا اخرجتنى
الى اجل قريب فأصدق
واكن من الصالحين وان
يؤخر الله نفسا اذا جاء
اجلها والله خير بما تعملون)

بأعمالكم ونياتكم فلا ينفع
الانفاق في ذلك الوقت
ولا تمنى التأخير في الاجل
وواعد ان تصدق والصالح
لعله بأنه ليس عن ملكة
السخاء ولا عن التجرد
والزكاة بل من غاية الخجل
وحب المال كأنه يحسب انه
يذهب به معه وبأن ذلك
التمنى والوعد محض الكذب
ومحبة المساجلة اوجود
الهيئة المسافيه للتصدق
والصلاح في النفس والميل
الى الدنيا كما قال الله تعالى
ولو رد والعاذوا لما نوا
عنه وانهم لكاذبون
والله اعلم

سورة التغابن

بسم الله الرحمن الرحيم
يسبح الله ما في السموات
وما في الارض له الملك
وله الحمد وهو على كل شيء
قدير هو الذي خلقكم فكم
كافر ومنكم مؤمن والله
بما تعملون بصير خلق
السموات والارض بالحق
وصوركم فأحسن صوركم
اليه المصير يعلم ما في السموات
والارض ويعلم ما تسرون
وما تعلنون والله عليم بذات
الصدور ألم يأتكم نبال الذين
كفروا من قبل فذاقوا
وبال امرهم ولهم عذاب

قلوبهم طبع عليها وقيل الرين ان يسودا قلب من الذنوب والطبع ان يطبع الله على القلب وهو اشد
من الرين والافتقار اشد من الطبع وقيل الرين الغطية والمعنى انه يغشى القلب شيء كاصدا فيغطيه
فعند ذلك يموت القلب (كلا) قال ابن عباس يريد لا يصدقون وقيل معناه ليس الامر كما يقولون
ان لهم في الآخرة خيرا ثم استأنف فقال تعالى (انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) قيل عن كرامته
ورجته ممنوعون وقيل ان الله لا ينظر اليهم ولا يتركهم وهذا التفسير فيه ضعف اما حله على منع
الكرامة والرحمة فهو عدول عن الظاهر بغير دليل وكذا الوجه الثاني فان من حجب عن الله فان
الله لا ينظر اليه نظر رحمة ولا يتركه والذي ذهب اليه اكثر المفسرين انهم محجوبون عن رؤية الله
وهذا هو الصحيح واحتج بهذه الآية من اثبت الرؤية للمؤمنين قالوا لولا ذلك لم يكن للتخصيص
فائدة ووجه آخر وهو انه تعالى ذكر الحجاب في معرض الوعيد والتهديد للكفار وما يكون وعيدا
وتهديدا للكفار لا يجوز حصوله في حق المؤمنين فوجب ان لا يحصل هذا الحجاب في حق المؤمنين
قال الحسن او علم الزاهدون والعاذون انهم لا يرون ربهم في المعاد لزهقت انفسهم في الدنيا وقيل
كما حجبهم في الدنيا عن توحيده حجبهم في الآخرة عن رؤيته وسئل مالك عن هذه الآية فقال لما حجب
الله اعداءه فلم يروه تجلى لاوليائه حتى رأوه وقال الشافعي في قوله كلالهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون
دلالة على ان اولياء الله يرون الله جل جلاله وعنه كما حجب قوما بالسخط دل على ان قوما يرونه
بالرضا ثم اخبر ان الكفار مع كونهم محجوبين عن الله تدخلون النار فقال عز من قائل (ثم انهم
لصاوال الجحيم) اي لداخلوا النار (ثم يقال) اي تقول لهم الخزنة (هذا) اي هذا العذاب
(الذي كنتم به تكذبون) يعني في الدنيا (كلا) اي ليس الامر كما يتوهمه الفجار من انكار البعث
وقيل كلا اي لا يؤمنون بالعذاب الذي يصلونه ثم بين محل كتاب الابرار فقال تعالى (ان كتاب
الابرار لاني عليين) جمع على من العلو وقيل هو موضوع على صفة الجمع لا واحده من لفظه وتقدم
من حديث البراء المرفوع ان عليين في السماء السابعة تحت العرش وقال ابن عباس هو لوح من
زبرجدة حضراء معلق تحت العرش اعمالهم مكتوبة فيه وقيل هو قائمة العرش التي وقال ابن عباس في
رواية عنه هي الجنة وقيل هي سدره المنتهى وقيل معناه علو بعد علو وشرف بعد شرف
وقيل هي مراتب عالية مخوفة بالجلالة وقد عظمها الله واعلاها (وما ادراك ما عليون) تنبيهه
على عظم شأنه (كتاب مرقوم) ليس تفسير عليين والمعنى ان كتاب الابرار كتاب مرقوم
في عليين فيه ما اعد الله لهم في الآخرة من الكرامة وقيل مكتوب فيه اعمالهم وعليون محل
الملائكة وضده سجين وهو محل ابليس وجنوده (يشهده المقربون) يعني الملائكة الذين
هم في عليين يشهدون اي يحضرون ذلك المكتوب ومن قال انه كتاب الاعمال قال يشهد ذلك
الكتاب اذا صعد به الى عليين المقربون من الملائكة لكرامة المؤمن * قوله تعالى (ان الابرار)
يعني المطيعين لله (لاني نعم) يعني نعم الجنة (على الابرار) جمع اريكة وهي الاسرة في الجبال
(ينظرون) اي الى ما اعد الله لهم من نعم الجنة وقيل ينظرون الى اعدائهم كيف يعذبون في النار
وقيل ينظرون الى ربهم سبحانه وتعالى (تعرف في وجوههم نضرة النعيم) يعني انك اذا رايتهم
تعرف انهم من اهل النعمة لما ترى على وجوههم من النور والحسن والبياض قيل النضرة
في الوجه والسرور في القلب (يسقون من رحيق) يعني الخمر الصافية الطيبة البيضاء (مخنوم)

اليم ذلك بأنه كانت تأنيهم
رسلمهم بالبينات فقالوا
ابشرهم دوننا) لما حجوا
بصفات نفوسهم عن الدور
الذي هو به بفضل عليهم
بما لا يقاس ولم يجدوا منه
الا البشرية انكروا هدايته
فان كل عارف لا يعرف
معروفه الا بالمعنى الذي
فيه فلا يوجد الدور الكمال
الا بالدور الفطري ولا يعرف
الكامل الا الكامل ولهذا
قبل لا يعرف الله غير الله
وكل طالب وجد مطلوبه
بوجه ما دالا لما يمكن به
التوجه نحوه وكذا كل
مصدق بشئ فانه واجد
للمعنى المصدق به بما في نفسه
من ذلك المعنى فلا يمكن
فيهم شئ من الدور الفطري
اصلا لم يعرفوا منه الكمال
فانكروه ولم يعرفوا من
الحق شأ فيحدث فيهم طلب
فيحتاجوا الى الهداية
فانكروا الهداية (فكفروا)
مطلقا اي حجوا عن الحق
والدين والرسول واعرضوا
بالوجه الى ما وجدوا
من المحسوسات عن المفقول
(تواوا) قد (استغنى الله)
كم له لانه واجد كماله شاهد
لانه عرفوا ولم يعرفوا
(والله غنى) بذاته عن ايمانهم

بمعنى ختم على ذلك الشراب ومنع من ان تمسه الايدي الى ان يفك ختمه الابرار فان ذلك قد قال
سورة محمد صلى الله عليه وسلم وانما من خمر والنر لا يختم عليه فكيف طريق الجمع بين الآيتين
قلت يحتمل ان يكون المذكور في هذه الآية في اوان مخنوم عليها وهي غير تلك الخمر التي
في الانهار وانما ختم عليها لشرفها ونفائها (ختمه مسك) اي طينه التي ختم عليها مسك
بخلاف خمر الدنيا فان ختمها طين وقال ابن مسعود مخنوم اي مزوج ختمه اي آخر طعمه
وعاقبه مسك وقيل يمزج لهم بالكافور ويختم لهم بالمسك (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون)
اي فليرغب الراغبون بالمبادرة الى طاعة الله عز وجل ليحصل لهم هذا الشراب المخنوم بالمسك
وقيل اصله من الشئ القيس الذي تحرص عليه نفوس الناس ويريد كل احد لنفسه ويتنافس
به على غيره اي يضمن ويخجل (ومزاجه من تسنيم) اي شراب ينصب عليهم من غرفهم وما زالهم
وقيل يجري في الهواء مسك فيصب في اواني اهل الجنة على قدر ما شاء فاذا امتلأت امسك
واصل هذه الكلمة من العلو ومنه سام البعير لانه املاء وقيل هو شراب اسمه تسنيم وهو
من اشرف شراب اهل الجنة وقال ابن مسعود وابن عباس هو خالص للمقربين يشربونه صرفا
ويمزج لساثر اهل الجنة وسئل ابن عباس عن قوله من تسنيم فقال هذا ما قال الله تعالى ولا تعلم
نفس ما اخفي لهم من قرة اعين (عينا يدرس بها) اي منها وقيل يدرسها (المقربون) اي صرفا
وقوله عز وجل (ان الذين اجرهموا) اي اشركوا بمعنى كفار قريش اباجهل والوليد بن
المغيرة والعاص بن وائل واصحابهم من مترفي اهل مكة (كانوا من الذين آمنوا) اي من عمار
وخاب وصهيب وبلال واصحابهم من فقراء المؤمنين (يضحكون) اي منهم ويستمزجون بهم
(واذا مروا بهم) يعني مر المؤمنون الفقراء بالكفار الاغنياء (يتغامزون) يعني يتغامزون
الكفار والغمز الاشارة بالجنف والحاحب اي يشيرون اليهم بالاعين استمراء بهم (واذا
انقلبوا الى اهلهم) يعني الكفار (انقلبوا فكلمين) اي محبين بملهم فيه وقيل يقابلون
بذكرهم كأنهم يتفكحون بحديثهم (واذا راوهم) يعني راوا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم
(قالوا ان هؤلاء لمضاوون) اي هم في ضلال ياتون محمدا ويرون انهم على شئ قال الله
عز وجل (وما ارسلوا) يعني المشركين (عليهم) يعني على المؤمنين (حافظين) اي لا عملهم
والمعنى انهم لم يوكوا بحفظ اهلهم * قوله عز وجل (فايوم) يعني في الآخرة (الذين
آمنوا من الكفار يضحكون) وسب هذا الضحك ان الكفار لما كانوا في الدنيا يضحكون من
المؤمنين لما هو فيه من الشدة والبلاء فلما افوضوا الى الآخرة اذ انكس ذلك الامر فصار المؤمنون
في السرور والعيم وصار الكفار في العذاب والبلاء فضحك المؤمنون من الكافرين لما راوا
حالهم وقال ابو صالح تفتح للكافرين ابواب الماروهم فيها ويقال لهم اخرحوا فاذا انتهوا اليها
اغلقت دونهم فيفضل ذلك بهم مرارا والمؤمنون ينظرون اليهم ويضحكون منهم وقال كعب
بين الجنة والدار كوى فاذا اراد المؤمن ان ينظر الى عدوه في الدنيا من الكفار اطبع عليه من تلك
الكوى وهو يذب فيضحك منه فذلك قوله تعالى فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون
(على الارائك) جمع اريكة وهو السرير يتخذ في الجنة وهي الكفة يزين بها البيت واراك
الجنة من الدر والياقوت (ينظرون) يعني اليهم وهم في النار بعدون قال الله تعالى (هل ثوب

(الكفار) اى جوزى الكفار (ما كانوا يفعلون) اى بالؤمنين من الاستهزاء والضحك وهذا الاستهزاء بمعنى التفرير وثوب واثب بمعنى قال اوس
سأجزيك اويجزيك عني منوب * وحسبك ان بنى عليك وتحمدى
والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿تفسير سورة الانشقاق وهى مكية﴾

وخس وعشرون آية ومائة وسبع كلمات واربعمائة وثلاثون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* قوله عز وجل (اذا السماء انشقت) يعنى ذى قيام الساعة وهى من علاماتها (واذنت لربها)
اى سمعت امر ربها بالانشقاق واطاعته من الاذن وهو الاستماع (وحقت) اى حق لها ان
تطبع امر ربها (واذا الارض مدت) يعنى مدا لاديم العكاظى وزيد فى سعتها وقيل سويت
فلا يبقى فيها ماء ولا حمل (والقت ما فيها) اى اخرجت ما فى بطاها من الموتى والكسوز
(ونخات) اى من ذلك الذى كان فى بطاها من الموتى والكسوز (واذنت لربها وحقت)
واختلفوا فى جواب اذا قيل جوابه محذوف تقديره اذا كانت هذه الاشياء يرى الانسان
الواب او العقاب وقيل جوابه يا ايها الانسان انك كادح والمعنى اذا انشقت السماء اى كل
كادح ماعمله وقيل جوابه واذت وحيد تكون الواو زائدة (يا ايها الانسان انك
كادح الى ربك كدحا) اى ساع اليه فى عملك سعيا والكدح على الانسان وجهده فى الامرين
الخير والسر وقيل مساه عامل لربك ملا وقيل معناه انك كادح فى لقاء ربك وهو الموت
والمعنى ان هذا الكدح يستمر بك الى الموت وقيل معناه انك تكدح فى دنياك كدحا تصير به
الى ربك (فلان) اى فلاق جزاء لك خيرا كان او شرا وقيل فلاق ربك (فاما من اوتى
كتابه بيمينه) يعنى ديوانه (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) سوف من الله واجب والحساب
اليسير هو ان تعرض عليه افعاله فيعرف بالطاعة والمعصية ثم ياب على الطاعة ويتجاوز له عن المعصية
فهذا هو الحساب اليسير لانه لاشدة فيه على صاحبه ولا مناقشة ولا يقال له لم فعلت هذا ولا يطالب
بالعذر فيه ولا الحجة عليه فانه متى طوات بذلك لم يجزعذرا ولا حجة فيقتضخ (ق) عن ابن ابي مليكة
ان عائشة كانت لا تسمع شيئا لا تعرفه الا راجعت فيه حتى تعرفه وان النبى صلى الله عليه وسلم قال
من حوسب عذب قالت فقلت او ليس يقول الله عز وجل فسوف يحاسب حسابا يسيرا قالت
فقال فاعاذك العرض ولكن من نوقش الحساب عذب (ويقلب الى اهل) يعنى فى الجنة من الخور
العين والآدميات (مسرورا) اى بما اوتى من الخير والكرامة (واما من اوتى كتابه وراء ظهره)
يعنى اهل الجنة الى الله تعالى ويحسب حسابا يسيرا (وسرورا) يعنى فى الدنيا (مسرورا) يعنى
تخاضع بده الشمال فخرج من وراء ظهره فيعلم بها كتابه (فسوف يدعو ثورا) يعنى عندا عطائه
كتاب به بشماله من وراء ظهره يعلم انه من اهل النار فيدعو بالويل والهلاك فيقول يا ويل يا ثور يا ثور
(واصلى سعيها) اى ويقابل التهاب النار وحرها (انه كان فى اهل) يعنى فى الدنيا (مسرورا) يعنى
باتباع هواه وركوب شهواته (انه ظن ان لن يحور) اى لن يرجع اليانا وان يبعث والخور
الرجوع (بل) اى ليس الامر كما ظن بل يحور اليانا ويبعث ويحاسب (ان ربه كان به

لا يتوقف كمال من كماله
عليهم ولا على معرفتهم له
(جيد) كامل فى نفسه
لكمالته الطاهرة فى مظاهر
ذرات الوجود خصوصا
على اولياته وان لم يظهر
عليهم اى ان لم يصبروه
وان لم يحمده بلك
الكلمات لا حتاجهم فيها
فهو جيد من كل موجود
لكماله المخصوص به (زعم
الذين كفروا ان ان يسوعوا
قل بل ورنى تيمتى ثم
لنؤمن بما علمتم وذلك على
الله يسير فاما من اوتى
النور الذى ازلنا والله
بما تعملون خير يوم يحكمكم
ليوم الجمع ذلك يوم الغابن)
اى ليس الغابن فى الامور
الدنيوية فاهما امور فانية
سريرة الروال ضرورية
الفناء لا يبقى شئ منها لاحد
فان فات شئ من ذلك او
افاته احد ولو كان حياته
فاما فات او افيت ما لزم
فواته ضرورة فلا غبن ولا
حيف حقيقة وانما الغبن
واتقان فى افاته شئ اولم
يفته اى دائما وانفع به
صاحبه سرمداهو الور
الكسالى والاستعدادى
فظهر الحسرة وانفاسان
هناك فى اضاءة الروح

بصيرا) اى من يوم خلقه الى ان يبعثه * قوله عز وجل (فلا أقسم بالشفق) تقدم الكلام في تفسير لا أقسم في سورة القيامة واما الشفق فقال مجاهد هو النهار كله وجهته في ذلك انه عطف عليه الليل فيجب ان يكون المذكور اولا هو النهار فعلى هذا الوجه يكون القسم بالليل والنهار اللذين فيهما معاش العالم وسكونه وقيل هو ما بقى من النهار وقال ابن عباس واكثر المفسرين هو الحجرة التى تبقى في الافق بعد غروب الشمس وهو مذهب عامة العلماء وقيل هو البياض الذى يعقب تلك الحجرة وهو مذهب ابى حنيفة (والليل وما وسق) اى جمع وضم ما كان منتشرا بانهار من الخلق والدواب والهوام وذلك ان الليل اذا اقبل اوى كل شئ الى ماواه وقيل وما عمل فيه ويحتمل ان يكون ذلك تعجدا للعباد فيجوز ان يقسم به (وانقمر اذا انسق) اى اجتمع وتم نوره وذلك في الايام البيض وقيل استدار واستوى ولما ذكر المقسم به اتبعه بالمقسم عليه فقال تعالى (اتركبن) قرئ بفخ الباء وهو خطاب الواحد والمعنى تركبن يا محمد (طبقا عن طبق) يعنى سماء بعد سماء وقد فعل الله ذلك معه ليلة امسى به فاصعده سماء بعد سماء وقيل درجة بعد درجة ورتبة بعد رتبة في القرب من الله تعالى وقيل معناه تركبن حالا بعد حال (خ) عن ابن عباس قال تركبن طبقا عن طق حالا بعد حال هذا تذكيركم صلى الله عليه وسلم ومعنى هذا يكون لك الظن والقلبة على المشركين حتى يختم لك بحميل العاقبة فلا يحزنك تكذيبهم وتناديهم في كفرهم وقرئ تركبن بضم الباء وهو الاشبه ويكون خطاب الجمع والمعنى تركبن ايها الناس حالا بعد حال وامرا بعد امر وذلك في موقف القيامة تتقلب بهم الاحوال فيصبرون في الآخرة على غير الحال التى كانوا عليها في الدنيا وقال ابن عباس يعنى الشدائد واحوال الموت ثم البعث ثم العرض وقيل حال الانسان حالا بعد حال رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم كهول ثم شيخ وقيل معناه تركبن سنن من كان قبلكم واحوالهم (ق) عن ابى سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لتبعن سنن من كان قبلكم واحوالهم شبرا بعد شبرا وذراعا بعد ذراع حتى لو دخلوا حجر ضرب لتبعتموهم قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فن وقيل في معنى الآية انه اراد به السماء تتغير لونها بعد لون فتصير تارة ودة كالدخان وتارة كاللؤلؤ وتنشق مرة وتطوى اخرى (فلهم لا يؤمنون) يعنى بالبعث والحساب وهو استفهام انكار (واذا قرئ عليهم القرآن لا يسمعون) يعنى لا يصلون فغير بالسجود عن الصلاة لانه جزء منها وقيل اراد به سجود التلاوة وهذه السجدة احد سجودات القرآن عند الشفعى ومن وافقه (ق) عن رافع قال صليت مع ابى هريرة العتمة فقرأ اذا السماء انشقت فمسجد فقلت ما هذه قال سجودت بها خلف ابى القاسم صلى الله عليه وسلم فلا زال اسجد فيها حتى الفاء ولمسلم عنه قال سجودنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في اقرا باسم ربك واذا السماء انشقت (بل الذين كفروا يكذبون) يعنى بالقرآن والبعث (والله اعلم بما يوحدون) يعنى يجمعون في صدورهم من التكذيب (فبشرهم بمذاب اليم) يعنى على عنادهم وكفرهم (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر غير ممنون) يعنى غير مقطوع ولا منقوض في الآخرة والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده وامرار كتابه

تفسير سورة البروج

رأس المال في تجارة الفوز والنجاة كما قال فار بحت تجارتهم وما كانوا مهتدين فن اضاع استعدادهم ونور فطرته كان مغبونا مطلقا كن اخذ نوره وبقى في الظلمة ومن بقى نور فطرته ولم يكتسب الكمالات الاثني عشرة يقتضيه استعدادها واكتسب منه شيئا ولم يبلغ غايته كان مغبونا بالنسبة الى الكامل التام فكان ما ظفر ذلك الكامل بمقامه وممراته وبقى هذا فخيرا في نقصانه (ومن يؤمن بالله) بحسب نور استعدادهم (ويعمل صالحا) بمقتضى ايمانه فان العمل انما يكون بقدر النظر (يكفر عنه ميثاقه) التى اتق الله فيها بعمله (ويدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابد اذلك الفوز العظيم) على حسب درجات اعماله فان آمن تقليدا واجتنب المعاصى وعمل بالطاعات يكفر عنه سيئات ذنوبه ويدخله جنات النفس على حسب درجات عمله وتقواه وان آمن تحقيقا واجتنب صفاته وعمل بالسلوك في صفات الله ومراضاته يكفر عنه سيئات صفات نفسه ويدخله جنات القلوب على قدر مراتبه في

وهي مكية واثنان وعشرون آية ومائة وتسع كلمات واربعائة وخسة وستون حرفا ﴿

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل (والسماء ذات البروج) يعني البروج الاثني عشر وانما حسن القسم بها لما فيها من عجب حكمة الباري جل جلاله وهو سيرا الشمس والقمر والكواكب فيها على قدر معلوم لا يختلف وقيل البروج الكواكب العظام سميت بروجها لظهورها (واليوم الموعود) يعني يوم القيامة (وشاهد ومشهود) عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم الموعود يوم القيامة والمشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة ما طلعت الشمس ولا غابت على يوم افضل من يوم الجمعة فيه ساعة لا يوافقها عبد مؤمن بدو الله بخير الا استجاب الله له ولا يستعذ من شر الا اعاده الله منه اخرجه الترمذي وضعف احاديثه من قبل حفظه وهذا قول ابن عباس والاكثر ان الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وقيل الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم النحر وقيل الشاهد يوم التزوية والمشهود يوم عرفة وانما حسن القسم بهذه الالام لعظمها وشرفها واجتماع المسلمين فيها وقيل الشاهد هو الله تعالى والمشهود يوم القيامة وقيل الشاهد هم الانبياء والمشهود اى عليهم هم الالام وقيل الشاهد هو الملك والمشهود اى عليه هو آدم وذريته وقيل الشاهد هذه الامة ونبيها صلى الله عليه وسلم والمشهود عليهم هم الالام المتقدمة وقيل الشاهد الانبياء والمشهود له هو محمد صلى الله عليه وسلم لان الانبياء قبله شهدوا له بالنبوّة وقوله والسماء ذات البروج واليوم الموعود وشاهد ومشهود اقسام اقسام الله تعالى بها لشرفها وعظمها وجواب القسم قوله تعالى (قتل اصحاب الاخدود) اى امن وقتل وقيل جوابه ان بطش ربك لسديد والاخدود الشق المستطيل في الارض واختلفوا فيهم فروى عن صهيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان لك فيمن كان قبلكم وكان له ساحر فلما كبر الساحر قال للملك اتى قد كبرت فابعث الى غلاما اعلمه السحر فبعث اليه غلاما يعلمه وكان في طريقه اذا سلك اليه راهب فقعد اليه وسمع كلامه فاجبه فكان اذا اتى الساحر مر بالراهب وقعد اليه فاذا اتى الساحر ضربه واذا رجع من الساحر قعد الى الراهب وسمع كلامه فاذا اتى اهله ضربوه فشكا ذلك الى الراهب فقال اذا خشيت الساحر فقل حبسنى اهلى واذا خشيت اهلك فقل حبسنى الساحر فينما هو كذلك اذا اتى على دابة عظيمة قد حبست الناس فقال اليوم اعلم الراهب افضل ام الساحر فاخذ حجرا ثم قال اللهم ان كان امر الراهب احب اليك من امر الساحر فاقتل هذه الدابة حتى يمضى الناس فرماها فقتلها فمضى الناس فأتى الراهب فاخبره فقال له الراهب اى بنى انت افضل منى قد باغ من امرك ما ارى وانك ستبتلى فان ابتليت فلا تدل على فكان الغلام يبرىء الاكهم والابرص ويداوى الناس من سائر الادواء فسمع جالس للملك كان قد عمى فأتاه بهدايا كثيرة فقال ما ههنا لك اجمع ان انت شفيتنى قال اتى لاشفى احدا انما يشفى الله عز وجل فان آمن بالله دعوت الله عز وجل فشفاك فان به فشفاه الله عز وجل فأتى الملك فجلس اليه كما كان يجلس فقال له الملك من رد عليك بصرك فقال ربي فقال اولك رب غيرى قال ربي وربك الله فأخذه فلم يزل يذب به حتى دله على الغلام فجنى بالغلام فقال له الملك اى بنى انه قد باغ من سحر ك ما ترى الاكهم والابرص وتفضل وتفعل فقال اتى لاشفى احدا انما يشفى الله عز وجل

الاعمال والمقامات وان آمن ايمانا عينيا وعمل بالمشاهدة واتى الله في وجوده يدخله جنات الروح بكفريات وجود قلبه وصفاته وان آمن ايمانا حقيقيا واتى في آنيته ورؤية فثأه يكفر عنه سيئات بقيته وتلويته بظهور انانيته ويدخله جنات الذات (والذين كفروا) جحوا في مقابلة المؤمنين ومرا تبهم (اولئك اصحاب النار خالدون) فيما وبس المصير (نار الطبقة) التي جحوا بها مذبذبين (ما اصاب من مصيبة) من هذه المصائب الخالصة وغيرها (الا باذن الله) اى بتقديره ومشيتته على مقتضى حكمته (ومن يؤمن بالله) احد الايمان المذكورة (يهدى) قاه الى العمل بمقتضى ايمانه حتى يجد كمال مطلوبه الذي آمن به ويصل الى محل نظره (والله بكل شىء عليم) فيعلم مراتب ايمانكم وسرائر قلوبكم واحوال اعمالكم وآفاتكم وخلوصها من الآفات (واطيعوا الله واطيعوا الرسول فان توليتم فاستعاضوا بالابلاغ المبين) على حسب معرفتكم بالله وبالرسول فان اكثر التخلف في الكمال والوقوع في

فاخذهم فلم يزل يعذبهم حتى دل على الراهب فجئى بالراهب فقبل له ارجع عن دينك فابى فادعنا بالميدار
فوضع الميشار في مفرق رأسه فشقه به حتى وقع شقاه ثم جئى بجليس الملك فقبل له ارجع عن دينك
فابى فدعنا بالميدار فوضع الميشار في مفرق رأسه فشقه به حتى وقع شقاه ثم جئى بالغلام فقبل له ارجع
عن دينك فابى فدفعه الى نفر من اصحابه فقال لهم اذهبوا به الى جبل كذا وكذا فاصعدوا به الى جبل
فاذا بلغتم ذروته فان رجع عن دينه والا فاطرحوه فذهبوا به فصعدوا به الى الجبل فقال اللهم اكفنيهم
بما شئت فرجف بهم الجبل فسقطوا وجاء يعنى الى الملك فقال له الملك ما فعل اصحابك قال كفانيهم
الله فدفعه الى نفر من اصحابه فقال اذهبوا به فاجلوه في قرقور فوسطوا به البحر فان رجع عن
دينه والا فاذا ذوقوه فذهبوا به فقال اللهم اكفنيهم بما شئت فانكفأت بهم السفينة فغرقوا وجاء
يعنى الى الملك فقال له الملك ما فعل اصحابك قال كفانيهم الله تعالى فقال له الملك انك لست بقا نلى حتى
تفعل ما امرتك به فقال وما هو قال تجمع الناس في صعيد واحد وتصلني على جذع نخل ثم خذسهما
من كبايتي ثم ضع السهم في كبد القوس ثم قل بسم الله رب العالمين ثم ارسل به فانك ان فعلت ذلك
قتلتني فجمع الناس في صعيد واحد وصلبه على جذع ثم اخذسهما من كبايته ثم وضع السهم في كبد
القوس ثم قال بسم الله رب العالمين ثم رماه فوق السهم في صدغه فوضع يده على صدغه موضع
السهم فأت فقال الناس آمناب رب العالمين ثلاثا فأتى الملك فقبل له ارايت ما كنت تحذر قد والله
نزلك حذر قد آمن الناس فامر بالاخذود في افواه السكك فحدث واضرم اليران وقال
من لم يرجع عن دينه فاقحموه فيها ففعلوا ذلك حتى جاءت امرأة وصى لها فتقاعست ان تقع
فيها فقال لها الغلام يا اماء اصبري ولا تقاعسي فانك على الحق هذا حديث صحيح اخرجه مسلم
وفي هذا الحديث اثبات كرامات الاولياء وفيه جواز الكذب في مصلحة ترجع الى الدين وفيه
انقاذ النفس من الهلاك والا كنه هو الذي خلق اعنى والميدار بالياء وتخفيف الهمزة وروى
بالتون وذروة الجبل بالضم والكسر اعلاه ورجف تحرك واضطرب والقرقرور بضم القاف
الاولى السفينة الصغيرة وانكفأت انقلبت والصعيد هنا الارض البارزة والسكك الطرق
والاخذود الشق العظيم في الارض واقحموه اى اروه وفيه تقاعست اى تأخرت وكهت
الدخول في النار وقال ابن عباس كان بنجران ملك من ملوك حيريقا له يوسف ذونواس
بن شراحيل بن شراحيل في الفترة قبل مولد النبي صلى الله عليه وسلم بسبعين سنة وكان في بلاده
غلام يقال له عبدالله بن تامر وكان ابوه يسلمه الى معلم يعلمه السحر فكره ذلك الغلام ولم يجد بدا
من طاعة ابيه فجعل يختلف الى المعلم وكان في طريقه راهب حسن القراءة حسن الصوت فاعجبه
ذلك وذكر نحوه حديث صهيب وقال وهب بن منبه ان رجلا كان قد بى على دين عيسى فوقع
الى بنجران فاحبوه فسار اليه ذونواس اليهودى بخوده من حيريقا وخيرهم بين المار واليهودية فابوا عليه
لخذ الاخذود وحرقت اثني عشر الفا ثم غلب رباط على اليمن فخرج ذونواس هاربا فاقحم البحر
بفرسه ففرق وقال محمد بن اسحق عن عبدالله بن ابي بكر ان خربة احتفرت في زمن عرب بن الخطاب
فوجدوا عبدالله بن تامر واضع يده على ضربة في راسه اذا اميطت يده عنها نبشت واذا تركت
ارتدت مكانها وفي يده خانم حديد فيه مكتوب ربى الله فاباح ذلك عمر فكتب ان اعيدوا عليه الذى

الخسران والقصصان انما
يقع من التقصير في العمل
وخور القدم لا من عدم
النظر (الله لا اله الا هو وعلى
الله فليتك كل المؤمنون يا ايها
الذين آمنوا ان من ازواجكم
واولادكم عدوا لكم) اى
بعضهم لا يحبكم بعضهم
ووقوفكم معهم بالحببة وشدة
العلاقة فتمسك كونهم بالله في
الحبة باساوى في الحبتين
وتعبدونهم من دون الله
بايادهم عليه (فاحذروهم)
اى احفظوا انفسكم عن
محببتهم وشدة التعلق بهم
والاحتجاب وعاقبهم عند
التاسم ذلك اى اسار
حقوقهم على حقوق الله في
كل شئ من الحبة وغيرها
(وان تعفوا) بالمدارة
(وتصفحوا) عن جرائمهم
بالحلم (وتغفروا) جدياتهم
بالرحمة فلا تذب ولا حرج
انما الذنب في الاحتجاب
بهم وافراط المحبة وشدة
التعلق لافى مراعاة العدالة
والفضيلة ومعاشرتهم بحسن
الخلق فانه مسدوب بل
اتصاف بصفات الله (فان الله
غفور رحيم) فليكن التحق
باخلاقه (انما اموالكم
واولادكم فتنة) ابتلاء وامتحان
من الله اياكم (والله عنده اجر

عظيم) لمن صبر في مقام الابتلاء وراعى حق الله فيه وتدارك ما قصر مما يجب لهم عليه فاساء الخلق وخاف امر الله بما امسك من المال وجمع ومنع حق الله فارتكب رذيلة الخذل والعصيان وما فرط في محبتهم ومراعاتهم فاضاع حق الله واحجب بهم وكذا في محبة المال فوضع في المقت والخسران وما اسرف فيه وانفق في المعاصي فكفر بنعمة الله وقعد عن اقيام شكرها وان اصاب مالا ووادا موافقا شكر وما بطر من شدة الفرح وما استغنى فطغى وان فاته شيء من ذلك صبر وما جزع من شدة الحزن فهلاك وغوى (فاتقوا الله) في هذه الحوافيات والآفات في مواضع البلديات (ما استطعتم) بحسب مقامكم ووسعكم على قدر حالكم ومرتبتهكم (واسمعوا) اى افهموا هذه الاوامر واعملوا بها (واطيعوا وانفقوا خيرا لانفسكم) اموالكم التي ابتلاك الله بها في مرضاهه وأنواخيركم اى اقصدوا في الاول والاولاد ما هو خير لكم (ومن يوق شح نفسه) بعصمة الله هذه الرذيلة المجرونة في طينة النفس

وجدتم عليه وقال سعيد بن جبير وابن ابيزى لما نهزم اهل اسفنديار قال عمر بن الخطاب اى شيء يجرى على الجحوس من الاحكام فانهم ايسوا باهل كتاب فقال علي بن ابي طالب بلى قد كان لهم كتاب وكانت الحجر قد احدثت لهم فتناولها ملك من ملوكهم فغلبت على عقله فوقع على اخته فلما ذهب عنه السكر ندم وقال لها ويحك ما هذا الذي اتيت وما لخرج منه قالت الخرج منه انك تخطب الناس وتقول ان الله قد احل نكاح الاخوات فاذا ذهب في الناس وتاسوه خطبتهم فخرمته فقام خطيبا بذلك فقال ان الله قد احل لكم نكاح الاخوات فقال الناس باجهم معاذ الله ان نؤم بهذا او نقر به ما جاءنا به من نبى ولا نزل علينا في كتاب فبسط فيهم السوط فابوا ان يقرأوا فجرد فيهم السيف فابوا ان يقرأوا به فخذلهم الاخدود واوقد فيها النيران وعرضهم عليها فن ابى قذفه في النار ومن اجاب اطلقه وروى عن علي قال كان اصحاب الاخدود ينيهم حبشى بعث من الحبشة الى قومه ثم قرأ على واقدار سلما رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك الآية فدعاهم فتابعه اناس فقاتلهم الكفار فقتل اصحابه واخذ من انفات منهم فارثقوه ثم خدوا له اخدودا فلؤهانارا فن تبع ذلك البى رمية في النار ومن تابعهم تركوه فجؤا بامرأة معها صبي رضيع فجزعت فقال الصبي يا امامي ولا تقاعصى وقيل كانت الاخدود ثلاثة واحده بنجران باليمن والاخرى بالشأم والاخرى بفارس حرقوا بالنار فاما التي بالشأم فهو ابطا موس الرومي واما التي بفارس فبختنصر ويزعمون انهم اصحاب دانيال واما التي باليمن فذو نواس يوسف فاما التي بالشأم وفارس فلم ينزل ان فيهم قرآن وانزل في التي بنجران اليمن وذلك ان هذه القصة كانت مشهورة عند اهل مكة فذكر الله تعالى ذلك لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحملهم بذلك على الصبر وتحمل المكاره في الدين وقوله تعالى (البارذات الوقود) هو تعظيم لامر تلك النار قال الربيع بن انس نجى الله المؤمنين الذين اتوا في النار بقبض ارواحهم قبل ان تمسهم النار وخرجت النار الى من على شفير الاخدود من الكفار فاحرقهم (اذهم عليهم اقود) اى جلوس عند الاخدود (وهم) يعنى الملك الذي خد الاخدود واصحابه (على ما يفعلون بالمؤمنين) اى من عرضهم على النار وارادتهم ان يرجعوا الى دينهم (شهود) اى حضور وقيل يشهدون ان المؤمنين ضلال حين تركوا عبادة الصنم (وما نقموا منهم) قال ابن عباس ما كرهوا منهم (الا ان يؤمنوا بالله) وقيل ما عابوا ولا علوا فيهم عيبا لايمانهم بالله (العزيز) يعنى ان الذى يستحق العبادة هو الله العزيز الغالب القاهر الذى لا يغالب ولا يدافع (الحديد) يعنى الذى يستحق ان يحمى ويثنى عليه وهو اهل لذلك وهو الله جل جلاله (الذى له ملك السموات والارض) اى فهو المستحق للعبادة (والله على كل شيء) اى من افعالهم بالمؤمنين (شهيد) وفيه وعد عظيم للمؤمنين ووعد عظيم للكافرين * قوله عز وجل (ان الذين قتلوا) اى عذبوا واحرقوا (المؤمنين والمؤمنات) اى بالنار (ثم لم يتوبوا) اى لم يرجعوا عما هم عليه من الكفر وفيه دليل على انهم اذا تابوا وآمنوا يقبل منهم ويخرجون من هذا الوعيد وان الله تعالى يقبل منهم التوبة وان توبة القاتل مقبولة وانهم ان لم يتوبوا (فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق) يعنى لهم عذاب جهنم بكفرهم ولهم عذاب الحريق بما احرقوا المؤمنين وقيل لهم عذاب الحريق في الدنيا وذلك ان الله احرقهم

بالنار التي احرقوا بها المؤمنين ارتفعت اليهم من الاخدود فاحرقتهم ولهم عذاب جهنم في الآخرة ثم ذكر ما عدل المؤمنين فقال تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الانهار ذلك الفوز الكبير) * قوله عز وجل (ان بطش ربك لشديد) قال ابن عباس ان اخذه بالعذاب اذا اخذ الظلمة لشديد (انه هو يبدى ويعيد) اي يخلقهم اولاً في الدنيا ثم يعيدهم احياء بعد الموت ليحازيهم باعمالهم في القيامة (وهو الغفور) يعني لذنوب جميع المؤمنين (الودود) اي المحب لهم وقيل المحبوب اي يوده او يايؤه ويحبونه وقيل يغفر ويودان يغفر وقيل هو المتودد الى اوليائه بالمغفرة (ذوالعرش) اي خاتمه ومالكه (المجيد) قرئ بالرفع على انه صفة لله تعالى لان المجيد من صفات تعالى والجلال وذلك لا يليق الا بالله تعالى وقرئ المجيد بالكسر على انه صفة للعرش اي السرير العظيم اذا لا يعلم صفة العرش وعظمته الا الله تعالى وقيل اراد حسنه فوصفه بالمجيد فقد قيل ان العرش احسن الاجسام ثم قال تعالى (فقال لما يريد) يعني انه لا يعجزه شيء ولا يمنع منه شيء طابه وقيل فعال لما يريد لا يعترض عليه معترض ولا يقبله غالب فهو يدخل اوليائه الجنة برحمة لا يعمه من ذلك مانع ويدخل اعداءه النار لا ينصرهم منه ناصر (هل اتاك) اي قد اتاك (حديث الجنود) اي خبر الجموع الكافرة الذين تجندوا على الانبياء ثم بين من هم فقال تعالى (فرعون) يعني وقومه (وشمود) وكانت قصتهم عند اهل مكة مشهورة (بل الذين كفروا) اي من قومك يا محمد (في تكذيب) يعني لك وللقرآن كما كذب من كان قبلهم من الامم ولم يعتبروا بمن اهلكنا منهم (والله من ورائهم محيط) اي عالم بهم لا يخفى عليه شيء من اعمالهم بقدر ان ينزلهم ما ازل بمن كان قبلهم (بل هو قرآن مجيد) اي كريم شريف كثير النفع والخير ليس هو كما زعم المشركون انه شعرو كهانة (في اوح محفوظ) قرئ بالرفع على انه نعت للقرآن يعني ان القرآن محفوظ من التبديل والتغيير والتحريف وقرئ محفوظ بالكسر على انه نعت للوح لانه يعرف بالوح المحفوظ وهم ام الكتاب ومنه نسخ الكتب وسمى محفوظاً لانه حفظ من الشياطين ومن الزيادة والنقص وهو عن عيني العرش وروى البغوي باسناد التعلبي عن ابن عباس قال في صدر اللوح لا اله الا الله وحده دينه الاسلام ومحمد عبده ورسوله فمن امن بالله عز وجل وصدق بوعدده واتبع رسله ادخله الجنة وقال واللوح لوح من درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وحافته الدر والياقوت ودفناه ياقوتة حراء وقلعه من نور وكلامه سر معلود بالعرش واصله في حجر ملك والله تعالى اعلم بمراده

﴿ تفسير سورة الطارق ﴾

وهي مكية وسبع عشرة آية واحدى وستون كلمة ومائتان وتسعة وثلاثون حرفاً

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (والسماء والطارق) قيل نزلت في ابي طالب وذلك انه اتى الى صلى الله عليه وسلم فاتحفه بنخزوا بن فبيضا هو جالس بأكل اذا انحط نجم فامتلاً ماء ثم نار افزع ابو طالب وقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا نجم رمى به وهو آية من آيات الله تعالى فجذب ابو طالب فانزل الله والسماء والطارق يعني النجم يظهر بالليل وكل ما اتاك بالليل فهو طارق ولا يسمى ذلك

(فأوائسك هم المفلحون)
الفاثرون مقام القلب وثواب
الفضيلة (ان تقرضوا الله
قرضاً حسناً يضاعفه لكم
ويغفر لكم والله شكور رحيم
عالم الغيب والشهادة العزيز
الحكيم)

﴿ سورة الطلاق ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(يا ايها النسي اذا طلقتم النساء
فطلقوهن اعدتهن واحصوا
العدة واتقوا الله ربكم
لا تخرجوهن من بيوتهن ولا
يخرجن الا ان يأتين بفاحشة
مبينه وتلك حدود الله ومن
تعد حدود الله فقد ظلم نفسه
لا تدري لعل الله يحدث بعد
ذلك امرافاذا بلغن اجلهن
فامسكوهن بمعروف او
فارقوهن بمعروف واشهدوا
ذوى عدل منكم واقبوا
الشهادة لله ذلكم يوعظ به
من كان يؤمن بالله واليوم
الآخر ومن يتق الله يجعل
له) بحسب مقتضى مقامه
واجتنب ذنب حاله (مخرجاً)
من ضيق المقام والمكاسب
الى سعة روح الحال
والمواهب فمن يتقيه في معاصيه
يحمل له مخرجاً من مضايق
الهيئات المظلمة وعقوبات
يران الطبيعة (ويرزقه)
ثواب جنة النفس وانوار

الفضائل من عالم الغيب (من حيث لا يحسب) لعدم وقوفه منها ومن يتقيه في افعال نفسه يجعل له مخرجا الى مقام التوكل ويرزقه تجليات الافعال من حيث لا يحسب ومن يتقيه في صفات نفسه يجعل له مخرجا الى مقام الرضا ويرزقه روح اليقين وثمرات تجليات الصفات الالهية في جنة القلب من حيث لا يحسب لعدم شوره بها ومن يتعبه في وجوده والنزاهة عنه يجعل له مخرجا من ضيق انانيته الى فسيحة الوجود المطلق ويرزقه الموهوب من حيث لا يحسب ولا يخطر بباله (ومن يتوكل على الله) يقع الظر عن الوسائل والانتفاع اليه من الوسائط (فهو حسبه) كافيه يوصل اليه ما قدر له ويسوق اليه ما قسم لاجله من انصبه الدنيا والآخرة (ان الله بالغ امره) اي يبلغ ما اراد من امره لا مانع له ولا عائق فمن تبين ذلك ماخاف احد اولارجا وفوض امره اليه ونجا (قد جعل الله لكل شئ قدرا) اي عين لكل امر حدا معينا ووقنا معينا في الازل

بالتهار وسمى النجم طارقا لانه يطرق بالليل قالت هند نحن بنات طارق * نعدى على النارق تريدان اباهم نجم في علوه وشرفه (وما دارك ما الطارق) قيل لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يعرفه حتى بينه الله بقوله (النجم الثاقب) اي المضي المنير وقيل المتوهج وقيل المرتفع العالي وقيل هو الذي يرمى به الشيطان فيثبته اي ينقذه وقيل النجم الثاقب هو الثريا لان العرب تسمي النجم وقيل هو زحل سمي بذلك لارتفاعه وقيل هو كل نجم يرمى به الشيطان لانه يتقيه فينقذه وهذه اقسام اقسام الله بها وقيل تقديره ورب هذه الاشياء وجواب القسم قوله تعالى (ان كل نفس لما عليها حافظ) يعني ان كل نفس عليها حافظ من ربها يحفظ عملها ويحصى عليها ما تنكسب من خير او شر قال ابن عباس هم الحفظة من الملائكة وقيل حافظ من الله تعالى يحفظها ويحفظ قولها وفعلها حتى يدفعها يسلمها الى المقادير ثم يحل عنها وقيل يحفظها من الممالك والمعاطب الاما قدر لها * قوله عز وجل (فاينظر الانسان) يعني نظر تفكروا اعتبار (مخلق) اي من اي شئ خلقه ربه ثم بين ذلك فقال تعالى (خلق من ماء) يعني من منى (دافق) اي مدفوق مصبوب في الرحم واراد به ماء الرجل وماء المرأة لان الولد مخلوق منهما وانما جعله واحدا لامتزاجهما يخرج من ذلك الماء وهو المنى (من بين الصلب والترائب) يعني صلب الرجل وترائب المرأة وهي عظام الصدر والحجر قال ابن عباس هي موضع الفلادة من الصدر وعنه انها بين ثديي المرأة قيل ان المعنى يخرج من جميع اعضاء الانسان واكثر ما يخرج من الدماغ فينصب في عرق في ظهر الرجل وينزل في عروق كثيرة من مقدم بدن المرأة هي الترائب فلماذا السبب خص الله تعالى هذين العضوين بالذكر (انه على رجه لقادر) يعني ان الله تعالى قادر على ان يرد النطفة في الاحليل وقيل قادر على رد الماء في الصلب الذي خرج منه وقيل قادر على رد الانسان ماء كما كان من قبل وقيل معناه ان شئت رددته من الكبر الى الشباب ومن الشباب الى الصبا ومن الصبا الى النطفة وقيل انه على حبس ذلك الماء حتى لا يخرج لقادر وقيل معناه وان الذي قدر على خاق الانسان ابتداء قادر على اعادته حيا بعد موته وهو اهون عليه وهذا القول هو الاصح والاولى بمعنى الآية لقوله تعالى بعده (يوم تبلى السرائر) وذلك يوم القيامة قيل معناه تظهر الخبايا وقيل معنى تبلى تختبر وقيل السرائر هي فرائض الاعمال كالصوم والصلاة والوضوء والغسل من الجنابة فكل هذه سرار بين العبد وبين ربه عز وجل وذلك لان العبد قد يقول صليت ولم يصل وصمت ولم يصم واغتسلت ولم يغتسل فاذا كان يوم القيامة يختبر حتى يظهر من اداها ومن ضيعها قال عبد الله بن عريبدى الله تعالى يوم القيامة كل سرف يكون زينافى وجوه وشينا في وجوه يعني من ادى الفرائض كما امر كان وجهه مشرقا مستنيرا يوم القيامة ومن ضيعها او انتقص منها كان وجهه غير (فله) اي لهذا الانسان المنكر البعث (من قوة) اي يمنع بها من عذاب الله (ولاناصر) اي ينصره من الله ثم ذكر قسما آخر فقال تعالى (والسما ذات الرجع) اي ذات المطر سمي به لانه يحى ويرجع ويتكرر (والارض ذات الصدع) اي تتصدع وتنشق عن النبات والتجر والانهار وجواب القسم قوله تعالى (انه) يعني القرآن (لقول فصل) اي انه لخلق وجد يفصل بين الحق والباطل (وما هو بالهزل) اي بالعب والباطل (انهم) يعني مشركي مكة (يكيدون كيدا) يعني يحتالون بالكر بالنبي صلى

الله عليه وسلم وذلك حين اجتمعوا في دار الندوة ونشاوروا فيه (واكيد كيدا) يعنى اجازيمهم
علا كيدهم بان استدرجهم من حيث لا يعلمون فانقم منهم في الدنيا بالسيف وفي الآخرة بالمار (فهل
الكافرين) اى لا تستجمل ولا تدع بهلاكهم قال ابن عباس هذا وعيد لهم من الله عز وجل ثم
لما امره بامهالهم بين ان ذلك الامهال قليل فقال تعالى (امهلهم رويدا) يعنى قليلا فاخذهم الله
يوم يدر ونسخ الامهال بآية السيف والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده

﴿ تفسير سورة الاعلى ﴾

وهى مكية وتسع عشرة آية واثنان وسبعون كلمة ومائتان واحد وتسعون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل (سبح اسم ربك الاعلى) اى قل سبحان ربى الاعلى وهو قول جماعة
من الصحابة والتابعين بدل عليه ماروى عن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم قرأ سبح اسم
ربك الاعلى فقال سبحان ربى الاعلى ذكره البغوى باسناد العلبى وقيل معناه تزه ربك
الاعلى عما يصفه المحدثون فعلى هذا يكون الاسم صلة وقيل معناه تزه تسمية ربك الاعلى بان
تذكره وانت له معظم ولذكره محترم وقال ابن عباس سبح اى اصل بأمر ربك الاعلى ﴿ عن
عقبة بن عامر قال لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال النبى صلى الله عليه وسلم اجعلوها
في ركوعكم ولما نزلت سبح اسم ربك الاعلى قال اجعلوها في سجودكم اخرج ابو داود (الذى
خاق فسوى) اى خلق كل ذى روح فسوى اليدين والرجلين والعينين وقيل خلق الانسان
مستويا معتدل القامة (والذى قدر فهدى) قيل قدر الارزاق وهدى لاكتسابها وقيل قدر
لكل شىء شكله فهدى اى فعرف كيف يأتى الذكر الاثنى وقيل قدر مدة الجبين في الرحم وهداه
الى الخروج منه وقيل قدر السعادة لاقوام والشقاوة لاقوام ثم هدى كل فريق من الطائفتين لسلوك
سبيل ما قدر له وعليه وقيل قدر الخير والشر وهدى اليهما وقيل قدر اى اعطى كل حيوان
ما يحتاج اليه وهدى الانعام وسائر الحيوانات مراعاة وهو قوله تعالى (والذى اخرج المرعى)
اى ائبث العشب وما ترعاه الانعام من اخضر واصفر واحمر وابيض وغير ذلك (فجعله) يعنى
المرعى بعد الخضرة (غداء) اى هشيا يابس باليا كالتشاء الذى تراه فوق السبل (احوى) اى
اسود بعد الخضرة وذلك ان الكلاء اذا جف ويابس اسود ﴿ قوله عز وجل (سقرئك)
اى نعطك القرآن بقراءة جبريل عليك (فلا تنسى) يعنى ما يقرأ عليك وذلك ان النبى صلى الله
عليه وسلم كان اذا نزل جبريل بالوحى لم يفرغ من آخر الآية حتى يتكلم رسول الله صلى الله
عليه وسلم بأولها مخافة ان ينساها فانزل الله تعالى سقرئك فلا تنسى فلم ينس شيئا بعد ذلك
(الا ماشاء الله) يعنى ان تنساه وهو ما نسخ الله تعالى تلاوته من القرآن ورفع من الصدور
وقيل معناه الا ماشاء الله ان تنساه ثم ذكره بعد ذلك كما صرح من حديث عائشة رضى الله عنها
قالت سمع رسول الله صلى الله وسلم رجلا يقرأ فى سورة بالليل فقال يرجه الله لقد
اذكرنى كذا وكذا آية كنت انسيتهما من سورة كذا وكذا وفى رواية كنت
اسفطمتن من سورة كذا اخرجاه فى الصحيحين وقيل هذا الاستثناء لم يقع ولم يشأ الله ان ينسبه
سنا (انه يعلم الجهر) يعنى من القول والفعل (وما يخفى) يعنى منها والمعنى انه تعالى يعلم السر

لا يزيد بسعى ساع ولا ينقص
يمنع مانع وتقصير مقصر
ولا يتأخر عن وقته ولا يتقدم
عليه والمتيقن لهذا الشاهد له
متوكل بالحقيقة (واللاتى
يؤسن من الحبض من
نسائكم ان ارنتم فعدتن
بلائة اشهر واللاتى لم يحضن
واولات الاحال اجلهن
ان يفسعن حملهن ومن
يتق الله) فى مراعاة وقته
والاجتناب عن ذنب حاله
(يجعل له من امره) من
امر سلوكه (يسرا) اى
متى راعى آداب مقامه
واجتنب ذنوب حاله فى
المواطن يسر له الترقى منه
الى اعلى ذلك اليسر المرتب
على التقوى فى كل مرتبة
(ذلك امر الله) وشأنه
المخصوص به وهو التوفيق
على حسب الاستعداد
والقبض بقدر القبول
(انزله اليكم) ثم كرر
للبالغة تفصيل ما اجل فقال
(ومن يتق الله يكفر
عنه سيئاته) اى موافقه
وهيات بسره الحاجة
عن القبض المانعة
للمزيد (ويعظم له اجرا)
بافاضة ما يناسب حاله
بحسب القبول والاستعداد
الجديد من الكمال (اسكنوا

هن من حيث سكنن من
وجدكم ولا تضاروهن
لتضيقوا عليهن وان كن
اولات حل فأسقوا عليهن
حتى يرضعن من لبنهن فان
ارضعن لكم فأتوهن
اجورهن واتمروا بينكم
بمعروف وان تعاسرتم
فسترضع له اخرى لينفق
ذوا سعة من سعته ومن
قدر عليه رزقه فلينفق بما
آماه الله لا يكلف الله نفقا الا
ما آتاهما سبحانه الله بعد عسر
يسرى وكأين من قرية حنت
عن امر ربها ورسله فحاسبها
حسبا شديدا او عذابها
عذابا نكرا فذاقت وبال
امرها وكان عاقبه امرها
خسرا اعد الله لهم عذابا
شديدا فاتقوا الله يا اولي
الباب اي اعتبروا بحال
الائم الماضين من المكربين
المعادين وما نزل بهم من
العذاب والوبال فاتقوا الله
في او امره ونواهيته ان
خلصت تقول لكم من شوب
الوهم فان الالب هو العقل
الخاص من شوائب الوهم
وذلك بخلوص القلب من
شوائب صفات النفس
والرجوع الى الفطرة واذا
خلص العقل من الوهم
والقلب من النفس كان

والعلاية (ونيسرك لليسرى) اي نهون عليك ان تعمل خيرا ونسهله عليك حتى تعلمه وقبل نوبتك
للشريعة اليسرى وهي الخفيفة السهلة وقيل هو متصل بالكلام الاول والمعنى انه يعلم الجهر
تقرؤه على جبريل اذا فرغ من التلاوة وما يخفى مما تقرؤه في نفسك مخافة النسيان ثم وعده
فقال ونيسرك لليسرى اي نهون عليك الوحي حتى تحفظه ولا تنساه (فذكر) اي ففظ
بالقرآن (ان ندمت الذكرى) اي مدة نفع الموعظة والتذكير او المعنى عظ انت وذكر
ان ندمت الذكرى اولم تنفع انما عليك البلاغ (سيدكر من يخشى) اي سيتعظ من يخشى الله
تعالى (وتجنبها) اي الذكرى ويتباعد عنها (الاشق) اي في علم الله تعالى (الذي يصلي البار
الكبرى) اي النار العظيمة القطيعة وقيل النار الكبرى هي نار الآخرة والنار الصغرى هي
نار الدنيا (ثم لا يموت فيها) اي في الارض يستريح (ولا ينجي) اي حياة طيبة تنفعه * قوله عز وجل
(قد افلح من تزكى) اي تطهر من الشرك وقال لا اله الا الله قاله ابن عباس وقيل قد افلح من كان عمله
زاكبا وقيل هو صدقة الفطر روى عن ابي سعيد الخدري رضى الله عنه في قوله قد افلح من تزكى قال
اعطى صدقة الفطر (وذكر اسم ربه فصلى) قال خرج الى العيد فصلى وكان ابن مسعود يقول رحم
الله امرأ تصدق ثم صلى ثم يقرأ هذه الآية وقال مافع كان ابن عراذاصلى الغداة يعني يوم العيد قال
يانافع اخرجت الصدقة فان قلت نعم مضى الى المصلى وان قلت لا قال فالآن فاجرح فانما هذا
الآية في هذا قد افلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى فان قلت فاجره هذا التأويل وهذه السورة
مكية ولم يكن بمكة عيد ولا زكاة فطر قلت يجوز ان يكون النزول سابقا على الحكم كما قال وان
حل بهذا البلد وهذه السورة مكية وظهر اثر الحل يوم الفتح وكذا نزل بمكة سيهزم الجمع
ويواون الدبر وكان ذلك يوم بدر قال عر بن الخطاب كنت لا ادري اي جمع سيهزم فلما كان يوم
بدر رايت الى صلى الله عليه وسلم يبت في الدرع ويقول سيهزم الجمع ويواون الدبر وجه آخر
وهو انه كان في علم الله تعالى انه سيكون ذلك وأخبره وقيل وذكر اسم ربه فصلى يعني الصلوات
الحس وقيل اراد بالذكر تكبيرات العيد وبالصلاة صلاة العيد * قوله عز وجل (بل تؤثرون
الحياة الدنيا والآخرة خير وابق) يعني ان الدنيا قانية والآخرة باقية والباقي خير من الثاني
وانتم تؤثرون الثاني على الباقي قال عرجة الاسجج كاعند ابن مسعود فقرا هذه الآية فقال لما
اتدرون لم آثرنا الحياة الدنيا على الآخرة فلما لا قال لان الدنيا احضرت وبجل لما طعماها وشربها
ونسأوها ولذاتها وبهجتها وان الآخرة نفيت وزويت عما فأحبها العاجل وتركنا الآجل
وقبل ان اريد بذلك الكفار فالمعنى انهم يؤثرون الدنيا على الآخرة لانهم لا يؤمنون بالآخرة
وان اريد بذلك المسلمون فالمعنى يؤثرون الاستكثار من الدنيا على التواب الذي يحصل في الآخرة
وهو خير وابق (ان هذا) اي الذي ذكر من قوله قد افلح من تزكى الى هنا وهو اربع آيات
(في الصحف الاولى) اي الكتب المقدسة التي نزلت قبل القرآن ذكر في تلك الصحف فلاح
من تزكى والمصلى وايدار الدنيا وان الآخرة خير وابق ثم بين ذلك فقال تعالى (صحف ابراهيم
وموسى) يعني ان هذا القدر المذكور في صحف ابراهيم وموسى وقيل انه مذكور في جميع
صحف الانبياء التي منها صحف ابراهيم وموسى لان هذا القدر المذكور في هذه الآيات لا يختلف
فيه شريعة بل جميع الشرائع متفقة عليه * عن ابي ذر رضى الله عنه قال دخلت المسجد فقال

الايان بقيديا فلذلك وصفهم
بالذين آمنوا اى الايمان
الحقيقى (قد انزل الله اليكم
ذكر اى فرانا مستملا
على ذكر الذات والصفات
والاسماء والافعال والمعاد
(رسولا) اى روح القدس
الذى انزله به فأبدل منه
بدل الاستمالة لان انزال
الذكر هو انزاله بالاتصال
باروح انبوى والقاء المعاني
فى القلب (يتلوا عليكم آيات
الله) اى يحلى عليكم صفاته
ويكشف لكم توحيدها
(مبينات) متجليات او
مجليات لانوار الذات
(ليخرج الذين آمنوا وعلما
الصالحات من الظلمات الى
النور) الايمان اليقيني من
ظلمات صفات القلب الى
نور الروح ومقام المشاهدة
(ومن يؤمن بالله) الايمان
العيني بالمشاهدة (ويعمل
بالحسنة) بالسيرة فى الله
بالله (يدخله جنات) من
مشاهدات تجليات صفاته
ومطالعات انوارها (تجرى
من تحتها الانهار خائرين
فيها ابدا) انوار علوم توحيد
الافعال والصفات والذات
(قد احسن الله له رزقا)
من تلك العلوم (الله لذى
خلق سبع سموات ومن

رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه فقلت وما تحيته يا رسول الله قال ركعتان تركتهما
قلت يا رسول الله هل انزل الله عليك شيئا كان فى صحف ابراهيم وموسى قال يا باذر اقر اقد
الفتح من تركى وذكر اسم ربه فعلى بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وابقى ان هذا فى
الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى قلت يا رسول الله فكانت صحف موسى قال كانت عبرا
كلها عجبت لمن ايقن بالموت كيف يفرح عجبت لمن ايقن بالنار كيف يضحك عجبت لمن راي الدنيا
وتقلبها بأهلها كيف يطمئن عجبت لمن ايقن بالقدر ثم ينصب عجبت لمن ايقن بالحساب ثم لا يعمل
اخرجه هذا الحديث رزين فى كتابه وذكره ابن الاثير فى كتابه جامع الاصول ولم يعلم عليه
شيئا * عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يقرأ فى الوتر بسج اسم ربك
الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد فى ركعة ركعة اخرجه الترمذى والنسائى وعن
عبد العزيز بن جريج قال سألت عائشة باي شئ كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان
يقرأ فى الاولى بسج اسم ربك الاعلى وفى الثانية بقل يا ايها الكافرون وفى الثالثة بقل هو الله
احد والمعوذتين اخرجه ابوداود والنسائى والترمذى وقال حديث حسن غريب والله اعلم

﴿تفسير سورة الغاشية﴾

﴿وهى مكية وست وعشرون آية والذنان وتسعون كلمة والتمنة واحد وثلاثون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (هل اتاك) اى قد اتاك يا محمد (حديث الغاشية) يعنى القيامة سميت غاشية لانها
تغشى كل شئ باهلها وقيل الغاشية الدار سميت بذلك لانها تغشى وجوه الكفار (وجوه يومئذ)
يعنى يوم القيامة (خاضعة) يعنى ذليلة والمراد بالوجوه اصحابها فغير بالجزء عن الكل ولان الوجه
اشرف اعضاء الانسان فغير به عنه (عامة ناصبة) قال ابن عباس يعنى الذين غاوا ونصوا
فى الدنيا على غير دين الاسلام من عبدة الاوثان وكفار اهل الكتاب مثل الرهبان واصحاب
الصوامع لا يقبل الله منهم اجتماعا فى ضلالة بل يدخلون النار يوم القيامة ومعنى العصب الدؤب
فى العمل بالتعب (ق) عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احدث
فى امرنا هذا ما ليس منه فهو رد وفى رواية من عمل غلايس عليه امرنا فهو رد اما الرواية الاولى
فالمراد بغير من احدث فى دين الاسلام شيئا بغيره من عند الله فهو مردود عليه لا يقبل منه واما
الرواية الثانية فالمراد بغير من احدث فى دين الاسلام او غير دين الاسلام فانه مردود عليه
اذا لم يكن تابعا لنبى صلى الله عليه وسلم وقيل فى معنى الآية عامة فى الدنيا فالمعاصى ناصبة
فى الآخرة فى النار وقيل عامة ناصبة فى النار لانها لم تعمل لله فى الدنيا فاعلمها وانصبها فى النار
بمخالفة السلاسل والاغلال وهى رواية عن ابن عباس قال ابن مسعود تخوض فى النار كما
تخوض الابل فى الوحل وقيل يجرون على وجوههم فى النار وقيل يكفون ارتقاء جبل من
حديد فى النار وهو قوله تعالى (نصلى نار احامية) قال ابن عباس قد حيت فبى تناطى على
اعداء الله عز وجل (تسقى من مين آية) اى مناهية فى الحرارة قد اوقدت عليها جهنم
مذخلقت لو وقعت منها قطرة على جبال الدنيا لذابت فيدفعون اليها ورودا عطاشا فهذا شرابهم
ثم ذكر طعامهم فقال تعالى (ليس لهم طعام الا من ضريع) قبل هونبت ذوشوك لاطى بالارض

الارض مثلهن) ان اخذنا
السموات بمعناها الظاهر
فالارض السبعة هي طبقات
العناصر المشهورة فانها
قوابل بالنسبة الى المؤثرات
فهي ارضها التي تنزل عليها
منها الصور الكائنة وهي
النار الصرفة والطبقة
المتزجة من النار والهواء
السماكة ككرة الانير التي تتولد
فيها الشب وذات الازناب
والذوائب وغيرها وطبقة
الزهرير وطبقة النسيم
وطبقة الصعيد والماء المتعولة
للنسيم الشاملة للطبقة الطينية
التي هي السادسة وطبقة
الارض الصرفة عند المركز
وان جلتها على مراتب
القيوب السبعة المذكورة
من غيب القوى والنفس
والعقل والسر والروح
والخفاء وغيب القيوب اي
عين جمع الذات فالارضون
هي الاعضاء السبعة
المشهورة (ينزل الامر)
امر الله بالايحاء والتكوين
وترتيب النظام والتكميل
(بينهن لتعلموا ان الله على
كل شيء قدير وان الله
قد احاط بكل شيء علما)
والله تعالى اعلم

﴿ سورة التحريم ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

يا ايها الذي لم يحرم ما احل الله
لك تبغى مرضات ازواجك

تسميه قريش الشبرق فاذا هاج سموه الضريع وهو اخبث طعام وابشعه وهي رواية عن ابن
عباس فاذا يبس لا تقربه دابة وقيل الضريع في الدنيا هو الشوك اليابس الذي ليس له ورق
وهو في الآخرة شوك من نار وجاء في الحديث عن ابن عباس يرفعه الضريع شيء في النار يشبه
الشوك امر من الصبر وانتن من الجيفة واشد حراما من البارقال ابو الدرداء ان الله تعالى يرسل على
اهل النار الجوع حتى يعدل عندهم ما هم فيه من العذاب فيستغيثون فيفاثون بطعام ذي غصة
فيذكرون انهم كانوا يجيزون القصص في الدنيا بالماء فيستسقون فيعطشهم الف سنة ثم يسقون
من عين آية شربة لاهينة ولا مريئة فاذا ادنوه من وجوههم سلخ جلدة وجوههم وشواها فاذا
وصل الى بطونهم قطعها فذلك قوله تعالى وسقوا ماء حجيما فقطع امعاءهم قال المفسرون فلما
نزلت هذه الآية قال المدركون ان ابلنا لتسمن على الضريع وكذبوا في ذلك فان ابلنا انما تترام
رطبيا فاذا يبس لا تأكله فانزل الله تعالى (لا تبسمن ولا يغنى من جوع) يعني ان هذا الطعام لا تقدر
البهائم على اكله فكيف يقدر الانسان على اكله فهو لا تبسمن ولا يغنى من جوع فان قلت قد
ذكر الله تعالى في هذه الآية انه لا طعام لهم الا من الضريع وذكر في موضع آخر انه لا طعام لهم
الا من غسيلين فكيف الجمع بينهما فان قلت ان النار دركات فعلى قدر الذنوب تقع العقوبات فمنهم
من طعامه الزقوم لا غير ومنهم من طعامه الضريع ومنهم من طعامه الغسيلين وصف اهل الجنة
فقال تعالى (وجوه يومئذ نائمة) اي متعمدة ذات بهجة وحسن ونعمة وكرامة (اسعياها راضية)
اي اسعياها في الدنيا راضية في الآخرة حيث اعطيت الجنة بعملها (في جنة عالية) قيل هو من
العلو الذي هو الشرف وقيل من العلو في المكان وذلك لان الجنة درجات بعضها اعلى من بعض
كل درجة كما بين السماء والارض (لا تسمع فيها الاغنية) اي ليس فيها القو ولا باطل (فيها عين جارية)
على وجه الارض في غير اخدود وقيل تجري حيث ارادوا من منازلهم وقصورهم (فيها سرر
مرفوعة) قال ابن عباس الواحها من ذهب مكللة بالزبرجد والياقوت مرفوعة مالم يجي اهلها
فاذا اراد اهلها الجلوس عليها تواضعت لهم حتى يجلسوا عليها ثم ترتفع الى مواضعها
(واكواب) يعني الكيزان التي لاعرا لها (موضوعة) يعني عندهم بين ايديهم وقيل موضوعة
على حافات العين الجارية كما ارادوا الشرب منها وجدوها مملوءة (ونمارق مصفوفة) يعني
وسائد ومرفاق مصفوفة بعضها جنب بعض ايما ارادوا ان يجلسوا الى الله جلوس على واحدة واستندوا الى
الآخرة (وزرابي) يعني البسط العريضة قال ابن عباس هي الطنافس التي لها خيل واحدها
زربية (مبثوثة) اي مبسوطة وقيل متفرقة في المجالس * قوله عز وجل (افلا ينظرون الى
الابل كيف خلقت) قال اهل التفسير لما نعت الله عز وجل ما في هذه السورة بما في الجنة عجيب
هن ذلك اهل الكفر وكذبوه فذكرهم الله صنعه فقال افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت
وانما بالابل لانها من انفس اموال العرب ولهم فيها منافع كثيرة والمعنى ان الذي صنع لهم
هذا في الدنيا هو الذي صنع لاهل الجنة ما صنع وتكلمت علماء التفسير في وجه تخصيص
الابل بالذكر من بين سائر الحيوانات فقال مقاتل لان العرب لم يروا الهيمة قط اعظم منها
ولم يشاهد القبل الا النادر منهم وقال الكاكي لانها تنهض يحملها وقد كانت باركة وقال قتادة
لما ذكر الله تعالى ارتفاع سرر الجنة وفرشها قالوا كيف نصعداها فانزل الله تعالى هذه الآية ومثل

والله غفور رحيم قد فرض
الله لكم تحلة ايمانكم والله
مولاكم وهو العليم الحكيم
واذا سر النى الى بعض
ازواجه حديثا فلما نأت به
واظهره الله عليه عرف
بعضه واعرض عن بعض
فلما نبأها به قالت من انبأك
هذا قال نبأني العليم الخبير
ان تتوبا الى الله فقد صغت
قلوبكما وان تظاهر اعليه
فان الله هو مولاه وجبريل
وصالح المؤمنين والملائكة
بعد ذلك ظهير عسى ربه
ان يطلعكم ان يبدله ازواجا
خير امنكن مسلمات مؤمنات
فاتتات تائبات عابدات
ساجدات ثيبات وابكارا
يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم
واهلكم (الاهل بالحقيقة
هو الذي بينه وبين الرجل
تعلق روحاني واتصال
عشقي سواء اتصل به
اتصالا جسمانيا اولا وكل
ما تعلق به تعلقا عشقيا فبا
للضرورة يكون معه في
الدنيا والآخرة فوجب
عليه وقايتة وحفظه من
الار كوقاية نفسه فانه زكي
نفسه عن الهيات الظلمانية
وفيه مبل ومحبة لبعض
النفوس المنغسة فيها لم
يزكها بالحقيقة لانه تلك
الحبة تجذب اليها فيكون

الحسن عن هذه الآية وقيل له القيل اعظم في العجوبة فقال اما القيل فان العرب بعيدة العهدة به
ثم هو لا خير فيه لانه لا يركب على ظهره ولا يؤكل لحمه ولا يحلب دمه والابل اعز مال للعرب
وانفسه تأكل التوى والقت وغيره وتخرج اللبن ومن منافع الابل انها مع عظمها تلين
للحمل الثقيل وتنقاد للقائد الضعيف حتى ان الصبي الصغير يأخذ بزمامها بها حيث شاء
ومنها انها فضلت على سائر الحيوانات بأشياء ولك ان جميع الحيوانات انما تقتنى اما لازينة
او للركوب او للحمل او اللبن او لاجل اللحم ولا توجد جميع هذه الخصال الا في الابل فانها
زينة وتركب فيقطع عليها المفازات البعيدة وتحمل الثقيل وتحلب الكثير ويأكل
من لحمها الجمل الغفير وتصدر على العطس عدة ايام ومنها انه يحمل عليها وهي باركة ثم تنهض بحملها
بخلاف سائر الحيوانات ومنها انها ترحى في كل نبات في البراري لا يزعجها غيرها من الحيوانات
وهي سفن البر يحمل عليها الثقيل ويقطع عليها المناور البعيدة وكان شريح يقول اخرجوا بنا الى
الكناسة حتى نلظر الى الابل كيف خلقت فان قلت كيف حسن ذكر الابل مع السماء والارض
والجبال ولا مناسبة بينهما ولم يبدأ ذكر الابل قبل السماء والارض والجبال قلت لما كان المراد ذكر
الدلائل الدالة على توحيده وقدرته وانه هو الخالق لهذه الاشياء جميعها وكانت الابل من اعظم
شيء عند العرب فينظرون اليها لبلانها ويصاحبونها ظموا واسفارا ذكرهم عظيم نعمته عليهم
فيها ولهذا بدأها لانها من اعجب الحيوانات عندهم (والى السماء كيف رفعت) يعنى فوق الارض
بغير عمد ولا بناها نى (والى الجبال كيف نصبت) اى على الارض نصباً ثابتاً راسدا لا يزول
(والى الارض كيف سطحت) اى بسطت ومهدت بحيث يستقر على ظهرها كل شيء قال ابن
عباس المعنى هل يقدر احد ان يخلق مثل الابل او يرفع مثل السماء او ينصب مثل الجبال او يسطح
مثل الارض غير الله القادر على كل شيء ولا ذكر الله تعالى دلائل التوحيد ولم يعتبروا ولم
يتفكروا فيها خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم فقال تعالى (فذكر انما انت مذكر) اى فعظ
انما انت واعظ (لست عليهم بمسيطر) اى بمسلط فتكرهم على الايمان وهذه الآية
منسوخة نسخها آية القتال (الامن تولى وكفر) استثناء منقطع بمقابلته معناه لكن من تولى
وكفر بعد التذكير (فيعذبه الله العذاب الاكبر) وهو ان يدخله النار وانما قال الاكبر لانهم
عذبوا في الدنيا بأنواع من العذاب مثل الجوع والصحط والقتل والاسر فكانت النار اكبر
من هذا كله (ان اليها اياهم) اى رجوعهم بعد الموت (ثم ان علينا حسابهم) يعنى جزاءهم بعد
الرجوع اليها والله اعلم

﴿ تفسير سورة الفجر وهي مكية وتسع وعشرون آية وقيل ثلاثون آية ﴾

﴿ ومائة وتسع وثلاثون كلمة وخمسة وسبعة وتسعون حرفاً ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (والفجر) اقسام الله عز وجل بالفجر وما بعده انصرفها وما فيها من الفوائد
الدينية وهي انها دلائل باهرة وبراهين قاطعة على التوحيد وفيها من الفوائد الدنيوية انها تبيح
على الشكر واختلفوا في معاني هذه الاقاظ فروى عن ابن عباس انه قال الفجر هو انجبار الصبح
في كل يوم اقسام الله تعالى به لما يحصل فيه من انقضاء الليل وظهور الضوء وانتشار الناس وسائر

مهما في الهاوية محجوبا بها سواء هي قواها الطبيعية الداخلة في تركيبه او نفوس انسانية منكسة في عالم الطبيعة خارجة عن ذاته ولهذا يجب على الصادق محبة الاصفياء والاولياء لمحشرهم فان المرء يحشر مع من احب (ناراً وقودها الناس والحجارة) اي ناراً مخصوصة من بين النيران بأن لا تنقد الا بالناس والحجارة لكونها نارا روحانية من صفات قهر الله تعالى مستوية على النفوس المرتبطة بالاولور السفلية المقترنة بالاجرام الجاسية الارضية بسلسلة المحبة الروحانية فلما قرنت تلك النفوس انفسها باحبا وهوى حشرت معها في الهاوية (عليها) اي إلى امرها (ملائكة غلاظ) اعزاء جافية غلاظ الاجرام وهي القوى السماوية والملكوت الفعالة في الامور الارضية التي هي روحانيات الكواكب السبعة والبروج الاثنا عشر المشار اليها بالزمانية المتسعة حشر غير مالك الذي هو الطبيعة الجسمانية الموكلة بالعالم السفلي وجميع القوى

الحوانات في طلب الارزاق وذلك يشبه نشر الموتى من قبورهم للبعث وعن ابن عباس ايضا انه صلاة الفجر والمعنى انه اقسام بصلاة الفجر لانها مفتوح النار ولانها مشهودة بشهاد ملائكة الليل وملائكة النهار وقيل انه فجر معين واختلفوا فيه فقيل هو فجر اول يوم من المحرم لان منه تنفجر الستة وقيل هو فجر ذى الحجة لانه قرن به الليالي العشر وقيل هو فجر يوم النحر لان فيه اكثر مناسك الحج وفيه القربات (وليال عشر) قيل انما نكرها لما فيها من الفضل والنسب الذي لا يحصل في غيرها روى عن ابن عباس انها العشر الاول من ذى الحجة لانها ايام الاشتغال بأعمال الحج واخرج الترمذي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من ايام العمل فيها احب الى الله من هذه الايام العشر وذكر الحديث وروى عن ابن عباس قال هي العشر الاواخر من رمضان لان فيها ليلة القدر ولان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل العشر الاخير من رمضان احياله وشده بزره وايقظ اهله بمعنى للعبادة وقيل هي العشر الاول من المحرم وهو تنبيه على شرفه ولان فيه يوم عاشوراء (والشفع والوتر) قيل الشفع هو الخلق والوتر هو الله تعالى يروى ذلك عن ابي سعيد الخدري وقيل الشفع هو الخلق كله كالانسان والكفر والهدى والضلالة والسعادة والشقاوة والليل والنهار والارض والسماء والسمس والقمر والبر والبحر والور والظلة والجن والانسان والوتر هو الله تعالى وقيل الخلق كله في شفع وفيه وتر وقيل هما الصلوات منها شفع ومنها وتر * عن عمران بن حصين رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الشفع والوتر قال هي الصلاة بعضها شفع وبعضها وتر اخرج الترمذي وقال حديث غريب وعن ابن عباس قال الشفع صلاة الغداة والوتر صلاة المغرب وعن عبد الله بن الزبير قال الشفع النفر الاول والوتر النفر الاخير وروى ان رجلا سأل عن الشفع والوتر والليالي العشر فقال اما الشفع والوتر فقول الله عز وجل فمن عمل في يومين فلاتم عليه ومن تأخر فلاتم عليه فهما الشفع والوتر والليالي العشر فاثنتان وعرفة والنحر وقيل الشفع الايام والليالي والوتر اليوم الذي لاي ليلة معه وهو يوم القيامة وقيل الشفع درجات الجنة لاثنتان والوتر دركات النار لانه سبع فكانه اقسام بالجنة والنار وقيل الشفع اوصاف المحققين المتضادة مثل العز والذل والقدرة والهجور والقوة والضعف والغنى والفقر والعلم والجهل والبصر والعمى والموت والحياة والوتر صفات الله تعالى التي تفرد بها عز بلا ذل وقدرة بلا عجز وقوة بلا ضعف وغنى بلا فقر وعلم بلا جهل وحياة بلا موت (والليل اذ يسر) اي اذا سار وذهب وقيل اذا جاء واقبل واراد به كل ليلة وقيل هي ليلة المزدلفة وهي ليلة النحر التي يسار فيها من عرفات الى مزدلفة فعلى هذا يكون المعنى والليل الذي يسار فيه (هل في ذلك) اي فيما ذكرت (قسم) مقنع ومكتفى في القسم فهو استفهام بمعنى التأكيدي (لذي حجر) اي لذي عقل سمي بذلك لانه يحجر صاحبه عما لا يحل له ولا ينبغي كما سمي عقلا لانه يعقل صاحبه عن القبائح وسمى نوبة لانه ينهى عما لا يحل ولا ينبغي واصل الحجر المنع ولا يقال ذو حجرة الا لمن هو قاهر لنفسه ضابط لها عما لا يليق كانه حجر على نفسه ومنعها ما تريد والمعنى ان من كان ذالبا وعقلا علم ان ما قسم الله عز وجل به من هذه الاشياء فيه عجائب ودلائل تدل على توحيده وربوبيته فهو حقيق بان يقسم به لدلالته على خالفه قيل جواب القسم قوله تعالى ان ربك بالمرصاد واعترض

وبين القسم وجوابه قوله تعالى الم تر كيف فعل ربك بعاد وقيل جواب القسم محذوف وتقديره ورب هذه الاشياء ليعذبن الكافرين عليه قوله تعالى الم تر كيف فعل ربك بعاد الى قوله فصب عليهم ربك سوط عذاب وقوله عز وجل الم تعلم وانما اطلق لفظ الرؤية على العلم لان اخبار عاد وثمود وفرعون كانت معلومة عندهم وقوله (الم تر) خطاب للتي صلى الله عليه وسلم ولكنه عام لكل احد (كيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد) المقصود من ذلك تخويف اهل مكة وكيف اهلكهم كانوا الملوك اعارا واشد قوة من هؤلاء فلما عاد فهو عاد بن عوص ابن ارم بن سام بن نوح ومنهم من يجعل عاد اسما لقبيلة لقوله تعالى وانه اهلك عاد الاولى وارم هو جد عاد على ما ذكر في نسبة عاد وقيل ان المتقدمين من قوم عاد كانوا يسمىون بارم اسم جد ارم وقيل ارم هم قبيلة من عاد وكان فيهم الملك وكانوا بمهرة اسم موضع باليمن وكان عاد اباهم فنسبوا اليه وهو ارم بن عاد بن شيم بن سام بن نوح وقال الكلبي ارم هو الذي يجتمع اليه نسب عاد وثمود واهل السواد واهل الجزيرة وكان يقال ماد ارم وثمود ارم فاهلك عاد وثمود واهل الجزيرة وقال سعيد بن المسيب ارم ذات العماد دمشق وقيل الاسكندرية وفيه ضعف لان مازل عاد كانت من عمان الى حضرموت وهي بلاد الرمال والاحقاف وقيل ان عاد كانوا اهل بدو وخيام وماشية سيطرة في الربع فاذا هاج اعدوهم ويسرجعوا الى منازلهم وكانوا اهل جنات وزروع ومنازلهم بوادي القرى هي التي قال الله تعالى (التي لم تخلق مثلها في البلاد) وسوا ذات العماد لانهم كانوا اهل عمديرة وهو قول قتادة ومجاهد والكلبي ورواية ابن عباس وقيل سوا ذات العماد اطول قامتهم يعني طولهم مثل العماد في الشبه قال مقاتل كان طول احدى عشر ذراعا وقوله التي لم تخلق مثلها في البلاد يعني لم يخلق مثل تلك القبيلة في الطول والقوة وهم الذين قالوا من اشد مناقرة وقيل سوا ذات العماد لبنا بناه بعضهم فشيدهم ورفعه بناه وقيل كان لعاد ابنان شداد وشديد فلما بعدهم وقهر البلاد والعباد فات شديد وخلص الملك لشداد فلك الدنيا ودانت له ملوكها وكان يحب قراءة الكتب القديمة فسمع يذكر الجلة وصفها فدعته نفسه الى بناء مثلها عتوا على الله وتجبوا روى وهب بن منبه عن عبد الله بن قلابه انه خرج في طلب ابل له شردت فبينما هو يسير في صحارى عدن اذ وقع على مدينة في تلك الفلوات عليها حصن وحول الحصن قصور كثيرة فلما دنا منها ظن ان فيها احدا يسأله عن ابله فلم ير خارجا وداخلا فنزل عن دابته وعقلها وسل سيفه ودخل من باب المدينة فاذا هو بابين عظيمين وهما ممر صعان باليا قوت الاحمر فلما راى ذلك دهش ففتح الباب ودخل فاذا هو بمدينة لم يرا احد مثلها واذا فيها قصور في كل قصر منها غرف وفوق الغرف غرف مبنية بالذهب والفضة والجص واللؤلؤ واليساقوت واذا ابواب تلك القصور مثل مصاريع باب المدينة يقابل بعضها بعضها وهي مفروشة كلها باللؤلؤ وبنادق المسك والزعفران فلما عين ذلك ولم يرا احدا هاله ذلك ثم نظر الى الازقة فاذا في تلك الازقة اشجار مغرة وتحب تلك الاشجار ان تار مطردة يجرى ماؤها في قنوات من فضة فقال الرجل في نفسه هذه الجنة وجل معه من لؤلؤ ترابها ومن بنادق مسكها وزعفرانها ورجع الى اليمن واظهر ما كان معه وحدث بما راى فبلغ ذلك معاوية فارسل اليه فقدم عليه فسأله عن ذلك فقص عليه ما راى فارسل معاوية الى

والملكوت المؤثرة في الاجسام التي لو تجردت هذه النفوس الانسانية ترقى من مراتبها وانصلت بعالم الجبروت وصارت مؤثرة في هذه القوى الملكوية ولكن لما انغمست في الامور البدنية وقرنت انفسها بالاجرام الهيولانية المعبر عنها بالجمادات صارت متأثرة منها محبوسة في اسرها معذبة بأيديها (شداد) اي اقوياء لالين ولارافة ولا رجة فيهم لانهم يحبون على الفهر لالذة لهم الا فيه (لا يصون الله ما امرهم) لتسخيرهم وانقيادهم لامره وطاعتهم واذعانهم له لانهم وان كانوا قهارين مؤثرين بالنسبة الى ماتختم من اجرام هذا العالم وقواها فانهم مقهورون متأثرون بالنسبة الى الحضرة الالهية ولو لم يكن انقيادهم للامر الالهى طبعيا لما كان لهم تأثير في هذا العالم (ويضعون ما يؤمرون) لدوام تأثيرهم وعدم تناهي قواهم وقدرهم (يا ايها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم) اذ ليس بعد خراب البدن ورسوخ الهيئات الاجزاء على الاعمال لا متنازع الاستكمال ثمة (انما تجزون

ما كنتم تعملون يا ايها الذين آمنوا اتوبوا الى الله بالرجوع اليه في كل حال من احوالكم فان مراتب التوبة كمراتب التقوى فكما ان اول مراتب التقوى هو الاجتناب عن المنيات الشرعية وآخرها الاتقاء عن الانانية والبقية فكذلك التوبة اولها الرجوع عن المعاصي وآخرها الرجوع عن ذنب الوجود الذي هو من امهات الكبائر عند اهل التحقيق (توبة نصوحا) اى توبة ترفع الخروق وترقى التسوق وتصلح الفاسد وتسد الخلل فان خلل كل مقام فساده ونقصانه لا يندس ولا ينصلح ولا يجبر الاعند التوبة عنه بالترقى الى ما هو فوقه فاذا تاب عنه بالترقى وبرز عن حجاب رؤيته ذلك المقام انجبر نقصه وتم وهو من النصيح بمعنى الخياطة او توبة خالصة عن شوب الميل الى المقام الذى تاب عنه والنظر اليه بعدم الالتفات وقطع النظر عنه من التسويع بمعنى الخلوص (عسى ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم) من ذنوب المقام الذى تبتم اليه عنه وجهه وآفاته والنظر اليه او

كعب الاحبار فلما اتاه قال له يا ابا اسحق هل في الدنيا مدينة من ذهب وفضة قال نعم هي ارم ذات العماد بناها شداد بن عاد قال فخذني حديتها فقال لما اراد شداد بن عاد عملها امر عليها مائة قهرمان مع كل قهرمان الف من الاعوان وكتب الى ملوك الارض ان يدعوه بما في بلادهم من الجواهر فخرجت القهارمة يسرون في الارض ليجدوا الرضا موافقة فوقفوا على صحراء تقية من التلال واذا فيها عيون ماء ومروج فقالوا هذه الارض التى امر الملك ان يبنى فيها فوضعوا اسسها من الجزع اليماني واقاموا فيها ثلثمائة سنة وكان عمر شداد تسعمائة سنة فلما اتوه وقد فرغوا منها قال انطلقوا فاجعلوا حصنا يعنى سورا واجعلوا حوله الف قصر وعند كل قصر الف علم ليكون في كل قصر وزير من وزرائي ففعلوا وامر الملك وزراءها وهم الف وزير ان يتبعوا النقلة الى ارم ذات العماد وكان الملك واهله في جهازهم عشرين ثمانين ثم ساروا اليها فلما كانوا من المدينة على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليه وعلى من كان معه صحيفة من السماء فاهلكتهم جميعا ولم يبق منهم احد ثم قال كعب وسبدخاها رجل من المسلمين في زمانك احراشقر قصير على حاجبه خال يخرج في طلب ابله ثم التفت فابصر عبد الله بن قلابه فقال هذا والله ذلك الرجل * قوله عز وجل (وثمود) اى وفعل ثمود مثل ما فعل بعد (الذين جاؤا) اى قطعوا (الصخر) اى الحجر (بالواد) يعنى وادى القرى وكانت ثمود اول من قطع الصخر واتخذوا مساكن في الجبال وبيتوتا (وفرعون ذى الاوتاد) سمي بذلك لكثرة جنوده وكثرة مضاربهم وخيامهم التى كانوا يضربونها اذا نزوا وقبل معناه الملك كافيل * في ظل ملك راسخ الاوتاد * وقيل سمي بذلك لانه كان يعذب الناس بالاوتاد وروى البغوى باسنادنا العلى عن ابن عباس ان فرعون انما سمي ذا الاوتاد لانه كان عند امرأة مؤمنة وهى امرأة خازنه حزقيل وكان مؤمنا كتم ايمانه مائة سنة وكانت امراته ماشطة بنت فرعون فبينما هى ذات يوم تمشط رأس بنت فرعون اذ سقط المشط من يدها فقالت تمس من كفر بالله فقالت بنت فرعون وهل لك من اله غير ابي فقالت الهى واله ابيك واله السموات والارض واحد لاشريك له فقامت ودخلت على ابيها وهى تبكى فقال لها ما يبكيك قالت الماشطة امرأة خازنك تزعم ان الهك والهها واله السموات والارض واحد لاشريك له فارسل اليها فسألها عن ذلك فقالت صدقت فقال لها ويحك اكفرى بالله قالت لا افعل فدها بين اربعة اوتاد ثم ارسل عليها الحيات والعقارب وقال لها اكفرى بالله والاهذبتك بهذا العذاب شهرين فقالت او عذبتنى سبعين شهرا ما ككفرت بالله وكان لها ابنتان فجاء بابنتها الكبرى فذبجها على قلبها ثم قال اكفرى بالله والا ذبحت الصغرى على فيك وكانت رضيعا فقالت لو ذبحت من فى الارض على فى ما ككفرت بالله عز وجل فأتى بابنتها فلما اضجعت على صدرها وارادوا ذبجها جزعت المرأة فاطلق الله لسان ابنتها فتكلمت وهى من الاربعة الذين تكلموا في المهدي صغارا اطفالا وقالت يا امام تجزى فان الله قد نبى لك بيتا في الجنة فاصبرى فانك تفضين الى رحمة الله وكرامته فذبجت فلم تلبث الام ان ماتت فاسكنها الله الجنة قال وبعث في طلب زوجها حزقيل فلم يقدروا عليه فقيل لفرعون انه قد روى في كذا في جبل كذا فبعث رجلين في طلبه فانتبه اليه الرجلان وهو يصلى وثلاثة صفوف من الوحش خلفه يصلون فلما راوا ذلك انصرفوا فقال حزقيل اللهم انك تعلم انى كتمت ايماني مائة سنة ولم يظهر على احد فاما هذين

الرجلين كتم على فاهده الى دينك واعطه من الدنيا سؤله وايماهذين الرجلين اظهر على فجعل
 صقوبته في الدنيا واجعل مصيره في الآخرة الى النار فانصرف الرجلان الى فرعون فلما
 احدهما فاعتبر وآمن واما الآخر فاخبر فرعون بالقصة على رؤس الملا فقال له فرعون وهل معك
 غيرك قال نعم فلان فدعاه فقال احق ما يقول هذا قال مارأيت مما يقول شيئاً فاعطاه فرعون
 واجزل واما الآخر فقتله ثم صلبه قال وكان فرعون قد تزوج امرأة من اجل نساء بني
 اسرائيل يقال لها آسية بنت مزاحم فرأت ما صنع فرعون بالماشطة فقالت وكيف يسعني ان
 اصبر على ما يأتي فرعون وانا مسلمة وفرعون كافر فينهاه كذا في نفسه اذ دخل عليها
 فرعون فجاس قريبا منها فقالت يا فرعون انت اشر الخلق واخبثهم عدت الى الماشطة فقتلتها
 قال فاعمل بك الجنون الذي كان بها قالت ما بي من جنون وان الهه والهك والهى واله
 السموات والارض واحد لا شريك له فبصق عليها وضربها وارسل الى ابيها وامها فدعاهما
 وقال لهما ان الجنون الذي كان بالماشطة اصابها قالت اعوذ بالله من ذلك اني اشهد ان ربي
 وربك ورب السموات والارض واحد لا شريك له فقال لها ابوها يا آسية الست من خير نساء
 العالمين وزوجك اله العالمين قالت اعوذ بالله من ذلك ان كان ما يقول حقافقو لاله ان يتوجني
 تاجا تكون الشمس امامه والقمر خلفه والكواكب حوله فقال لهما فرعون اخرجاهن ثم
 مدها بين اربعة اوتاد يعذبها ففتح الله لها بابا الى الجنة ليهون عليها ما يصنع بها فرعون فعند
 ذلك قالت رب ان لي عندك بيتا في الجنة ونجني من فرعون وعمله فقبض الله روحها وادخلها
 الجنة * قوله عز وجل (الذين طغوا في البلاد) يعني عاداً وثمود وفرعون عملوا بالمعاصي
 وتجبروا ثم فسر ذلك الطغيان بقوله (فاكثر فيها الفساد) يعني القتل والنهس ضد الصلاح
 فكما ان الصلاح يتناول جميع اقسام البر فكذلك الفساد يتناول جميع اقسام الاثم (فصب
 عليهم ربك سوط عذاب) يعني لو ان من العذاب صبه عليهم وقيل هو تشبيه بما يكون الدنيا من العذاب
 بالسوط وقيل هو اشارة الى ما خلط لهم من العذاب لان اصل السوط خلط الشيء ببعضه بعض
 وقيل هذا على الاستعارة لان السوط غاية العذاب فيجري ذلك انكل نوع منه وقيل جعل سوطه
 الذي ضربهم به العذاب وكان الحسن اذا قرأ هذه الآية يقول ان عدائ الله تعالى اسواط كثيرة
 فاخذهم بسوط منها (ان ربك بالمرصاد) قال ابن عباس يعني بحيث يرى ويسمع وقيل عليه طريق
 البعاد لا يفوته احد وقيل عليه سمر الناس لان الرصد والمرصاد الطريق وقيل ترجع الخلق الى
 حكمه وامره واليه مصيرهم وقيل انه يرصد اعمال بني آدم والمعنى انه لا يفوته شئ من اعمال العباد
 كما لا يفوت من المرصاد وقد قيل ارصد الناس على طريقهم حتى تهلكهم * قوله عز وجل (فاما
 الانسان اذا ما ابتلاه) اي امتحنه (ربه) اي بالنعمة (فاكرمه) اي بالمال (ونعمه) اي بما
 وسع عليه (فيقول رب اكرم مني) اي بما اعطاني من المال والنعمة (واما اذا ما ابتلاه) يعني بالفقر
 (فندرد عليه) اي فضيق عليه وقيل قتر (رزقه) اي وقد اعاده ما يكفيه (فيقول رب اهانني)
 اي اذاني بالفقر قبل نزات في امية بن خاف الجمعي الكافر وقيل ليس المراد به واحدا بعينه بل
 المراد جنس الكافر وهو الذي تكون الكرامة والهوان عنده بكثرة المال والخط في الدنيا وقلته
 فرد الله تعالى على من ظن ان سعة الرزق اكرام وان الفقر اهانة فقال تعالى (كلا) اي ايس الامر

الاعتداد به والميل اليه
 ورؤيته او التلويح الذي
 يحدث بعد الترقى عنه
 كالسلاطين بظهور النفس
 في مقام القلب وبظهور
 القلب في مقام الروح
 وبظهور الانانية في مقام
 الوحدة (ويدخلكم جنات
 تجري من تحتها الانهار)
 مرتبة على مراتب التوبة
 (يوم لا يخزي الله النبي
 والذين آمنوا معه) بظهور
 الحجب في مقام القرب
 (نورهم يسعى بين ايديهم)
 اي الذي لهم بحسب النظر
 والكمال العلمي (وبأيمانهم)
 اي الذي لهم بحسب العمل
 وكله اذ النور العلمي من
 منبع الوحدة والعلم من
 جانب القلب الذي هو
 عين النفس او نور السابقين
 منهم يسعى بين ايديهم ونور
 الابرار منهم يسعى بايمانهم
 (يقولون ربنا انهم لنا نورنا)
 اي يمدون به ويلوذون
 الى جنبه من ظهور البقية
 فانهم اظلمة في شهودهم فيطلبون
 ادامة النور بالفناء المحض
 او ادم علينا هذا الكمال
 بوجودك ودام اشراق
 سبحات وجهك يقولون
 ذلك عن فرط الاشتياق
 مع الشهود كقوله

ويكي ان دنوا خوف
الفرق * اويقول بعضهم
وهم الذين لم يصلوا الى
الشهود الذاتي (واغفرانا
انك على كل شيء قدير)
ظهور البقايا بعد الفناء
او وجود الاثبات قبله
(يا ايها النبي جاهد الكفار
والمافين) المضادة الحقيقية
بيك وبينهم (واغلظ عليهم)
لقوتك بالله منبع القوى
والقدر و... مدن القهر
والعزة عني ان تنكسر
صلابهم وتلين شكيهم
وعريكتهم قنقهر نفوسهم
وتذل وتخضع فتفعل عن
النور انقهرى وتهتدى
فتكون صورة القهر عين
الاصف (وماواهم جهنم
وبئس المصير) مادام هم هم
اي ما داموا على صفتهم
اودا ثابدا لزال استمداده
او عدمه (ضرب الله مثلا
لذين كفروا امرات نوح
وامرات لوط كانتا تحت
عبدن من عبادنا صالحين
فخذاهما فلم ينفيا عنهما
من الله شيئا وقيل ادخلا
النار مع الداخلين وضرب
الله مثلا لذين آمنوا امرات
فرعون اذ قالت رب اني
عندك بيتاني الجنة ونجني
من فرعون وعمله ونجني

كذلك اي لم ابتله بالغنى لكرامته ولم ابتله بالفقر لاهوانه فاخبر ان الاكرام والاهانة لا يدوران
على المال وسعة الرزق وقلته ولكن الغنى والفقر بتقدير الله جل جلاله وحكمته فقد يوسع
على الكافر لالكرامته ويضيق على المؤمن لاهوانه لكن لامرافضة حكمة الله تعالى وانما
يكرم المرء بطاعته ويهينه بمعصيته وقد يوسع على الانسان من اصناف المال ليختبره ايشكر ام يكفر
ويضيق عليه ليختبره ايصبر ام يضجر ويقاق (بل لا يكرمون اليتم) اي لا يعطونه حقه
الاثبات له في الميراث قال مقاتل كان قدامة بن مظعون يتيم في جزامية بن
خلف وكان يدفعه عن حقه (ولا يخضون على طعام المسكين) اي لا يطعمون مسكينا ولا يأمرؤن
باطعامه وقرى ولا يحاضون ومعاذ ولا يخض بعضهم بعضا على ذلك (ويا كلون التراث)
اي الميراث (اكلاما) اي شديدا والمعنى انه يأكل نصيبه ونصيب غيره وذلك انهم كانوا في الجاهلية
لا يورثون النساء ولا اوصيان ويا كل كل شيء يحده لا يسأل احلال ام حرام فيا كل الذي له
ولغيره (ويحبون المال حبا جا) اي كثيرا والمعنى يحبون جمع المال ويولعون به وبجبه (كلا)
اي لا ينبغي ان يكون الامر هذا من الحرص على جمع المال وحبه وقيل معناه لا يفعلون ما مروا به
من اكرام اليم وغيره من المسلمين ثم اخبر عن تلفهم على ماسلف منهم وذلك حين لا ينفهم
الدم فقال تعالى (اذا دكت الارض دكا دكا) اي دقت وكسرت مرة بعد مرة وكسر كل
شيء عليها من جبل وبناء وغيره حتى لا يبقى على ظهرها شيء (وجاء ربك) اعلم ان هذه الآية
من آيات الصفات التي سكنت عنها وعن مثلها عامة الساف وبعض الخلف فلم يتكلموا فيها واجروها
كل جاءت من غير تكليف ولا تشبه ولا تأويل وقالوا يلزمنا الايمان بها واجراؤها على ظاهرها
وتأويلها بعض المتأخرين وغالب المتكلمين فقالوا ثبت بالدليل العقلي ان الحركة على الله محال
فلا بد من تأويل الآية فقيل في تأويلها وجاء امر ربك بالحاسبة والجزاء وقيل جاء امر ربك
وقضؤه وقيل وجاء دلائل آيات ربك فجعل مجيئها مجيئله تفخيما لتلك الآيات (والملك صفا
صفا) اي تنزل ملائكة كل سماء صفا صفا على حدة فيصفون صفا بعد صف بحرقين بالجن
والانس فيكون سبع صفوف (وحيى يومئذ) يعني يوم القيامة (بحهم) قال ابن مسعود في هذه
الآية تقاد جهنم بسبعين الف زمام كل زمام يد سبعين الف ملك لها تغيظ وزفير حتى تصب
عن يسار العرش (يومئذ) يعني يوم يحياهم (يتذكر الانسان) اي يتعظ الكافر ويتوب
(وانى له الذكرى) يعني انه يظهر التوبة ومن ابن له التوبة (يقول باليتنى
قدمت لحياي) اي قدمت الخير والعمل الصالح لحياي في الآخرة التي لاموت فيها (فيومئذ
لا يعذب عذابه احد) اي لا يعذب احد في الدنيا كهذاب الله الكافر يومئذ (ولا يوثق وثاقه احد)
يعني لا يبلغ احد من الخلق كبل اغ الله في العذاب والوثاق هو الاسر في السلاسل والاغلال
وقرى لا يعذب ولا يوثق بفتح الذال والتاء ومعناه لا يعذب عذابه هذا الكافر احد ولا يوثق وثاقه
احد وهو امية بن خلف وذلك لشدة كفره وعتوه * قوله عز وجل (يا ايها النفس المطمئنة)
اي النابتة على الايمان والايقان المصدقة بما قال الله تعالى الموقنة التي قد ايقنت بالله تعالى وبان الله
رسم واخضعت لامره وطاعته وقبل المطمئنة المؤمنة الموقنة وقيل هي الراضية بقضاء الله وقيل هي
الآمنة من عذاب الله وقيل هي المطمئة بذكر الله قيل نزلت في حزة بن عبدالمطلب حين استشهد

باحد وقيل في حبيب بن عدى الانصارى وقيل في عثمان حين اشترى بئر رومة وسبأها وقيل في ابي بكر الصديق والاصح ان الآية عامة في نفس مؤمنة مطمئنة لان هذه السورة مكية (ارجعي الى ربك) اى الى ما وعد ربك من الجزاء والثواب قيل يقال لهادك عند خروجها من الدنيا قال عبدالله بن عراذا توفي العبد المؤمن ارسل الله عز وجل اليه ملكين وارسل اليه بتخفة من الجنة فيقال اخرجي ايتها النفس المطمئنة اخرجي الى روح وريحان وربك عنك راض فخرج كاطيب ريح مسك وجده احدق في انفه والملائكة على ارجاء السماء يقولون قد جاء من الارض روح طيبة ونعمة طيبة فلا تمرباب الا فتفتح لها ولا يملك الا صلى عليها حتى يؤتى بها الرحمن جل جلاله فتجده ثم يقال لميكائيل اذهب بهذه النفس فاجعلها مع انفس المؤمنين يؤمر فيؤسع عليه قبره فسيكون ذراعاً طوله ويذله فيه الروح والريحان فان كان معه شيء من القرآن كفاء نوره وان لم يكن جعل له نور مثل الشمس في قبره ويكون مثله العروس ينام فلا يوقظه الا احب اهله اليه واذا اتوا في الكافر ارسل الله اليه ملكين وارسل قطعة من نجاد اى من كساء انثى من كل نثن واخشن من كل خشن فيقال ايتها النفس الخبيثة اخرجي الى جهنم وعذاب اليم وربك عليك غضبان وقيل في معنى قوله ارجعي الى ربك اى الى صاحبك وهو الجسد وانما يقال لها ذلك عند البعث فيأمر الله الارواح ان ترجع الى اجسادها وهو قول عكرمة وعطاء والضحاك ورواية عن ابن عباس وقيل ارجعي الى ثواب ربك وكرامته (راضية) اى عن الله بما عدلك (راضية) اى رضى الله عنها وقيل لها في الدنيا ارجعي الى ربك راضية مرضية فاذا كان يوم القيامة قيل لها (فادخلي في عبادى) اى في جملة عبادى الصالحين المصطفين (وادخلي جنتي) قال سعيد بن جبيرة مات ابن عباس بالمطائف فشهدت جنازته فجاء طائر قط فدخل نعشه ثم لم يخرج منه فلما دفن تليت هذه الآية على شفير القبر لا يدري من تلاها ياليتها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادى وادخلني جنتي وقال بعض اهل الاشارة في تفسير هذه الآية ياليتها النفس المطمئنة الى الدنيا ارجعي الى ربك تركها والرجوع اليه هو سلوك سبيل الآخرة والله اعلم

تفسير سورة البلد

وهي مكية وعشرون آية والذنان وثمانون كلمة وثلثمائة وعشرون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (لا اقسم بهذا البلد) تقدم الكلام على قوله لا اقسم في اول سورة القيامة والبلد هي مكة في قول جميع المفسرين (وانت حل بهذا البلد) اى مقيم به نازل فيه فكانه عظم حرمة مكة من اجل انه صلى الله عليه وسلم مقيم بها وقيل حل اى حلال والمسمى احلت لك تصنع فيها ما تريد من القتل والاسر ايس عليك ما على الناس من الاثم في استحلالها احل الله عز وجل له مكة يوم الفتح حتى قاتل وأمر بقتل ابن خطل وهو متعاق باسثار الكعبة ومقيس بن صبابه وغيرهما وحل دماء قوم وحرم دماء قوم آخرين فقال من دخل دار ابى سفيان فهو آمن ومن اغلق بابها فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ثم قال بعد ذلك ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض ولم تحل لاحد قبلى ولا تحل لاحد بعدى وانما احلت لي ساعة من نهار فهي حرام بحرمه الله الى يوم القيامة

والمعنى ان الله تعالى لما قسم بمكة دل ذلك على عظم قدرها وشرفها وحرمتها ومع ذلك فقد وعد نبيه صلى الله عليه وسلم انه يحمله الى حيث يقابل فيها وان يفتحها على يده فهذا وعد من الله تعالى في الماضي وهو مقيم بمكة ان يفتحها عليه في المستقبل بعد الهجرة وخروجه منها فكان كما وعد وقيل في معنى قوله وانت حل بهذا البلد اي انهم يحرمون ان يقتلوا به صيدا ويستحلون قتلك فيه واخراجك منه (ووالد وما ولد) يعني آدم وذريته اقسام الله تعالى بمكة لشرفها وحرمتها وادام وبالا نبياء والصالحين من ذريته لان الكافروا ان كان من ذريته فلا حرمة له حتى يقسم به وجواب القسم قوله تعالى (لقد خلقنا الانسان في كبد) قال ابن عباس في نصب وقيل يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة وعنه ايضا قال في شدة من حله وولادته ورضاعه وفضاله ومعاشه وحياته وموته واصل الكبد الشدة وقيل لم يخلق الله خلقا يكابد ما يكابد ابن آدم وهو مع ذلك اضعف الخلق وعن ابن عباس ايضا قال الكبد الاستواء والاستقامة فعلى هذا يكون المعنى خلقنا الانسان منتصبا معتدلا القائمة وكل شيء من الحيوان يمشي منكبا وقيل منتصباراسه في بطن امه فاذا اذن الله في خروجه انقلب راسه الى اسفل وقيل في كيداي في قوة نزات في ابي الاشدا سيد ابن كلداء بن جهم وكان شديدا قويا يضع الاديم العكاظي تحت قدميه ويقول من ازالني عنه فله كذا وكذا فلا يطاق ان ينزع من تحت قدميه الاقطعا ويبقى من ذلك الاديم بقدر موضع قدميه (ايحسب) يعني ابا الاشدم من قوته (ان لن يقدر عليه احد) يعني ايظن لشدة في نفسه انه لا يقدر عليه الله وقيل هو الوليد بن المغيرة المخزومي (يقول) يعني هذا الكافر (اهلكت) اي انفقت (مالا ليدا) اي كثيرا من التلبيد الذي يكون بعينه فوق بعض يعني في عداوة محمد صلى الله عليه وسلم (ايحسب ان لم ير احد) يعني ايظن ان الله لم ير ولا يسأله عن ماله من اين اكتسبه وفيه انفق وقيل كان كاذبا في قوله انه انفق ولم يتفق جميع ما قال والمعنى ايظن ان الله لم ير ذلك منه فيعلم مقدار نفقته ثم ذكره نعمة عليه ليعتبر فقال تعالى (المن جعل له عينين واسنانا وشفتين) يعني ان نعم الله على عبده متظاهرة بقرره بما كي يشكره وجاء في الحديث ان الله عز وجل يقول ابن آدم ان نازلك لسانك فيا حرمت عليك فقد اعنتك عليه بطبقتين فاطبق عليه وان نازلك بصرك فيها حرمت عليك فقد اعنتك عليه بطبقتين فاطبق عليه وان نازلك فرجك فيها حرمت عليك فقد اعنتك عليه بطبقتين فاطبق عليه (وهديناه النجدين) قال اكثر المفسرين طريق الخير والشر والحق والباطل والهدى والضلالة وقال ابن عباس التدين (فلا اقهم العقبة) اي فها انفق ماله فيما يجوز به العقبة من فك الرقاب واطعام السفبان يكون ذلك خيرا له من انفاقه في عداوة من ارسله الله اليه وهو محمد صلى الله عليه وسلم وقيل معناه لم يفتحها ولا جاوزها والاقحام الدخول في الامر الشديد وذكرنا لعقبة مثل ضربه الله تعالى لمجاهدة النفس والهوى والشيطان في اعمال الخير والبر فجعله كالذي يتكلف صعود العقبة يقول الله عز وجل لم يحمل على نفسه المشقة يعنى الرقبة والاطعام وقيل انه شبه ثقل الذنوب على مرتكبها بالعقبة فاذا اعتق رقبة او اطعم المساكين كان كن اققهم لعقبة وجاوزها وروى عن ابن عمر ان هذه العقبة جبل في جهنم وقيل هي عقبة شديدة في النار دون الجمر فاقحموها بطاعة الله ومجاهدة النفس وقيل هي الصراط يضرب على متن جهنم كرا السيف مسيرة ثلاثة آلاف سنة سهلا وصعودا وهبوطا وان يجنبته كلاب وخطاطيف كانوا شوك السعدان فجاج مسلم وناج مخدوش ومكدوس في النار منكوس فن الناس من يمر كالبرق

الروح او القلب عنها شيئا من الاغناء في باب العذاب وان اغنت عنها في باب الخلود وان القلب المقهور تحت استيلاء النفس الامارة الفرعونية الطالب للخلاص بالالتجاء الى الحق الذي قويت قوة محبة الله لصفاته وضعفت قوة قهره للنفس والشيطان لجزء وضعفه لايقى في العذاب مخلدا ويخلص الى النجاة ويبقى في النعيم سرمد او ان تعذب بمجاورتها حينا وتالم بأفعالها برهة وان النفس المتزينة بفضليلة العفة المشار اليها باحصان الفرج هي القابلة لفيض روح القدس الحاملة بعيسى القلب المنشورة بنور الروح المصدقة بكلمات الرب من العقائد الحكيمة والشرائع الالهية الطليعة لله مطلقا علما وعلا سرا وجهرا المنخرطة في سلك التوحيد جمعا وتفصيلا باطنا وظاهرا والله تعالى اعلم

﴿ سورة الملك ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ تبارك الذي بيده الملك ﴾

الملك عالم الاجسام كما ان الملائكة عالم النفوس ولذلك وصف ذاته باعتبار

الخاطف ومنهم من يمر كالريح العاصف ومنهم من يمر كالفرس ومنهم من يمر كالرجل يعدو ومنهم من يمر كالرجل يسير ومنهم من يزحف زحفاً ومنهم الزالون ومنهم من يكرس في النار وقيل معنى الآية فهلا سلك طريق النجاة ثم بين ماهي فقال تعالى (وما أدريك ما العقبة) فكربلة (بمعنى عتق الرقبة) وهو إيجاب الحرية لها وإبطال الرق والعبودية عنها وذلك بأن يعتق الرجل الرقبة التي في ملكه أو يعطي مكاناً ما يصرفه في فكك رقبة ومن اعتق رقبة كانت فداءه من النار (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق رقبة مسلمة اعتق الله بكل عضو منها عضواً منه من النار حتى فرجه بفرجه وروى البغوي بسنده عن البراء ابن عازب قال جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علمني عملاً يدخلني الجنة قال إن كنت أقصرت الخطيئة لقد أعرفت المسئلة اعتق النسيئة وفك الرقبة قال أو ليسا واحداً قال لا اعتق النسيئة إن تفرد بعقبتها وفك الرقبة إن تعين في ثمنها والمنحة والكوف والقي على ذي الرحم الظالم فإن لم تنطق بذلك فاطم الجائع واسق الظمآن وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر فإن لم تنطق بذلك فكف لسانك الأيمن خير وقيل في معنى الآية فك رقبة من رق الذنوب بالتوبة وبما يتكلفه من العبادات والطاعات التي يصير بها إلى رضوان الله والجنة فهي الحرية الكبرى ويخلص بها من النار (أو اطعم في يوم ذي مسغبة) أي في يوم ذي مجاعة والسغب الجوع (يتيماً ذا قرية) أي ذا قرابة يريد يتيماً يتيماً وبينه قرابة (أو مسكيناً ذا مترية) يعني قد لصق بالتراب من فقره وضربه وقال ابن عباس هو المطروح في التراب لا يقيه شيء والمترية الفقر ثم بين أن هذه القرب لا تنفع إلا مع الإيمان بقوله (ثم كان من الذين آمنوا) والمعنى أنه إن كان مؤمناً تنفعه هذه القرب وكان مقتحمها العقبة وإن لم يكن مؤمناً لا تنفعه هذه القرب ولا يفتحهم العقبة (وتواصوا بالصبر) يعني وصى بعضهم بعضاً على الصبر على أداء الفرائض وجميع أوامر الله ونواهيه (وتواصوا بالرحمة) أي رحمه الناس وفيه الإشارة إلى تعظيم أمر الله والشفقة على خلق الله (أولئك) يعني أهل هذه الخصال (أصحاب المينة والذين كفروا بآياتنا هم أصحاب المشأمة عليهم نار مؤصدة) يعني مطبقة عليهم أبوابها لا يدخل فيها روح ولا يخرج منها غم والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده

﴿ تفسير سورة الشمس ﴾

وهي مكية وخمس عشرة آية وأربع وخسون كلمة ومائتان وسبعة وأربعون حرفاً

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل (والشمس وضحاها) أي إذا بدا ضوءها والضحى حين ترتفع الشمس ويصفو ضوءها وقيل الضحى النهار كله لأن الضحى هو نور الشمس وهو حاصل في النهار كله وقيل الضحى هو الشمس لأن حرها ونورها متلازمان فإذا اشتد نورها قوى حرها وهذا الضعف الأقوال (والقمر إذا تلاها) أي تبعها وذلك في النصف الأول من الشهر إذا غربت الشمس تلاها القمر في الإضاءة وخلقها في النور وقيل تلاها في الاستدارة وذلك حين يكمل ضوءه ويستدبر وذلك في الليالي البيض وقيل تلاها تبعها في الطلوع ولك في أول ليلة من الشهر إذا غربت الشمس ظهر الهلال فكانه تبعها (والنهار إذا جلاها) يعني جلا ظلمة الليل بضياءه

المحل القابل للامر الوجودى فلذلك صح تعلق الخلق به كتعلقه بالحياة وجعل الغرض من خلقها بلاء الانسان فى حسن العمل وقبحه اى العلم التابع للمعلوم الذى يترتب عليه الجزاء وهو العلم الذى يظهر على المظاهر الانسانية بعد وقوع المعلوم فانه ليس الاعلم الله الكامن فى الغيب اظاها بظهور المعامول لان الحياة هى التى يتمكن بها على الاعمال والوت وهو الداعى الى حسن العمل الباعث عليه وبه يظهر اثار الاعمال كما ان الحياة يظهر بها اصولها وبها تتفاضل النفوس فى الدرجات وتتفاوت فى الهلاك والنجاة وقدم الموت على الحياة لان الموت فى عالم الملك ذاتى والحياة عرضية (وهو العزيز) الغالب الذى يقهر من اساء العمل (الغفور) الذى يستر بنور صفائه من احسن (الذى خاق سبع سموات طباقا ما ترى فى خاق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور) نهاية كمال عالم الملك فى خلق السموات لا ترى احكامكم

وكشفها بنوره وهو كناية عن غير مذكور لكونه معروفا (والليل اذا يشاها) اى يفضى الشمس حين تغرب فتظلم الآفاق وحاصل هذه الاقسام الاربعة ترجع الى الشمس فى الحقيقة لان وجودها يكون النهار ويشد الضمى وبغروبها يكون الليل ويتبعها القمر (والسماء وما بناها) اى ومن بناها وقيل والذى بناها فعلى هذا كانه اقسامه وعظم مخلوقاته ومعنى بناها خافها وقيل ما بمعنى المصدر اى والسماء وبناها (والارض وما طحاها) اى بسطها وسطحها على الماء (ونفس وما سواها) اى عدل خافها وسوى اعضاءها هذا ان اريد بالنفس الجسد وان اريد بها المعنى القائم بالجسد فيكون معنى سواها اعطاها القوى الكثيرة كالقوة الناطقة والسماعة والباصرة والمفكرة والمخيلة وغير ذلك من العلم والفهم وقيل انما نكرها لانه اراد بها النفس الشريفة المكافئة التى تفهم عنه خطابها وهى نفس جبرئيل من خلق من الانس والجن (فألهما فجورها وتقواها) قال ابن عباس بين لها الخير والشر وعنه علمها الطاعة والمعصية وعنه عزمها ما نأى وماتى وقيل الزمها فجورها وتقواها وقيل وجعل فيها ذلك بتوفيقه اياها للتقوى وخذلانها اياها للنجور وذلك لان الله تعالى خلق فى المؤمن التقوى وفى الكافر الفجور (م) عن ابى الاسود الدبلى قال قال لى عمران بن حصين ارايت ما يمل الناس اليوم ويكدحون فيه اشئ قضى عليهم من قدر قد سبق او فيما يستقبلونه مما اتاهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم وثبت الحجة عليهم فقلت بل شئ قضى عليهم ومضى عليهم فقال اولا يكون ظلمة قال فنزعتم من ذلك فزنا شديدا وقلت كل شئ خاق الله وملك يده فلا يسئل عما يفعل وهم يسئلون فقال لى يرحك الله انى لم ارد بما سألتك الا لاخبر عقلت ان رجلا من مزينة اتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا بارسول الله ارايت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه اشئ قضى عليهم ومضى عليهم من قدر قد سبق او فيما يستقبلون مما اتاهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم وثبت الحجة عليهم فقال لا بل شئ قضى عليهم ومضى فيهم وتصديق ذلك فى كتاب الله عز وجل ونفس وما سواها فألهما فجورها وتقواها (م) عن جابر قال جابر قال جاء سراق بن مالك بن جهم فقال يا رسول الله بين لنا ديننا كانا نخلقنا الآن فيم العمل اليوم فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير او فيما يستقبل قال لا بل فى الاقلام وجرت به المقادير قال فقيم العمل فقال اعملوا وكل يسر لما خلق له وهذه اقسام اقسام الله تعالى بالشمس وضحاها وما بعدها لشرافها ومصالح العالم بها وقيل فيه اشارة تقديره ورب الشمس وما بعدها واورد على هذا القول انه قد دخل فى جملة هذا القسم قوله والسماء وما بناها وذلك هو الله تعالى فيكون التقدير رب السماء ورب من بناها وهذا خطأ لا يجوز واجيب عنه بان ما ان فسرت بالمصدرية فلا اشكال وان فسرت بمعنى من فيكون التقدير ورب السماء الذى بناها وجواب القسم قوله تعالى (فدا فلح من زكاها) المعنى لقد افلح من زكاها اى فازت وسيدت نفس زكاها الله اى اصلحها الله وطهرها من الذنوب ووفقها للطاعة (وقد خاب من دساها) اى خابت وخسرت نفس اضلها الله تعالى وافسدها واصله من دس الشئ اذا اخفاه وكابه سبحانه وتعالى اقسام باشراف مخلوقاته على فلاح من طهره وزكاه وخساره من خذله واضله حتى لا يظن احدانه يتولى تطهير نفسه او اهلاكم بالمعصية من غير قدر متقدم وقضاء سابق (م) عن زيد بن ارقم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انى اعوذ بك

من العجز والكسل والخل والهزم وعذاب القبر اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ومن دعوة لا يستجاب لها * قوله عز وجل (كذبت ثمود) وهم قوم صالح عليه الصلاة والسلام (بطغواها) اي بطغيا نموا وعدوا وانما المعنى ان الطغيان حلهم على التكذيب حتى كذبوا (اذ انبعث اشقاها) اي قام واسرع وذلك انهم لا كذبوا بالعذاب وكذبوا صالحا ابعدت اشق القوم وهو قد اربى سالف وكان رجلا اشقر ازرق العين قصيرا فقرا الناقة (ق) عن عبدالله بن زمة انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخطب وذكر الناقة والذي عقرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ انبعث اشقاها انبعث لها رجل عز يزعم اني زمة لفظ البخاري في قوله عازم اي شديد ممتنع * قوله تعالى (فقال لهم رسول الله) يعني صالحا عليه الصلاة والسلام (ناقة الله) اي ذروا ناقة الله وانما قال لهم ذلك لما عرف منهم انهم قد عزموا على عقرها وانما اضافها الى الله تعالى لشرفها كبيت الله (وسقياها) اي وشربها اي وذروا شربها ولا تعرضوا للماء يوم شربها (فكذبوه) يعني صالحا (فعقروها) يعني الناقة (فدمدم عليهم ربهم) اي فدمر عليهم ربهم واهلكهم والدمدمة هلاك استئصال وقيل دمدم اي اطبق عليهم العذاب طبقا حتى لم يفلت منهم احد (بدنهم) اي فعلنا ذلك بهم بسبب ذنبهم وهو تكذيبهم صالحا عليه الصلاة والسلام وعقرهم الناقة (فسواها) اي فسوى الدمدة عليهم جعلا وعظمهم اوقيل معناه فسوى بين الامة وانزل بصغيرهم وكبيرهم وغنيهم وفقيرهم العذاب (ولا يخاف عقابها) اي لا يخاف الله تبعه من احد في هلاكهم كذا قال ابن عباس وقيل هو راجع الى العاقر والمعنى لا يخاف العاقر عقى ما قدم عليه من عقر الناقة قيل هو راجع الى صالح عليه الصلاة والسلام والمعنى لا يخاف صالح عاقبة ما انزل الله بهم من العذاب ان يؤذبه احد بسبب ذلك والله اعلم

﴿تفسير سورة والليل﴾

وهي مكية واحدى وعشرون آية واحدى وسبعون كلمة وثلاثة وعشرة احرف

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* قوله عز وجل (والليل اذا يغشى) اي يغشى النهار نظمته فيذهب الله بضوئه اقسم الله تعالى بالليل لانه سكن لكافة الخلق ياوى فيه كل حيوان الى مأواه ويسكن عن الاضطراب والحركة ثم اقسم بالنهار بقوله (والنهار اذا تجلى) اي بان وظهر بعد الظلمة لان فيه حركة الخلق في طلب الرزق (وما خلق الذكر والانثى) اي ومن خالق فعلى هذا يكون اقسم بنفسه تعالى والمعنى والقادر العظيم الذى قدر على خلق الذكر والانثى من ماء واحد ان اريد به جنس الذكر والانثى وقيل هما آدم وحواء وانما اقسم به لانه تعالى ابتدا خلق آدم من طين وخلق منه حواء من غيرهم وجواب القسم قوله تعالى (ان سعيكم لشتى) اي بان اعمالكم المختلفة فساد في فسادك نفسه وساع في عطيا روى ابو مالك الاشعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها او موبقها قوله موبقها اي مهلكها * قوله تعالى (فاما من اعطى) اي انفق ماله في سبيل الله عز وجل (وانفق) اي ربه وفيه اشارة الى الاحتراز عن كل مالا ينبغي (وصدق بالجنى) قال ابن عباس صدق بقول لاله اله الله وعنه صدق بالخلف به اي يقن ان الله

خلقا واحسن نظاما وطباقا منها وازداد خلقها الى الرحمن لانها من اصول النعم الظاهرة ومبادئ سائر النعم الدنيوية وسلب التفاوت عنها البساطتها واستدارتها ومطابقة بعضها بعضها وحسن انتظامها وتناسبها ونفى الفطور لامتناع خرقها والثناها وانما قال (ثم ارجع البصر) كرتين (لان تكرار النظر وتجوال الفكر مما يفيد تحقق الحقائق واذا كان ذلك فيها عند طلب الخروق والشقوق لا يفيد الا الخسوف والخسوف تحقق الامتناع وما تعجب من طلب وجود الممتع (ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير ولقد زينا السماء الدنيا) من السموات المعنوية اي العقل الانساني (بمصابيح) الجمع والبيئات (وجعلنا رجوما للشياطين) لشياطين الوهم والخيال (واعتدنا لهم عذاب السعير) سعير الاحتجاب في قعر الطبيعة والهوى في هاوية العالم الجسماني والبرزخ الفاسق الظلاني او السماء المحسوسة التي هي اقرب اليها من السماء العقلية بمصابيح الكواكب

وجلناها بحيث ترجم بها النفوس البعيدة عن عالم لظلة جواهرها بملازمة الفواسق الجسمانية المخالفة بجواهرها الخبيثة عن الجواهر المقدسة التي غلبت عليها ظلمة الكون وشدة الرين وتكدرت بمباشرة الشهوات الطبيعية وتلوثت بألوان التعلقات الجسمانية وامتزجت بها فترسخت فيها الهياث المظلمة وتغيرت عن طباعها فتأثرت بتأثيرات الاجرام العلوية كلما اشتاقت بسنخها عالمها رجعها روحانيات الكواكب وطردها الى جيم العالم السفلي والزمها مجاورة الهياكل المناسبة لهياتها وملازمة البرزخ المشاكلة لطباعها واقتها في عذاب تضاد الطبائع وسعير استيلاء طبائع تلك الفواسق (والذين كفروا برهم) حجوا عن ربهم عامة سواء الشياطين الذين هم في غاية البعد والمنافاة وقوة الشر وغيرهم من الضعفاء المحبوبين الذين ليسوا في غاية الشرارة (عذاب جهنم) اى العالم السفلى الفاسق المضاد بطبعه لعالم النور (وبئس المصير) ذلك

سجّلف عليه ما انفقه في طاعته وقيل صدق بالجنة وقيل صدق بعوذه الله عز وجل الذى وعده انه يثيبه (فسيبته) فسنيبه في الدنيا (لليسرى) اى للجنة واللعنة اليسرى وهو العمل بما يرضاه الله * قوله عز وجل (واما من بخل) اى بالنفقة في الخير والطاعة (واستغنى) اى عن ثواب الله تعالى فلم يرغب فيه (وكذب بالحسنى) اى بلا اله الا الله او كذب بما وعده الله عز وجل من الجنة والثواب (فسيبته للعسرى) اى فسنيبه للشر بان يجريه على يديه حتى يعمل بما لا يرضى الله تعالى فيستوجب بذلك النار وقيل نسر عليه ان يأتى خيرا وفى الآية دليل لاهل السنة وصحة قولهم في القدر وان اتوفيق والخذلان والسعادة والشقاوة بيد الله تعالى ووجوب العمل بما سبق له في الازل (ق) عن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه قال كنا في جنازة في بقيع الغرقد فاتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقعدها وقعدنا حوله ومعه مخرصة فكس وجعل ينكت بمخرصته ثم قال ما منكم من احد الا وقد كتب مقعده من النار ومقعده من الجنة زاد مسلم والاو قد كتبت شقية اوسعيدة فقالوا يا رسول الله افلا تتكل على كتابنا وندع العمل فقال اعلوا فكل ميسر لما خلق له امامن كان من اهل السعادة فيصير لعمل اهل السعادة وامامن كان من اهل الشقاوة فيصير لعمل اهل الشقاوة ثم قرأ فامامن اعطى واتقى وصدق بالحسنى فسيبته اليسرى وامامن بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسيبته للعسرى المخرصة بكسر الميم كالسوط والعصا ونحو ذلك مما عسكه الانسان بيده والنكت بالياء المثناة فوق ضرب الارض بذلك او غيرها بما يؤثر فيه الضرب وهذه الآية نزلت في ابي بكر الصديق وذلك انه اشترى باللامن امية بن خلف يردة وعشرة اواق فاعتقه فانزل الله تعالى والليل اذا يغشى الى قوله ان سعيكم لثتى يعنى سعى ابي بكر وامية بن خلف وقيل كان لرجل من الانصار نخلة وفرعها في دار رجل فقير وله عيال فكان صاحب النخلة اذا طلع نخلته يأخذ منها التمر فربما سقطت التمرة فيأخذها صبيان ذلك الفقير فينزل الرجل عن نخلته حتى يأخذ التمرة من ايديهم وان وجدها في فم احدهم ادخل اصبعه فيه حتى يخرجها فشكا ذلك الرجل الفقير الى النبي صلى الله عليه وسلم فلقى النبي صلى الله عليه وسلم صاحب النخلة فقال له تعطيني نخلك التي فرعها في دار فلان ولك بها نخلة في الجنة فقال الرجل ان لي نخلا ومافيه اعجب الى منها ثم ذهب فسمع بذلك ابو الدرداء رجل من الانصار فقال لصاحب النخلة هل لك ان تبعها بحش يهني حائلها فيه نخل فقال هي لك فأتى ابو الدرداء النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تشتريها مني بنخلة في الجنة فقال نعم فقال هي لك فدعا النبي صلى الله عليه وسلم ذلك الرجل الفقير جارا للانصارى صاحب النخلة قال خذها لك ولعيا لك فانزل الله هذه الآية وهذا القول فيه ضعف لان هذه السورة مكية وهذه القصة كانت بالمدينة فان كانت القصة صحيحة تكون هذه السورة قد نزلت بمكة وظهر حكمها بالمدينة والصحيح انها نزلت في ابي بكر الصديق وامية بن خلف لان سياق الآيات يقتضى ذلك * قوله عز وجل (وما يفتنى عنه ماله) اى الذى بخل به (اذ اردى) اى اذا مات وقيل هوى في جهنم (ان علينا الهدى) اى ان علينا ان نبين طريق الهدى من طريق الضلالة وذلك انه لما عرفهم ما المحسن من اليسرى وما المسمى من العسرى اخبرهم ان بيده الارشاد والهداية وعليه تبيين طريقها وقيل معناه ان علينا للهدى والاضلال فاكتفى بذكر احد هما والمعنى ارشادوا ليأتى الى العمل بظاهتى واصرف

اعدائي عن العمل بطاعتي وقيل معناه من سلك سبيل الهدى فعلى الله سبيله (وان لنا للآخرة والاولى) اى لنا فى الدنيا والآخرة فنطلبها من غير ما لكم ما فقد اخطأ الطريق (فانذرتكم) اى يا اهل مكة (نارا نلظى) اى توقد وتوهج (لا يصلاها الا الاشقى) يعنى الشقى (الذى كذب) يعنى الرسل (وتولى) اى عن الايمان (وسيجنبها الاتقى) يعنى التقى (الذى يؤتى) اى يعطى (ماله يتزكى) اى يطلب عند الله ان يكون زاكيا لا يطلب بما ينفقه رياء ولا سمعة وهو ابوبكر الصديق فى قول جميع المفسرين قال ابن الزبير كان يتناع الضعفاء فيعتقهم فقال له ابو الهيثم لو كنت تتناع من يمنع ظهرك قال منع ظهري اريد فأ نزل الله وسيجنبها الاتقى الى آخر السورة ودكر محمد بن اسحق قال كان بلال لبعض بنى جمح وهو بلال بن رباح واسم امه حامة وكان صادق الاسلام طاهر القلب وكان امية بن خلف يخرج اذ احببت الشمس فيطرحه على ظهره يبطحاه مكة ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره ثم يقول له لا تزال هكذا حتى تموت او تكفر بمحمد فيقول وهو فى ذلك احدا حد قال محمد بن اسحق عن هشام بن عمرو عن ابيه قال مر به ابوبكر يوما وهم يصنعون به ذلك وكانت دار ابى بكر فى بنى جمح فقال لامية الاتقى الله فى هذا المسكين قال انت افسدته فانقذه ترى فقال ابوبكر ارفعلى عندي غلام اسود اجلد منه واقرى وهو على دينك اعطيكه قال قد فعلت فاعطاه ابوبكر غلامه واخذ بلالا فاعتقه وكان قد اعتق ست رقاب على الاسلام قبل ان يهاجر بلال سابعهم وهم طامر ابن فهيرة شهيد بدر واحد وقتل يوم بئر معونة شهيدا وام عيسى وزهرة فأصيب بصرها حين اعتقها ابوبكر فقالت قريش ما ذهب بصرها الا اللات والعزى فقالت كذبوا ورب البيت ما تضر اللات والعزى ولا تنفعان فرد الله تعالى عليها بصرها واعتق الهندية وابنتها وكاتنا لامرأة من بنى عبدالدار فرأى ابوبكر وقد بعنهما سيدتهما يحتطبان لها وهى تقول والله لا اعتقهما ابدا فقال ابوبكر كلا يا ام فلان فقالت كلا انت افسدتهما فاعتقتهما قال فيكم قالت بكذا وكذا قال قد اخذتكم ما وهما حرتان ومريجارية من بنى المؤهل وهى تعذب فأتاها واعتقها فقال عمار بن ياسر يذكر بلالا واصحابه وما كانوا فيه من البلاء واعتاق ابى بكر اياهم وكان اسم ابى بكر حقيقا فقال فى ذلك

جزى الله خيرا عن بلال وصحبه * ديقا واخزى فاكها واباجهل * عشية هما فى بلال بسواة ولم يحذرا ما يحذر المرء ذوالعقل * بتوحيد رب الانام وقوله * شهدت بان الله ربي على مهل فان تقتلوني فاقتلوني فلم اكن * لاشرك بالرحمن من خيفة القتل * فيارب ابراهيم والعبيدونس وموسى وعيسى نحني ثم لا تملى * لمن ظل يهوى النغي من آل غالب * على غير حق كان منه ولا عدل قال سعيد بن المسيب بلغنى ان امية بن خلف قال لابي بكر فى بلال حين قال له اتبعه قال نعم ابعه بنسطاس عبد لابي بكر وكان نسطاس صاحب عشرة آلاف دينار وغلان وجوار ومواش وكان مشركا حله ابوبكر على الاسلام على ان يكون ماله له قابى فابغضه ابوبكر فلما قال امية ابعه بغلامك نسطاس اغتمه ابوبكر وباعه به فقال المشركون ما فعل ذلك ابوبكر بلال الا ليد كانت لبلال عنده فانزل الله عز وجل (وما لاحد عنده) اى عند ابى بكر (من نعمة تجزى) اى من يدى كافته عليها (الا ابتغاء وجه ربه الاعلى) اى لم يفعل ذلك مجازاة لاحد ولا ليد كانت له

المهوى المظلم المهين المحرق (اذا القوا فيها سمعوا لها شهيقا) لاهلها الاصوات المنكرة المنافية لاصوات الاناسى والروحانيين اولا أنفسهم فانهم يصطرخون فيها بأصوات الحيوانات القبيحة المنظر المنكرة الصوت (وهى تقور) تغلى عليهم وتستولى وتعلو (تكدت تميز من الغيظ) اى تفارق اجزاؤها من شدة غلبة التضاد عليها وشدة مضادتها لجواهر النفوس والعمري ان شدة منافرة الطباع بعضها بعضا تستلزم شدة العداوة والبغض المفضية لشدة الغيظ والحقد فتلك المهواة لشدة منافاتها بالطبع لعالم النور والجواهر المجرد واصل فطرة النفس يشند غيظها عليها وتحرقها نار غضبها احاذنا الله من ذلك (كلا القى فيها فوج سألهم خزنتها الم يأتكم نذير قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شئ ان انتم الا فى ضلال كبير وقالوا لو كنا نسمع او نعقل ما كنا فى اصحاب السعير فاعترفوا بذنبهم فسحقا لاصحاب السعير) والخزنة هم النفوس الارضية

عنده لكن فعله ابتغاء وجه ربه الاعلى وطلب مرضاته (ولسوف يرضى) اى بما يرضيه الله عز وجل في الآخرة من الجنة والكرامة جزاء على ما فعله والله اعلم

﴿ تفسير سورة والضحى ﴾

وهى مكية واحدى عشرة آية واربعون كلمة ومائة واثنان وسبعون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوعز وجل (والضحى) اختلفوا فى سبب نزول هذه السورة على ثلاثة اقوال الاول (ق) عن جندب بن سفيان الجعفى قال اشكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقم ليلىتين او ثلاثا فجاءت امرأة فقالت يا محمد انى ارجو ان يكون شيطانك قد تركك لم اراه قريك ليلىتين او ثلاثا فانزل الله عز وجل والضحى والليل اذا سجدى ما ودعك ربك وما قلى واخرجه الترمذى عن جندب قال كنت مع النبی صلى الله عليه وسلم فى غار فدميت اصبغه فقال النبی صلى الله عليه وسلم هل انت الا اصبع دمت * وفى سبيل الله ما قيت

قال فابطا عليه جبريل فقال المشركون قد ودع محمد فانزل الله عز وجل ما ودعك ربك وما قلى وقيل ان المرأة المذكورة فى الحديث المتفق عليه هى ام جبريل امرأة ابي لهب القول الثانى قال المفسرون سألت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح وعن ذى القرنين واصحاب الكهف فقال سأخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله فاحتبس الوحي عليه القول الثالث قال زيد بن اسلم كان سبب احتباس الوحي وجبريل عنده ان جروا كان فى بيته فلما نزل عليه عابه رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابطائه فقال انالاند خل بيتا فيه كلب ولا صورة واختلفوا فى مدة احتباس الوحي عنه فقبل اثناعشر يوما وما قال ابن عباس خمسة عشر يوما وقيل اربعون يوما فلما نزل عليه الصلاة والسلام عليه قال النبی صلى الله عليه وسلم يا جبريل ما جئت حتى اشفقت اليك فقال جبريل انى كنت اليك اشد شوقا ولكنى عبد مأمور ونزل وما ينزل الا بأمر ربك وانزل الله هذه السورة قوله عز وجل والضحى قيل اراد به النهار كله بدليل انه قبله بالليل كله فى قوله والليل اذا سجدى وقيل وقت الضحى وهى الساعة التى فيها ارتفاع الشمس واحتدال النهار فى الحر والبرد فى الصيف والشتاء (والليل اذا سجدى) قال ابن عباس اقبل بظلامه وعنه اذا ذهب وقيل معناه غطى كل شىء بظلامه وقيل معناه سكن فاستقر ظلامه فلا يزداد بعد ذلك وهذا قسم اقسم الله تعالى بالضحى والليل اذا سجدى وجواب القسم قوله تعالى (ما ودعك ربك وما قلى) اى ما تركك ربك مذا اختارك ولا اغضك منذ احبك وانما قال قلى ولم يقل فلاك لموافقة رؤس الآى وقيل معناه وما قلى احدا من اصحابك ومن هو على ذبك الى يوم القيامة (وللآخرة خير لك من الاولى) اى الذى اعطاك ربك فى الآخرة خير لك واعظم من الذى اعطاك فى الدنيا وروى البيهقى بسنده عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اهل البيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا (ولسوف يعطيك ربك فترضى) قال ابن عباس هى الشفاعة فى امته حتى يرضى (م) عن عبدالله بن عمرو بن العاص ان الى صلى الله عليه وسلم رفع يديه وقال اللهم امتى امتى وبكى فقال الله عز وجل يا جبريل اذهب الى محمد واساله ما يبكيك وهو اعلم فأتى جبريل وسأله فاخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم

والسماوية الموكلة بعالم الطبيعية السفلية وسؤالهم اعتراضهم ومنعهم اياها عن الفوز من الجحيم بحجة تكذيب الرسل ومنافاة عقائدها لما جاءت به ومعاندتها اياهم وعدم معرفتها بالله وكلامه وصممها عن الحق وانتفاء سماعها وعدم عقلها عن الله معارفه وآياته ودلائل توحيده وبيناته فانهم اوسموا وعقلوا العرفوا الحق واطاعوا ففهموا وخلصوا الى عالم النور وجوار الحق فاكثروا فى اصحاب السعير (ان الذين يخشون ربهم بالغيب) بتصور عظمتهم غائبين عن الشهود الصفاتى فى مقام النفس بتصديق الاعتقاد (لهم مغفرة) من صفات النفس (واجبر كبير) من انوار القلب وجنة الصفات او الذين يخشون ربهم بطالعة صفات العظمى فى مقام القلب غائبين عن الشهود الذاتى لهم مغفرة من صفات القلب واجبر كبير من انوار الروح وجنة الذات (واسروا قولكم او جهروا به انه عليم بذات الصدور الا يعلم من خلق) لكون تلك السرائر عين

قال وهو اعلم فقال الله يا جبريل اذهب الى محمد وقل له انا نرضيك في امرك ولا نسوؤك (ق) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة مستجابة فتجمل كل نبي دعوته واني اختبأت دعوتي شفاعة لامتى يوم القيامة فهي نائلة ان شاء الله تعالى من مات من امتى لا يشرك بالله شيئا * عن عوف بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انا نبي آت من عند ربى فخيرنى بين ان يدخل نصف امتى الجنة وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة فهي نائلة ان شاء الله تعالى من مات لا يشرك بالله شيئا اخرجه الترمذى قال حرب بن شريح سمعت جعفر بن محمد بن علي يقول انكم يا معشر اهل العراق تقولون ارجى آية في القرآن قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تنظروا من رحمة الله وانا اهل البيت نقول ارجى آية في كتاب الله ولسوف يعطيك ربك فترضى وقيل في معنى الآية ولسوف يعطيك ربك من الثواب فترضى وقيل من النصر والتكبير وكثرة المؤمنين فترضى وحل الآية الى تظاهرها من خيرى الدنيا والآخرة معا اولى وذلك ان الله تعالى اعطاه في الدنيا النصر والظفر على الاتباع وكثرة الاعداء والفتوح في زمنه وبعده الى يوم القيامة واعلى دينه وانامته خير الائم واعطاه في الآخرة الشفاعة العامة والخاصة والمقام المحمود وغير ذلك مما اعطاه في الدنيا والآخرة ثم اخبر عن حاله صغيرا وكبيرا وقيل الوحي وذكر نعمه عليه واحسانه اليه فقال عز وجل (الم يجدك يتيما) اى صغيرا (فاوى) اى الم يعطيك الله يتيما من الوجود الذى هو بمعنى العلم والمعنى الم يجدك يتيما صغيرا حين مات ابوك ولم يخلف لك مالا ولا ماوى فجعل لك ماوى تأوى اليه وضمك الى عمك ابي طالب حتى احسن تربيتك وكفالك المؤنة وذلك ان عبد الله مات ورسول الله صلى الله عليه وسلم حل فكفله جده عبد المطلب فلما مات عبد المطلب كفله عمه ابوطالب الى ان قوى واشتد وزوج خديجة وقيل هو من قولهم درة يتيمة والمعنى الم يجدك واحدا في قريش عديم الظير فاواك اليه وايدك وشرفك بنبوته واصطفاك برسائه (ووجدك ضالا) اى عمات عليه اليوم (فهدى) اى فهداك الى توحيدته ونبوته وقيل وجدك ضالا عن معالم النبوة واحكام الشريعة فهداك اليها وقال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضل في شعاب مكة وهو صبي صغير فرآه ابو جهل منصرفا من اغنامه فرده الى جده عبد المطلب وقال سعيد بن المسيب خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عمه ابي طالب في قافلة ميسرة فلام خديجة فيينا هوراكب ذات ليلة مظلمة اذا جاء ابليس فاخذ بزمام ناقته فعدله عن الطريق فجاء جبريل عليه السلام فنفض ابليس نفخة وقع منها الى الحبشة ورد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى القافلة فن الله عليه بذلك وقيل وجدك ضالا نفسك لا تدري من انت فعرفك نفسك وحالك * قوله عز وجل (ووجدك عائلا فاغنى) يعنى فقيرا فاغناك بمال خديجة ثم بالغناكم وقيل ارضاك بما اعطاك من الرزق وهذه حقيقة الغنى (ق) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس العرض بفتح العين والراء المسال (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قد افلح من اسلم ورزق كفافا وقنع

عليه فكيف لا يعلم ضمائرهما من خلقها وسواها وجعلها مرآى اسرارها (وهو اللطيف) الباطن عليه فيها النافذ في غيوبها (الخبير) بما ظهر من احوالها اى المحيط بواطن ما خلق وظواهره بل هو هو بالحقيقة باطنا وظاهرا لا فرق الا بالوجوب والايمان والاطلاق والتقييد واحتجاب الهوية بالهذبة والحقيقة بالانسانية (هو الذى جعل لكم الارض) ارض النفس (ذلولافانوا في مناكبها) بأفدام الفطرة في اعلى صفتها واعز اطرافها وجهاتها واقهرها مذلة (وكلاوا من رزقه) الذى نال من جهتها اى العلم المأخوذ من الحس وهو الاكل من تحت الارجل المشار اليه بقوله لاكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم (والبسه النشور) بالعروج الى مقام السولية وحضرة الجمع (استم من في السماء) الذى قهر سلطانه سماء الروح وبهر نوره شمس العقل بالتأثير والتنوير (ان يخسف بكم الارض) ارض النفس بأن يحركها

ويقبلها عليكم فتقهركم
وتستولي عليكم فتذهب
بنورك وتملككم وتجعلكم
اسفل سافلين (فاذا هي)
تضطرب عالية طباشة لا قرار
لها ولا ثمانية بالسكينة لما
في طباعها من الطيش
والاضطراب (ام اتم من
في السماء) ذلك العالى القهار
(ان يرسل عليكم حاصبا
فسعلون كيف نذير ولقد
كذب الذين من قبلهم
فكيف كان تكبر) حاصب
صفات النفس ولذاتها
وشهواتها المستعالية برح
الهوى على القلب في جو
الاماني والآمال فيها حكم
هالك المكذبين الذين
تحركت نفوسهم بقهر من
الله فاحتجبوا نظلماتها عن
نور هداية الرسل فحسبوا
وهمبوا وكان من حالهم
ما يحب منه وعانوا
ما اندروا به من النكر
الفظيع (اولم يروا الطير)
طير المعارف والحقائق
والاشراقات النورية
والمعاني القدسية (فوقهم)
في سماء الروح (صافات)
اشهن مرتبة متناصفة
فيها (ويقبضن) عن النزول
الى القلب (ما يسكنهن الا
الرحن) المسوى الاستعداد

الله بما آتاه وروى البغوى باسناد الثعلبي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت
ربي عز وجل مسألة ووددت اني لم اكن سألت قلت يا رب انك آتيت سليمان بن داود ملكا عظيما
وآتيت فلانا كذا وفلانا كذا قال يا محمد الم اجدك يتيمًا وآتيتك قلت بلى يا رب قال الم اجدك ضالا
فهديتك قلت بلى يا رب قال الم اجدك عائلا فاغنيتك قلت بلى يا رب زادني رواية الم اشرح لك صدرك
ووضعت عنك وزرك قلت بلى يا رب فان قلت كيف يحسن بالجواد الكريم ان يمن بانعامه على
عبده والمن مذموم في صفة المخلوق فكيف يحسن بالخالق تبارك وتعالى قلت انما حسن ذلك لانه
سبحانه وتعالى قصد بذلك ان يقوى قلبه ويعدم بدوام نعمه عليه فظهر الفرق بين امتنان الله تعالى
الممدوح وبين امتنان المخلوق المذموم لان امتنان الله تعالى زيادة انعامه كما انه قال مالك تقطع
رجاءك عني الست الذي رببتك وآوتيتك وانت يتيم صغير اتظنني تاركك ومضيعك كبير ابل لا بد
وان اتم نعمتي عليك فقد حصل الفرق بين امتنان الخالق وامتنان المخلوق ثم اوصاه باليتامي
والمساكين والفقراء فقال عز وجل (فاما اليتيم فلا تقهر) اي لا تحقر اليتيم فقد كنت يتيمًا وقيل
لا تقهره على ماله فتذهب به لضعفه وكذا كانت العرب في الجاهلية تفعل في امر اليتامي يأخذون
اهوالهم وظلمونهم حقوقهم روى البغوى بسنده عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال خير بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يحسن اليه وشريت المسلمين بيت فيه يتيم
يساء اليه ثم قال انا وكافل اليتيم في الجنة هكذا ويشير باصبعه (خ) عن سهل بن سعد قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم انا وكافل اليتيم في الجنة هكذا وأشار بالسبابة والوسطى وفرج
بينهما (واما السائل فلا تنهر) يعني السائل على الباب يقول لا تزجره اذا سألك فقد كنت فقيرا
فاما ان تطعمه واما ان ترده ردا لينا برقي ولا تنكهر بوجهك في وجهه قال ابراهيم بن ادهم نم
القوم السؤال يحملون زادنا الى الآخرة وقال ابراهيم النخعي السائل يريدنا الى الآخرة
يجئ الى باب احدكم فيقول هل توجهون الى اهلكم بنى وقيل السائل هو طالب العلم فيجب
اكرامه واسعافه بمطلوبه ولا يعبس في وجهه ولا ينهر ولا ياتي بمكروه (واما بنعمة ربك فحدث)
قيل اراد بالعممة النبوة اي باغ ما رسلته وحدث بالنبوة التي آتاك الله وقيل النعمة هي
القرآن امره ان يقرأ ويقرئه غيره وقيل أشكره لما ذكره نعمه عليه في هذه السورة من جبر
اليتيم والهدى بعد الضلالة والاغناء بعد العيلة والفقير امره ان يشكره على انعامه عليه والتحدث
بنعمة الله تعالى شكرها عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اعطى عطاء
فليجزبه ان وجد فان لم يجد فليشكر عليه فان من انى عليه فقد شكره ومن كتمه فقد كفره ومن
تحلى بما لم يعط كان كلابس ثوبي زور اخرجه الترمذي * وله عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من لا يشكر الناس لا يشكر الله وله عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعم الشاكر ينزله الصائم الصابر وروى البغوى باسناد الثعلبي
عن العمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يقول من لم يشكر القليل
لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله والتحدث بنعمة الله شكر وتركه كفر الجماعة
رحمة والفرقة عذاب والسنة في قراءة اهل مكة ان يكبر من اول سورة الضحى على راس

المهيء لقبواها المودع اياها
فيها المرتب لها بسعة رحته
الواسعة الشاملة لكل
ما خلق وقدر المعطية كل
شيء خلقه وما يرسلهن الا
الرحيم المفيض لكل ما قدر
من الكمال بحسب الاستعداد
المظهر لكل ما دبر في الغيب
من المعاني والصفات (انه
بكل شيء بصير) فيمكن
غيبه فيعطيه ما يليق به
ويسويه بحسب مشيئته
ويودع فيه ما يريد بمقتضى
حكيمته ثم يهديه اليه بتوفيقه
(امن هذا الذي هو جند
لكم ينصركم من دون
الرحمن) اى من يشار
اليه من يستعان به من
الاغيار حتى الجوارح
والآلات والقوى وكل
ما ينسب اليه اثاثه والمعونة
من الوسائط فقال هو
جند لكم ينصركم من دون
الرحمن فيرسل ما امسك
من النعم الباطنة والظاهرة
او يمسك ما رسل من النعم
المعنوية والصورية او
يحصل لكم مامنع ولم يقدر
لكم او يمنع ما اصابكم به
وقدر عليكم (ان الكافرون)
المحجوبون الذين سترنا
نور فطرتهم (الا في غرور)
بالوسائط (امن) بشار

كل سورة حتى يختم القرآن فيقول الله اكبر وسبب ذلك ان الوحي لما احتبس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المشركون هجره شيطانه وودعه فاغتم النبي صلى الله عليه وسلم لذلك فلانزلت والضحى كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فرحان بزول الوحي فاتخذوه سنة والله سبحانه وتعالى اعلم ﴿ تفسير سورة الم نشرح ﴾

وهي مكية وثمان آيات وسبع وعشرون كلمة ومائة وثلاثة احرف

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (الم نشرح لك صدرك) استفهام بمعنى التقرير اى قد فعلنا ذلك ومعنى الشرح الفتح بما يصد من الادراك والله تعالى قبح صدر نبيه صلى الله عليه وسلم للهدى والمعرفة باذهاب الشواغل التي تصد عن ادراك الحق وقبل معناه الم تفتح قلبك ونوسعه ونايته بالايمان والموعظة والعلم والنبوة والحكمة وقيل هو شرح صدره في صفه (م) عن انس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه جبريل عليه السلام وهو يلعب مع الغلمان فاخذه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرج منه علقة فقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ثم لأمه ثم اعاده الى مكانه وجاء الغلمان يسعون الى امه يعنى ظئره فقالوا ان محمدا قد قتل فاستقبلوه وهو منتقع اللون قال انس وقد كنت ارى اثر المحيط في صدره (ووضعا عنك وزرك) اى حططنا عنك وزرك الذى سلف منك في الجاهلية فهو كقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقيل الخطأ والسهو وقيل ذنوب امك فأضافها اليه لاشتغال قلبه بها وقيل المراد بذلك ما أثقل ظهره من اعباء الرسالة حتى يبلغها لان الوزر في اللغة الثقل تشبيها بوزر الجبل وقيل معناه عصمتك عن الوزر الذى ينقض ظهرك لو كان ذلك الوزر حاصل فسمى العصمة وضعا مجازا واعلم ان القول في عصمة الانبياء قد تقدم مستوفى في سورة طه عند قوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى وعند قوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر (الذى انقض ظهرك) اى أثقله واوهنه حتى سمع له نقيض وهو الصوت الخفى الذى يسمع من الحمل او الرجل فوق البعير فمن حل الوزر على ما قبل النبوة قال هو اهتنام النبي صلى الله عليه وسلم بأمر كان فعلها قبل نبوته اذ لم يرد عليه شرع بتجريمها فلما حرمت عليه بعد النبوة عدها اوزارا وثقلت عليه واشفق منها فوضعها الله عنه وغفرهاله ومن حل ذلك على ما بعد النبوة قال هو ترك الافضل حسنات الابرار سيئات المقربين ﴿ وقوله عز وجل ﴾ (ورفعناك ذكرك) روى البغوى باسناد الثعلبي عن ابي سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سأل جبريل عن هذه الآية ورفعناك ذكرك قال قال الله عز وجل اذا ذكرت ذكرت معي قال ابن عباس يريد الاذان والاقامة والشهادة والخطبة على المنابر فلما ان عبد الله وصدقه في كل شيء ولم يشهدا ان محمدا صلى الله عليه وسلم رسول الله لم ينتفع من ذلك بشيء وكان كافرا وقال قتادة رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة الا ينادى اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وقال الضحاك لا تقبل صلاة الا به ولا تجوز خطبة الا به وقال مجاهد يريد التأذين وفيه يقول حسان بن ثابت اغر عليه للنبوة خاتم * من الله مشهور يلوح وبشهاد * وضم الاله اسم النبي مع اسمه

اليه منها فيقال (هذا الذي رزقكم ان امسك) الرحمن (رزقه) المعنوي او الصوري (بل لجوا في عتو) اى عناد و طغيان لفسادتهم الحق بالباطل الذي اقاموا عليه ومنافاتهم النور بظلمة نفوسهم (ونفور) اى شراد لبعده طابعهم ونبوها عنه (افن) عشى مكبا على وجهه (متكسا) بالتوجه الى الجهة السفلى ومحبة لللاذ الحسية وانجذا به الى الامور الطبيعية (اهدى) امن يمتى سوا على صراط مستقيم (منتصبا) على صراط التوحيد الموصوف بالاستقامة التسامة التي لا يبلغ كنهها ولا يقدر قدرها ولما فرق بين القريتين الفضالين والمهتدين الموحدين اشار الى توحيد الافعال بقوله (قل هو الذى انشاكم وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون) وذكر من افعاله الابداء والاعادة وبين ان المحجوبين مع اعترافهم بالابداء مكرون الاعادة فلا جرم بسواد وجوههم رؤية ما يتكرونها ويعاوها الكتابة وبأنيهم من العذاب الاليم ما لا يدخل تحت الوصف ولا يجيرهم

اذا قال في الحس المؤذن اشهد * وشقوله من اسمه ليحمله * فذو العرش محمود وهذا محمد وقيل رفع ذكره بأخذه شاقه على اليقين والزامهم الايمان به والاقرار بفضله وقيل رفع ذكره بان قرن اسمه في قوله محمد رسول الله وفرض طاعته على الامة بقوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول ومن بطع الله ورسوله فقد فاز ونحو ذلك مما جاء في القرآن وغيره من كتب الانبياء ثم وعده باليسر والرخاء بعد الشدة والعناء وذلك انه كان في شدة بمكة فقال تعالى (فان مع العسر يسرا) اى مع الشدة التى انت فيها من جهاد المشركين يسرا ورخاء بان يظهر لك عليهم حتى يقاتلوا للحق الذى جننهم به (ان مع العسر يسرا) وانما كرهه لتأكيد الوعد وتعظيم الرجاء قال الحسن لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابشروا فقد جاءكم اليسر لن يغلب عسر يسرين وقال ابن مسعود لو كان العسر في حجر لطلبه اليسر حتى يدخل عليه ويخرجه انه لن يغلب عسر يسرين قال المفسرون في معنى قوله لن يغلب عسر يسرين ان الله تعالى كرر لفظ العسر وذكره بلفظ المعرفة وكرر اليسر بلفظ النكرة ومن عادة العرب اذا ذكرت اسما معر فاثم اعادته كان الثانى هو الاول واذا ذكرت اسما نكرة ثم اعادته كان الثانى غير الاول كقولك كسبت درهما فانفقت درهما فالثانى غير الاول واذا قلت كسبت درهما فانفقت الدرهم فالسانى هو الاول فالعسر في الآية مكرر بلفظ التعريف فكان عسرا واحدا واليسر مكرر بلفظ التنكير فكانا يسرين فكأنه قال فان مع العسر يسرا ان مع ذلك العسر يسرا آخر ويزيف ابو على الحسن بن يحيى الجرجاني صاحب الظم هذا القول وقال قد تكلم الناس في قوله لن يغلب عسر يسرين فلم يحصل منه غير قولهم ان العسر معرفة واليسر نكرة فوجب ان يكون عسر واحدا ويسران وهذا قول مدخول فيه اذا قال الرجل ان مع الفارس سينا ازمع الفارس سينا فهذا لا يوجب ان يكون الفارس واحدا واليسر اثنين فمعجزة قوله لن يغلب عسر يسرين ان الله عز وجل بعث نبيه صلى الله عليه وسلم وهو مقل محف فكانت قريش تعبره بذلك حتى قالوا ان كان بك طلب الغنى جعنا لك مالا حتى تكون كايبراهل مكة فاغتم النبي صلى الله عليه وسلم لذلك وظن ان قومه انما كذبوه لفقره فمد الله نعمه عليه في هذه السورة ووعد ان يغنى ايسليه بذلك عما خاسره من النعم فقال تعالى فان مع العسر يسرا اى لا يحزنك الذى يقولون فان مع العسر الذى في الدنيا يسرا عاجلا ثم انجز ما وعده وفتح عليه القرى القريبة ووسع ذات يده حتى كان يعطى المؤمنين من الابل ويهب الهبة السنية ثم ابتدأ فضلا آخر من امور الآخرة فقال تعالى ان مع العسر يسرا والدليل على ابتداءه تعريه من الفناء والواو وهذا وعد لجميع المؤمنين والامنى ان مع العسر الذى في الدنيا للمؤمن يسرا في الآخرة وربما اجتمع له اليسران يسرا الدنيا وهو ما ذكره في الآية الاولى ويسر في الآخرة وهو ما ذكره في الآية الثانية فقوله لن يغلب عسر يسرين اى ان عسر الدنيا لن يغلب اليسر الذى وعده الله المؤمنين في الدنيا واليسر الذى وعدهم في الآخرة انما يغلب احدهما وهو يسرا الدنيا فاما يسرا الآخرة فدائم ابدا غير زائل اى لا يجتمعان في الغلبة فهو كقوله صلى الله عليه وسلم شهر اعيد لا يتقصان اى لا يجتمعان في النقص قال القشيري كنت يوما بالبادية بحالة من النعم فالتى في روعي بيت شعر فقلت

ارى الموت لمن اصر * حج مغموه اروح

فلما جن الليل سمعت ها تقامتف في الهواء

الاياها المرء الذي * الهم به برح * وقد انشد بيتا لم * يزل في فكره يسبح

اذا اشتد بك العسر * ففكر في المشرح * فعد بين يسين * اذا ابصرته فافرح

قال فحفظت الايات فخرج الله عنى وقال اسحق بن بهلول القاضى

فلا تأس اذا عسرت يوما * فقد ايسرت في دهر طويل * ولا تظن بربك ثن سوء

فان الله اولى بالجميل * فان العسر يبعه يسار * وقول الله اصدق كل قيل

وقال احمد بن سليمان في المعنى * توقع لعسر دهاك سرورا * ترى العسر هك بيسر تسرى

فا الله يخاف ميعاده * وقد قال ان مع العسر يسرا

وقال غيره وكل الحداث اذا تاهت * يكون وراءها فرج قريب

قوله عز وجل (فاذا فرغت فانصب) لما عدا الله على نبيه صلى الله عليه وسلم معه السالفة بعنه

على الشكر والاجتهاد في العبادة والنصب فيها وان لا يخلو وقته منها فاذا فرغ من عبادة

اتبها باخرى والنصب انصب قال ابن عباس اذا فرغت من الصلاة المكتوبة فانصب الى ربك

في الدعاء وارغب اليه في المسئلة وقال ابن مسعود اذا فرغت من الفرائض فانصب في قيام الليل

وقيل اذا فرغت من التمهيد فادع لذيالك في عبادة ربك وقبل اذا فرغت من تبليغ الرسالة فانصب

في الاستغفار لك وللمؤمنين قال ابن عباس انى لا كرم ان ارى احداكم فارعا سهلا لافى عمل

دنياه ولا فى عمل آخرته السهل الذى لاشئ معه وقيل السهل الباطل (والى ربك فارغب)

اى تضرع اليه راغبا في الجنة راها من النار وقبل اجعل رغبتك الى الله تعالى في جميع

احوالك لالى احد سواء والله اعلم

تفسير سورة والتين

وهى مكية وثمان آيات واربع وثلاثون كلمة ومائة وحيدة احرف

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (والتين والزيتون) قال ابن عباس هو تينكم الذى تأكلون وزيتونكم الذى

تعصرون منه الزيت قبل انما خص التين بالقسم لانه فاكهة مخصصة من شوائب التنقيض وفيه غذاء

ويشبه فواكه الجنة لكونه بلا عجم ومن خواصه انه طعمه لطيف سريع الهضم لا يمتكث في

المعدة يخرج بطريق الرشح ويلين الطبيعة ويقل البلغم واما الزيتون فانه من شجرة

مباركة فيه ادم ودهن يؤكل ويستصحب به وشجرته في اغلب البلاد ولا يحتاج الى خدمة

وزرية وينبت في الجبال التى ليست فيها دهنية ويمكث في الارض الوفان السنين فلما كان

فيهما من المافع والمصالح الدالة على قدرة خالقهما لاجرم اقسام الله بهما وقيل هما جبلان فالتين

الجبل الذى عليه دمشق والزيتون الجبل الذى عليه بيت المقدس واهما بالمرابانية طورينا

وطور زينا لانهما يبتان التين والزيتون وقيل هما مسجدان فالتين مسجد دمشق مسجد بيت

المقدس واما حسن القسم بهما لانهما موضع الطاعة وقيل التين مسجد اصحاب الكهف والزيتون

مسجد بيت المقدس واما حسن القسم بهما لانهما موضع الطاعة وقيل التين مسجد اصحاب الكهف

والزيتون مسجد ايلياء وقيل التين مسجد نوح الذى بناه على الجودي والزيتون مسجد بيت المقدس

منه ما احتجوا به من الحق

ونسبوا التأثير اليه لعجزه

وانتفاء قدرته ولا الرحمن

لانهم لم يتكلموا عليه برؤية

جميع الافعال منه ونفى

التأثير عن الغير فلم يؤمنوا

به الايمان الحقى واذلك

عرض بكفرهم رشركهم

بقوله (قل هو الذى ذراكم

في الارض واليه تحشرون

ويقولون متى هذا الوعد

ان كنتم صادقين قل انما

العلم عند الله وانما انا نذير

مبين فلما راوه زلفه سينت

وجوه الذين كفروا وقيل

هذا الذى كنتم به تدعون

قل ارايت ان اهلكنى الله

ومن معى او رحنا فن

يحير الكافرين من عذاب

اليم قل هو الرحمن آما

به وعليه توكلنا فستعلمون

من هو في ضلال مبين

قل ارايت ان اصبح ماؤكم

غورا فن يأتكم بماء معين)

اى لم تنوكل على غيره لانا

شاهدنا الحضرة الرحمانية

التي تصدر عنها الاشياء

كلها فنحننا ذلك الايمان

الحقيقى نسبة الفعل الى

الغير فهو يجبرنا دوتكم والله

اعلم

سورة القلم

بسم الله الرحمن الرحيم

(وطور سينين) يعنى الجبل الذى كلم الله عليه موسى عليه الصلاة والسلام وسينين اسم للمكان الذى فيه الجبل سعى سينين وسيناء لحسنه اولكونه مباركا وكل جبل فيه اشجار مثمرة يسمى سينين وسيناء (وهذا البلد الامين) يعنى الآمن وهو مكة حرسها الله تعالى لانه الحرم الذى يأمن فيه الناس فى الجاهلية والاسلام لا يفر صيده ولا يعضد شجره ولا تلتقط لقطته الا انذد وهذه اقسام اقسام الله بها فيها من المنافع والبركة وجواب القسم قوله تعالى (لقد خلقنا الانسان فى احسن تقويم) يعنى فى اعدل قامة واحسن صورة وذلك انه تعالى خلق كل حيوان منكبا على وجهه يأكل بذيه الا الانسان فانه خلقه مديد القامة حسن الصورة يتناول ما كوله بيده مزينا بالعلم والفهم والعقل والتمييز والمنطق (ثم رددناه اسفل سافلين) يعنى الى الهرم وارذل العمر فيضعف بدنه ويتقص عقله والسافلون هم الضعفاء والزمنى والاطفال والشيخ الكبير اسفل من هؤلاء جميعا لانه يستطيع حيلة ولا يمتدى سبيلا لضعف بدنه وسمعه وبصره وعقله وقيل ثم رددناه الى النار لانهم يدر كات بعضها اسفل من بعض ثم استثنى فقال تعالى (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم لا يردون الى النار اولا اسفل سافلين وعلى القول الاول يكون الاستثناء منقطعا والمعنى ثم رددناه اسفل سافلين فزال عقله وانقطع عمله فلا تكتب له حسنة لكن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولازموا عليها الى ايام الشيخوخة والهرم والضعف فانه يكتب لهم بعد الهرم والخرف مثل الذى كانوا يعملون فى حالة الشباب والصحة وقال ابن عباس هم نقرردوا الى ارذل العمر على زمن الى صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عذرهم واخبرهم ان لهم اجرهم الذى عملوا قبل ان تذهب عقولهم فعلى هذا القول السيب خاص وحكمه عام قال عكرمة ما يضر هذا الشيخ كبره اذا ختم الله له باحسن ما كان يعمل وروى عن ابن عباس قال الا الذين قرؤا القرآن وقال من قرأ القرآن لم يرد الى ارذل العمر (فلهم اجر غير ممنون) يعنى غير مقطوع لانه يكتب له بصالح ما كان يعمل قال الضحاك اجر بغير عمل ثم قال الزاما للحجة (فايكذبك) يعنى يا ايها الانسان وهو خطاب على طريق الالتفات (بعد) اى بعد هذه الحجة والبرهان (بالدين) اى بالحساب والجزاء والمعنى فالذى يلجئك ايها الانسان الى هذا الكذب الاتفكر فى صورتك وشبابك ومبدأ خالقك وهرمك فتعتبر وتقول ان الذى فعل ذلك قادر على ان يعنى ويحاسبنى فالذى يكذبك بالمجازاة وقيل هو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى فن يكذبك ايها الرسول بعد ظهور هذه الدلائل والبراهين (اليس الله بأحكم الحاكمين) اى بأقضى القاصين يحكم بينكم وبين اهل انكذب يوم القيامة * عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول صلى الله عليه وسلم من قرأوا التين والزيتون فقرأوا ليس الله بأحكم الحاكمين فليقل بلى وانا على ذلك من الشاهدين اخرجته الترمذى وعن البراء ان النبى صلى الله عليه وسلم كان فى سفر فصلى العشاء الاخيرة فقرأ فى احدى الركعتين بالتين والزيتون فاسمعت احدا احسن صوتا او قراءة منه صلى الله عليه وسلم والله تعالى اعلم

﴿ تفسير سورة العلق ﴾

مكية وهى تسع عشرة آية واثنان وتسعون كلمة ومائتان وثمانون حرفا

قال اكثر المفسرين هذه السورة اول سورة نزلت من القرآن واول ما نزل خمس آيات من اولها

(الى)

(ن) هو النفس الكلية (والقلم) هو العقل الكلى والاول من باب الكناية بالاكتفاء من الكلمة بأول حروفها والثانى من باب التشبيه اذ تنقش فى النفس صور الموجودات بتأثير العقل كما تنقش الصور فى اللوح بالقلم (وما يسطرون) من صور الاشياء وما هيئاتها واحوالها المقدرة على ما يقع عليها وفاعل ما يسطرون الكتبة من العقول المتوسطة والارواح المقدسة وان كان الكاتب فى الحقيقة هو الله تعالى لكن لما كان فى حضرة الاسماء نسب اليها مجازا اقسام بهما وبما يصدر عنهما من مبادئ الوجود وصور التقدير الالهى ومبدأ امره ومحزن غيبه لشرفهما وكونهما مشتملين على كل الوجود فى اول مرتبة التأثير والتأثر ومناسبتهما للقسم عليه (ما انت بنعمة ربك بمجنون) اى ما انت بمستور العقل مخذل الادراك فى حالة كونك منعم عليك بنعمة الاطلاع على هذا المسطور بهما فانه لا عقل ممن اطلع على سر القدر واحاط بحفاظ الاشياء فى نفس الامر

الى قوله ما لم يعلم (ق) عن عائشة ام المؤمنين رضى الله عنها انها قالت اول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة ولمسلم الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب اليه الخلاء فكان يحلو بفار حراء فيبحث فيه وهو التبعيد الليالي ذوات العدد قبل ان يرجع الى اهله ويتزود لذلك ثم يرجع الى خديجة فيتزود لمثلها حتى جاءه الوحي وفي رواية حتى جاءه الحق وهو في غار حراء فجاءه الملك فقال اقرا قال ما انا بقارى قال فاخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرا فقلت ما انا بقارى فاخذني فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرا باسم ربك الذي خلق الانسان من عاق اقرا وربك الاكرم حتى بلغ ما لم يعلم فرجع به رسول الله صلى الله عليه وسلم ترجف بوادره حتى دخل على خديجة بنت خويلد فقال زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الروع ثم قال لخديجة اى خديجة مالى واخبرها الخبر قال لقد خشيت على نفسي قالت له خديجة كلا ابشر فوالله لا يخزيك الله ابدا لك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق فانطلقت به خديجة حتى انت به ورقة بن نوفل بن اسدين عبد العزى وهو ابن عم خديجة وكان امرا تنصر في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العبراني فكتب من الانجيل بالعبرانية ماشاء الله ان يكتب وكان شيخا كبيرا قد عمى فقالت له خديجة اى ابن عم اسمع من ابن اخيك فقال له ورقة يا ابن اخي ماذا ترى فاخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر ما راي فقال له ورقة هذا الماموس الذي نزل الله على موسى ياليتني فيها جذع ليتني اكون حيا ذا نخرجك قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم او يخرجني هم قال نعم لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به الا عودي وان يدركني يومك حيا انصرك نصرا مؤزرا ثم لم يلبث ورقة ان توفي وفتر الوحي زاد البخاري قال وفتر الوحي فترة حتى حزن النبي صلى الله عليه وسلم فيما باغها حزنا غدامته مرارا حتى يتردى من رؤس شواقي الجبال فكلما اوفى بذروة جبل لكي يلقي نفسه منه تبدى له جبريل فقال يا محمد انك رسول الله حقا فيسكن لذلك جاشه وتقر عينه فيرجع فاذا طالت عليه فترة الوحي غدا مثل ذلك فاذا اوفى بذروة الجبل لكي يلقي نفسه منه تبدى له جبريل فقال له مثل ذلك

فصل في هذا الحديث دليل صحيح على ان سورة اقرا اول ما نزل من القرآن وفيه رد على من قال ان المدثر اول ما نزل من القرآن وقد تقدم الكلام على ذلك والجمع بين القولين في اول سورة المدثر وهذا الحديث من مراسيل الصحابة لان عائشة لم تذكر هذه القصة فيحتمل انها سمعتها من النبي صلى الله عليه وسلم او من غيره من الصحابة ومرسل الصحابة حجة عند جميع العلماء الا ما انفرد به الاستاذ ابو اسحق الاسفرايني وانما ابتدئ صلى الله عليه وسلم بالرؤيا لئلا يفجأه الملك فيأتيه بصريح النبوة بغتة فلا تحمها قوى البشرية فبدى بول دلائم النبوة توطئة للوحي واما التحنن فقد فسر في الحديث بالتعب وهو تفسير صحيح لان اصل التحنن من الخث وهو الاثم والمعنى انه فعل فعلا يخرج به من الاثم وقولها فجاء الحق اى جاءه الحق بالوحي بغتة قوله فغطني باغين المحبة والطاء المشددة الملهمة اى عصرتني وضمني ضمنا شديدا وهو قوله بلغ مني الجهد قال العلماء والحكمة في الغط شغله عن الالتفات الى غيره والمبالغة في صفاء قلبه ولهذا كرره ثلاثا

(وان لك لاجرا) من انوار المشاهدات والمكاشفات من هذين العالمين (غير ممنون) مقطوع لكونه سرمديا غير مادي فلا يتأهى وهم ماديون محجوبون عنه متضادون اياك في الحال والوجهة فهذا ينسبونك الى الجنون لانحصار عقولهم وافكارهم في الماديات (وانك اعلى خلق عظيم) لكونك متخلفا بأخلاق الله متأيذا بالثأيد القدسي فلا تتأثر بمفترياتهم ولا تأذى بمؤذياتهم اذ بالله تصبر لانفسك كما قال وما صبرك الا بالله (فستبصر) ويبصرون بأيديكم المفقون) عند كشف القطاء بالموت اياكم المجنون بالحقيقة انت الذي كوشفت بأسرار القدر واوتيت بجوامع الكلم ام هم الذين حجوا عمافي انفسكم من آيات الله والعبر وقتنوا بعبادة الصنم (ان ربك هو اعلم بمن جن في الحقيقة) ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين) واحجب عن الدين وبمن عقل فاهتدى اليه اى لا يعلم احد كنه جنونهم وضلالهم الا الله لكونه في الغاية وكذا كنهه اهتدائك

قوله زملوني زملوني كداهو في الروايات مكررتين ومعناه غطوني بالثياب وقولها حتى ذهب عنه الروح اى اقزع قولها كلا بشر فوالله لا يخزيك الله ابدى روى بضم الياء وبالهاء المصممة من الخزي اى لا يفضحك الله ولا يكسرك ولا يمينك ولا يذلک وروى بفتح الياء وبالهاء المهملة وبالنون اى لا يخزئك من الحزن الذى هو ضد الفرح وقولها ونحمل الكل اى الثقل والحوائج المهمة وتكسب المدموم اى تعلى المسال لمن هو مدموم عنده ومعنى كلام خديجة انك لا يصيبك مكروم ولا جعل فيك من مكارم الاخلاق وحيد الفعال وخصاله الخير وذلك بسبب السلامة من مصارع سوء قولها وكان يكتب الكتاب العبراني فكتب من الانجيل بالعبرانية وفي رواية مسلم وكان يكتب الكتاب العربي يكتب من الانجيل بالعربية ماشاء الله تعالى ان يكتب ومعناهما صحيح وحاصله انه تمكن من دين النصرانية بحيث صار يتصرف في الانجيل فيكتب اى موضع شاء منه بالعبرانية ان اراد او بالعربية ان اراد ذلك قوله هذا الناموس الذى نزل الله على موسى هو بالون والسين المهملة يعنى جبريل عليه الصلاة والسلام ومعنى الناموس صاحب خبر الخير انما سمي جبريل بذلك لان الله خصه بالوحى الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام قوله يا ليتني فيها اى في ايام الابوة واظهار الرسالة جذعا اى شابا قويا حتى ابالغ في نصرتك وهو قوله ان يدركني يومك انصرك نصرا مؤزرا اى قويا بالنا قولها ثم لم يلبث ورقة ان توفي اى فلم يلبث ان مات قبل ظهور النبي صلى الله عليه وسلم قوله كى يتردى التردى الوقوع من عل ووذروة الجبل اهلاء قوله تبدى له اى ظهر له قوله فيسكن لذلك جاشه اى قلبه وقيل الجاش هو ثبوت القلب عند الامر العظيم المهول وقيل الجاش هو ماثار من فزع وهاج من حزنه والله اعلم

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (اقرأ باسم ربك) قيل الباء زائدة مجازة اقرأ اسم ربك والمعنى اذ كر اسم ربك امر ان يتبدى القراءة باسم الله تأديبا وقيل الباء على اصلها والمعنى اقرأ القرآن مفتحا باسم ربك اى قل باسم الله ثم اقرأ فعلى هذا يكون في الآية دلالة على استحباب البداءة بالتسمية في اول القراءة وقيل معناه اقرأ القرآن مستعينا باسم ربك على ما تحمله من النبوة واعباء الرسالة (الذى خلق) يعنى جميع الخلائق وقيل الذى حصل منه الخلق واستأثر به لاختلاق سواه وقيل الذى خلق كل شئ (خلق الانسان) يعنى آدم وانما خص الانسان بالذكر من بين سائر المخلوقات لانه اشرفها واحسنها خلقة (من علق) جمع علقه ولما كان الانسان اسم جنس في معنى الجمع جمع العلق ولما كلة رؤس الآى ايضا (اقرأ) كرهه تأكيدا وقيل الاول اقرأ في نفسك والثاني اقرأ للتبليغ وتعليم امتك ثم استأنف فقال تعالى (وربك الاكرم) يعنى الذى لا يوازيه كرم ولا يعادله في الكرم نظير وقد يكون الاكرم بمعنى الكريم كما جاء الاعز بمعنى العزيز وفاية الكريم اعطاؤه الشئ من غير طلب العوض فمن طلب العوض فليس بكريم وليس المراد ان يكون العوض هياكل المدح والثواب عوض والله سبحانه وجل جلاله وتعالى علاؤه وشأنه يتعالى عن طلب العوض ويستحيل ذلك في وصفه لانه اكرم الاكرمين وقيل الاكرم هو الذى له الابتداء في كل كرم واحسان وقيل هو الخليم عن جهل العباد فلا يجعل عليهم بالعقوبة وقيل يحتمل ان يكون هذا حثا على القراءة والمعنى اقرأ وربك الاكرم لانه يجزى بكل حرف شجر جنات (الذى علم بالقلم)

واهداء من اهدى بهداك فلا توافقهم في الظاهر كما لا توافقهم في الباطن فان موافقة الظاهر اثر موافقة الباطن وكذا المخالفة والا كان نفاقا سريع الزوال ومصانعة وشيكة الانقضاء واما هم فلا نهما كهم في الرذائل وتعمقهم في التلويح والاختلاف تشعب اهوائهم وتفرق امانهم ومبول قواهم وجهات نفوسهم يصافعون ويضمون تلك الرذيلة الى رذائلهم طمعاً في مداحتك معهم ومصانعتك اياهم فلا يثبتك كثرة اموال من كان اغناهم وكثرة قومه وتبعه فتطيعه وتصانعه مع كثرة رذائله ودم على توافق الظاهر والباطن مستغنيا بالله مستظهرا به مصداقا لمن صدقك مصافيا لمن وافقك مصاحبا لصعاليك المؤمنين الزاهدين في الدنيا (فلا تطع المكذبين ودوا لوتدهن فيدهنون ولا تطع كل حلاف مهين همار مشاء بيم مناع الخير معتد ائيم عتل بعد ذلك زعيم ان كان ذامال وبنين اذا تلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين سئمه على

اي الخط والكتابة التي بها تعرف الامور الغائبة وفيه تنبيه على فضل الكتابة لما فيها من المافع العظيمة لان بالكتابة ضبطت العلوم ودونت الحكم وبها عرفت اخبار الماضين واحوالهم وسيرهم ومقالاتهم ولولا الكتابة ما استقام امر الدين والدنيا قال قتادة القلم نعمة من الله عظيمة لولا القلم لم يقيم دين ولم يصلح عيش وسئل بعضهم عن الكلام فقال ربح لا يبقى قيل له فاقيده قال الكتابة لان العلم ينوب عن اللسان ولا ينوب اللسان عنه (علم الانسان ما لم يعلم) قيل يَحْتَمِلُ ان يكون المراد علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فيكون المراد من ذلك معنى واحدا وقيل علمه من انواع العلم والهداية والبيان ما لم يكن يعلم وقيل علم آدم الاسماء كلها وقيل المراد بالانسان هنا محمد صلى الله عليه وسلم قوله عز وجل (كلا) اي حقا (ان الانسان ليطغى) اي يتجاوز الحد ويستكبر على ربه (ان) اي لان (رآه استغنى) اي رأى نفسه غنيا وقيل يرتفع عن منزلته الى منزلة اخرى في اللباس والطعام وغير ذلك - ات في ابي جهل وكان قد اصاب مالا فزاد في ثيابه ومركبه وطعامه فذلك طغيانه (ان الى ربك الرجعى) اي المرجع في الآخرة وفيه تهديد وتحذير لهذا الانسان من مآبئة الطغيان ثم هو عام لكل طغ متكبر (ارايت الذي ينهى عبدا اذا صلى) نزلت في ابي جهل وذلك انه نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة (م) عن ابي هريرة قال قال ابو جهل هل يعفر محمد وجهه بين اظهركم فقيل نعم فقال واللات والعزى ان رأيت يفر ذلك لاطأن على رقبته ولا عفرن وجهه في التراب قال فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى ليطأ على رقبته قال فاجفأهم منه الا وهو ينكص على عقبيه ويتقى بيده فقيل له مالك قال ان بيني وبينه خندقا من نار وهو لا واعية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لودنا منى لا تخطفنكم الملائكة عضوا عضوا فانزل الله هذه الآية لا ادري افي حديث ابي هريرة اوشى بلغه كلا ان الانسان ليطغى الى قوله فلا لا نطعه قال وامره بما امر به زاد في رواية فليدع ناديه بمعنى قومه (ح) عن ابن عباس قال قال ابو جهل ان رأيت محمد ايصى عند البيت لاطأن عنقه فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو فعله لاخذته الملائكة زاد الترمذى عيانا ومعنى ارايت تجيبا للمخاطب وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وقائدة التنكير في قوله عبد اتدل على انه كامل العبودية والمعنى ارايت الذي ينهى امر الخلق عبودية وهذا دأبه وعادته وقيل ان هذا الوعيد يلزم لكل من ينهى عن الصلاة وعن طاعة الله تعالى ولا يلزم منه عدم جواز المنع من الصلاة في الدار المقصوبة وفي الاوقات المكروهة لانه قد ورد انتهى عن ذلك في الاحاديث الصحيحة ولا يلزم من ذلك ايضا عدم جواز منع المولى عبده والرجل زوجته عن قيام الليل وصوم التطوع وألا هتكاف لان ذلك استيفاء مصلحة الا ان يأذن فيه المولى او الزوج (ارايت ان كان على الهدى) يعنى العبد المنهى وهو النبي صلى الله عليه وسلم (او امر بالتقوى) يعنى بالاخلاص والتوحيد (ارايت ان كذب) يعنى ابا جهل (وثولى) اي عن الايمان وتقدير نظم الآية ارايت الذي ينهى عبدا اذا صلى وهو على الهدى أمر بالتقوى والهاى مكذب متول عن الايمان اي اعجب من هذا (الم يعلم) يعنى ابا جهل (بأن الله برى) يعنى برى ذلك الفعل فيحاربه به وفيه وعيد شديد وتهديد عظيم (كلا) اي لا يعلم ذلك ابو جهل (من لم يذمه) يعنى عن ابداء محمد صلى الله عليه وسلم وعن تكذيبه (نسفعا بالناسية) اي لناخذن بناسيته فلجمرنه الى النار يقال نسفت بالثى اذا اخذته وجذبه جذبا شديدا والناسية

الخرطوم) اي تغير وجهه في القيامة الصغرى ونجعل آلة حرصه مشاكلا لهيئة نفسه كخرطوم القيل مثلا ونبدل اعز اعضائه بما فيه علامة غاية الذل لخسة نفسه المنجذبة الى مافي جهة السفلى الجاذبة لمواد الرجس (انا بلوناهم كما بلونا اصحاب الجنة اذا قموا ليصر منها مصحين ولا يستنون فطاف عليهم طائف من ربك وهم نائمون فأصبحت كالصريم فتنادوا مصحين ان اغدوا على حرثكم ان كنتم صارمين فانطلقوا وهم يتخافتون ان لا يدخلها اليوم ناسكم مسكين وغدوا على حرد قادرين فلما راوها قالوا اناضاون بل نحن محرومون قال اوسطهم الم اقل لكم لولا تسبحون قالوا سبحان ربنا انا كنا ظالمين فأقبل بعضهم على بعض يتلامون قالوا يا ويلنا انا كنا طاغين عسى ربنا ان يبدلنا خيرا منها انا الى ربنا راغبون كذلك العذاب والعذاب الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون ان للنفقين هندرجهم جنات النعيم اقمعهم المسلمين كالجرمين ما لكم كيف

تتحكمون ام لكم كتاب فيه
تدرسون ان لكم فيه لما
تخبرون ام لكم ايمان علينا
بالغة الى يوم القيامة ان لكم
لما تحكمون سلمهم ايهم بذلك
زعيم ام لهم شركاء فليأتوا
بشركائهم ان كانوا صادقين
يوم يكشف عن ساق) اى
اذكر يوم يشتد الامر
وتتفاقم سدته بحيث لا يمكن
وصفها بمفارقة الماء او فوات
البدنية والملاذ الحسية
وظهور الاهوال والآلام
النفسية بالهيات الموحشة
والصور المؤذية (وبدهون)
على لسان الملكوت للحنسية
الاصلية والمناسبة القطرية
(الى السجود) سجود
الاذعان والانتقاد لقبول
الانوار الالهية والاشرافات
السبحية (فلا يستطيعون)
الانتقاد والاذعان لقبولها
لزوال استعدادهم الاصلى
بالهيات المظلمة واحتجابهم
بالعواشي الجماعية والملابس
الهميولانية (خاشعة ابصارهم)
ذليلة متخيرة لذهاب قوتها
النورية وعدم قدرتها على
النظر الى عالم النور وبعدها
عن ادراك شعاع مفيد
السرور (ترهقهم ذلة)
الركون الى السفليات
والركود الى خساسة

شعر مقدم الراس والسفع الضرب اى لتضربن وجهه فى النار والنسودن وجهه ولئذله
ثم قال على البدل (ناصية كاذبة خاطئة) اى صاحبها كاذب خاطئ قال ابن عباس لما نهى ابو جهل
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة انهره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو جهل
انهرنى فوالله لا ملائى عليك هذا الوادى ان شئت خيلا جردا ورجالا مردا وعن ابن عباس
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فجاء ابو جهل فقال الم انك عن هذا فانصرف
الى صلى الله عليه وسلم فزبره فقال ابو جهل انك اتعلم ما بها نادا اكثر منى فانزل الله تعالى
(فليدع ناديه سندع الزبانية) قال ابن عباس والله لودعا ناديه لآخذته زبانية الله
اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب صحيح ومعنى فليدع ناديه اى عشيرته وقومه فليتنصر
بهم واصل النادى المجلس الذى يجمع الناس ولا يسمى ناديا مالم يكن فيه اهله سندع الزبانية
يعنى الملائكة الغلاظ الشداد قال ابن عباس يريد زبانية جهنم سمو بذلك لانهم يدفعون اهل النار اليها
بشدة مأخوذ من الرين وهو الدفع (كلا) اى ليس الامر على ما هو عليه ابو جهل (لا تطعه) اى فى
ترك الصلاة (واسجد) اى صلى الله (واقرب) اى من الله (م) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فكثر ما امن الدعاء
وهذه السجدة من عن اثم سجود التلاوة عند الشافعى فيسن للقارىء والمستمع ان يسجد عند قراءتها
يدل عليه ما روى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال سجدنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فى اقرار باسم ربك واذا السماء انشقت اخرجهم مسلما والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ تفسير سورة القدر ﴾

وهى مدنية وقيل انما كية والقول الاول اصح وهو قول اكثرين قيل انها اول ما نزل بالمدينة وهى
خمس آيات وثلاثون كلمة ومائة واثناعشر حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل (انا انزلناه) ﴾ يعنى القرآن كناية عن غير مذكور (فى ليلة القدر) وذلك
ان الله تعالى انزل القرآن العظيم جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ليلة القدر
فوضعه فى بيت العزة ثم نزل به جبريل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم نجوما منفرقة
فى مدة ثلاث وعشرين سنة فكان ينزل بحسب الوقوع والحاجة اليه وقيل انما انزله الى السماء
الدنيا لتعرف الملائكة بذلك ولانها كالشرك بيننا وبين الملائكة فهم اهلهم سكن ولنا سقف وزينة
وسميت ليلة القدر لان فيها تقدير الامور والاحكام والارزاق والآجال وما يكون فى تلك
السنة الى مثل هذه الليلة من السنة المقبلة يقدر الله ذلك فى بلاده وعباده ومعنى هذا ان الله
يظهر ذلك للملائكة ويأمرهم بفعل ما هو من وظيفتهم بان يكتب لهم ما قدره فى تلك السنة ويعرفهم
ايامه وايس المراد منه انه يحدثه فى تلك الليلة لان الله تعالى قدر المقادير قبل ان يخلق السموات
والارض فى الازل قيل للحسين بن الفضل ايس قد قدر الله المقادير قبل ان يخلق السموات
والارض قال نعم قيل له فامعنى ليلة القدر قال سوق المقادير الى المواقيت وتنفيذ القضاء المقدر
وقيل سميت ليلة القدر اعظم قدرها وشرفها على اللبالي من قولهم لقان قدر عند الامير اى منزلة
وجاه وقيل سميت بذلك لان العمل الصالح يكون فيها ذا قدر عند الله لكونه مقبولا وقيل

سميت بذلك لان الارض تضيق باللائكة فيها

﴿ فصل في فضل ليلة القدر وما ورد فيها ﴾ (ق) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قام ليلة القدر ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه واختلف العلماء في وقتها فقال بعضهم انها كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفعت لقوله صلى الله عليه وسلم حين تلاحى الرجلان اني خرجت لاخبركم بليلة القدر فتلاحى فلان وفلان فرفعت وصي ان يكون خير لكم وهذا غلط ممن قال بهذا القول لان آخر الحديث يرد عليهم فانه صلى الله عليه وسلم قال في آخره فالتمسوها في العشر الاواخر في التاسعة والسابعة والخامسة فلو كان المراد رفع وجودها لم يأمر بالتماسها وعامة الصحابة والعلماء فن بعدهم على انها باقية الى يوم القيامة * وروى عن عبدالله بن خنيس مولى معاوية قال قلت لابي هريرة زعموا ان ليلة القدر رفعت قال كذب من قال ذلك قلت هي في كل شهر رمضان استقبله قال نعم ومن قال ببقائها ووجودها اختلفوا في محالها فقيل هي منتقلة تكون في سنة في ليلة وفي سنة اخرى في ليلة اخرى هكذا ابدا قالوا وبهذا يجمع بين الاحاديث الواردة في اوقاتها المختلفة ومن مالكا والثوري واحدا واسحق وابو ثور انها تنتقل في العشر الاواخر من رمضان وقيل بل تنتقل في رمضان كله وقيل انها في ليلة معينة لا تنتقل عنها ابدا في جميع السنين ولا تفارقها فعلى هذا هي في ليلة من السنة كلها وهو قول ابن مسعود وابي حنيفة وصاحبيه وروى عن ابن مسعود انه قال من يقم الحول يصيبها فبلغ ذلك عبدالله بن عمر فقال يرحم الله ابا عبد الرحمن امانه علم انها في شهر رمضان ولكن اراد ان لا يتكل الناس وقال جمهور العلماء انها في شهر رمضان واختلفوا في تلك الليلة فقال ابو رزين العقيلي في اول ليلة من شهر رمضان وقيل هي ليلة سبعة عشر وهي الليلة التي كانت صبيحتها وقعة بدر يحكي هذا عن زيد بن ارقم وابن مسعود ايضا والحسن والصحیح الذي عليه الاكثرون انها في العشر الاواخر من رمضان والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ ذكر الاحاديث الواردة في ذلك ﴾

(ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاور العشر الاواخر من رمضان ويقول تحروا ليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان (م) عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اريت ليلة القدر ثم ايقظني بعض اهلي فنسيتها فالتمسوها في العشر الاواخر من رمضان وذهب الشافعي الى انها ليلة احدى وعشرين (ق) عن ابي هريرة ان ابا سعيد قال اعتكفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط فلما كانت صبيحة عشرين نقانا متاعنا فاتانا النبي صلى الله عليه وسلم فقال من كان اعتكف فليرجع الى معتكفه وانا اريت هذه الليلة ورايتني اسجد في ماء وطين فلما رجعت الى معتكفه هاجت السماء فطرنا فوالذي بعثه بالحق لقد هاجت السماء من آخر ذلك اليوم وكان المسجد على عرش ولقد رايت على انفه وارنيته اثر الماء والطين وفي رواية نحوه الا انه قال حتى اذا كانت ليلة احدى وعشرين وهي الليلة التي يخرج من صبيحتها من اعتكفه قال من اعتكف معي فليعتكف العشر الاواخر وورد في فضل ليلة القدر اثنان وعشرون حديثا عن عبدالله بن انيس قال كنت في مجلس لني سلة وانا اصغرهم فقالوا من يسأل لنارسول الله

الانفعاليات وملازمة الطبيعيات (وقد كانوا يدعون) عند بقاء الاستعداد ووجود الآلات (الى السجود) سجود الانقياد بهيئة الاستعداد لقبول الامداد من عالم الانوار (وهم سالمون) الاستعداد متمكنون على احراز السعادة في المعاد (فذرني ومن يكذب بهذا الحديث سنستدرجهم من حيث لا يعلمون واملي ايم ان كيدي متين ام تسألهم اجرا فهم من مغرم مثقلون ام عندهم القيب فهم يكتبون فاصبر لحكم ربك) بسعادة من سعد وشقاوة من شقى ونجاة من نجا وهلاك من هلك وهداية من اهتدى وضلال من ضل (ولا تكن كصاحب الحوت) في استيلاء صفات النفس عليه وغلبة الطيش والغضب والاحتجاب عن حكم الرب حتى ردعن جناب القدس الى مقر الطبع (فالتهمه الحوت) حوت الطبيعة السفلية في مقام النفس وابتلى بالاجتنان في بطن حوت الرحم (اذ نادى) ربه لقهر قومه واهلاكهم لفرط الغضب عن مقام النفس لباذن

الحق (وهو مكظوم) تعالى غيظا (اولا ان تداركه نعمة) كاملة (من ربه) بالهداية الى الكمال بقاء سلامة الاستعداد وعدم رسوخ الهيئة الغضبية والتسوية عن فرطات النفس والتوصل عن صفاتها (انبذ بالعراء) اى بظاهر عالم الحس وطرد من جنبات القدس بالكلية وترك في وادى العس (وهو مذموم فاجباه) موصوف بالزلل مستحق للاذلال والخذلان محبوب عن الحق مبتلى بالحرمان ولكنه اجتنبه (ربه) برحمته لمكان سلامة فطرته وبقاء نوره الاصلى فقربه اليه وجعه الى ذاته بابقاء كلمة التوحيد اليه وايصاله الى تسليم الجمع (فجعله من الصالحين وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكر ويقولون انه لمجنون وما هو الا ذكر للعالمين) لمقام البوة بالاستقامة حال البقاء بعد الفناء في عين الجمع والله تعالى اعلم

سورة الطاغية

بسم الله الرحمن الرحيم

(الحاقة ما الحاقة وما ادراك ما الحاقة) هي الساعة

صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر وذلك في صبيحة احدى وعشرين من رمضان فخرجت فوافيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ارسلنى اليك رهط من نبي سلمة يسألونك عن ليلة القدر فقال كم الليلة فقلت اثنتان وعشرون فقال هي الليلة ثم رجع فقال او القابلة يريدن اثنا وعشرين اخرجته ابوداود وذهب جاعة من الصحابة وغيرهم ان ليلة القدر ليلة ثلاث وعشرين ومال اليه الشافعي ايضا (خ) عن الصنابحي انه سأل رجلا هل سمعت في ليلة القدر شيئا قال اخبرني بلال مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم انها في او السبع من العشر الاواخر وهذا اللفظ مختصر عن عبد الله بن انيس قال قلت لرسول الله ان لي بادية اكون فيها وانا صلي فيها بحمد الله فرني بليلة انزلها الى هذا المسجد فقال انزل ليلة ثلاث وعشرين قبل لانه كيف كان ابوك يصنع قال كان يدخل المسجد اذا صلى العصر فلا يخرج الا الحاجة حتى يصلي الصبح فاذا صلى الصبح وجد دابة على باب المسجد يجلس عليها ولحق باديته اخرجته ابوداود ولمسلم عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اريت ليلة القدر ثم انسيته وارانى اسجد صبيحتها في ماء وطين قال طرنا ليلة ثلاث وعشرين فصلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وانصرف وان اثر الماء والطين على جبهته وانه ويحكى عن بلال وابن عباس والحسن ليلة اربع وعشرين (ح) عن ابن عباس قال التمسوها في اربع وعشرين وقيل هي في ليلة خمس وعشرين دليله قوله صلى الله عليه وسلم تحروا ليلة القدر في الوتر من العشر الاواخر من رمضان وقيل هي ليلة سبع وعشرين يحكى ذلك عن جاعة من الصحابة منهم ابى بن كعب وابن عباس واية ذهب احمد (م) عن زر بن حبیش قال سمعت ابى بن كعب يقول وقيل له ان عبد الله بن مسعود يقول من قام السنة اصاب ليلة القدر قال ابى والله الذى لا اله الا هو انها في رمضان يحلف ولا يستنى فوالله انى لا علم اى ليلة هي ليلة التي امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقيامها وهي ليلة سبع وعشرين وامارتها ان تطلع الشمس من صبيحة يومها بيضاء لاشعاع لها عن معاوية عن ابى بن كعب صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر قال ليلة سبع وعشرين اخرجته ابوداود وقيل هي ليلة تسع وعشرين دليله قوله تحروا ليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان وقيل هي ليلة آخر الشهر عن ابن عمر قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر وانا اسمع فقال هي في كل رمضان اخرجته ابوداود قال ويروى موقوفا عليه

ذكر ليال مشتركة عن ابن مسعود قال قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر اطلبوها ليلة سبع وعشرين من رمضان ليلة احدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين ثم سكث اخرجته ابوداود عن عتبة بن عبد الرحمن قال حدثني ابى قال ذكرت ليلة القدر عند ابى بكر فقال ما نالنا بها بشي سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا في العشر الاواخر فاني سمعته يقول التمسوها في تسع بقين اوفى سبع بقين اوفى خمس بقين اوفى ثلاث بقين او آخر الشهر قال وكان ابوبكر يصلي في العشرين من رمضان كصلاته في سائر السنة فاذا دخل العشر الاواخر اجتهد اخرجته الترمذي (ح) عن عباد بن الصامت قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر بليلة القدر فتلاحى رجلان من المسلمين فقال النبي صلى الله عليه وسلم انى خرجت لاخبركم بليلة القدر فتلاحى فلان وفلان فرفعت وعسى ان يكون

خير الكم فالتسوها في التاسعة والسابعة والخامسة قوله فتلاحي رجلان اى تخاصم رجلان وقوله فرغت لم يرد رفع عينها وانما اراد رفع بيان وقموا لو كان المراد رفع وجودها لم يامر بالتسوها (خ) عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي في العشر في سبع بيقين بمعنى ليلة القدر وفي رواية في تاسعة تبقى في سابعة تبقى في خامسة تبقى قال ابو عيسى روى عن ابي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر انها ليلة احدى وعشرين و ليلة ثلاث وعشرين وخمس وعشرين وتسع وعشرين واخر ليلة من رمضان قال الشافعي كان هذا عندى والله اعلم ان ابي صلى الله عليه وسلم كان يحب على نحو ما يستل عنه يقال له بلى تسوها في كذا فقال التسوها في ليلة كذا قال الشافعي واقرى الروايات عندى فيها ليلة احدى وعشرين قال البغوى وبالجملة ايم الله تعالى هذه الليلة على الامة ليحتمدوا في العبادة اياى شهر رمضان طمعا في ادراكها كما اخفى ساعة الاجابة في يوم الجمعة واخفى الصلاة الوسطى في الصلوات الخمس واسمها الاعظم في القرآن في اسمائه ورضاه في الطاعات ايرغبوا في جميعها وسخطه في المعاصى ليقبوا عن جميعها واخفى قيام الساعة ليحتمدوا في الطاعات حذرا من قيامها ومن علاماتها ما روى عن الحسن رفعه انها ليلة بلجة سمحة لاحارة ولا باردة تطالع الشمس صليحتها بيضاء لاشعاع اما (ق) عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر الاواخر احيا الليل وايقظ اهله وجدود شد المئزر ولمسلم عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتمد في العشر الاواخر من رمضان ما لا يحتمد في غيره (ق) عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه الله عز وجل ثم اعتكف ازواجه من بعده (ق) عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان * عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ان علمت ليلة القدر ما اقول فيها اقول قولى اللهم انك عفو كريم تحب العفو فاعف عني اخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح واخرجه النسائى وابن ماجه * قوله عز وجل (وما ادراك ما ليلة القدر) اى اى شئ يبلغ درايك قدرها ومبلغ فضلها وهذا على سبيل التعظيم لها وانتدويق الى خيرها ثم ذكر فضلها من ثلاثة اوجه فقال تعالى (ليلة القدر خير من الف شهر) قال ابن عباس ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من بنى اسرائيل حمل السلاح على عاتقه في سبيل الله الف شهر فحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك وتبنى ذلك لامتة فقال يارب جعلت امتى اقصر الامم اعمارا واقلها اعمالا فاعطاه الله تبارك وتعالى ليلة القدر فقال ليلة القدر خير من الف شهر التى حمل فيها الاسرائيلى السلاح في سبيل الله لك ولا منك الى يوم القيامة وعن مالك انه سمع من يثقبه من اهل العلم ان النبي صلى الله عليه وسلم ارى اعمار الناس قبله او ما شاء الله من ذلك فكأنه تقاصر اعمارهم ان لا يبلغوا من العمل مل الذى يبلغ غيرهم في طول العمر فاعطاه الله ليلة القدر خيرا من الف شهر اخرجه مالك في الموطا قال المفسرون معناه العمل الصالح في ليلة القدر خير من العمل في الف شهر ايس فيها ليلة القدر وانما كان كذلك لما يريد الله تعالى فيها من المنافع والارزاق وانواع الخير والبركة * الوجه الثانى من فضلها قوله عز وجل (تنزل الملائكة) بمعنى الى الارض وسبب هذا انهم لما قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها وظهر ان الامر بخلاف ما قالوه وتبين حال المؤمنين وما هو عليه من الطاعة والعبادة والجد والاجتهاد نزولوا اليهم

الواجبة الوقوع التى لا ريب فيها ان اريد بها القيامة الصغرى او التى تحقق فيها الامور اى تعرف وتحقق ان اريد بها الكبرى والمعنى ان الساعة ما هى وما اعلمك اى شئ اى لا يعرف شدتها وهو لها وما يظهر فيها من الاحوال على المعنى الاول ولا يعرف حقيقتها وارتفاع شأنها وانارة برهانها وما يبدو فيها احد الا الله وكلتا القيامتين تفرع الناس وتهاكنهم وتقضيهم وتستأصلهم بالشدّة والقهر واما تكريهم بالاولى فلا قبالة من الدنيا وترك العمل لها وغفلتهم وغرورهم بالحياة الحسية واما بالثانية فلعدم وقوفهم عليها وانكارهم لها واحتجابهم عنها وقد يطابق مثل المكذبين بمثل المفرطين اى المقصرين والغالين بأن يقال (كذبت ثمود وعاد بالقارعة فأما ثمود) وهم اهل الماء القليل اى اهل العلم الظاهر المحبوبون عن العلوم الحقيقية (فأهلكوا بالطاغية) اى الحالة الكاشفة عن الباطن وعالم التجرد التى تغشى على علومهم ففسدها وهى خراب البدن (واما عاد) الغالون

المجاوزون حد الشرائع بالتزندق والاباحية في التوحيد (فأهلكوا برمح صرصر عاتية سخرها) هوى النفس الباردة بجمود الطبيعة وعدم حرارة الشوق والعشق العاتية اى الشديدة الغالبة عليهم الذاهبة بهم في اودية الهلاك سخرها الله (عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما) في مراتب القيوب السبعة التى هى لياهم لاحتجابهم عنها والصفات الثمانية الظاهرة لهم كالايام وهى الوجود والحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والتكلم اى على ماظهر منهم وما بطن انقطعهم وتستأصلهم (فترى القوم فيها صرعى) موتى لاحياة حقيقية لهم لانهم قائمون بالنفس لابل الله كما قال كانهم خشب مسندة (كانهم اعجاز نخل خاوية) اى اقوياء بحسب الصورة لا معنى فيهم ولا حياة ساقطون عن درجة الاعتبار والوجود الحقيقى اذلا يقومون بالله (فهل ترى لهم من باقية) اى بقاء او نفس باقية لانهم فانون من امرهم (وجاء فرعون)

ليسلوا عليهم ويعتذر واما قالوا ويستغفروا لهم لما يرون من تقصير قديع من بعضهم (والروح) يعنى جبريل عليه الصلاة والسلام قاله اكثر المقربين وفي حديث انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كانت ليلة القدر نزل جبريل في كبكبة من الملائكة يصلون ويسلمون على كل عبد قائم او قاعد يذكر الله عز وجل ذكره ابن الجوزى وقيل ان الروح طائفة من الملائكة لاتراهم الملائكة الا فى تلك الليلة ينزلون من اذن غروب الشمس الى طلوع الفجر وقيل ان الروح ملك عظيم ينزل مع الملائكة تلك الليلة (فيها) اى فى ليلة القدر (باذن ربهم) اى بامر ربهم (من كل امر) اى بكل امر من الخير والبركة وقيل بكل ما امر به وقضاء من كل امر * الوجه الثالث من فضلها قوله تعالى (سلام) اى سلام على اولياء الله واهل طاعة قال الشمى هو تسليم الملائكة فى ليلة القدر على اهل المساجد من حين تقيب الشمس الى ان يطلع الفجر وقيل الملائكة ينزلون فيها كما لقوا مؤمنا او مؤمنة يسلمون عليه من ربه عز وجل وقيل تم الكلام عند قوله من كل امر ثم ابتدا فقال تعالى سلام (هى) يعنى ليلة القدر سلامة وخير ليس فيها شر وقيل لا يقدر الله فى تلك الليلة ولا يقضى الا السلامة وقيل ان ليلة القدر سالمة لا يستطيع الشيطان ان يعمل فيها سوءا او يحدث فيها اذى (حتى مطلع الفجر) اى ان ذلك السلام والسلامة تدوم الى مطلع الفجر والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده

تفسير سورة لم يكن وتسمى سورة البينة

وهى مدنية قاله الجمهور وفي رواية عن ابن عباس انها مكية وهى ثمان آيات واربع

وتسعون كلمة وثلاثة وتسعة وتسعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

* قوله عز وجل (لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب) يعنى اليهود والنصارى (والمشركون) اى ومن المشركين وهم عبدة الاوثان وذلك ان الكفار كانوا جنسين احدهما اهل كتاب وسبب كفرهم ما احد ثوبه في دينهم اما اليهود فقولهم عز رب ابن الله وتشبيههم الله بخاقه واما النصارى فقولهم المسيح ابن الله وثالث ثلاثة وغير ذلك والثانى المشركون اهل الاوثان الذين لا يتسبون الى كتاب فذكر الله الجنسين في قوله لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركون (منفيين) اى منتهين عن كفرهم وشركهم وقيل معناه زائلين (حتى تاتيهم) اى حتى انتهت لفظه مضارع ومعناه الماضى (البينة) اى الحجة الواضحة يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم اتاهم بالقرآن فبين لهم ضلالتهم وشركهم وما كانوا عليه من الجاهلية ودعاهم الى الايمان فآمنوا فانقذهم الله من الجهالة والضلالة ولم يكونوا منفصلين عن كفرهم قبل بعثه اليهم والآية فبين آمن من الفريقين قال الواحدى فى بسيطه وهذه الآية من اصعب ما فى القرآن نظما وتفسيرا وقد تخطت فيها الكبار من العلماء قال الامام فخر الدين تفسيره انه لم يلخص كيفية الاشكال فيها وانا اقول وجه الاشكال ان تقدير الآية لم يكن الذين كفروا منفيين عن كفرهم حتى تاتيهم البينة التى هى الرسول ثم انه تعالى لم يذكر انهم منفيون عما ذالكه معلوم اذ المراد هو الكفر الذى كانوا عليه فصار التقدير لم يكن الذين كفروا ومنفيين عن كفرهم تاتيهم البينة التى هى الرسول

النفس الامارة (ومن قبله)
 من قواها واعوانها
 (والمؤتفكات) من القوى
 الروحانية المنقبضة عن
 طبايعها بالليل الى الظاهر
 والانقلاب من المعقول
 الى المحسوس (بالخاطئة)
 بالخصلة التي هي خطأ وهي
 المجاوزة عن البواطن الى
 الظواهر (فقصوا رسول
 ربهم) اي العقل الهادي
 الى الحق (فأخذهم) بالفرق
 في بحر الهيولي ورجفة
 اضطراب مزاج البدن
 وخرابه (اخذة رايته)
 زائدة في الشدة (انما
 طغى الماء) ما طوفان الهيولي
 (جلناكم في الجارية) في
 جارية الشريعة المركبة
 من الكمال العلمي والعملي
 (لجعلها لكم تذكرة) لعالم
 القدس وحضرة الحق
 التي هي مفرم الاصل
 وماواكم الحقيق (وتعبرا
 اذن واعية) اي تحفظها
 اذن حافظة لما سمعت من
 الله في يده الفطرة باقية
 على حالها النظرية غير
 ناسية لهذه وتوحيد وما
 اودعها من اسرارها بجماع
 القوي في هذه اللشاة وحفظ
 الباطل من الشيطان
 والاعراض عن جناب

ثم ان كلمة حتى لا تشاء الغاية فهذه الآية تقتضي انهم صاروا منفكين عن كفرهم عند
 اتيان الرسول ثم قال بعد ذلك وما تفرق الذين اتوا الكتاب الا من بعد ما جاتهم الدينة وهذا
 يقتضي ان كفرهم قد ازداد عند مجي الرسول فحينئذ يحصل بين الآية الاولى والثانية مناقضة
 في الظاهر وهذا من اشكال الاشكال في ظني قال والجواب عنه من وجوه اولها واحسنها الوجه
 الذي لخصه صاحب الكشف وهو ان الكفار من الفريقين اهل الكتاب وعبدة الاوثان
 كانوا يقولون قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم لانفك عما نحن عليه من ديننا ولا نتركه حتى
 يبعث النبي الموعود الذي هو مكتوب في التوراة والانجيل وهو محمد صلى الله عليه وسلم
 فحكى الله تعالى عنهم ما كانوا يقولونه ثم قال وما تفرق الذين اتوا الكتاب اي انهم كانوا
 بعدون اجتماع الكلمة والاتفاق على الحق اذ جاءهم الرسول ثم ما فرقه عن الحق ولا اقرهم على
 الكفر الا بمجي الرسول ونظيره في الكلام ما يقول الفاسق الفقير لمن يعظه لست بمنفك مما اتا فيه
 من الافعال القبيحة حتى يرزقني الله الغنى فيرزقه الله الغنى فيزداد فسقا فيقول واعظه لم تكن منفكا عن
 الفسق حتى توسروا ثم غمست راسك في المسق او بعد اليسار فيذكر ما كان يقول توبخا والزما قال
 الامام فخر الدين وحاصل هذا الجواب يرجع الى حرف واحد وهو ان قوله تعالى لم يكن الذين
 كفروا من فكين عن كفرهم تيمم البيهنة المذكور حكاية عنهم وقوله وما تفرق الذين اتوا الكتاب اخبار
 عن الواقع والمعنى الذي وقع كان بخلاف ما ادعوا وثانيها ان تقدير الآية لم يكن الذين كفروا
 منفكين عن كفرهم وان جاءهم البيهنة وعلى هذا التقدير يزول الاشكال الا ان تفسير لفظ حتى بهذا
 ليس من اللغة في شيء وذكر وجوها اخر قال والمختار هو الاول ثم فسر البيهنة فقال تعالى (رسول
 من الله) اي تلك البيهنة رسول من الله (يتلوا) اي يقرأ الرسول صلى الله عليه وسلم (صحفا) اي
 كتب يريد ما تضمنه الصحف من المكتوب فيه وهو القرآن لانه كان صلى الله عليه وسلم يقرأ عن
 ظهر قلبه لا عن كتاب (مطهرة) اي من الباطل والكذب والزور والمعنى انها مطهرة من القبيح
 وقيل معنى مطهرة معظمة وقيل مطهرة اي لا ينبغي ان يسمها الا المطهرون (فيها) اي في الصحف
 (كتب) اي الآيات المكتوبة وقيل الكتب بمعنى الاحكام (قيمة) اي عالة مستقيمة غير ذات
 عوج وقيل قيمة بمعنى قائمة مستقلة بالجهة من قولهم قام بالامر اذا احراه على وجهه ثم ذكر من
 لم يؤمن من اهل الكتاب فقال تعالى (وما تفرق الذين اتوا الكتاب) يعني في امر محمد صلى الله
 عليه وسلم (الا من بعد ما جاتهم الدينة) يعني جاتهم البيهنة في كتبهم انه نبي مرسل قال المفسرون
 لم يزل اهل الكتاب مجتمعين في تصديق محمد صلى الله عليه وسلم حتى بعث الله تعالى فلما بعث تفرقوا
 في امره واختلفوا فيه فآمن به بعضهم وكفروا به آخرون ثم ذكر ما امروا به في كتبهم فقال تعالى
 (وما امروا) يعني هؤلاء الكفار (الا يعبدوا الله) اي وامروا الا ان يعبدوا الله قال ابن عباس
 ما امروا في التوراة والانجيل الا بالاخلاص العباداة لله موحدين له (مخلصين له الدين) الاخلاص
 عبارة عن النية الخالصة وتجردها عن شوائب الرياء وهو تنبيه على ما يجب من تحصيل الاخلاص
 من ابتداء الفعل الى انتهائه والخالص هو الذي يأتي بالحسن لحسنه والواجب لوجوبه والنية
 الخالصة لما كانت معتبرة كانت النية معتبرة فقد دلت الآية على ان كل مأمور به فلا بد وان يكون
 متوفا فلا بد من اعتبار النية في جمع المأمورات قال اصحاب الشافعي الوضوء مأمور به ودلت

هذه الآية على ان كل أمور به يجب ان يكون منويا فوجب التبة في الوضوء وقيل الاخلاص
 محله القلب وهو ان ياتي بالفعل لوجه الله تعالى مخلصا له ولا يريد بذلك رياء ولا سمعة ولا غرضا
 آخر حتى قالوا في ذلك لا يجعل طلب الجنة مقصودا ولا لاجرة من النار مطلوبا وان كان لابد من ذلك
 بل يجعل العبد عبادته لمحض العبوية واعترافا لربه عز وجل بالربوبية وقيل في معنى مخلصين له الدين
 مقربين له بالعبودية وقيل قاصدين بقاومهم رضا الله تعالى بالعبادة (م) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لا ينظر الى اجسامكم ولا الى صوركم ولكن ينظر الى
 قلوبكم (حنفاء) اي مائنين عن الاديان كلها الى دين الاسلام وقيل متبعين ملة ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام وقيل حنفاء اي حجاجا وانما قدمه على الصلاة والزكاة لان فيه صلاة وانفاق مال وقيل حنفاء
 اي مخوذين محرمن. كاح المحارم وقيل الحيف الذي آمن بجميع الانبياء والرسول ولا يفرق بين احد
 منهم فمن لم يؤمن باحدهم الانبياء وهو محمد صلى الله عليه وسلم فليس بحنيف (ويقوموا الصلاة)
 اي المكتوبة في اوقاتها (ويؤتوا الزكاة) اي الفروضة عند محلها (وذلك) اي الذي امروا به
 (دين القيمة) اي الملة المستقيمة والشرعية المتبوعة وانما اضاف الدين الى القيمة وهي نعمته لاختلاف
 اللفظين وانت القيمة رد الى الملة وقيل في الهاء القيمة الكتب التي جرى ذكرها في ذلك دين
 اصحاب الكتب القيمة وقيل القيمة جمع القيم والقيم واحد والمعنى وذلك دين القائمين لله
 بالتوحيد واستدل بهذه الآية من يقول ان الايمان قول وعمل لان الله تعالى ذكر الاعتقاد
 اولا واتبعه بالعمل ثانيا ثم قال وذلك دين القيمة والدين هو الا سلام والا سلام هو
 الايمان بدليل قوله فاخرجنا من كان فيها المؤمنين فوجدنا فيها غيريت من المسلمين ثم ذكر
 ما للفرقيتين فقال تعالى (ان الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين) فان قلت لم قدم اهل الكتاب
 على المشركين قلت لان جنائهم اعظم في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك انهم كانوا يستفخون به
 قبل بعثته ويقرون بنبوته فلما بعث انكروه وكذبوه وصدوه مع العلم به فكانت جنائهم
 اعظم من المشركين فلهذا قدمهم عليهم فان قلت ان المشركين اعظم جنابة من اهل الكتاب
 لان المشركين انكروا الصانع والنبوة والقيامة واهل الكتاب اعترفوا بذلك غير انهم انكروا
 نبوة محمد صلى الله عليه وسلم واذ كان كذلك كان كفرهم اخف فلم سوى بين الفرقيتين في العذاب
 قلت لما اراد اهل الكتاب الرخصة في الدنيا بانكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم اذ لهم الله في الدنيا
 وادخلهم اسفل سفلين في الآخرة ولا يمنع من دخولهم النار مع المشركين ان تفاوت مراتبهم
 في العذاب (في نار جهنم خالدين فيها اولئك هم شر البرية) اي هم شر الخلق والمعنى انهم لما
 استحقوا النار بسبب كفرهم قالوا فهل الى خروج من سبيل فقال بل تبقون خالدين فيها فكانهم
 قالوا لم ذلك قال لانكم شر البرية (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك خير البرية) يعني
 انهم بسبب اعمالهم الصالحة واجتنابهم الشرك استحقوا هذا الاسم (جزاؤهم عند ربهم جنات
 عدن تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا رضي الله عنهم ورضوا عنه) قبل الرضا ينقسم الى
 قسمين رضاه ورضاعنه فالرضاه ان يكون ربا ومدبرا والرضاعنه فيما يقضى ويدير قال المصنف
 اذا كنت لا ترضى عن الله فكيف تسأله لرضاءك وقيل رضى الله اعمالهم ورضوا عنه بما اعطاهم
 من الخير والكرامة (ذلك) اي هذا الجزاء والرضا (ان خشى ربه) اي لمن خاف ربه

الرحمن ولهذا لما نزلت قال
 النبي صلى الله عليه وسلم
 لعلى عليه السلام سألت
 الله ان يجعلها اذنك يا على
 اذ هو الحافظ لتلك الاسرار
 كما قال وادت على النظرة
 وسبقت الى الايمان والهجرة
 (فاذا نفخ في الصور نفخة
 واحدة) هي النفخة الاولى
 التي للامامة في القيامة
 الصغرى اذ يمنع حله على
 الكبرى قوله فما من اوتي
 كتابه بيمينه وما بعده من
 التفصيل وهذا النفخ عبارة
 عن تأثير الروح القدسي
 بتوسط الروح الاسرافيلي
 الذي هو موكل بالحياة
 في الصورة الانسانية عند
 الموت لازهاق الروح
 فيقبضه الروح العزرائيلي
 وهو تأثير في ان واحد
 فذلك وصفها بالوحدة
 (وحالت الارض والجبال)
 ارض البدن وجبال
 الاعضاء (فدكتا دكة
 واحدة فيومئذ وقعت
 الواقعة) وجعلنا اجزاء
 متصرفة متفرقة (وانشقت
 السماء) سماء النفس الحيوانية
 وانشقت لزهاق الروح
 بانفلاقها عنه (فهي يومئذ
 واهية) لا تقدر على الفعل
 ولا تقوى على التحريك

والادراك حالة الموت
(والملك) اى القوى التى
تمدها وتأوى اليها وتعتمد
عليها فى الادراك وتجتمع
مدرجاتها عندها اوتدرك
بواسطتها وتظهر بها مدرجاتها
على ارجائها) اى جوانبها
من الروح والقلب والعقل
والجسم فافتترقت عنها
وتشعبت الى جهاتها الناشئة
منها اولا (ويحمل عرش
ربك) اى القلب الانسانى
(فوقهم يومئذ ثمانية) منهم
هى الانوار القاهرة ارباب
الاصنام النصرانية من
الصور الوعيرة تجعله
بالاجتماع من الطهوين
العلوى والسفلى القاعل
والحامل عند البعث والنشور
من كل طرف اربعة ولهذا
قال النبي عليه الصلاة
والسلام هم اليوم اربعة
فاذا كان يوم القيامة ايدهم
الله بأربعة آخرين فيكون
ثمانية ولكون تلك الاملاك
مختلفة الحقائق بحسب
اختلاف اصنافها النصرانية
قال بعضهم انها مختلفة الصور
ولكونها مستوية مستعالية
على تلك الاجرام شبت
بالاوعال وقيل هم على
صور الاوعال تشبيها
لاجرامها بالجبال ولكونها

الدنيا وانتهى عن المعاصى (ق) عن انس بن مالك رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
لا بى بن كعب ان الله امرنى ان اقرأ عليك لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب قال وسمانى قال نعم
فبكى وفى رواية البخارى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا بى بن كعب ان الله امرنى ان اقرئك
القرآن قال الله سمانى لك قال نعم قال وقد ذكرت عند رب العالمين قال نعم قال فذرفت عيناه
شرح غريب الحديث * اما بكاء ابى فانه بكى سرورا واستغفارا لنفسه عن تأمله لهذه
النعمة العظيمة واعطائه تلك المنزلة الكريمة والنعمة عليه فيها من وجهين احدهما كونه
منصوصا عليه بعينه والثانى قراءة النبي صلى الله عليه وسلم فانها منقبة عظيمة لم يشاركه فيها
احد من الصحابة وقيل انما بكى خوفا من تقصيره فى شكره هذه النعمة واما تخصيص هذه
السورة بالقراءة فانها مع جازتها جامعة لاصول وقواعد ومهمات عظيمة وكان الحال
يقضى الاختصار واما الحكمة فى امر النبي صلى الله عليه وسلم بالقراءة على ابى فهى
ان يعلم ابى القراءة من الفاظه صلى الله عليه وسلم وضبط اسلوب الوزن المتروك وقدره
بخلاف ما سواه من اهل البيت المستعملة فى غيره فكانت قراءته على ابى ليتعلم ابى منه لا يتعلم هو
من ابى وقيل انما قرأ على ابى ليتعلم غيره التواضع والادب وان لا يستكف الشريف وصاحب
الرتبة العالية ان يتعلم القرآن من هودونه وفيه تنبيه على فضيلة ابى والحث على الاخذ عنه وتقديمه
فى ذلك فكان كذلك بعد النبي صلى الله عليه وسلم راسا واماما فى القراءة وغيرها وكان احد علماء
الصحابة رضى الله عنهم اجمعين والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

تفسير سورة الزلزلة *

وهى مكية وقيل مدنية وهى ثمان آيات وخمس وثلاثون كلمة ومائة وتسعة واربعون حرفا عن
ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زلزلت تعدل نصف القرآن
وقل هو الله احد تعدل ثلث القرآن وقل يا ايها الكافرون تعدل ربع القرآن اخرجه الترمذى
وقال حديث غريب وله عن انس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ
اذلزلت عدلت له نصف القرآن ومن قرأ قل يا ايها الكافرون عدلت له ربع القرآن ومن
قرأ قل هو الله احد عدلت له ثلث القرآن وقال حديث غريب

بسم الله الرحمن الرحيم *

* قوله عز وجل (اذلزلت الارض زلزالها) اى تحركت حركة شديدة واضطربت
وذلك عند قيام الساعة وقبل تنزل من شدة صوت اميرافيل حتى ينكسر كل ما عليها
من شدة الزلزلة ولا تسكن حتى تاتى ما على ظهرها من جبل وشجر وبناء وفى وقت هذه الزلزلة
قولان احدهما وهو قول الاكثرين انها فى الدنيا وهى من اشراط الساعة والثانى انها زلزلة
يوم القيامة (واخرجت الارض انقاها) فمن قال ان الزلزلة تكون فى الدنيا قال انقاها
كنوزها وما فى بطنها من الدقائق والاموال فتلقها على ظهرها يدل على صحة هذا القول ما روى
عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تقي الارض افلاذ كبدها
امثال الاسطوانة من الذهب والفضة فيجى القاتل فيقول فى هذا قتلت ويجى القاطع فيقول
فى هذا قطعت رحى ويجى السارق فيقول فى هذا قطعت يدى ثم يدعونه فلا يأخذون

شاملة لتلك الاجرام بالغة الى اقصاها حيث ما بلغت قال بعضهم ثمانية املاك ارجلهم في تخوم الارض السابعة والعرش فوق رؤسهم وهم مطرقون مسجونون والله اعلم بحقائق الامور (يومئذ تعرضون) على الله بما في انفسكم من هيات الاعمال وصور الافعال (لا تخفى منكم خافية فاما من اوتي كتابه) اى اللوح البدى الذى فيه صور اعماله (بينه) اى جانبه الاقوى الالهى الذى هو العقل فيفرح به ويحب الاطلاع على احواله من الهيات الحسنة وآثار السعادة وهو معنى قوله (فيقول هاؤم اقرؤا كتابه) انى ظننت (انى تيقنت) انى ملاق حسابه (لا يعانى بالبعث والنشور والحساب والجزاء) فهو فى عيشة راضية (اى حياة حقيقية ابدية سرمدية) (فى جنة) من جنان القلب والروح (حاية قطوفها) من مدركات القلب والروح من المعاني الحقائق (دانية كلوا واشربوا هنيأ بما اسلفتم فى الايام الخالية) كما شاؤا نالوها (واما من اوتي كتابه

منه شيئاً أخرجه مسلماً والا فلا ذججم فلذة وهى القطعة المستطيلة شبه ما يخرج من باطنها باقطاع كبدها لان الكبدة مستورة فى الجوف وانما خص الكبدة لانها من اطيب ما يشوى عند العرب من الجزور واستعار النى للاخراج ومن قال بان الزلزلة تكون يوم القيامة قال انقالها الموتى فخرجهم الى ظهرها قيل ان الميت اذا كان فى بطن الارض فهو مثلها واذا كان فوقها فهو ثقل عليها وسميت الجن والانس بالثقلين لان الارض تثقل بهم احياء وامواتا (وقال الانسان ما لها) اى ما لها زلزلت هذه الزلزلة العظيمة ونظمت ما فى بطنها وفى الانسان وجهان احدهما انه اسم جنس يعنى المؤمن والكافر وهذا على قول من جعل الزلزلة انها من اشراط الساعة والمعنى حين وقعت لم يعلم الكل انها من اشراط الساعة فيسأل بعضهم بعضا عن ذلك والثانى انه اسم للكافر خاصة وهذا على قول من جعلها زلزلة القيامة لان المؤمن عارف بها فلا يسأل عنها والكافر جاحدا لها فاذا وقعت سأل عنها وقيل مجاز الآية (يومئذ تحدث اخبارها) فيقول الانسان ما لها والمعنى ان الارض تحدث بكل ما عمل على ظهرها من خيرا وشر فتشكو العاصى وتشهد عليه وتشكر الطائع وتشهده * عن ابى هريرة قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية يومئذ تحدث اخبارها قال اتدرون ما اخبارها قالوا الله ورسوله اعلم قال فان اخبارها ان تشهد على كل عبد اوامة بما عمل على ظهرها تقول عل يوم كذا كذا وكذا فهذه اخبارها اخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح (بان ربك اوحى لها) اى امرها بالكلام واذن لها ان تخبر بما عمل عليها قال ابن عباس اوحى اليها قيل ان الله تعالى يخلق فى الارض الحياة والعقل والطقى حتى تخبر بما امر الله به وهذا مذهب اهل السنة * قوله تعالى (يومئذ يصدر الناس) اى عن موقف الحساب بعد العرض (اشتاتا) اى متفرقين فاخذ ذات اليمين الى الجنة واخذ ذات الشمال الى النار (ايروا اعمالهم) قال ابن عباس ايروا جزاء اعمالهم وقيل معناه ليروا صحائف اعمالهم التى فيها الخير والشر وهو قوله تعالى (فمن يعمل مثقال ذرة) اى وزن نملة صغيرة وقيل هو ما عدى من الزنا بالبد (خير ايره ومن يعمل مثقال ذرة شرايره) قال ابن عباس ليس مؤمن ولا كافر عمل خيرا او شرا فى الدنيا الا اراه الله اياه يوم القيامة فاما المؤمن فيرى حسناته وسيئاته فيغفر الله سيئاته وينيبه بحسناته ويعذبه بسيئاته وقال محمد بن كعب القرظى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره من كافر يرى ثوابه فى الدنيا فى نفسه وولده واهله وماله حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله خير ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره من مؤمن يرى عقوبته فى الدنيا فى نفسه وماله وولده واهله حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله شر قيل نزلت هذه فى رجلين وذلك انه لما نزلت ويطعمون الطعام على حبه وكان احدهما يأتبه السائل فيستقل ان يطعمه التمرة والكسرة والجوزة ونحو ذلك ويقول هذا ليس بشئ يؤجر عليه انما يؤجر على ما يعطى ونحن نحبه وكان الآخر يتهاون بالذنب الصغير مثل الكذبة والظرة واشياء ذلك ويقول انما وعد الله النار على الكبار وايس فى هذا اثم فأزل الله هذه الآية يرغبهم فى القليل من الخير ان يعطوه فانه يوشك ان يكبر ويحذرهم من اليسير من الذنب فانه يوشك ان يكبر والاثم الصغير فى عين صاحبه بصير مثل الجبل العظيم يوم القيامة قال ابن مسعود احكم آية فى القرآن فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وسمى رسول الله صلى الله عليه

وسلم هذه الآية الجامعة الفاذة حين سئل عن زكاة الحجير فقال ما نزل الله فيها شيأ الا هذه الآية الجامعة الفاذة فن يعمل منقال ذرة خبرايره ومن يعمل منقال ذرة شريرايره وتصدق عمر بن الخطاب وعائشة كل واحد منهما بحبة عنب وقالافنها ماقيل كثيرة قلت انما كان غرضهما تعليم الغيرو الافهما من كرماء الصحابة رضى الله تعالى عنهم وقال الربيع بن خيثم مر رجل بالحسن وهو يقرأ هذه السورة فلما بلغ آخرها قال حسبي الله قد انتهت الموعدة والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿ تفسير سورة العاديات ﴾

وهى مكية فى قول ابن مسعود وغيره مدنية فى قول ابن عباس وهى احدى عشرة آية واربعون كلمة ومائة وثلاثة وستون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

قوله عز وجل (والعاديات ضبحا) فيه قولان احدهما انها الابل فى الخمج قال على كرم الله وجهه هى الابل تعدو من عرفة الى المزدلفة ومن المزدلفة الى منى وعنه قال كانت اول غزاة فى الاسلام بدرا وما كان معنا الا فرسان فرس للزير وفرس للمقداد بن الاسود فكيف تكون العاديات فعلى هذا القول يكون معنى ضبحا مداغقتها فى السير واصله من حركة النار فى العود (فالوريات قدحا) يعنى ان اخفاف الابل ترمى بالحجارة من شدة عدوها فيضرب الحجر حجرا آخر فيورى النار وقيل هى النيران يجمع (فالغيرات ضبحا) يعنى الابل تدفع بركبانها يوم النحر من جمع الى منى والسنة ان لا يدفع حتى يصبح والاغارة سرعة سرعة السير ومنه قولهم اشرق شير كيمانير (فثرن به نقعا) اى هيجن بكان سيرها غبارا (فوسطن به جما) اى وسطن بالقع جما وهو مزدلفة فوجه القسم على هذا ان الله تعالى اقسم بالابل لما فيها من المنافع الكثيرة وتعريضه بابل الخمج للترغيب وفيه تقريع لمن يحج بمد القدرة عليه فان الكنود هو الكفور ومن لم يحج بعد الوجوب موصوف بذلك القول الثانى فى تفسير والعاديات قال ابن عباس وجاعة هى الخيل العادية فى سبيل الله والضبح صوت اجوافها اذا غدت قال ابن عباس وايس شئ من الحيوانات يضح سوى الفرس والكلب والعلب وانما تضح هذه الحيوانات اذا تغير حالها من فزع او تعب وهو من قول العرب ضحمت النار اذا غبرت لونه فالوريات قدحا يعنى انها تورى النار بحوافرها اذا سارت فى الحجارة وقيل هى الخيل تخرج الحرب ونار العداوة بين فرسانها وقال ابن عباس هى الخيل تغزو فى سبيل الله ثم تأوى بالليل فيورى اصحابها نارا ويصنعون طعامهم وقيل هو مكر الرجال فى الحرب والعرب تقول اذا اراد الرجل ان يمر بصاحبه اما والله لا قدح لك ثم لا ورين لك فالغيرات ضبحا يعنى الخيل تعير بفرسانها على العدو عنه الصباح لان الناس فى غفلة فى ذلك الوقت عن الاستعداد فاثرن به اى بالمكان نقعا اى غبارا فوسط به جما اى دخلن به اى بذلك القع وهو الغبار وقيل صرن بعد وهن وسط جمع العدو وهم الكتيبة وهذا القول فى تفسير هذه الآيات اولى بالصحة واشبه بالمعنى لان الصبح من صفة الخيل وكذا ابراء النار بحوافرها واثارة الغبار ايضا وانما اقسم الله بخيل الغزاة لما فيها من المنافع الدينية والدنيوية الاجرو النعية وتنبها على فضلها وفضل راملها فى سبيل الله عز وجل

بشماله) اى جانبه الاضعف النفسانى الحيوانى فتحمسر ويتندم ويتوحش من تلك الصور والهيآت السمجة والقائح التى نسيها واحصاها الله ويتفر منها ويتخى الموت عندها ويتيقن ان الذى صرف عمره فيه واكب بوجهه عليه من المال والسلطنة والجاه ما كان ينفعه بل يضره وهو معنى قوله (فيقول يا ليتنى لم اوت كذا به ولم ادر ما حسايه ياليتها كانت القاضية ما اغنى عني ماله هلك عني سلطانيه اخذوه فقلوه) وينادى على لسان العزم والقهر الملوكوت الموكل بعالم الكون والساد من النفوس السماوية والارضية ان اى قيده بما يناسب هيئات نفسه من الصور واحبسوه فى سجنين الطبيعة بما يتمتع الحركات على وفق الارادة من الاجرام (ثم الجحيم) جحيم حرمان ونيران الآلام (صلوه ثم فى سلسلة) الحوادر اغير المتناهية ذرعها سبعون ذراعا فاسلكوه) ليتعب بأنواع التعذيبات والسبعون فى

المعرف عبارة عن الكثرة الغير المحصورة لا العدد الملعين (انه كان لا يؤمن بالله العظيم) اى كل ذلك بسبب كفره واحتجاباه عن الله وعظمته وشبهه لحبة المال (ولا يحض على طعام المسكين فليس له اليوم ههنا جيم) لاستيحاشه عن نفسه فكيف لا يستوحش غيره عنه وهو متفر عن كل احد حتى عن نفسه (ولا طعام الا من غسلين) غسلات اهل النار وصديدهم وقد شاهدناهم يأكلونهم اعيانا (لا يأكله الا الخاطئون فلا اقيم بما تبصرون ومالا تبصرون انه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليلا ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليلا ما تدكرون تنزيل من رب العالمين ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين) بالظاهر والباطن من العالم الجسماني والروحاني الوجود كله ظاهر او باطنا (فما منكم من احد عنه حاجزين وانه لتذكركم للتقين وانا لعلم ان منكم مكذبين وانه لحسرة على الكافرين وانه خلق اليقين) اى محض اليقين وهو الكلام

ولما ذكر الله تعالى المقسم عليه فقال تعالى (ان الانسان لربه لكنود) اى لكفور وهو جواب القسم قال ابن عباس الكنود الكفور الجود لعمرة الله تعالى وقبل الكنود هو العاصى وقيل هو الذى يعد المصائب وينسى المم وقيل هو قليل الخير مأخوذ من الارض الكنود وهى التى لا تثبت شياً وقال الفضيل بن عياض الكنود الذى انسته الخصلة الواحدة من الاساءة الخصال الكنيرة من الاحسان وصدده الشكور الذى انسته الخصلة الواحدة من الاحسان الخصال الكنيرة من الاساءة (وانه على ذلك لشهد) قال اكثر المفسرين وان الله على كونه كنود الشاهد وقيل الهاء راجعة الى الانسان والمعنى انه شاهد على نفسه بما صنع (وانه) يعنى الانسان (لحب الخير) اى المال (لشديد) اى لخبيل والمعنى انه من اجل حب المال لخبيل وقيل معناه وانه لحب المال وايار الدنيا لقوى شديد (افلا يعلم) يعنى هذا الانسان (اذا بعث) اى ابر واخرج (ما فى القبور) يعنى من الموتى (وحصل ما فى الصدور) اى ميز وبرز ما فى من الخير والشر (ان ربهم بهم) انما جمع الكناية لان الانسان اسم جنس (يومئذ خير) اى عالم والله تعالى خير بهم فى ذلك اليوم وفى غيره ولكن المعنى انه يجازيهم فى ذلك اليوم على كفرهم وانما خص اعمال القلوب بالذكر فى قوله وحصل ما فى الصدور لان اعمال الجوارح تابعة لاعمال القلوب فانه اولا البواعث والارادات التى فى القلوب لما حصلت اعمال الجوارح والله اعلم

تفسير سورة القارعة وهى مكية

وثمان آيات وست وثلاثون كلمة ومائة واثنان وخسون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

* قوله عز وجل (القارعة) اصل القرع الصوت الشديد ومنه قوارع الدهر اى شدائده والقارعة من اسماء القيامة سميت بذلك لانها تقرر القلوب بالقزع والشدائد وقيل سميت قارعة بصوت اسرافيل لانه اذا نفخ فى الصور مات جميع الخلائق من شدة صوت نفخته (ما القارعة) تهويل وتعظيم والمعنى انها فاقت القوارع فى الهول والشدة (وما ادراك ما القارعة) معناه لا علم لك بكنهها لانها فى الشدة بحيث لا يباغها فهم احد وكيفما قدرت امرها فهى اعظم من ذلك (يوم يكون الناس كالفراش المبثوث) الفراش هذه الطير التى تراهات تهافت فى النار سميت بذلك لفرشها وانما شبه الخلق عند البعث بالفراش لان الفراش اذا ثار لم يتجه لجهة واحدة بل كل واحدة تذهب الى غير جهة الاخرى فدل بهذا التشبيه على ان الخلق فى البعث يتفرقون فيذهب كل واحد الى غير جهة الآخر والمبثوث المتفرق وشبههم ايضا بالجراد فقال كأنهم جراد منتشر وانما شبههم بالجراد لكثرتهم قال الفراء كفوضاء الجراد يركب بعضها بعضا فشبه الناس ههنا بالبعث بالجراد لكثرتهم يوج بعضهم فى بعض ويركب بعضهم بعضا من شدة الهول (وتكون الجبال كالعهن المنفوش) اى كالصوف المندوف وذلك لانها تنفرق اجزاؤها فى ذلك اليوم حتى تصير كالصوف المتطاير عند الندف وانما ضم بين حال الناس وحال الجبال كانه تعالى نبه على تأثير تلك القارعة فى الجبال العظيمة الصلدة الصلبة حتى تصير كالعهن المنفوش فكيف حال الانسان الضعيف عند سماع صوت القارعة ثم ذكر حال القيامة قسم الخلق على قسمين فقال تعالى (فاما من ثقلت موازينه) يعنى رجحت موازين حسنته قبل هو موزون وهو العمل

الذى له قدر وخطر عند الله تعالى وقيل هو جمع ميزان وهو الذى له لسان وكفتان توزن فيه الاعمال فتؤتى بحسنتات المؤمن في احسن صورة فتوضع في كفة الميزان فان رجحت فالجنة له ويؤتى بسيئات الكافر في اقبح صورة فتخفف ميزانه فيدخل النار وقيل انما توزن اعمال المؤمنين فمن ثقلت حسناته على سيئاته دخل الجنة ومن ثقلت سيئاته على حسناته دخل النار فيقتص منه على قدرها ثم يخرج منها فيدخل الجنة او يعفو الله عنه بكرمه فيدخل الجنة بفضل الله وكرمه ورجته واما الكافرون فقد قال في حقهم فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا روى عن ابي بكر الصديق انه قال انما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم الحق في دار الدنيا ومثله عليهم وحق لميزان يوضع فيه الحق غدا ان يكون ثقيلا وانما خفت موازين من خفت موازينه يوم القيمة باتباعهم الباطل في الدنيا وخفته عليهم وحق لميزان يوضع فيه الباطل غدا ان يكون خفيفا * قوله تعالى (فهو في عيشة راضية) اى مرضية في الجنة وقيل في عيشة ذات رضاها صاحبها (واما من خفت موازينه) اى رجحت سيئاته على حسناته (فأما هاهوية) اى مسكنه الدارسمى المسكن اما لان الاصل في السكون الامهات وقيل معناه فام راسه هاهوية في النار والهاوية اسم من اسماء النار وهى المهيوية التى لا يدرك قعرها فيهبون فيها على رؤسهم وقيل كان الرجل اذا وقع في امر شديد يقال هوت امه اى هلكت حزنا ونكلا (وما ادراك ماهية) الهاوية يعنى ثم فسرنا فقال (نار حامية) اى حارة قد انتهت حرها نعوذ بالله وعظامته منها والله سبحانه وتعالى اعلم

تفسير سورة التكاثر مكية

وهى ثمان آيات وثمان وعشرون كلمة ومائة وعشرون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (الهاكم التكاثر) اى اشغلتكم المفاخرة والمباهاة والمكاثرة بكثرة المال والعدد والمناقب عن طاعة الله ربكم وما ينجيكم عن سخطه ومعلوم ان من اشتغل بشئ اعرض عن غيره فينبغى للمؤمن العاقل ان يكون سعيه وشغله في تقديم الالههم وما يقربه من ربه عز وجل فالتفاخر بالمال والجاه والاعوان والاقرباء تفاخر باخس المراتب والاشتغال به يمنع الانسان من الاشتغال بتحصيل السعادة الآخرة التى هى سعادة الابد ويدل على ان المكاثرة والمفاخرة بالمال مذمومة ماروى عن مطرف بن عبد الله بن الشخير عن ابيه قال انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ هذه الآية الهاكم التكاثر فقال يقول ابن آدم مالى مالى وهل لك من مالك الا ما تصدقت فأضيت او اكلت فأفريت او لبست فألبيت اخرجته الترمذى وقال حديث حسن صحيح (خ) عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى معه واحد يتبعه ماله واهله وعمله فيرجع اهل ماله ويبقى عمله (حتى زرت المقابر) اى متم ودفتم في المقابر يقال لمن مات زار قبره وزار ربه فيكون معنى الآية الهاكم حركتكم على تكثير اموالكم عن طاعة ربكم حتى اتاكم الموت وانتم على ذلك قبل نزلت هذه الآية في اليهود قالوا نحن اكثر من بنى فلان وبنو فلان اكثر من بنى فلان شغلهم ذلك حتى ماتوا ضالا لا وقيل نزلت في حين من قريش وهما بنو عبد مناف وبنو سهم بن عمرو وكان بينهم تفاخر فتعادوا والقادة والاشراف ايهم

الوارد من عين الجمع اذ لو نشأ من مقام القلب كان علم اليقين ولو نشأ من مقام الروح لكان عين اليقين فلا صدر من مقام الوحدة كان حق اليقين اى يقينا حقا صرفا لا شوب له بالباطل الذى هو غيره نسب القول الاولى الى الرسول ثم الى الحق ليفيد التوحيد الذاتى ثم قال (فسبح باسم ربك العظيم) اى نزه الله وجرده عن شوب الغير بذاتك الذى هو اسمه الاعظم الحاوى للاسماء كلها بأن لا يظهر في شهودك تلوين من النفس او القلب فتجب برؤية الاتينية او الانائية والا كنت مشبا لا مسجها والله تعالى اعلم

سورة المارج

بسم الله الرحمن الرحيم

(سأل سائل بذياب واقع للكافرين ليس له دافع من الله ذى المارج) اى المصاعد وهى مراتب الترقى من مقام الطابع الى مقام المعادن بالاعتدال ثم الى مقام البات ثم الى الحيوان ثم الى الانسان في مدارج الانتقالات المترتبة بعضها فوق بعض ثم فى منازل السلوك كالانتباه واليقظة والتوبة والانابة الى آخر ما اشار اليه اهل

السلوك من منازل النفس
ومناهل القلب ثم في مراتب
الفناء في الافعال والصفات
الى الفناء في الذات مما لا
يحصى كثرة فان له تعالى
بازاء كل صفة مصد بعد
المساعد المتقدمة على مقام
الفناء في الصفات (تخرج
الملائكة) من القوى
الارضية والسماوية في
وجود الانسان (والروح)
الانساني الى حضرته
الذاتية الجامعة في القيامة
الكبرى (في يوم كان مقداره
خسعين الف سنة) اى في
الادوار المتطاولة والدهور
المتعاقبة من الازل الى الابد
لا المقدار المعين الاترى الى
قوله في مثل هذا المقام في
عروج الامر ثم يعرج اليه
في يوم كان مقداره الف
سنة مما تعبدون (فاصبر
صبرا جريلا) فان العذاب
يقع في هذه المدة المتطاولة
(انهم يرونه) لاحتجابهم
عنه (بعيدا وزاء قريبا)
حاضرا واقفا يتوهمه
المحجوبون متأخرا الى زمان
متظار لغيبته عنهم ونحن نراه
حاضرا (يوم تكون السماء)
سما النفس الحيوانية متذابة
متفانية (كالمهل) على مامر
في قوله وزدة كالدهان

اكثر فقال بنو عبد مناف نحن اكثر سيدا واعز عزيزا واعظم نفرا واكثر عددا وقال بنو سهم
مثل ذلك فكأثرهم بنو عبد مناف ثم قالوا نعد موتانا فعدوا الموتى حتى زاروا القبور فعدوهم فقالوا
هذا قبر فلان وهذا قبر فلان فكأثرهم بنو سهم بثلاثة ايات لانهم كانوا في الجاهلية اكثر عددا فا نزل الله
هذه الآية وهذا القول اشبه بظاهر القرآن لان قوله حتى زرتم المقابر يدل على امر مضى فكأنه
تعالى يحجبهم من انفسهم ويقول مجيبا هب انكم اكثر منهم عددا فاذابفع ثم رد الله تعالى عليهم
فقال (كلا) اى ايس الامر كائنوهم هؤلاء بالكثرة والتفاخر وقيل المعنى حقا (سوف تعلمون)
وعبدلهم (ثم كلا سوف تعلمون) كرره تأكيد المعنى سوف تعلمون عاقبة تكاثركم وتفاخركم اذ انزل
بكم الموت فهو وعيد بعد وعيد وقيل معناه كلا سوف تعلمون يعنى الكافرين ثم كلا سوف تعلمون
يعنى المؤمنين وصاحب هذا القول يقر الاول بالياء والثانية بالناء (كلا لو تعلمون علم اليقين) اى
علما يقينا وجواب لو محذوف والمعنى لو تعلمون علما يقينا الشغل بكم ما تعلمون عن التكاثرو والتفاخر
قال قتادة كنا نحدث ان علم اليقين ان يعلم ان الله باعنه بعد الموت (لترون الحليم) اللام تدل على
انه جواب قسم محذوف والقسم لتوكيد الوعيد وان ما وعدوا به لا يدخله شك ولا ريب والمعنى انكم
ترون الحليم بابعصاركم بعد الموت (ثم تروننا) يعنى مشاهدة (عين اليقين) وانما كرر الرؤية لتأكيد
الوعيد (ثم تستلثن يومئذ من النعيم) يعنى ان كفار مكة كانوا في الدنيا في الخير والنعمة
فيستلثون يوم القيامة عن شكر ما كانوا فيه لانهم لم يشكروا رب النعيم حيث عبدوا غيره ثم
يعذبون على ترك الشكر وذلك لان الكفار لما الهام التكاثر بالدنيا والتفاخر بلذاتها عن طاعة
الله والاشغال بشكره سألهم عن ذلك وقيل ان هذا السؤال يعم الكافر والمؤمن وهو الاول
لكن سؤال الكافر توبيخ وتقريع لانه ترك شكر ما انعم الله به عليه والمؤمن يسئل سؤال
تسريف وتكريم لانه شكر ما انعم الله به عليه واطاع ربه فيكون السؤال في حقه تذكرة بنعم الله
عليه يدل على ذلك ما روى عن الزبير قال لما نزلت ثم تستلثن يومئذ من النعيم قال الزبير يا رسول الله
واى نعيم نسئل عنه وانما هما الاسودان الثمر والماء قال اما انه سيكون اخرجه الترمذى وقال حديث
حسن واختلفوا فى النعيم الذى يسئل العبد عنه فروى عن ابن مسعود رفعه قال لتستلثن يومئذ من النعيم
قال الامن والنعمة * عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول ما يسئل عنه العبد يوم
القيامة من النعيم فيقال له الم نصح لك جسمك ونزوك من الماء البارد اخرجه الترمذى وقال حديث
غريب (م) عن ابى هريرة رضى الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم اولىة
فاذا هو بابى بكر وعمر فقال صلى الله عليه وسلم ما اخر جكما من بؤتكما هذه الساعة فالالجوع يا رسول الله
قال وانا الذى نفسى بيده لاخر جن الذى اخر جكم فقوموا فقاموا معه فأتى رجلا من الانصار فاذا هو
ايس فى بيته فلما رآه المرأة قالت مرحبا واهلا فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن فلان قالت
ذهب يستعذب لنا الماء اذ جاء الانصارى فنظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبيه ثم قال
الحمد لله ما احب اليوم اكرم اضيا قاننى قال فانطلق فجاءهم بعذق فيه بسر وتمر ورطب فقال
كلوا واخذ المديفة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اياك والخلوب فذبح لهم شاه فاكلوا
من الشاة ومن ذلك العذق وشربوا فلما شبعوا ورووا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاني بكر
وعمر والذى نفسى بيده تستلثن من هذا النعيم يوم القيامة اخر جكم من بؤنكم الجوع ثم ترجعوا

(وتكون الجبال) جبال الاعضاء

هباء منبشا على اختلاف
الوانها (كالهن ولايسل
حيم حيم) لشدة الامر
وتساقم الخطب وتشاغل
كل احد بما يتلى به من هيات
نفسه واهوال ما وقع فيه
مع ترانيمهم (كلا) ردع عن
تمنى الاقضاء والانجاء فانه
بهيشة اجرامه استحق عذابه
وبمناسبة نفسه للجحيم انجر
اليها لا ترى الى قوله (تدعوا
من ادبر وتولى) فان لظى
بار الطامة السفاية ما استدعت
الا المدبر عن الحق المعرض
عن جناب القدس وما لم
النور للقبل بوجهه الى
معدن الظلة المؤثر بمحبته
الجواهر الفاسفة السفاية
المظلمة فانجذب بطبعه الى
مواد التيران الطبيعية
ونستدعته وجذبه الى
نفسها للجنسية فاحترق
بنارها الروحانية المستولية
على الاقدسة فكيف يمكن
الانجاء منها وقد طلبها بداعي
الطبع ودعاها بلسان
الاستعداد (ان الانسان
خلق هلوغا) اى النفس
بطبعها معدا لشر وماوى
الرجس لكونها من عالم
الظلمات فن مال اليها بقلبه
واستولى عليه مقتضى

حتى اصابكم هذا النعيم واخرجه انتمذى بطول من هذا وفيه ظل بارد ورطب طيب وماء
بارد وروى عن ابن عباس قال النعيم صحة الابدان والاسماع والابصار يسأل الله العبيد يوم القيامة
فيم استعملوها وهو اعلم بذلك منهم وقيل يسأل عن الصحة والفراغ والمال (خ) عن ابن عباس
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ
وقيل الذى يسئل العبد عنه هو القدر الزائد على ما يحتاج اليه فانه لا بد لكل احد من معاش ومشرب
وملبس ومسكن وقيل يسئل عن تخفيف الشرائع وتيسير القرآن وقيل عن الاسلام فانه اكبر
النعم وقيل يسأل عما انعم به عليكم وهو محمد صلى الله عليه وسلم الذى انقذك به من الضلال الى
الهدى والنور وامتن به عليكم والله اعلم

﴿تفسير سورة العصر وهى مكية﴾

قاله ابن عباس والجمهور وقيل مدينة وهى ثلاث آيات واربع عشرة كلمة وثمانية وستون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* قوله عز وجل (والعصر) قال ابن عباس هو الدهر قيل اقسم الله به لما فيه من العبرو العجائب
للاظر وقد ورد في الحديث لا تسوا الدهر فان الله هو الدهر وذلك لانهم كانوا يضيفون النوائب
والنوازل الى الدهر فاقسم به تنبيها على شرفه وان الله هو المؤثر فيه فاحصل فيه من النوائب
والنوازل كان بقضاء الله وقدره وقيل تقديره ورب العصر وقيل اراد بالعصر الليل والنهار
لانهما يقال لهما العصران فنبه على شرف الليل والنهار لانهما خزانان لاعمال العباد وقيل
اراد بالعصر آخر طر في النهار اقسم بالعمى كما قسم بالضحى وقيل اراد صلاة العصر اقسم بها
لشرفها ولانها الصلاة الوسطى في قول بدليل قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة
الوسطى لما قيل هى صلاة العصر والذى في مصحف عائشة رضى الله عنها وحفصة والصلوة
الوسطى صلاة العصر وفي الصحيحين شغلونا عن الصلوة الوسطى صلاة العصر وقال صلى الله
عليه وسلم من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله وقيل اراد بالعصر زمن رسول الله صلى الله
عليه وسلم اقسم زمانه كما قسم بمكانه في قوله لا اقسم بهذا البلد وانت حل بهذا البلد به ذلك على
ان زمانه افضل الازمان واشرفها وجواب اقسم قوله تعالى (ان الانسان لفي خسر) اى لفي
خسران ونقصان قيل اراد بالانسان جنس الانسان بدليل قولهم كثر الدرهم في ايدى الناس
اى الدراهم وذلك لان الانسان لا ينفك عن خسران لان الخسران هو تضييع عمره وذلك لان
كل ساعة تمر من عمر الانسان اما ان تكون تلك الساعة في طاعة او معصية فان كانت في معصية فهو
الخسران المبين الظاهر وان كانت في طاعة ففعل غيرها افضل وهو قادر على الاتيان بها فكان فعل
غيره افضل تضييعا وخسرانا فبان بذلك انه لا ينفك احد من خسران وقيل ان سعادة الانسان
في طلب الآخرة وحبا والاعراض عن الدنيا ثم ان الاسباب الداعية الى حب الآخرة خفية
والاسباب الداعية الى حب الدنيا ظاهرة فلهذا السبب كانا كثير الناس مشتغلين بحب الدنيا
مستغرقين في طلبها فكأنوا في خسار ووبار قد اهلكوا انفسهم بتضييع اعمارهم وقيل اراد بالانسان
الكافر بدليل انه استثنى المؤمنين فقال تعالى (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) يعنى فانهم ليسوا
في خسر والمعنى ان كل ما مر من عمر الانسان في طاعة الله تعالى فهو في صلاح وخير وما كان بضده

فهو في خسر وفساد وهلاك (وتواصوا) أي أوصى بعض المؤمنين بعضا (بالحق) يعني بالقرآن والعمل بما فيه وقيل بالإيمان والتوحيد (وتواصوا بالصبر) أي على أداء الفرائض وإقامة أمر الله وحدوده وقيل أراد أن الإنسان إذا عمر في الدنيا وهرم في نقص وتراجع إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم نكتب أجورهم ومحاسن أعمالهم التي كانوا يعملونها في شبابهم وصحتهم وهي مثل قوله لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون والله سبحانه وتعالى اعلم

تفسير سورة الهمة

وهي مكية وتسع آيات وثلاثون كلمة ومائة وثلاثون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (ويل) أي قبح وقيل هو اسم وادفي جهنم (لكل همزة لمزة) قال ابن عباس هم المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الأحبة الباغون للبراء العيب وقيل معناها واحد وهو العيب المقتاب للناس في بعضهم قال الشاعر إذا القيتك من كره تكاشرتني * وإن تغيبت كنت الهامز المزاء * وقيل بل يختلف معناهما فقل الهمة الذي يعيبك في القيب والهمزة يعيبك في الوجه وقيل هو على ضده وقيل الهمة الذي يهز الناس بيده وبضربهم أو الهمة الذي يلزمهم بلسانه ويصيبهم وقيل هو الذي يهز بلسانه يلزم بعينه وقيل لهمة الذي يؤذي جايسه بسوء اللفظ والهمزة الذي يرمق بعينه ويشير براسه ويرمز بحاجبه وقيل الهمة المعتاب للناس والهمزة الطعان في انسابهم وحاصل هذه الأقاويل يرجع الى اصل واحد وهو الطعن وإظهار العيب واصل الهمز الكسر والقبض على الشيء بالعنف والمراد منه هنا الكسر من اعراض الناس والقضى منهم والطعن فيهم ويدخل فيه من يحاكي الناس بأقوالهم وأفعالهم وأصواتهم ليضحكوا منه وهم أمتان للفاعل على نحو سخره وضحكة الذي يسخر ويضحك من الناس واختلفوا فيمن نزلت هذه الآية فقل نزلت في أخنس بن شريق بن وهب كان يقع في الناس ويقتلهم وقال محمد بن اسحق ما زلنا نسمع أن سورة الهمة نزلت في أمية بن خلف الحمصي وقيل نزلت في الوليد بن المغيرة كان غفابا الذي صلى الله عليه وسلم من ورأه ويطعن عليه في وجهه وقيل نزلت في العاص بن وائل السهمي وقيل هي عامة في كل شخص هذه صفته كأننا من كان وذلك لأن خصوص السبب لا يقدح في عموم اللفظ والحكم ومن قال أنها في أناس معينين قال أن يكون اللفظ عاما لا في أن يكون المراد منه شخصا معينا وهو تخصيص العام بقريئة العرف والاولى أن تحمل على العموم في كل من هذه صفته بأم وصفه فقال تعالى (الذي جمع مالا) وإنما وصفه بهذا الوصف لأنه يجري مجرى السبب والعلة في الهمز والمزني معنى وهو يعجبه بما جمع من المال يستصغر الناس ويختر منهم وأنهم وانما نكر مالا لأنه بالنسبة الى مال هو أكثر منه كالشيء الحقير وإن كان عظيما عند صاحبه فكيف يليق بالعاقل أن يغتر بالشيء الحقير (وعده) أي احصاه من العدد وقيل هو من العدة أي استعدده وجعله ذخيرة وغنى له (يحسب أن ماله أخلا) أي يظن أنه يخلد في الدنيا ولا يموت بساره وغناه قال الحسن ما رأيت يقينا لاشك فيه شبهه بشك لا يقين فيه من الموت ومعناه أن الناس لا يشكون في الموت مع أنهم يعملون عمل من يظن أنه يخلد في الدنيا ولا يموت

جبلته وخلقته ناسب الامور السفلية واتصف بالذائل التي اردوها الجبن والبخل المشار اليهما بقوله (إذا مسه السر جزوعا وإذا مسه الخير منوعا) لمحبة البدن وما يلائمه ونسبته لشهوته ولذاته وانما كانا ارد الجذبهما القلب الى اسفل مراتب الوجود قال النبي عليه الصلاة والسلام شر ما في الرجل شح هالع وجبن خالع (الامصلين) أي الانسان بمقتضى خلقته وطبيعته نفسه معدن الرذائل إلا الذين جاهدوا في الله حتى جهادهم وتجردوا عن ملابس النفس ونزهاها عن صفاتها من الواصلين الذين هم اهل الشهود والذات (الذين هم على صلواتهم دائمون) فان المشاهدة صلاة الروح غابوا في دوام مناهدتهم عن النفس وصفاتها وعن كل ما سوى مشهودهم * والمجردين الذين تجردوا عن اموالهم الصورية والمعنوية من العلوم النافعة والحقيقية وفرقوها على المستحق المستعد الطالب وعلى القاصر المنوب بالشواغل عن الطالب (والذين

يصدقون بيوم الدين والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) من اهل اليقين البرهاني والاعتقاد الايماني بأحوال الآخرة والمعاد وهم ارباب القلوب المتوسطون (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) اي اهل الخوف من المستدئين في مقام النفس السائر عن بنور القلب لا الواقفين معه او المشفقين من عذاب الحرمان والحجاب في مقام القلب من السالكين اوفى مقام المشاهدة من التلوين فانه لا يؤمن الاحتجاب ما بقيت بقيته كما قال (ان عذاب ربهم غير مأمون والذين هم لفروجهم حافظون) من اهل العفة وارباب الفتوة (الا على ازواجهم او ما ملكت ايمانهم فانهم غير ملومين فمن ابغى وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لاماناتهم) التي استودعوها بحسب القطرة من المعارف العقلية (وعندهم) الذي هو اخذ الله بميثاقه منهم في الازل (راعون) اي الذين سلمت فطرتهم ولم يندسوها بالغواشي الطبيعية والاهواء النفسانية (والذين

(كلا) رد عليه اي لا يخلده ماله بل يخلده ذكر العلم والعمل الصالح ومنه قول علي مات خزان المال وهم احياء والعلماء باقون مابق الدهر وقيل معناه حقاً (لينبذن) واللام في لينبذن جواب القسم فدل ذلك على حصول القسم معنى ومعنى لينبذن لي طرحن (في الحطمة) اي في النار وهو اسم من اسمائها مثل سقر وظلى وقيل هو اسم للدركة الثانية منها وسميت حطمة لانها تحطم العظام وتكسرهما والمعنى يا ايها الهمة النملة الذي يأكل لحوم الناس ويكسر من اعراضهم ان وراءك الحطمة التي تأكل اللحوم وتكسر العظام (وما دراكما الحطمة) اي نار لا كسائر النيران (نار الله) انما اضافها اليه على سبيل التفضيم والتعظيم لها (الموقدة) اي لا تخمد ابداً عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوقد على النار الف سنة حتى اجرت ثم اوقد عليها الف سنة حتى ابيضت ثم اوقد عليها الف سنة حتى اسودت فهي سوداء مظلمة اخرجه الترمذي قال وروى عن ابى هريرة موقفاً وهو اصح (التي تطلع على الافدة) اي يبلغ المهاووجعها الى القلوب والمعنى انها تأكل كل شيء حتى تنتهي الى الفؤاد وانما خص الفؤاد بالذكر لانه الطفشي في بدن الانسان وانه يتألم بادنى شيء فكيف اذا طلعت عليه واستولت عليه ثم انه مع لطافته لا يحترق اذ لو احترق لمات صاحبه وايس في النار موت وقيل انما خصه بالذكر لان القلب موطن الكفر والعقائد والنيات الفاسدة (انما عليهم مؤصدة) اي مطبقة مغلقة (في عمد مددة) قال ابن عباس ادخلهم في عمد فمادت عليهم بعداد وفي اعناقهم السلاسل سدت عليهم بها الابواب وقال قتادة بلغنا انها عمد يهذبون بها في النار وقيل هي اوتاد الاطباق التي تطبق على اهل النار والمعنى انها مطبقة عليهم باوتاد ممدودة وقيل اطبقت الابواب عليهم ثم سدت باوتاد من حديد من نار حتى يرجع عليهم غمها وحرها فلا ينفخ عليهم باب ولا يدخل عليهم روح وممددة صفة العمدى مطولة فتكون ارسخ من القصيرة نعوذ بالله من النار وحرها والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ تفسير سورة الفيل ﴾

﴿ وهي مكية وخمس آيات وعشرون كلمة وستة وتسعون حرفاً ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (الم تر كيف فعل ربك باصحاب الفيل) كانت قصة اصحاب الفيل على ما ذكره محمد بن اسحق عن بعض اهل العلم عن سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس وذكره الواقدي ان النجاشي ملك الحبشة كان بعث ارباط الى اليمن فغلب عليها فقام رجل من الحبشة يقال له ابرهة بن الصباح بن يكسوم فساخط ارباط في امر الحبشة حتى انصدعوا صدين فكانت طائفة مع ارباط وطائفة مع ابرهة فتزاحفوا فقتل ابرهة ارباط واجتمعت الحبشة لابرهة وغلب على اليمن واقرب النجاشي على عمله ثم ان ابرهة رأى الناس يتجهزون ايام الموسم الى مكة للحج بيت الله عز وجل فبنى كنيسة بصنعاء وكتب الى النجاشي اني قد بنيت لك بصنعاء كنيسة لم يبن الملك مثلهما ولسنت متنها حتى اصرف اليها حج العرب فسمع بذلك مالك بن كنانة فخرج لها ليلا فدخل وتغوط فيها واطح بالعدرة فبلغ ذلك ابرهة فقال من اجترأ على فقيل صنع ذلك رجل من العرب من اهل ذلك البيت سمع بالذي قلت فحلف ابرهة عند ذلك بسيرن الى الكعبة حتى يهدمها فكتب الى النجاشي يخبره بذلك وسأله ان يبعث اليه بفيله وكان له فيل يقال له محمود وكان فيل لم ير مثله عظيماً

وجسما وقوة فبعث به اليه فخرج ابرهة في الحبشة سائرا الى مكة وخرج معهم الفيل فسمعت العرب بذلك فعضموه ورأوا جهاده حقا عليهم فخرج ملك من ملوك اليمن يقال له ذونقر بمن اطاعه من قومه فقاتلوه فهزمه ابرهة واخذ ذانقر فقال يا ايها الملك استبقني فان بقائي خير لك من قتلي فاستحياه واوثقه وكان ابرهة رجلا حليما سارحتي اذا دنا من بلاد خنم خرج اليه نفيل بن حبيب الخنمي في خنم ومن اجتمع اليه من قبائل اليمن فقاتلوه فهزمهم واخذ نفيل فقال نفيل ايها الملك اني دليل بارض العرب وهاتان يداي على قومي بالسمع والطاعة فاستبقاه وخرج معه يده حتى اذام بالطائف خرج اليه مسعود بن غيث في رجال من ثقيف فقال ايها الملك نحن عبيدك ليس عندنا خلاف لك انما تريد البيت الذي بمكة نحن نبعث معك من يدلك عليه فبعثوا معه ابارغال مولى لهم فخرج حتى اذا كان بالمعسر مات ابورغال وهو الذي يرجع قبره وبعث ابرهة رجلا من الحبشة يقال له الاسود بن مسعود على مقدمة خيله وامره بالعارة على نعم الناس فجمع الاسود اموال اصحاب الحرم واصاب لعبد المطلب مائتي بعير ثم ان ابرهة ارسل بخناطة الحميري الى اهل مكة وقال له سل عن شريفيها ثم ابلفه ما ارسلت به اليه اخبره اني لم آت لقتال انما جئت لاهدم هذا البيت فانطلق حتى دخل مكة فلقى عبد المطلب بن هاشم فقال له ان الملك ارسلني اليك لاخبرك انه لم يأت لقتال الا ان تقاتلوه انما جاء لهدم هذا البيت ثم الانصراف عنكم فقال عبد المطلب ماله عندنا قتال ولا لاله يدنا سنخلى بينه وبين ما جاء له فان هذا بيت الله الحرام وبيت ابراهيم خليله عليه الصلاة والسلام فان يمنعه فهو بيته وحرمة وان يخل بيته وبين ذلك فوالله ما لاله قوة قال فانطلق معي الى الملك فزعم بعض العلماء انه اردفه على بقة كان عليها وركب معه بعض بيته حتى قدم العسكر وكان ذوشر صديقا لعبد المطلب فاتاه فقال يا ذانقر هل عندك من غناء فيما نزل بنا قال فاغناء رجل اسير لا يامن ان يقتل بكرة او عشيبة ولكن سأبعث الى انيس سانس الفيل فانه لي صديق فاسأله ان يصنع لك عند الملك ما استطاع من خير وبعظم خطرنا ومنزلنا عندك قال فارسل الى انيس فاتاه فقال له ان هذا سيد قريش وصاحب عير مكة بطم الناس في السهل والوحوش في رؤس الجبال وقد اصاب الملك له مائتي بعير فان استطعت ان تنفقه عنده فاقفمه فانه صديق لي احب ما وصل اليه من الخير فدخل انيس على ابرهة فقال ايها الملك هذا سيد قريش وصاحب عير مكة الذي يطعم الناس في السهل والوحوش في رؤس الجبال يستأذن عليك وانا احب ان تأذن له فيكلمك فقد جاء غير ناصب لك ولا يخالف عليك فاذن له وكان عبد المطلب رجلا جسيما وسيما فلما رآه ابرهة عظمه واكرمه وكره ان يجلس معه على السرير وان يجلس تحته فهبط الى البساط فجلس عليه ثم دعاه فاجلسه معه ثم قال لترجانه قل له ما حاجتك الى الملك فقال لترجانه قل ذلك فقال له عبد المطلب حاجتي الى الملك ان يرد علي مائتي بعير اصابهم الي فقال ابرهة لترجانه قل له قد كنت اعجبني حين رأيتك ولقد زهدت الآن فيك قال لم قال جئت الى بيت هو دينك ودين آبائك وهو شرفكم وعصمتكم لاهدمه لم تكلمني فيه وتكلمني في مائتي بعير اصبتها لك قال عبد المطلب انا رب هذه الابل ولهذا البيت رب سيمه منك قال ما كان ليمنعه مني قال فانت وذاك فامر بابله فردت عليه فلما ردت الابل على عبد المطلب خرج فاخبر قريشا الخبر وامرهم ان يفرقوا في الشعب ويهرؤوا في رؤس الجبال تخوفا عليهم من معرة الحبشة ففعلوا

هم بشهادتهم قاثون) اي يعملون بمقتضى شاهدهم من العلم فكل ما شهدوه قاموا بحكمه وصدروا عن حكم شاهدهم لا غير (والذين هم على صلواتهم) اي صلاة القلب وهي المراقبة (يحافظون) او صلاة النفس على الظاهر (اولئك في جنات مكرمون) على اختلاف طبقاتهم فالفرقة الاولى في جنات من الجنان الثلاث والمتوسطون من ارباب القلوب في جنات من جنات منها والناقون في جنات النفوس دون الباقيتين (قال الذين كفروا قبلك مهطعين عن اليمن وعن الشمال عزين ايطمع كل امرئ منهم ان يدخل جنة نعيم كلا انا خلقناهم مما يعلمون فلا اقسم رب المشارق والمغرب) من الموجودات التي اوجدها بشروق نوره عليها وغروبه فيها بنعنه بها او اعدمها بشروق نوره منها واوجدها بغروبه فيها (انا لقادرون على ان نبذل ان نطلع نورنا منهم فنهلكهم ونجعلهم غاربا في آخرين) خيرا منهم وما نحن بمسبوقين) فنوجدتهم (فذرهم يخوضوا

واتى عبدالمطلب الكعبة واخذ حلقة الباب وجعل يقول

يارب لا ارجو لهم سواكا * يارب فامنع منهم حاك
ان عدوا بيت من عاداكا * امنعهم ان يخربوا قراكا

وقال ايضا

لاهم ان العبد يذبح رحله فامنع رحالك
وانصر على آل الصلح * وبوعابدي اليوم آلك
لا يظاين صليهم * ومحالهم عدوا محالك
جروا جوع بلادهم * والفيل كى يسبوا عيالك
عدوا حاك بكيدهم * جهلا وما رقبوا اجلالك
ان كنت تاركهم وكه * بتنا قامر ما مبادلك

ثم ترك عبدالمطلب الحلقة وتوجه في بعض تلك الوجوه مع قومه واصبح ابرهة بالنعس وقد تهيأ للدخول وهيا جيشه وهيا فيله وكان فيلالم يرمنه في العظم والقوم ويقال كان معه اثنا عشر فيلا فاقبل نقيل الى القيل الاعظم ثم اخذ بذنه وقال له ابرك بنجود وارجع راشدا من حيث جئت فانك ببلد الله الحرام فبرك القيل فيمنوه فابى فضر به بالمعول في رأسه فادخلوا محاجنهم تحت مرافقه ومرافقه ففزعوه ليقوم فابى فوجهوه راجعا الى اليمن فقام يهرول ووجهوه الى الشام ففعل مثل ذلك ووجهوه الى المشرق ففعل مثل ذلك فصرفوه الى الحرام فبرك وابى ان يقوم وخرج نقيل يشتد حتى سعد الجبل وارسل الله عز وجل طيرا من البحر امال الخطاطيف مع كل طائر منها ثلاثة اجار جران في رجليه وحرق منقاره امال الحص والعدس فلما غشين القوم ارسلنا عليهم فلم تصب تلك الحجارة احدا الا هلك وايس كل قوم اصابت وخرجوا هاربين لانيهتدون الى الطريق الذي جاؤا منه ويتساءلون عن نقيل بن حبيب ليدلهم على الطريق الى اليمن ونقيل ينظر اليهم من بعض الجبال وفي ذلك يقول نقيل

فانك ما رأيت وان تراء * لدى حين المحصب ماراينا

جدت الله اذا بصرت طيرا * وحصب حجارة تلقى علينا

وكلمهم يسائل عن نقيل * كان على للحبشان دينا

وخرج القوم وماج بعضهم في بعض يتساقطون بكل طريق ويهلكون في كل منهل وبعث الله على ابرهة داء في حسده فجعل تتساقط انامله كما سقطت انملة تبعها مدم من قبح ودم فانهى الى صنعاء وهو مثل فرخ الطير فين بقى من اصحبه ومامات حتى انصدع صدره عن قلبه ثم هلك قال الواقدي واما محمود فيل النجاشي فربض ولم يشجع الى الحرم فنجسا والقيل الاخر سجعوا فحصبوا اى رموا بالخصباء وقال بعضهم انفلت بويكسوم وزير ابرهة وتبعه طير فخلق فوق رأسه حتى بلغ النجاشي فقص عليه القصة فلما انراها وقع عليه جر من ذلك الطير فخرميتا بين يدي النجاشي قال امية بن ابي الصلت

ان آيات ربنا سلطعات * ما عارى فيهن الا الكفور

حبس القيل بالنعس حتى * ظل يعوى كأنه معفور

ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم
الذى يوعدون يوم يخرجون
من الاجداث (من اجداث
الابدان) سراعا كأنهم الى
نصب يوفضون خاشعة
ابصارهم ترهقهم ذلة ذلك
اليوم الذى كانوا يوعدون)
الى مقارما يناسب هياتهم
من الصور والله تعالى

اعلم

سورة نوح عليه السلام
بسم الله الرحمن الرحيم
(انا ارسلنا نوحا الى قومه
ان انذر قومه من قبل
ان ياتيهم عذاب اليم فل
يقوم انى لكم نذير مبين
ان اعبدوا الله) بالجاهدوا
الرياضة في سبيله (واتقوه)
بالتجردها سوا حتى صفاتكم
وذواتكم (واطيعون)
بالاستقامة (يفضلكم من
ذنوبكم) ذنوب آثار افعالكم
وصفاتكم وذواتكم (ويؤخركم
الى اجل مسمى) معين لا
اجل بعده وهو الفناء في
التوحيد (ان اجل الله)
الذى هو توفيه اياكم بذاته
(اذا جاء لا يؤخر) بوحود
غيره بل يفنى كل ما عداه
(او كنتم تعلمون قال رب
انى دعوت قومى الى الاوثان را)
في مقام الجمع بين العلم
والنور الى التوحيد (فلم

يردهم دعائي الا فرارا) لانهم كانوا بدنيين ظاهرين لا يرون النور الا لاضواء الجسماني ولا الوجود للجواهر الجسمانية الفاسقة فينفروا عن اباب نور ويجرد انوارهم بالنسبة اليه ظلمات (واني كاد دعوتهم لتغفر لهم) وتستريح بنورك تصاموا عنه لعدم فهمهم وقصور استعدادهم او زواله (جعلوا اصابعهم في اذانهم واستشفوا ثيابهم) وتستروا بأبدانهم والخفوا بالشددة مياها اليها وتعلقهم بها واحتجابهم (واصسروا) على ذلك ولم يعرفوا النور (واستكبروا اسكارا) لاسيلا صفات نسوسهم واسسلا غصصهم (ثم اني دعوتهم جهارا) رات عن مقام الوحيد ودعوتهم الى مقام العقل وعالم النور (ثم اني اعلنت لهم) بالمعقولات الظاهرة (واسررت لهم اسرار) في مقام القلب بالاسرار الخفية ليتوصلوا اليها بالمعقولات (فقلت استمعوا) ركنم انه كان خفارا) اي اطلبوا ان يستركم ربكم بسوره فتور قلوبكم وانشعوا بالحقائق الالهية الامرار العبية (يرسل السماء)

وروى عن عائشة رضي الله عنها قالت رأيت قائد الفيل وسائسه بمكة يستطعمان الناس وزعم مقاتل بن سليمان ان السبب الذي جرا اصحاب الفيل ان فئة من قريش اجبوا ناراحين خرجوا تجارا الى ارض الجاشي فدناوا من ساحل البحر وحم بيعة للنصارى تسمى قريش الهيكل فنزلوا فاجبوا النار واشتروا فلما ارتحلوا تركوا النار كما هي في يوم عاصف فهاجت الرياح فاضطرم الهيكل نارا فانطلق الصريح الى النجاشي فأسف غضبا لبيعة فبعث ابرهة لهدم الكعبة وكان في مكة يومئذ ابو مسعود الثقفي وكان مكفوف البصر بصيف بالطائف وبشتو بمكة وكان رجلا نديا نبيلًا تستقيم الامور برايه وكان خليلا لعبد المطلب فقال له عبد المطلب ماذا عندك فهذا يوم لا يستغنى فيه عن رايتك فقال ابو مسعود اصعد بنا الى حراء فصعد الجبل فقال ابو مسعود لعبد المطلب اعد الى مائتة من الابل فاجعلها لله وقلدها نعلًا واجعلها لله ثم ابنيها في الحرم ففعل بعض السودان يعقر منها شيئاً فيغضب رب هذا البيت فيأخذهم ففعل ذلك عبد المطلب فعمد القوم الى تلك الابل فحملوا عليها وعقروا بعضها وجعل عبد المطلب يدعو فقال ابو مسعود ان لهذا البيت رباً يمنعه فقد نزل تبع ملك الجن صحن هذا البيت واراد هدمه فمنعه الله وابناه واطلم عليه ثلاثة ايام فلما رأى تبع ذلك كساه القياطي البيض وعظمه ونحرله جزه را فانظر نحو البحر فطار عبد المطلب فقال ارى طيراً يصا نساء من شاطئ البحر فقال ارفقه بصرك ابن قرارها قال اراها قد دارت على رؤسنا قال هل تعرفها قال والله ما اعرفها ما هي خديعة ولا بهيمة ولا لاسية ولا شامية قال ما قدرها قال اسباب العاسيب في ما قربها حصص كالمها حصص الحذف قد املت كالليل يبع بعضها بعضاً امام كل رفقته يد يدورها الجرار اسود الراس طويل المعى ثياب حيا الحيات عسكر القوم ركد قوس رفسهم فالتوا بالرجال لهم اهات الطير مدق مياهها على من تحبها موب على كل جر اسم صاحبه ثم امار جعت من حيب جاءت لما سجد الخطا من ذروة الجبل وشيا حتى سجد اربعة فلم يؤسا احداً ثم ذيا فلم يسعها حسا وقال انات انهم سامرين فأصبحوا نياماً فلما دنيا من عسكر القوم فاذا هم حامدون وكان يقع الحجر على بيضة احدهم فيحرقها حتى تقع في دماغه وتحرق الفيل والذابة ويغيب الحجر في الارض من شدة وقعه فعمد عبد المطلب فأخذ فاساً من فؤوسهم فحفر حتى اعق في الارض فلاء من الذهب الاحمر والجواهر وحفر لصاحبه مثله فلاء ثم قال لابي مسعود اختر ان شئت حفرتي وان شئت حفرتك وان شئت فمالك معا فقال ابو مسعود فاختر لي على نفسك فقال عبد المطلب اني ارى اجود المتاع في حفرتي فهي لك وجاس كل واحد منهما على حفرته ونادى عبد المطلب في الناس واصابوا من فصلهم احتى صاقوا به وسادع المطلب بذلك قريشاً واعلنته القادة فلم ير عبد المطلب وابو مسعود في اهايهما في عني من ذلك المال ودفع الله عز وجل عن كعبته واختلفوا في تاريخ عام الفيل فقيل كان قبل مولد النبي صلى الله عليه وسلم باربعين سنة وقيل ثلاث وعشرين سنة والاصح الذي عليه الاكثرون من علماء السير والتواريخ واهل التفسير انه كان في العام الذي ولد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم يقولون ولد عام الفيل وجعلوه تاريخاً لمولده صلى الله عليه وسلم * واما التعبير فقوله عز وجل الم تر اى الم تعلم وذلك لان هذه الواقعة كانت قبل مبعده بزمان طويل الا ان العلم بها كان حاصلًا عنده لان الخبر بها كان مستفيضاً معروفاً بمكة

واذا كان كذلك فكأنه صلى الله عليه وسلم علمه وشاهده يقينا فهذا قال تعالى ألم تركيف فعل ربك
بأصحاب الفيل قيل كان معهم فيل واحد وقيل كانوا فيلة ثمانية وقيل اثني عشر وانما وحدلانه
نسبهم الى الفيل الاعظم الذي كان يقال له محمود وقيل انما وحده لوافق الآي وفي قصة أصحاب
الفيل دلالة عظيمة على قدرة الله تعالى وعلمه وحكمته اذ استحيل في العقل ان طيرا تأتي من قبل
البحر تحمل جارة ترمى بها ناسا مخصوص وفيها دلالة عظيمة على سرف محمد صلى الله عليه وسلم
ومحزنة ظاهره ذلك ان الله تعالى انما فعل ذلك لنصر من ارتضاه وهو صلى الله عليه وسلم الداعي
الى توحيده واهلاك من سخط عليه وليس ذلك لعصاة قريش فانهم كانوا كفارا لا كتاب لهم
والحبهة لهم كتاب فلا يخفى على عاقل ان المراد بذلك نصر محمد صلى الله عليه وسلم فكأنه
تعالى قال انا الذي فعلت ما فعلت بأصحاب الفيل تعظيما لك وتشريفا لقدومك واذ قد نصرتك
قبل قدومك فكيف اتركك بعد ظهورك (الم يجعل كيدهم) بمعنى مكرهم وسعيهم في تخريب
الكعبة (في تضليل) اي تضيق وخسار وابطال ما ارادوا الضل كيدهم فلم يسئلوا الى ما ارادوا
من تخريب البيت بل رجع كيدهم عليهم فخربت كنيستهم واحترقت وهاكوا وهو قوله تعالى
(وارسل عليهم طيرا ابابيل) يعني طيرا كثيرة متفرقة يبع بعضها بعضا وقيل ابابيل
افاطيع كالابل المؤبلة وقيل ابابيل جاءت في تفرقة قيل لا واحد لها من لفظها وقيل واحدها
امالة وقيل ايل وقيل ابول . لـ بجول لابن عباس ثابت طيرا لها خراطيم كخراطيم
الطير واكف ككف الكلاب وقيل لها رؤس كرفس السباع وقيل لها انياب كانياب السباع
وقيل طير خضرها مناقية صفراء وقيل طير سود جاءت من قبل البحر فوجدوا جامع كل
الانزاله احرار حرا في رجليه وحر في مفارقه لانصب شيئا الاهنته ووجه الجمع بين هذه
الافاويل في اختلاف اجناس هذه الطير انه كانت فيها هذه الصفات كلها فبعضها على ما حكاه ابن
عباس وبعضها على ما حكاه غيره فأخبر كل واحد بما بلغه من صفاتها والله اعلم * قوله عز وجل (ترميه
بالحجارة) قال ابن مسعود صاحبت الطير ورمتهن بالحجارة وبعث الله ريحا فضربت بالحجارة فزادت
شدة فاقع حجر منها على رجل الاخرج من الجانب الآخر وان وقع على رأسه خرج من دبره
(من سجيل) قيل السجيل اسم علم للديوان الذي كتب فيه عذاب الكفار واشتقاقه من
الاسجبال وهو الارسال والمعنى ترميهن بحجارة من جملة العذاب المكتوب المدون بما كتب
الله في ذلك الكتاب وقيل معناه من طين مملووخ كالطين الآخر وقيل سجيل حجر وطين
مختلط واصله سنك وكل فارسي . عرب وقيل سجيل الحديد (فجعلهم كعصف مأكول)
يعني كزرع وتبين اكلته الدواب ثم رائته فيبس وتفرقت اجزائه شبه تقطع اوصالهم وتفرقها
بتفرق اجزاء الروث وقيل العصف ورق الحظوة وهو اللبن وقيل كالحب اذا اكل فصارا جوف
وقال ابن عباس هو القشر الخارج الذي يكون على حب الحنطة كهية الغلاف والله تعالى اعلم

﴿تفسير سورة قريش﴾

وهي مكية وقيل مدنية والاول اصح واكثر وهي اربع آيات وسبع

عشرة كلمة وثلاثة وسبعون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

سما الروح (عليكم مدرارا)
بامطار المواهب والاحوال
(ويعدكم بأموال) المكاسب
والمقامات (وبين) التأييدات
القدسية من عالم الملكوت
(ويجعل لكم جنات)
ويجعل لكم انهارا
الصفات في مقام القاب
وانهار العلوم (مالككم)
لا ترجون لله وقارا) اي
تعظيما بوقركم بالترقي في
الدرجات الى عالم الانوار
(وقد خلقكم اطوارا) كل
طور اشرف مما قبله وكان
حالككم فيه احسن وشر فكم
ازيد مما تقدمكم فبالكم
لا تقبسون الغيب على
الشهادة والمعقول على
المحسوس والمستقبل على
الماضي فترتقون الى سما
الروح بسلم الشريعة والعلم
والعمل كما ارتقيتم بسلم
الطبيعة والحكمة والقدرة
في اطوار الخلقة (الم تروا)
كيف خلق الله سبع سموات
طباه (من مراتب الغيوب
السبعة المذكورة ذات طباق
بعضها فوق بعض) وجعل
القمر (نارا للقلب) (فيهن نورا)
زائدا نوره على نور النفس
ونجوم القوس (وجعل
الشمس) (شمس الروح
(سراجا) باهرا نوره (والله

* قوله عز وجل (لا يلاف قريش) اختفوا في هذه الامانة لى متعلقة بما قبلها وذلك ان الله تعالى ذكر اهل مكة عظيم نعمته عليهم بما صنع بالحبشة فقال فجعلهم كعصف ما كول لا يلاف قريش اى اهلك اصحاب القيل لتبقى قريش وما القوا من رحلة الشتاء والصيف ولهذا جعل ابن بن كعب هذه السورة وسورة القيل واحدة ولم يفصل بينهما في مصحفه بسم الله الرحمن الرحيم والذي عليه الجمهور من الصحابة وغيرهم وهو المستفيض المشهورة منفصلة عن سورة القيل وانه لاتعلق بهما واجيب عن مذهب ابن بن كعب في جعل هذه السورة والسورة التي قبلها سورة واحدة بان القرآن كالسورة الواحدة يصدق بعضه ببعضا وبين بعضه معنى بعض وهو معارض ايضا باطباق الصحابة وغيرهم على الفصل بينهما وانهما سورتان فعلى هذا القول اختلفا في العلة الجالبة للام في قوله لا يلاف فقيل لى لام التعجب اى اعجبوا لا يلاف قريش رحلة الشتاء والصيف وتركهم عبادة رب هذا البيت ثم امرهم بعبادته فهو كقوله على وجه التعجب اعجبوا لذلك وقيل لى متعلقة بما بعدها تقديره فليعبدوا رب هذا البيت لا يلافهم رحلة الشتاء والصيف اى ليجعلوا عبادتهم شكرا لهذه النعمة والايلاف من الفت الشىء الفاو هو بمعنى الاثلاف فيكون المعنى لا يلاف قريش هاتين الرحلتين فتصلا ولا تنقطعا وقيل هو من الفت كذا لى لزمه وآلفيه الله اى الزميه الله وقريش هم ولد النضر بن كنانة فكل من ولده النضر فهو من قريش ومن لم يلد النضر فليس بقريشى (م) عن واثلة بن الاسقع قال قال رسول صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من هاشم (م) عن جابر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الناس تبع لقريش في الخير والشر (ق) عن ابن هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم وكافرهم لكافرهم * عن سعيد بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اراد هو ان قريش اهان الله اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب * عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اذقت اول قريش نكالا فاذا قى آخرهم نوالا اخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح غريب النكال العذاب والمشفقة والشدة والنوال العطاء والخير وسموا قريشا من القرش والتقريش وهو الجمع والتكسب يقال فلان يقرش لعياله ويقترش لهم اى يكتسب وذلك لان قريشا كانوا قوم تجارا وعلى جمع المال والافضال حرا صا وقال ابو ريحانة سأل معاوية عبد الله بن عباس لم سميت قريش قريشا قال لدابة تكون في البحر لى من اعظم دوابه يقال لها القرش لا تمر شىء من الفث والسعين الا اكلته وهى تأكل ولا تؤكل وتعاو ولا تعلى قال وهل تعرف العرب ذلك في شعرها قال نعم وانشد شعرا لجمبى

وقريش لى التى تسكن البحر * ربها سميت قريش قريشا
سلطت بالعلو في لجة البحر * رعى سائر البحور جيوشا
تأكل الفث والسعين ولات * رك فيه لذى الجنا حين ريشا
هكذا في الكتاب حى قريش * يأكلون البلاد اكلا كيشا
ولهم آخر الزمان نبى * يكثر القتل فيهم والحموشا
علا الارض خيلة ورجالا * يحشرون المطى حشرا كيشا

انبتكم من الارض) من ارض البدن (نباتا ثم يعيدكم فيها) يعيدكم بشهواتها ولذاتها وبهيات نفوسكم الجسمانية وغواشيتكم الهولانية (ويخرجكم اخراجا) بالبعث منه في مقام القلب عند الموت الارادى (والله جعل لكم) تلك (الارض بساطا لتسلكوا منها سبلا) سبل الحواس (فجاجا) خروقا واسعة او من جهتها سبل سماء الروح الى التوحيد كما قال امير المؤمنين عليه السلام سلونى عن طوق السماء فانى اعلم بها من طرق الارض اراد الطرق الموصلة الى الكمال من المقامات والاحوال كالزهد والعبادة والتوكل والرضا وامثال ذلك ولهذا كان معراج النبى صلى الله عليه وسلم بالبدن (قال نوح رب انهم عصوني واتبعوا من لم يزده ماله وولده الا خسارا) من رؤسائهم المتبوعين اهل المال والجاه المحجوبين عن الحق الهالكين الذين خسروا نور استعدادهم بالاحتجاب بهما وبالاولاد والاتباع والمحجوبين بأموال العلوم الحاصلة بالعقل

الشرطي المشوب بالوهم
وتسائج فكرهم المقتضية
لحبة البدن والمال (ومكروا
مكرا كبارا وقالوا لا تذرنا
آلهتكم ولا تذرنا ودا ولا
سواها ولا بغوث ويعوق
ونسرا وقد اضلوا كثيرا
ولا تزد الظالمين الا ضلالا)
اي معبوداتكم التي عكفتم
بهواكم عليها من ودالبدن
الذي عبدتموه بشهواتكم
واحبيبتوه وسواع النفس
وبغوث الاهل ويعوق
المال ونسر الحرص (ما
خطيآتم) اي من اجل
اعمالهم الخافقة للصواب
(اغرقوا) في بحر الهوى
(فادخلوا نارا) نار الطبيعة
(فلم يجدوا لهم من دون
الله انصارا وقال نوح رب
لا تذرنا على الارض من
الكافرين ديارا انك ان
تذرهم يضلوا عبادك ولا
يلدوا الا فاجرا كفارا)
مل عن دعوة قومه وضجر
واستولى عليه الغضب
ودعاه لتدمير قومه
وقهرهم وحكم بظاهر
الحال ان المحجوب الذي
غلب عليه الكفر لا يلد
الامثلة فان النطفة التي
تنشأ من النفس الخبيثة
المحجوبة وتربي بهيئتها

وقبل ان قريشا كانوا متفرقين في غير الحرم فجمعهم قصي بن كلاب وانزلهم الحرم فاخذوه مسكنا
فسموا قريشا لجمعهم والتقرش التجمع يقال تقرش القوم اذا تجمعوا وسمى قصي مجمعا لذلك
قال الشاعر * ابوك قصي كان يدعى مجمعا * بهجج الله القبائل من فهر * وقوله تعالى (ايلافهم)
هو بدل من الاول تفخيما لامر الايلاف وتذكيرا لعظم المنة فيه (رحلة الشتاء والصيف) قال ابن عباس
كانوا يشتون بمكة ويصيفون بالطائف فأمرهم الله تعالى ان يقيموا بالحرم ويعبدوا رب هذا
البيت وقال الاكثر ان كانت لهم رحلتان في كل عام للتجارة رحلة في الشتاء الى اليمن لانها ادفأ
ورحلة في الصيف الى الشام وكان الحرم واديا يجرد بالازرع فيه ولا ضرع وكانت قريش تعيش بتجارته
ورحلتهم وكانوا لا يتعرض لهم احد بسوء وكانوا يقولون قريش سكان حرم الله وولادة بيته وكانت
العرب تكرمهم وتعزهم وتعظمهم لذلك فلول الرحلتان لم يكن لهم مقام بمكة ولولا الامن بجوار
البيت لم يقدروا على التصرف فشق عليهم الاختلاف الى اليمن والشام فاخصبت تباله وجرش
من بلاد اليمن فحملوا الطعام الى مكة اهل الساحل حياوا طعامهم في البحر على السفن الى مكة واهل
البحر جاوا على الابل والحمر فأتى اهل الساحل بحدة واهل البر بالحصب واخصب الشام فحملوا الطعام
الى مكة والقوا بالابل فامتار اهل مكة من قريب وكفاهم الله مؤنة الرحلتين جيعا وقال
ابن عباس كانوا في ضرو بمجاعة حتى جمعهم هاشم على الرحلتين وكاوا يقيمون ربحهم بين النخيل
والفقير حتى كان فقيرهم كفهم وقال الكلبي كان اول من حل السراة يعني التمتع من الشام ورحل
اليها الابل هاشم بن عبد مناف وفيه يقول الشاعر

قل لذي طلب السماحة والندی * هلا مررت بآل عبد مناف * هلا مررت بهم تريد قراهم
منعوك من ضرهم من اكفاف * الرائشين وائس يوجد رائش * والقائلين هلم الاضياف
والخالطين غنيم يفتقرهم * حتى يكون فقيرهم كالنكاح * والقائمون بكل وعد صادق
والراجلين رحلة الايلاف * عمرو العلاء هم اثيريد لقومه * ورجال مكة مستنون عجاف
سفرين سنماله ولقومه * سفر الشتاء ورحلة الاضياف

* قوله عز وجل (فليعبدوا رب هذا البيت) يعني الكعبة وذلك ان الانعام على قسمين احدهما
دفع ضرره وهو ما ذكره في سورة الفيل والماني جلب نفع وهو ما ذكره في هذه السورة ولما دفع
الله عنهم الضرر وجلب لهم النفع وهما نعمتان عظيمتان امرهم بالعبودية واداء الشكر وقيل انه تعالى
لما كفاهم امر الرحلتين امرهم ان يشغلوا بعبادة رب هذا البيت فانه هو (الذي اطعمهم من جوع
وآمنهم من خوف) ومعنى الذي اطعمهم من جوع اي من بعد جوع يحمل الميرة اليهم من البلاد
في البر والبحر وقيل في معنى الآية انهم لما كذبوا محمدا صلى الله عليه وسلم دعا عليهم فقال اللهم
اجعلها عليهم سنين كسني يوسف فاشتد عليهم القحط واصابهم الجوع والجهل فقالوا يا محمد ادع الله
لنا فاننا واثقون فدعا رسول الله عليه وسلم فأخصبت البلاد واخصبت اهل مكة بعد القحط والجهل
فذلك قوله تعالى الذي اطعمهم من جوع وآمنهم من خوف اي بالحرم وكونهم من اهل مكة
حتى لم يتعرض لهم احد في رحلتهم وقيل آمنهم من خوف الجذام فلا يصيبهم ببلدهم الجذام وقيل
آمنهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالإسلام والله اعلم

تفسير سورة الماعون

وهي مكية وقيل نزل نصفها بمكة في العاص بن وائل والنصف الثاني بالمدينة في عبد الله بن أبي سلول المنافق

وهي سبع آيات وخمس وعشرون كلمة ومائة وخمسة وعشرون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله من وحل (ارابت الذي يكذب بالدين) قيل نزلت في العاص بن وائل السهمي وقيل في الوليد بن المغيرة وقيل في عمرو بن عائذ المخزومي وفي رواية عن ابن عباس انها في رجل من المنافقين ومعنى الآية هل عرفت الذي يكذب بيوم الجزاء والحساب فان لم تعرفه (فذلك الذي يدع اليتيم) وانما ارابت استنهام والمراد به المبالة في التعجب من حال هذا المكذب بالدين وهو خطاب لابي صلى الله عليه وسلم وقيل هو خطاب لكل احد والمعنى ارابت يا ايها الانسان او ايها العاقل هذا الذي يكذب بالدين بعد ظهور دلائله ووضوح بيانه فكيف يليق به ذلك الذي يدع اليتيم اي يقهره ويدفعه عن حقه والدفع بعنف وجفوة والمعنى انه يدفعه عن حقه وماله بالظلم وقيل يترك المواساة له وان لم تكن المواساة واجبة وقيل يزجره ويضربه ويستخف بدوقري يدعو بالتخفيف اي يدعو لاستخراجه قهرا واستئالة (ولا يحض على طعام المسكين) اي لا يسلمه ولا امر بالاطعام لانه يكذب بالجزاء وهذا غاية الخجل بماله وبمال غيره فلا يأمر غيره بالاطعام * قوله تعالى (قويل للمنافقين) معنى المنافقين ثم نعتهم فقال تعالى (الذين هم عن صلاتهم ساهون) روى البيهقي بسنده عن سعد قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الذين هم عن صلاتهم ساهون قال اضعاء الوقت وقال ابن عباس هم المنافقون يتركون الصلاة اذا غابوا عن الناس ويصاؤون في العلانية اذا حضروا معهم لقوله تعالى الذين هم يراؤن وقال تعالى في وصف المنافقين واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى يراؤن الناس وقيل ساء عنها لا يبالى صلى اولم يصل وقيل لا يرحون لها ثوابا ان صلوا ولا يخافون عليها عقابا ان تركوا وقيل فافلون عن مواقيتها ونون بها وقيل هم الذين ان صلوا صلوا هاربا وان فاتهم لم يندموا عليها وقيل هم الذين لا يصلونها لمواقيتها ولا يتنون ركوعها ولا سجودها وقيل لما قال تعالى عن صلاتهم ساهون بلفظة عن علم انها في المنافقين والمؤمن قديس هو في صلاته والفرق بين السهوين ان سهو المنافق هو ان لا يتذكرها ويكون فارغا عنها والمؤمن اذا سها في صلاته تداركه في الحال وجبره بسجود السهو فظهر الفرق بين السهوين وقيل السهو عن الصلاة هو ان يبقى ناسيا لذكر الله في جميع اجزاء الصلاة وهذا لا يصدر الا من المنافق الذي يعتقد انه لا فائدة في الصلاة فاما المؤمن الذي يعتقد فائدة صلاته وانما عليه واجبة ويرجو الثواب على فعلها ويخاف العقاب على تركها فقد يحصل له سهو في الصلاة يعني انه يصير ساهيا في بعض اجزاء الصلاة بسبب واردي رده عليه بوسوسة الشيطان او حديث النفس وذلك لا يكاد يخلو منه احد ثم يذهب ذلك الوارد عنه فثبت بهذا الفرق ان السهو عن الصلاة من افعال المنافق والسهو في الصلاة من افعال المؤمن (الذين هم يراؤن) يعني يتركون الصلاة في السر ويصلونها في العلانية والفرق بين المنافق والمراي ان المنافق هو الذي يبطن الكفر وبظهر الايمان والمراي يظهر الايمان مع زيادة الخشوع اعتقد فيه من براه انه من اهل الدين والصالح اما من يظهر

المظلة لا تقبل الانفسا منلها كالبدن الذي لا يثبت الا من صنفه وسنخه وغفل ان الولد سرايه اي حاله القلبية على الباطن فربما كان الكافر باقى الاستعداد صافى الفطرة فنى الاصل بحسب الاستعداد الفطرى وقد استولى على ظاهره العادة ودين آباءه وقومه الذين نشأ هو بينهم فدان بدينهم ظاهرا وقد سلم باطنه فيلد المؤمن على حاله النورية كولد ابي ابراهيم اياه فلا جرم تولد من تلك الهيئة الغضبية الظلمانية التي غلبت على باطنه وجنته في تلك الحالة عما قال مادة ابنه كنعان فكان عقوبة لذنوب حاله (رب اغفرلى ولوالدى) اي استرني بنورك بالقضاء في التوحيد ولروحي ونفسي اللذين هما ابوا القلب (وان دخل بيتى) اي مقامى في حضرة القدس (مؤمنا) بالتوحيد العلمى ولازواج الذين آمنوا بى ونفوسهم فبلغهم الى مقام القضاء في التوحيد (وللؤمنين والمؤمنات ولا تزد الظالمين) الذين نقصوا حظهم بالاحتجاب بظلمة نفوسهم من عالم الورد (الابرار)

هلا كبا لفرق في بحر الهبول
وشدة الاحتجاب والله
تعالى اعلم

﴿سورة الجن﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(قل اوحى الى انه استمع
نقر من الجن) قد مر ان في
الوجود نفوسا ارضية
قوية لا في ناظر النفوس
السبعية والبهيمية وكنافتها
وقلة ادراكها ولا على
هيات النفوس الانسانية
واستعداداتها ليلزم تعلقها
بالاجرام الكسيفة الغالب
عليها الارضية ولا في صفاء
النفوس المجردة واطاقتها
تتصل بالعالم العاوي
وتتجرد او تتعاق ببعض
الاجرام السماوية متعلقة
بالاجرام عصرية لطيفة
غاث عليها الهوائية والبارية
او الدخانية على اختلاف
احوالها سماها بعض احكاماء
الصور المتعلقة ولها علوم
وادراكات من جنس علومنا
وادراكاتنا ولا كانت قريبة
بالطبع الى الملكوت السماوية
امكنها ان تلقى من عالمها
بعض الغيب فلا تستبعد ان
ترتقى الى افق السماء فتسترق
السمع من كلام الملائكة اى
النفوس المجردة ولما كانت
ارضية ضعيفة بالنسبة الى

النوافل ليقندى به ويأمن على نفسه من الرياء فلا بأس بذلك وليس يبرأ ثم وصفهم بالجنل فقال
تعالى (ويعنون الماعون) روى عن علي انه قال هي الزكاة وهو قول ابن عمر والحسن وقتادة
والضحاك ووجه ذلك ان الله تعالى ذكرها بعد الصلاة فذهبهم على ترك الصلاة ومنع الزكاة
وقال ابن مسعود الماعون القاس والداو والقدر واسباه ذلك وهي رواية عن ابن عباس ويدل
عليه ما روى عنه قال كنا نعد الماعون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عارية الدلو والقدر
اخرجه ابوداود وقال مجاهد الماعون العسارية وقال عكرمة الماعون اعلاء الزكاة المفروضة
وادناه مارية المتاع وقال محمد بن كعب القرظي الماعون المعروف كله الذي يعطاه الناس فيما بينهم
وقيل اصل الماعون من القلة فسمى الزكاة والصدقة والمعروف ماعونا لانه قليل من كثير وقيل
الماعون ما لا يحل منعه مثل الماء والملح والدار ويلحق بذلك البئر وانتور في البيت فلا يمنع جيرانه
من الانتفاع بهما ومعنى الآية الزجر عن البخل بهذه الاشياء القليلة الحقةرة فان البخل بها في نهاية
البخل قال العلماء ويستحب ان يستكثر الرجل في بئته مما يحتاج اليه الجيران فيعيرهم ويفضل عليهم
ولا يتعسر على الواجب والله اعلم

﴿تفسير سورة الكوثر﴾

وهي مكية قاله ابن عباس والجمهور وقيل انها مدنية فدل الحسن وعكرمة وقتادة وهي الارب
آيات وعشر كلمات واثنان واربعون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (انا اعطيك الكوثر) الكوثر نهر في الجنة اعطاه الله محمدا صلى الله عليه
وسلم وقيل الكوثر القرآن العظيم وقيل هو النبوة والكتابات والحكمة وقيل هو كثرة اتاعه
وامته وقيل الكوثر الخير الكثير كما فسره ابن عباس (خ) عن ابي دهر عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس قال الكوثر الخير الكثير الذي اعطاه الله اياه قال ابو سمر قنت لسعيد بن جبير ان اماسا
يزعمون انه نهر في الجنة فقال سعيد النهر الذي في الجنة من الخير الكثير الذي اعطاه الله اياه واصل
الكوثر فوعل من الكثرة والعرب تسمى كل نهر كبير في العدد او كبر القدر والمطر كوثر
وقيل الكوثر الفضل الكثير التي فضل بها على جميع الخلق مجمع مجاء في تفسير الكوثر بمد
اعطيه النبي صلى الله عليه وسلم اعطى النبوة والكتاب والحكمة والعلم والنفاعة والحوض
المورود والمقام المحمود وكثرة الاتباع والاسلام واطهاره على الاديان كلها والعصر على الاعداء
وكثرة الفتوح في زمنه وبعده الى يوم القيامة واولى الاقارب في الكوثر ادى عليه جمهور العلماء
انه نهر في الجنة كاجاء مديا في الحديث (ق) عن انس قال بيما رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذات يوم بين اظهرنا اذ اغفى اغشاء ثم رفع راسه متسما فقلنا ما يصحك يا رسول الله قال انزلت
على آتفا سورة فقرا بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيتك الكوثر فصل ربك وانحر ان شانك
هو الا بتر ثم قال اتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله اعلم قال فانه نهر وعدنه ربي عز وجل
خير كبير هو حوض ترد عليه امتي يوم القيامة آتته عدد نجوم السماء فيحلق العبد منهم فاقول
رب انه من امتي فيقول ما تدري من احدث بعدك لفظ مسلم وللبخاري قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لما خرج الى السماء اتيت على نهر حائاه قباب الاوا الجوف فقلت ما هذا يا جبريل

القوى السماوية تأثرت بتأثير تلك القوى فرجت تأثيرها عن بلوغ شأوها وأدراك مداها من العلوم ولا تنكر أن تشعل اجرامها الدخانية باشعة الكواكب فتحترق وتهلك أو تنزجر من الارتقاع الى الافق السماوى فتسفل فلها امور ليست بخارجة عن الامكان وقد اخبر عنها اهل الكشف والعيان الصادقون من الانبياء والاولياء خصوصاً اكملهم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وان شئت التطبيق فاعلم ان القلب اذا استعد لتلقى الوحى وكلام الغيب استمع اليه القوى النفسانية من التخيلة والوهم والفكر والعاقلة النظرية والعملية وجميع المدركات الباطنة التى هى جن الوجود الانسانى ولما لم يكن الكلام الالهى الوارد على القلب بواسطة روح القدس من جنس الكلام المصنوع المتلف بالفكر والتخيل او المستنجد من القياسات العقلية والمقدمات الوهمية والتخيلية قالوا (فقالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يمدى الى الرشد) اى الصواب وذلك هو تأثيرها بنور الروح

قال هذا الكوثر الذى اعطاك ربك فاذا طينه او طينته مسك اذفر شك الراوى * عن انس رضى الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الكوثر قال ذلك نهر عطاياه الله يعنى فى الجنة اشد بياضا من اللبن واحلى من العسل فيه طير اعناقها كاعناق الجوزور قال عر ان هذه لنا عمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكلتها انتم منها اخرجتم الترمذى وقال حديث حسن صحيح * عن ابن عر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكوثر نهر فى الجنة حافتاه من ذهب ومجرأه على الدر والياقوت تربته اطيب من المسك وماؤه احلى من العسل وابيض من الملح اخرجته الترمذى وقال حديث حسن صحيح (خ) عن عامر بن عبدالله بن مسعود رضى الله عنهما قال سألت عائشة عن قوله تعالى انا اعطيناك الكوثر فقالت الكوثر نهر اعطيه نبيكم صلى الله عليه وسلم شاطئاه درججوف آتيته كعدد نجوم السماء (ق) عن عبدالله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضى مسيرة شهر ماؤه ابيض من اللبن وريحه اطيب من المسك وكبرائه كنجوم السماء من شرب منها لم يظمأ ابدا زاد فى روايته وزواياه سواء (ق) عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال امامكم حوضى ما بين جنبيه كبين جرباء واذرح قال بعض الرواة هما قريان بالشام بينهما مسيرة ثلاثة ايام وفى رواية فيه اباريق كنجوم السماء من ورد فسر من شربة لم يظمأ بعدها ابدا (ق) عن انس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بين ناهيتى وفى رواية لا تى حوضى كبين صنعاء والمدينة وفى رواية ما بين المدينة وعمان وفى رواية قال ان قدر حوضى كبين ايلة وصنعاء من اليمن وان فيه من الاباريق كعدد نجوم السماء (م) عن ابن ذر رضى الله عنه قال قالت بارسول الله ما آية الحوض قال والذى نفسى بيده لا آتية اكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها الا فى الليلة المظلمة المصحبة آتية الجنة من شرب منها لم يظمأ آخر ما عليه يستحب فيه ميزابان من الجنة من شرب منه لم يظمأ عرضه مثل طولهما بين عمان الى ايلة ماؤه اشد بياضا من اللبن واحلى من العسل (م) عن ثوبان رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انى لبقر حوضى اذود الناس لاهل اليمن اضرب بعصى حتى يرفض عليهم فسئل عن عرضه فقال من مقامى الى عمان وسئل عن شرايه فقال اشد بياضا من اللبن واحلى من العسل يغت فيه ميزابان عمدانه من الجنة احدهما من ذهب والاخر من الورق (ق) عن ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا فرطكم على الحوض ويرفعن الى رجال منكم حتى اذا هويت اليهم لاناوهم اختلجوا دونى فاقول اى ربى اصحابى فيقال انك لا تدري ما احدثوا بعدك (ق) عن انس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليردن على الحوض رجال ممن صاحبى حتى اذا رفعوا الى اختلجوا دونى فلاقولن اى ربى اصحابى اصحابى فليقالن لى انك لا تدري ما احدثوا بعدك وفى رواية ليردن على ناس من امتى الحديث وفى آخره فاقول سمحتم لى بعدى (ق) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يرد على يوم القيامة رهطان من اصحابى او قال من امتى فيجلون عن الحوض فاقول رب اصحابى فيقول انه لا علم لك بما احدثوا بعدك انهم ارتدوا على ادبارهم القهقرى ولمسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ترد على امتى الحوض وانا اذود الناس عنه كما يذود الرجل ابل الرجل عن ابله قالوا

ياحي الله تعرفنا قال نعم لكم سيمايست لاحد غيركم تردون على غير المحجلين من آثار الوضوء
وليصدق عن طائفة منكم فلا يصلون الى فاقول يارب هؤلاء من اصحابي فيجبني ملك فيقول وهل
تدري ما احدثوا بعدك (ق) عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
والذي نفسي بيده لا ذودن رجلا من حوضي كاتذاذنا لغريبة من الابل عن الحوض (م) عن
حذيفة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان حوضي لا بعد من ايلة الى عدن
والذي نفسي بيده لا ذودن عنه الرجل كايذود الرجل الابل الغريبة عن ابله قالوا يا رسول الله
وتعرفنا قال نعم تردون على غير المحجلين من آثار الوضوء ايست لاحد غيركم * عن زيد بن ارقم
رضي الله عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلنا منزلا فقال ما انتم الاجزاء من مائة
الف جزء ممن يرد على الحوض قيل كم كنتم يومئذ قال سبعمائة او ثمانمائة اخرجه ابو داود

فصل في شرح هذه الاحاديث وذكر ما يتعلق بالحوض قال الشيخ محيي الدين النووي
قال القاضي عياض احاديث الحوض صحيحة والايمان به فرض والتصديق به من الايمان وهو
على ظاهره عند اهل السنة والجماعة لا يتأول ولا يختلف فيه وحديثه متواتر النقل رواه الخلائق
من الصحابة فذكره مسلم من رواية ابن عمر وابي سعد وسهل بن سعد وجندب بن عبد الله وعبد الله
بن عمرو وعائشة وام سلمة وعقبة بن عامر وابي سعيد وحذيفة وحارثة بن وهب والمستورد وابي ذر
وثوبان وانس وجابر بن سمرة ورواه غير مسلم من رواية ابي بكر الصديق وزيد بن ارقم وابي
امامة وعبد الله بن زيد وابي برزة وسويد بن حبله وعبد الله بن الصنابحي والبراء بن عازب واسماء
بنت ابي بكر الصديق وخولة بنت قيس وغيرهم قال الشيخ محيي الدين ورواه البخاري ومسلم
ايضا من رواية ابي هريرة ورواه غيرهما من رواية عمر بن الخطاب وعائذ بن عمرو وآخرين
وقد جمع ذلك كله الامام الحافظ ابوبكر البيهقي في كتابه البعث والنشور بأسانيد وطرقه
المنكثرة قلت وقد اتفقا على اخراج حديث الحوض عن جماعة ممن تقدم ذكرهم من الصحابة
على ما سبق ذكره في الاحاديث وفيه بيان ما اتفقا عليه وانفرد به كل واحد منهما واخرجه ايضا
حديث الحوض عن اسماء بنت ابي بكر الصديق وذكرها القاضي عياض فيمن خرج له في غير الصحيحين
قال القاضي عياض وفي بعض هذا ما يقتضي كون الحديث متواترا او اما صفة الحوض ومقداره فقد قال
رواية حوضي مسيرة شهر وفي رواية ما بين جنبيه كابين جرباء واذرح وفي رواية كابين ايلة وصنعاء
في اليمن وفي رواية عرضه مثل طوله ما بين عمان الى ايلة وفي رواية ان حوضي لا بعد من ايلة الى عدن
فهذا الاختلاف في هذه الروايات في قدر الحوض ليس موجبا للاضطراب فيما لانه لم يأت في حديث
واحد بل في احاديث مختلفة الرواة عن جماعة من الصحابة سمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم
من لا بعد اقطار الحوض وسعته وقرب ذلك على افهام السامعين بعد ما بين هذه البلاد المذكورة
لا على التقدير الموضوع للتخديد بل لاعلام السامعين عظيم بعد المسافة وسعة الحوض وايس
في ذكر القليل من هذه المسافة منع الكثير فان الكثير ثابت على ظاهره وصحت الرواية به والقابل
داخل فيه فلا مارة ولا منافاة بينهما وكذلك القول في آية الحوض من ان العدد المذكور
في الاحاديث على ظاهره وانها اكثر عددا من نجوم السماء ولا مانع يمنع من ذلك اذ قد وردت
الاحاديث الصحيحة الثابتة بذلك وكذلك القول في الواردين الى الحوض الشاربين منه وكثرتهم

وانعاشها بمعاني الوحي
وتنورها بنوره وتأثيرها
في سائر القوى من الغضبية
والشهوية وجميع القوى
البدنية (فأمنابه) تنورها
بنوره واهتدينا الى جناب
القدس (ولن نشرك ربنا
احدا) اي ان نملة بمثل
من جنس مدركاتنا فنشبهه
به غيره بل نشايح السر
في التوجه الى جناب الوحدة
ولن تنزوي الى عالم الكثرة
لنعبد الشهوات بهوى
البدن وتحصيل مطالبها
من عالم الرجز فتعبد غيره
(وانه تعالى جد) عظيمة
(ربنا) من ان ننصوره
مدركة فتكفه فيدخل
تحت جنس فيتخذ (ما اتخذ
صاحبة) من صنف تحته
او ولدان نوع يائلة (وانه
كان يقول سفينا) الذي
هو الوهم (على الله شططا)
بأن كان يتوهم في جهة
ويحمله من جنس الموجودات
المخفوفة بالواحق المادية
فيما نل المخلوقات صنفا
اونوعا (وانا ظنا ان لن
تقول الانس والجن) انس
الحواس الظاهرة والاجن
القوى الباطنة (الى الله كذبا)
فيما ادرکوا منه وتوهموا
ان البصر يدرك شكله

واونه والاذن نسمع صوته
والوهم والخيال يتوهمه
ويتخيله حقا مطابقا لما هو
عليه قبل الاهتداء والاشور
فعلمنا من طريق الوحي ان
ليست في شيء من ادراكه
بل هو يدركها ويدرك
ماتدره ولا تدره (وانه
كان رجال من الانس
بعوذون برجال من الجن)
اي تستد القوى الظاهرة
الى القوى الباطنة وتقوى
بها (فزادهم رهقا)
عشيان المحارم واتيان المناهي
بالدواعي الوهمية والوازع
الشهوية والغضبية والخواطر
الفسسية (وانهم ظنوا
كما نلتهم) قبل انور بوز
الهدى (ان ان بعث الله
احدا) عليهم العقل المنور
بتور النسخ فيهم ويركهم
ويؤدبهم بالآداب الحسنة
فيأتون ما يشتهون بمقتضى
طباعهم ويعملون على حسب
غرائزهم واهوائهم ويتركون
سدى بلا رياضة ويهملون
هملا بلا مجاهدة (وانما لنا
السماء) اى طائفة السماء العقل
لستفيد من مدر كاته
ما نتوصل به الى لداتنا
ونسترق من مدر كاته
ما يعين في تحصيل ما ربا
كما كان قبل التأديب بالشرائع

وقوله صلى الله عليه وسلم ما انتم الاجزاء من مائة الف جزء من يرد الخوض لم يرد به الحصر بهذا
العدد المذكور وانما ضرب مثلا لاكثر العدد المعروف للسامعين ويدل على هذا قوله صلى الله عليه
وسلم من ورد شرب منه فهذا صريح في ان جميع الواردين يشربون وانما يمنع منه الذين يذاون
ويمنعون الورود لارادادهم وتديلهم وهو قوله صلى الله عليه وسلم فيخرج العبد منهم فأقول
رب انه من امتي فيقول ماتدرى ما حدث عندك وفي رواية ويرفعن الى رجال منكم حتى اذا
اهويت لا ناولهم اخنلجوا دوني فأقول اى رب اصحابي فيقول انك لاتدرى ما حدثوا بعدك ونحو
هذا من الروايات المذكورة في الاحاديث السابقة وهذا الاختلاف العلماء في معناه وفي المراد به
من هم قليل المراد بهم المنافقون والمتردون في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فيجتمعون انهم اذا حشروا
عرفهم الى صلى الله عليه وسلم للسماء التي عليهم فيناديهم فيقال له ليس هؤلاء من وعدت بهم انهم
قد بدوا بعدك اى لم يكونوا على ما ظهر من اسلامهم وقيل المراد بهم من اسلموا في زمن النبي صلى الله
عليه وسلم ثم ارتدوا بعده في زمن ابي بكر الصديق وهم الذين فاتهم على الرد وهم اصحاب مسيلة
الكذاب فيناديهم الى صلى الله عليه وسلم لما كان يعرفه من ايمانهم في حياته فيقال له قد ارتدوا
بعدك وقيل المراد بهم اصحاب الدخ الذين لم يخرجوا بعد عنهم عن الاسلام واصحاب المعاصي الكبار
الذى متوا على الوحيد ولم يسووا من بدعهم ومعاصيهم الكبار فعلى هذا القول لا يتصلح لهؤلاء
المترودين عن الخوض بالنار بل يجوز ان يدادوا عه عقوبة لهم ثم يرحمهم الله فيدخلهم الجنة
من غير عذاب وقال ابو عمر بن عبد البر كل من احدث في الدين كالحوارج والروافض وسائر
اصحاب الاهواء فهو من المترودين عن الخوض قال وكذلك الظلمة المسرفون في الجور ونمط
الخلق والمعاون الكبار بكل هؤلاء يخاف ان يكونوا ممن عني بهذا الحديث وقوله من شرب
مدلم انما ادخل الله حتى عياض نه هه هذا الحديث ان الشرب منه يكون بعدا لحساب والنجاة
من النار ويحتمل ان من شرب منه من هذه الامة وفرد عليه دخول النار لا يعذب فيها بالظنابل
يكون عذابه بغير ذلك لان ظاهر الحديث ان جميع الامة تشرب منه الا من ارتد وصار كافرا
وقيل ان جميع المؤمنين يخذون كتبهم بايمانهم ثم يعذب الله من شاء من عصاتهم وقيل انما يأخذ
بجبه الناجون منهم خاصة والسرب من الخوض مثله شرح غريب الفاظ الاحاديث
قوله فيخرج العبد منهم اى يتزع ويجذب منهم قوله ما بين جبيه كما بين جرباء واذرح اما جرباء
فجرباء ثمراء ساكمة ثمراء موحدة ثم الف مقصوده ووقع عند بعض رواة البخارى فيها المد
والقصر اولى وهى قرية من الشام واما اذرح فهمة ثم ذال هجمة ثمراء ثمحاء مهملة وهى
مدينة في طرف الشام قريب من الشوبك واما امان فبفتح العين وتشديد الميم بليدة بالبلقاء من ارض
الشام واما بلة فبفتح الهمزة واسكان الياء المسافة تحت وفتح اللام مدينة معروفة في طرف الشام
على ساحل البحر متوسطة بين دمشق ومصر بينها وبين المدينة نحو خمس عشرة مرحلة وبينها
وبين مصر ثمان مراحل والى دمشق اثنا عشرة مرحلة وهى آخر الجاز واول الشام واما
صنعاء فهى قاعدة اليمن واكر مدنه وانما قيد باليمن في الحديث لان دمشق موضع يعرف بصنعاء
ودمشق قد تقدم الكلام على اختلاف هذه المسافات والجمع بين روايتي قوله يشحب فيه ميزبان
هو بفتح الياء المناة تحت وبالشين والحاء المجمعين اى يسيل فيه وفي الحديث الآخر يفت

(فوجدناها ملئت حرسا شديدا) معاني حاضرة عن بلوغنا مقاصدنا وحكما مانعة لنا عن مشترياتنا قوية (وشها) وانوارا قدسية واشراقات نورية تمنعنا من ادراك المصاني التي صفت عن شوب الوهم والوصول الى طور العقل النور بنور القدس فان العقل قل الهداية كان مشوبا بالوهم قريبا من افق الخيال والفكر مقصورا على تحصيل المعاني مناسبة للنفس وقوتها فلما تنور بنور القدس بعد عن منازل القوى ومبالغ علمها وادراكها وهذا معنى قوله (وانا كنا نعتقد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا) اي نورا ملكوتيا ووجه عقلية تطردنا عن الافق العقلي وتحفظ العقل عن ان يميل الى النفس فتختلط بنا وتنزل الى ما ارتقىنا اليه من المقاعد فكنتسب منه الآراء القياسية المؤدية الى موافقات البدن وامان النفس (وانا لاندري اشر اريد من في الارض) ارض البدن من القوى فتبقى في المجاهدة والرياضة بمنوعة من لذاتها محجوبة عن

بفتح الياء والعين المجمة وكسرهما وتشديد التاء المثناة فوق اي يدفق فيه ميزان دققا شديدا متابعا قوله اني لبعقر حوضي هو بضم العين المملة واسكان القاف وهو موقف الابل من الحوض اذا وردته للشرب وقيل هو مؤخر الحوض قوله اذود الناس اي اضرب الناس لاهل اليمن بعضا حتى يرفض عليهم معناه اطرده الناس عنه غير اهل اليمن ومعنى يرفض اي يسيل عليهم وقبه منقبة عظيمة لاهل اليمن قوله انا فر طكم على الحوض الفرط بفتح الفاء والراء هو الذي يتقدم على الواردين ليصلح لهم الحياض والدلاء ونحوها من آلات الاستقاء والمعنى انا سابقكم الى الحوض كالمهيئ له قوله سحقا لي بعدا وفيه دليل لمن قال انهم اهل الردة اذ لا يقال للمؤمن سحقا بل يشفع قلت في حديث انس الاول دليل لمن يقول ان سورة الكوثر مدنية وهو الاظهر لقوله يبارك الله صلى الله عليه وسلم بين اظهرنا اذا غنى اغناءه يعني نام نومة ثم رفع راسه متبسم الله اعلم قوله تعالى (فصل لربك وانحر) معناه ان ناسا كانوا يصلون لغير الله تعالى ويخرون لغير الله فامر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يصل له ويخبره ليتقربا الى ربه بذلك وقيل معناه فصل لربك صلاة العيد يوم النحر وانحر نسكك وقيل معناه فصل الصلاة الفريضة بجمع وانحر البدن يعني وفال ابن عباس فصل اربك وانحر اي ضع يدك اليمنى على اليسرى في الصلاة عند النحر وقيل هو رفع اليدين مع التكبير الى النحر حكاه ابن الجوزي ومعنى الآية قد اعطينكم مالا نهيته لكثرة من خير الدارين وخصصتك بعالم اخص به احدا غيرك فاعبد ربك الذي اعطاك هذا العناء الجزيل والخير الكثير واعزك وشرفك على كافة الخلق ورفع منزلتك فوقهم فصل له واشكره على انعامه عليك وانحر البدن متقربا اليه (ان شئت) يعني عدوك ومبغضك (هو الابتر) يعني هو الاقل الاذل المقطع دابر من نزلت في العاص بن وائل السهمي وذلك انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم خارجا من المسجد وهو داخل فالتقيا عند باب بني سهم وتحدثا واناس من صناديد قريش جلوس في المسجد فلما دخل العاص قالوا له من الذي كنت تتحدث معه فقال ذلك الابتر يعني به النبي صلى الله عليه وسلم وكان قد توفي ابن لرسول الله صلى الله عليه وسلم من خديجة وقيل ان العاص بن وائل كان اذا ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعوه فانه رجل ابتر لا عقب له فاذا هلك انقطع ذكره فانزل الله تعالى هذه السورة وقال ابن عباس نزلت في كعب بن الاشرف وجاعة من قريش وذلك انه لما قدم كعب بن الاشرف مكة قالت له قريش نحن اهل السقاية والسدانة وانت سيد اهل المدينة فحن خيرام هذا الصنبور المنبر من قومه فقال انتم خير منه فنزلت فيه الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت الآية ونزلت في الذين قالوا انه ابتر ان شئت هو الابتر اي المقطع من كل خير قولهم في النبي صلى الله عليه وسلم هذا الصنبور ارادوا انه فرد ليس له ولد فاذا مات انقطع ذكره شبهوه بالخلة المنفردة يدق اسفلها وتسمى الصنبور وقيل هي الخلة التي تخرج في اصل اخرى لم تفرس وقيل الصنابر سعفات تنبت من جذع الخلة تضربها ودواؤها ان تقطع تلك الصنابر منها فاراد كفار مكة ان يحمدوا صلى الله عليه وسلم بمنزلة الصنبور ينبت في جذع نخلة فاذا انقطع استراحت الخلة فكذا محمد اذا مات انقطع ذكره وقيل الصنبور الوحيد الضعيف الذي لا ولد له ولا عشيرة ولا ناصر من قريب ولا غريب فاكذبهم الله تعالى في ذلك ورد عليهم اشنع رد فقال ان شئت

هو الأبر الضعيف الوحيد الحفيروانت الأعز الأشرف الأعظم والله أعلم بمراده
﴿ تفسير سورة قل يا أيها الكافرون ﴾

وهي مكية وست آيات وست وعشرون كلمة وأربعة وتسعون حرفاً * عن انس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من قرأ اذ أنزلت عدلت له بنصف القرآن ومن قرأ قل يا أيها الكافرون
عدلت له ربع القرآن ومن قرأ قل هو الله احدثت له بثلث القرآن أخرجه الترمذي وقال
حديث غريب وله عن ابن عباس نحوه وقال فيه غريب ووجه كون هذه السورة تعدل ربع
القرآن ان القرآن مشتمل على الامر والنهي وكل واحد منهما ينقسم الى ما يتعلق بعمل القلوب
والى ما يتعلق بعمل الجوارح ففصل من ذلك اربعة اقسام وهذه السورة مشتملة على النهي
عن عبادة غير الله تعالى وهي من الاعتقاد وذلك من افعال القلوب فكانت هذه السورة ربع القرآن
على هذه التقسيم والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (قل يا أيها الكافرون) الى آخر السورة نزلت في رهط من قريش منهم
الحارث بن قيس السهمي والعامر بن وائل السهمي والوليد بن المغيرة والاسود بن عبد يغوث
والاسود بن عبد المطلب بن اسد وامية بن خلف قالوا يا محمد هلم اتبع ديننا ونبتع دينك ونشركك في
دينا كله تعبد آلهتنا سنة ونعبد الهك سنة فان كان الذي جئت به خيراً كما قد شركنا فيه واخذنا حظاً
منه وان كان الذي بأيدينا خيراً اكنتم قد شركتنا في امرنا واخذت بحظك منه فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم معاذ الله ان اشرك به غيره فالوا فاستلم بعض آلهتنا لصدقتك ونعبد الهك قال حتى
انظر ما يأتي من ربي فانزل الله قل يا أيها الكافرون الى آخر السورة ففدا رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى المسجد الحرام وفيه اوتك الملاء من قريش فقام على رؤسهم ثم قراها عليهم حتى
فرغ من السورة فأيسوا منه عند ذلك وآذوه واصحابه وقيل انهم لقوا العباس فقالوا يا ابا الفضل
لو ان ابن اخيك استلم بعض آلهتنا لصدقناه فيما يقول ولا منا باله فاناه العباس فاخبره
بقولهم فنزلت هذه السورة وقيل نزلت في ابي جهل والمستهزئين ومن لم يؤمن منهم ومعنى ذلك
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان مأموراً بتبليغ الرسالة بجميع ما اوحى الله اليه فلما قال الله تعالى
قل يا أيها الكافرون اداه النبي صلى الله عليه وسلم كما سمعه من جبريل عليه السلام فكانه صلى الله
عليه وسلم قال امرت بتبليغ جميع ما نزل الله علي وكان فيما نزل عليه قل يا أيها الكافرون وقيل
ان النفوس تأتي سماع الكلام الغليظ الشنيع من الظير ولاشع ولا غلظ من المحاطبة بالكفر
فكانه صلى الله عليه وسلم قال ليس هذا من عندي انما هو من عند الله عز وجل وقد نزل الله على
قل يا أيها الكافرون والمحاطبون بقوله يا أيها الكافرون كفره مخصوصون قد سبق في علم الله
انهم لا يؤمنون (لا عباد ما تعبدون) في معنى الآية قولان احدهما انه لا تكرار فيها فيكون
المعنى لا عباد ما تعبدون لا افضل في المستقبل ما تطلبونه مني من عبادة الهتكم (ولا انتم عابدون
ما عابد) اي ولا انتم فاعلون في المستقبل ما يطلبه منكم من عبادة الهى ثم قال (ولا انما عابد
ما تعبدتم) اي ولسن في الحال بعابد معبودكم (ولا انتم عابدون ما عابد) اي ولا انتم في الحال
بعابد معبودى وقيل يحتمل ان يكون الاول للحال والثاني للاستقبال وقيل يصلح كل واحد

مشتباتها وماتمواها (ام
اراد بهم ربهم) بالاحكام
الشرعية والمنهاى الدينية
والاوامر التكليفية (رشد)
استقامة وصواباً وما يوجب
صلاحها فان مقصد الشرع
وكل النفس امر وراء
مبالغ ادراك هذه القوى
(وانا من الصالحون)
كالقوى المدبرة لنظام المعاش
وصلاح البدن (ومنادون
ذلك) من المفسدات كالوهم
والغضب والشهوة العاملة
بمقتضى هوى النفس
والموسطات كالقوى
النباتية الطبيعية (كنس
طرائق قددا) ذوى مذاهب
مختلفة لكل طريقة ووجهة
بما عينه الله ووكله به (وانا
ظننا ان لن نعجز الله في
الارض ولن نعجزه هرباً)
اي يتفان ان الله غالب علينا
لن نعجزه كاشين في ارض
البدن ولا هاربين الى
سماء الروح لعجز كل احد
منا عن فعل الآخر فكيف
عن فعل مبدأ القوى
والقدر (وانا لاسمنا الهدى)
اي القرآن تنورنا (آمانه)
وصدقناه بامثالنا او امره
ونواهيه كما قال عليه السلام
لكل احد شيطان الا ان
شيطاني اسلم على يدي (فن

منهما ان يكون الحال والاستقبال ولكن يختص احدهما بالحال والثاني بالاستقبال لانه اخبر اولاً عن الحال ثم اخبر ثانياً عن الاستقبال فيكون المعنى لا اعبد ما تعبدون في الحال ولا انتم عابدون ما اعبد في الاستقبال وما بمعنى من اى من اعبد ويحتمل ان تكون بمعنى الذى اى الذى اعبد القول الثانى حصول التكرار فى الآية وعلى هذا القول يقال ان التكرار يفيد التوكيد وكما كانت الحاجة الى التوكيد اشد كان التكرار احسن ولا موضع احوج الى التوكيد من هذا الموضع لان الكفار راجعوا الى الله صلى الله عليه وسلم فى هذا المعنى مراراً فحسن التوكيد والتكرار فى هذا الموضع لان القرآن نزل بلسان العرب وعلى مجارى خطابهم ومن مذاهبهم التكرار ارادة التوكيد والافهام كما ان من مذاهبهم الاختصار ارادة التخفيف والايجاز وقيل تكرار الكلام لتكرار الوقت وذلك انهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان سرك ان تدخل فى دينك عاماً فادخل فى ديننا عاماً فنزلت هذه السورة جواباً لهم على قولهم (لكم دينكم ولى دين) اى لكم كفركم ولى اخلاصى وتوحيدى والمقصود منه التهديد فهو كقوله اعملوا ما شئتم وهذه الآية منسوخة بآية القتال والله اعلم

تفسير سورة النصر

وهى مدنية وثلاث آيات وسبع عشرة وسبعة وسبعون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (اذ جاء نصر الله والفتح) يعنى فتح مكة وكانت قصة الفتح على ما ذكره محمد بن اسحق واصحاب الاخبار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صالح قريشاً امام الحديبية اصطلموا على وضع الحرب بين الناس عشرين سنة وقيل عشر سنين يأمن فيمن الناس ويكف بعضهم عن بعض وانه من احب ان يدخل فى عقد محمد صلى الله عليه وسلم وعهده دخل فيه ومن احب ان يدخل فى عقد قريش وعهدهم دخل فيه فدخلت بنو بكر فى عهد قريش ودخلت خزاعة فى عهد النبي صلى الله عليه وسلم وكان بينهما اشرف قديم ثم ان بنى بكر عدت على خزاعة وهم دلى ماء لهم اسفل مكة يقال له الوثير فخرج نوفل بن معاوية الدثلى فى بنى الدثلى بنى بكر حين بقيت خزاعة على الوثير فاصابوا منهم رجلاً ونحاوروا واقتتلوا وردفت قريش بنى بكر بالسلاح وقاتل معهم من قريش من قاتل بالليل مستخفياً حتى حازوا خزاعة الى الحرم وكان ممن اعان بنى بكر من قريش على خزاعة ليلئذ بانفسهم بكر بن صفوان بن امية وعكرمة بن ابي جهل وسهيل بن عمرو مع عبيدهم فلما انتهوا الى الحرم قالت بنو بكر يانوفل انا قد دخلنا الى الهك فقال كلمة عظيمة انا لا اله له اليوم يا بنى بكر اصيدوا تارككم فلعمري انكم تسرقون فى الحرم افلا نصيبون ثاركم فيه قال فلما تظاهر بنو بكر وقريش على خزاعة واصابوا منهم ما اصابوا ونقضوا ما كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم من العهد والميثاق بما استحلوا من خزاعة وكانوا فى عقده خرج عمرو بن سالم الخزاعى حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وكان ذلك مما اهاج فتح مكة فوقف عليه وهو فى المسجد حاس بين ظهراني الناس فقال يا رب انى ناشد محمد * حلف ابينا وابيه الا تلدا * قد كنتن ولدك وكنا والدك تمت اسلما فلم نزع يدنا * فانصره ذلك الله نصر العتدا * وادع عباد الله يتنوا مددا

بؤمن بربه فلا يخاف بخساولا رهقاً) بخس حق من حقوقه وكمالاته التى امكنت له وحفظه ايضا فان النفس وان الطمأننت وتورت قواها بحيث لا تراحم السر ولا تعلموا القلب لم تمنع من الحفظ بل عليها اتقوى بها هى وقواها على الطاعة وتنشط على الافعال الالهية حالة الاستقامة كتمتع نفسه عليه السلام بتكاح تسع نسوة وغيره من التمتع ولا رهق ذلة وقهر بالرياضة او بخس كال ورهق رذيلة من الرذائل او لحوق هينة معذبة موجبة للمسوء والطرده (منا المسلون) المذعنون لطاعة القلب وامر الرب بالطيع كالعاقلة (ومنا القسطن) الجاثرون عن طريق الصواب كالوهم (فن اسلم) انقاد واذ عن (فأوائك تحروا رشدا) قصدوا الصواب والاستقامة (واما القاسطون) الجاثرون (فكانوا لجهنم خطبا) خطبا لجهنم الطبيعة الجسمانية (وان لو استقاموا على الطريقة) من جملة الموحي لا من كلام الجن اى لو استقام الجن كلمهم على طريقة

فهم رسول الله قد تجردا * ان سيم خسفا وجهه تربدا * في فلبق كالبحر بجري مزبدا
ان قريشا اخلفوك الموعدا * ونقضوا ميثاقك المؤكدا * وجعلوا الى كداء رسدا
وزعوا ان لست ادعوا احدا * وهم اذل واقل عددا * هم يتنونا بابا لوتير هجدا
وقتلونا ركها وسجدا * فانصر هداك الله نصرا ابدا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نصرت يا عروبن سالم ثم عرض لرسول صلى الله عليه وسلم عنان من السماء فقال ان هذه السحابة انشهد بنصر بنى كعب وهم رهط عروبن سالم ثم خرج بديل بن ورقاء في نفر من خزاعة حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فاخبروه بما اصاب منهم وبمظاهرة قريش بنى كعب عليهم ثم انصرفوا راجعين الى مكة وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للناس كائنكم يا بني سفيان قد جاء يشدد في العقد ويزيد في المدة ومضى بديل بن ورقاء واصحابه حتى لقوا ابا سفيان بعسفان قد بعثه قريش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشدد في العقد ويزيد في المدة وقد رهبوا من الذي صنعوا فلما اتى ابو سفيان بديلا قال من اين اقبلت يا بديل وظن انه اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سرت في خزاعة في هذا الساحل وفي بطن هذا الوادي قال وهل اتيت محمدا قال لا فلما راح بديل الى مكة قال ابو سفيان ان كان جاء المدينة لقد علف منها النوى فعمد الى مبرك ناقته فاخذ من بعرها ففته فقرأى فيه النوى فقال احلف بالله قد جاء بديل محمدا ثم خرج ابو سفيان حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فدخل على ابيه ام حبيبة بنت ابي سفيان فذهبت ليجلس على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم طوته عنه فقال اي بنية ارغبت بي عن هذا الفراش ام رغبت به عني فقالت بل هو فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم وانت رجل مشرك نجس لم احب ان تجلس على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والله لقد اصابك يا بنية بعدى شر ثم خرج حتى اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه فلم يرد عليه شيئا ثم ذهب الى ابي بكر فكلمه ان يكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما انا بفاعل ثم اتى عمر بن الخطاب فكلمه فقال انا اشفع لك الى النبي صلى الله عليه وسلم فوالله اولم اجد الا الذر لجاهدكم به ثم خرج فدخل على علي بن ابي طالب وعنده فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندها الحسن بن علي غلاما يدب بين يديها فقال يا علي انك امس القوم بي رجلا واقربهم مني قرابة وقد جئت في حاجة فلا ارجعن كما جئت خائبا فاشنع لي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ويحك يا ابا سفيان لقد اري عزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما امر ما نستطيع ان نكلمه فيه فالتفت الى فاطمة وقال يا بنت محمد هل لك ان تأمرى بنيك هذا فيخبر بين الناس فيكون سيد العرب الى آخر الدهر فقالت والله ما باغ بنى ان يخبر بين الناس وما يخبر احد على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابا الحسن اني اري الامور قد اشتدت علي فانصحنى قال والله لا اعلم شيئا يفني عنك ولكم سيد بنى كنانة فقم فاجر بين الناس ثم الحق بارضك قال وترى ذلك مغنيا عني شيئا قال لا والله ما ظن ذلك ولكن لا اجد لك غير ذلك فقام ابو سفيان في المسجد فقال يا ابا الناس اني قد اجرت بين الناس ثم ركب بعيره فانطلق فلما قدم على قريش قالوا ما وراءك قال جئت محمدا فكلمته فوالله ما رد علي شيئا ثم جئت ابن ابي قحافة فلم اجد عنده خيرا ثم جئت ابن الخطاب فوجدته

النوجه الى الحق والسلوك
في متابعة الدرس السائر الى
التوحيد (لا شقناهم ماء
غدا) اي لرزقناهم علما جيا
كما ذكر في انباء آدم للملائكة
(لفتنهم فيه) لاختنهم هل
يشكرون بالعمل به وصرفه
فيما ينبغي من مرضى الله
ام لا كما هل وبلوناهم
بالحسنات (ومن يعرض
عن ذكر ربه) فيجزل نعمته
او يصرفها فيما لا ينبغي من
الاعمال وينسى حق نعمته
(يسلكه عذابا صعدا)
بالرياضة الصعبة والحرمان
عن الحط حتى يتوب
ويستقيم او بالهيئة المرافية
المؤلمة ليتعذب عذابا شديدا
شاقا لبلاعيه (وان المساجد)
اي مقام كال كل قوة وهو
هيئة اذغائها وانقيادها
للاقلب الذي هو سجدوها
او كال كل شيء حتى القلب
والروح (لله) اي حق
الله على ذلك التي بل صفة
الله الظاهرة على مظهر
ذلك الشيء (فلا تدعوا مع الله
احدا) بتحصيل اغراض
النفس وعبادة الهوى
وطلب الاذات والشهوات
بمقتضى طبا عكم فتشركوا
بالله وعبادته (وانه لما قام
عبد الله) اي القلب المتوجه

اعدى القوم ثم اتيت على بن ابي طالب فوجدته بين القوم وقد اشار على بشئ صنعته فوالله ما ادرى هل يعنى ذلك شئاً ام لا قالوا وما ذاك قال امرنى ان اجير بين الناس ففعلت قالوا فهل اجاز ذلك محمد قال لا قالوا ويلك والله ما زاد على ان لعب بك فما يعنى عنك ما قلت قال لا والله ما وجدت غير ذلك قال وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بالجهاز وامراهله ان يجهز فدخل ابو بكر على ابنته عائشة وهى تصلح بعض جهاز رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اى بنية امركم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تجهزوه فالت نعم قال فابن تيريه يريد قالت لا والله ما ادرى ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلم الناس انه سائر الى مكة وامرهم بالجد والتهيؤ وقال اللهم خذ العيون والاخبار عن قريش حتى نبغتها في بلادها فجهز الناس وكتب حاطب بن ابي بلتعمة كتابا الى قريش يخبرهم بالذى اجتمع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت قصته في تفسير سورة الممتحنة ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لسنه واستخلف على المدينة ابا رهم كلثوم بن حصين بن عتبة بن خلف الغضارى وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حامدا الى مكة لعشر بقين من رمضان سنة ثمان من الهجرة فصام الى صلى الله عليه وسلم وصام الناس معه حتى اذا كان بالكديدين عسفاً واخافطهم مضى حتى نزل بمر الظهر ان في عشرة آلاف من المسلمين ولم يتخلف من الانصار والمهاجرين عنه احد فلما نزل بمر الظهر ان وقد عيت الاخبار عن قريش ولاياتهم خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يدرون ماهو فاعل خرج في تلك الليالى اوسفيان بن حرب وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء يتجسسون الاخبار وينظرون هل يجدون خبرا او يسمعون به وقد كان العباس بن عبد المطلب اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ببعض الطريق قال ابن هشام لقيه بالحفة مهاجرا بعياله وقد كان قبل ذلك مقيما بمكة على سقايته ورسول الله صلى الله عليه وسلم امر ارض فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم مر الظهر ان قال العباس بن عبد المطلب ليلتذوا صباح قريش والله انى دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة عنوة قبل ان يأتوه فيستأمنوه انه الهالك لقريش الى آخر الدهر قال فجاست على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم البيضاء فخرجت عليها حتى جئت الاراك اعلى اجد حطابا او صاحب ابن او ذا حاجة يدخل مكة فيخبرهم بمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرجوا اليه فيستأمنوه قبل ان يدخلها عنوة قال العباس فوالله انى لاسير عليها والتمس ما خرجت له اذ سمعت كلام ابي سفيان وبديل بن ورقاء وهما يتراجعا و ابو سفيان يقول ما رأيت كالييلة نيرانا قط فقال بديل هذه والله نيران خزاعة حشيتها الحرب فقال ابو سفيان خزاعة اذل واقل من ان تكون هذه نيرانها فعرفت صوته فقلت يا ابا حنظلة فعرف صوتى فقال يا ابا الفضل فقات نعم قال مالك فذاك ابنى و احمى قلت ويحك يا ابا سفيان هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاء بما لا قبل لكم به بعشرة آلاف من المسلمين قال وما الخيلة قات والله انى ظن بك ليضربن عنقك فاركب عجز هذه البغلة حتى اتى بك رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتأمنه لك فردفنى ورجع صاحبا فخرجت اركض به على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما مررت بتار من نيران المسلمين يتظرون الى ويقولون هم رسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مررت بتار عن ابن الخطاب فقال من هذا فقام الى فلما رأى ابا سفيان على عجز

الى الحق الخاشع المطيع (يدعوه) بالاقبال اليه وطلب النور من جنبه ويعظمه ويحمله (كادوا يكونون عليه ابدا) يزدجون عليه باستيلاء ويحجبونه بالظهور والغلبة (قال انما ادعوا ربى ولا انرك به احدا) او حده والالتفت الى ما سواه فأكون منكرا (قل انى لا املك لكم ضرا ولا رشدا قل انى لن يحيرنى من الله احد ولن اجد من دونه ملتحدا) اى غيا وهدى انما الغواية والهداية من الله ان سلطنى عليكم تهتدوا بنورى والابقيتم فى الضلال ليس فى قوتى ان افسركم على الهداية (الا بلاغا من الله) اى ان ابلاغكم بلاغا صادرا من الله (و) ابلاغكم (رسالاته) من معانى الوحي واحكام الحق اى لا املك الا اتباع الرسل فهو استثناء من معمول املك وقوله قل انى لن يحيرنى اعتراض مؤكدا لى الاستطاعة والقدرة عليهم اى ان يحيرنى ايضا من الله احد ان ارادنى الله بضر او غواية فيسلطكم او غيركم على ولن اجد من دونه ملتحدا ملجوا ملاذا ومهربا

ومحيطا ان اهلكنى او
عذبى على ايديكم او غيركم
وادلا املك النفع والضرر
والهداية والغواية لنفسى
فكيف املك لكم شيئا منها
(ومن يعص الله ورسوله)
منكم فلم يقبل نوره ولم
يسمع ما يابنه رسول العقل
(فان له نار جهنم خالدين
فيها ابدا) الطبيعة المحرقة
باستيلائها عليه ابدا (حتى
اذا رأوا) اى يكونون
عليه لبدا يسناون عليه
بالازدحام حتى اذا رأوا
(ما يوعدون) فى الرسالات
من وقوع القيامة الصغرى
بالموت او الوسطى بظهور
نور الفطرة واستيلاء القلب
عليها او الكبرى بظهور
نور الوحدة فسيظهر
ضعفهم وقلة عددهم وخود
نارهم وانطفأؤها وكلاثة
حدهم وشوكتهم باحدى
الاحوال الثلاث ولا ينصر
بعضهم بعضا لانقهارهم
وعجزهم وفنائهم فيعلون
(فسيعلون من اضعف
ناصر) من القلب (واقل
عددا) وان كادوا ان
يقهروه بالكثرة واستقلوه
بالنسبة الى عددهم فان
الواحد المؤيد من عند الله
اقوى واكثر ولقد سبق

البغلة قال ابوسفيان عدو الله الحمد لله الذى امكن منك بغير عقد ولا عهد ثم خرج يشتم نحو
رسول الله صلى الله عليه وسلم وركضت البغلة فسبقته كانه سبق الدابة البطيئة الرجل البطي قال
فاقتحمت عن البغلة سريعا فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل عليه عمر فقال
يا رسول الله هذا عدو الله ابوسفيان قد امكن الله منه بغير عقد ولا عهد فدعنى اضرب عنقه قال
فقلت يا رسول الله انى قد اجرتة ثم جلست الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذت برأسه
وقلت والله لا ينجيك الليلة احددونى فلما اكثرت عمر فى شأنه قلت مهلا يا عمر فوالله ما تمنع هذا
الا انه رجل من بنى عبد مناف واوكان من بنى عدى بن كعب ما فات هذا فقال مهلا يا عباس فوالله
لا سلامك يوم اسلمت كان احب الى من اسلام الخطاب واسلم وما ذاك الا لاني اعلم ان اسلامك كان
احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اسلام الخطاب واسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذهب به يا عباس الى رحلك فاذا أصبحت فاتنى به قال فذهبت به الى رحلى فبات عندى فلما أصبح
غدوت به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآه قال ويحك يا ابوسفيان الم يأن لك ان تعلم ان لا
اله الا الله وانى رسول الله قال باني انت وامى ما احلك واكرمك واوصلك والله ولقد
ظننت ان لو كان مع الله اله غيره لقد اغنى عنى شيئا بعد قال ويحك يا ابوسفيان الم يأن لك
ان تعلم انى رسول الله قال باني انت وامى ما احلك واكرمك واوصلك اما هذه فان فى النفس
منها حتى الان شيئا فقال العباس ويحك اسلم واشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله
قبل ان تضرب عنقك فتشهد شهادة الحق واسلم قال العباس فقلت يا رسول الله ان ابا
سفيان هذا رجل يحب الفخر فاجعله شيئا قال نعم من دخل دار ابى سفيان فهو آمن ومن اغلق
عليه بابه فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن فلما ذهب لينصرف قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يا عباس احبسه بمضيق الوادى عند خطم الجبل حتى تمر به جنود الله قال فخرجت به
حيث امرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احبسه قال ومرت به القبائل على رايتهما
كما مرت به قبيلة قال من هؤلاء يا عباس فاقول سليم فيقول مالى ولسليم ثم القبيلة فيقول من
هؤلاء فاقول مزينة فيقول مالى ولزينة حتى نفذت القبائل لاتمر قبيلة الا سألنى عنها فاذا
اخبرته عنها فيقول مالى وامى لان حتى مر رسول الله صلى الله عليه وسلم فى كتيبة من الخضراء
انما قيل لها الخضراء لكثرة الحديد وظهوره وفيها المهاجرون والانصار لا يرى منهم الا الحدق
من الحديد فقال سبحان الله من هؤلاء يا عباس قلت هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المهاجرين
والانصار قال مالا حدب هؤلاء من قبل ولا طاقة والله يا ابا الفضل لقد أصبح ملك ابن اخيك عظيما
قلت ويحك انها النبوة قال نعم اذا فقلت الحق الآن بقومك فحذرهم فخرج سريعا حتى اتى مكة فصرخ
فى المسجد باعلى صوته يا معشر قريش هذا محمد قد جاءكم بما لا قبل لكم به قالوا فقه قال من دخل
دار ابى سفيان فهو آمن قالوا ويحك وما تمنى غنادرك قال من دخل المسجد فهو آمن ومن اغلق عليه فهو
آمن فتفرق الناس الى دورهم والى المسجد قال وجاء حكيم بن حزام وبديل بن ورقاء الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فاسلما وبايعاه فلما بايعاه بعنهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه الى قريش
يدعوانهم الى الاسلام ولما خرج حكيم بن حزام وبديل بن ورقاء من عند رسول الله صلى الله
عليه وسلم عامدين الى مكة بعث فى اثرهما الزبير واعطاء رايته وامره على خيل المهاجرين
والانصار وامره ان يركز رايته باعلى مكة بالجهنم وقال لا تبرح حيث امرتك ان تركز رايته

حتى آتيتك ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انتهى الى ذي طوى وقف على راحلته معجرا
 بشقة عليه برد حيرة وان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليضع راسه تواضعا لله عز وجل حين
 رأى ما اكرمه به من الفتح حتى ان ضنونه ليكاد يمس واسطة الرجل ثم ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم دخل مكة وضرب قبته بأعلى مكة وامر خالد بن الوليد فيمن اسلم من قضاة بني
 سليم ان يدخلوا من اسفل مكة وبني بكر وقد استغفرتهم قريش وبني الحارث بن عبد مناف ومن
 كان من الاحابيش امرتهم قريش ان يكونوا بأسفل مكة وان صفوان بن امية وعكرمة بن ابي
 جهل وسهيل بن عمرو كانوا قد جمعوا اناسا بالخندمة ليقاتلوا وقال النبي صلى الله عليه وسلم
 لخالد والزبير حين بعهما لاتقتالا الا من قاتلكما وامر سعد بن عباد ان يدخل في بعض الناس
 من كدى فقال سعد حين توجه داخلا اليوم يوم المحمة اليوم يوم تستحل الحزمة فسمعها
 رجل من المهاجرين قيل هو عمر بن الخطاب فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اسمع ما قال
 سعد بن عباد وما نأمن ان يكون له في قريش صولة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي بن ابي طالب
 ادركه بهذه الراية فكن انت الذي تدخل بها فلم يكن بأعلى مكة من قبل الزبير قتال واما خالد بن
 الوليد فقدم على قريش وبني بكر والاحابيش بأسفل مكة فقاتلوهم فهزمهم الله ولم يكن بمكة
 قتل غير ذلك وقتل من المشركين اثنا عشر رجلا وابادة عسر رجلا ولم يقتل من المسلمين
 الا رجل من جهينة يقال له سلمة بن الميلاء من خيل خالد بن الوليد ورجلا يقال لهما كربين
 جابر وخيس بن خالد بن الواد شذاوسا بطريقا غير طريق مكة ان لا يقاتلوا الا من قاتلهم الا
 وسلم قد عهد الى امرائه من المسلمين حين امرهم ان يدخلوا مكة ان لا يقاتلوا الا من قاتلهم الا
 نقر امنهم سماهم امر يقتلهم وان وجدوا تحت استار الكعبة منهم عبد الله بن سعد بن ابي سرح
 وانما امر بقتله لانه كان قد اسلم فارتد مشركا فقرر الى عثمان وكان احاء من الرضاة
 فغيبه حتى اتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان اطمأن اهل مكة فاستأمنه له وهداه الله
 بن خطل رجل من بني تميم بن غالب وانما امر بقتله لانه كان مسلما فنزل منزلا وامر المولى ان
 يذبح له تيسا ويصنع له طعاما وانما فاستيقظ ولم يصنع له شيئا فعدا عليه فقتله ثم ارتد مشركا وكان له
 قينان تغنيان بهجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر بقتلهما معه والحويرث بن نقيد بن وهب
 وكان ممن يؤذيه بمكة ومقيس بن صبابه وانما امر بقتله لقتله الانصارى الذى قتل احاء خطأ
 ورجوعه الى قريش مرتدا وسارة مولاة لبي عبد المطلب وكانت ممن يؤذيه بمكة وعكرمة بن
 ابي جهل فأما عكرمة فهرب الى اليمن واسلمت امراته ام حكيم بنت الحرب بن هشام فاستأمنت
 له رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه فخرجت في طلبه حتى اتت به رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واما عبد الله بن خطل فقتله سعيد بن حريث المخزومي وابو بزة الاسلمى اشتركا في دمه واما
 مقيس بن صبابه فقتله نملة بن عبد الله رجل من قومه واما قينسا بن خطل فقتلت احداها
 وهربت الاخرى حتى استؤمن لها رسول الله صلى الله عليه وسلم فامنت واما سارة فتغيب
 حتى استؤمن لها رسول الله صلى الله عليه وسلم فامنتها فعاثت حتى اوطأها رجل من الناس
 فرساله في زمن عمر بن الخطاب بالابطح فقتلها واما الحويرث بن ابي طالب قالت ام هاني لما نزل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بأعلى مكة فرأى رجلا من احبائي من بني مخزوم وكانت عند

كننا لعبادنا المرسلين انهم
 لهم المنصورون ان ينصركم
 الله فلا غالب لكم (قل
 ان ادري اقريب ما توعدون
 ام يجعل له ربي امدا)
 في القيامة الصغرى من
 الفناء والدخول في نار
 الطبيعة عند البعث لعدم
 الوقوف على قدر الله او
 في الاخرين من الموت
 الارادى والفناء الحقيقى
 لعدم الوقوف على قوة
 الاستعداد وضعفه فيقع
 عاجلا ام ضرب الله له
 غاية واجلا هو (عالم
 القيب) وحده (فلا يظهر)
 يطلع (على عيبه احدا الا
 من ارتضى من رسول)
 اى اعده في الفطرة الاولى
 وزكاه وصفاه من
 رسول القوة القدسية (فانه
 سلك من بين يديه) اى من
 جانبه الالهى (ومن خلفه)
 وجهته البدنية (رصدا)
 حفظة امان جهة الله التى
 اليها وجهه فروح القدس
 والانوار المملوكة والربانية
 واما من جهة البدن فالمملكات
 الفاضلة والهيآت النورية
 الحاصلة من هياكل الطاعات
 والعبادات يحفظونه من
 تخبط الجن وخطا ملائمتهم
 من الوسوس والاهوام

والخبايا بمعارفها اليقينية ومعانيها القدسية والواردات الغيبية والكشوف الحقيقية (ليعلم ان قد بلغوا رسالات ربهم) ايظهر علمه تعالى في ظاهر الرسل ما كان مكنونا في استمدادهم فيكملوا بما امكنهم حله من رسالاته وابلغهم (واحاط بالديهم) من العقل الفرقاني والمعاني المكنونة في فطرتهم ازلا فانهم (واحصى كل شئ عددا) اي ضبط كل شئ بالعقل الفرقاني وابرز الكمال التام جلة وتفصيلا كليا وجزئيا او ضبط عدد كل شئ مطلقا في القضاء والقدر كليا وجزئيا والله تعالى اعلم

سورة المزل

بسم الله الرحمن الرحيم
(يا ايها المزل) اي المتلف في غواشي البدن وملابسه (ثم الليل) من نوم الغفلة سائرا في سبيل الله سالكا مسالك بيضاء النفس ومراحل مفازة القلب الى الله ايل مقام النفس واستيلاء الطبع (الاقليلا نصفه) بحكم الضرورة للاستراحة والاكل والشرب ومصالح البدن ومهمات التي لا يمكن التعيش بدونها وذلك هو

هيرة بن وهب المحزومي قالت فدخل على علي بن ابي طالب اخي فقال والله لاقتلنها فاغلقت عليهما باب بيتي ثم جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بأعلى مكة فوجدته يغتسل من جفنة وان فيها لاثرا لعين وفاطمة ابنته تستر بنوبه فلما اغتسل اخذ ثوبه فتوضع به ثم صلى ثمان ركعات الضحى ثم انصرف الى فقال مرحبا واهلا بأمر هاني ما جاء بك فاخبرته خبر الرجائين وخبر دلي بن ابي طالب فقال قد اجرنا من اجرت وامنا من امننا فلا نقتلهم اثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج لما اطمأن الناس حتى جاء البيت فطاف به سبعا على راحلته يستلم الركن فخرجن في يده فلما قضى طوافه دعا عثمان بن طلحة واخذ منه مفتاح الكعبة ففتحت له فدخلها فوجد فيها حمامة من عيذان فكسرها بيده ثم طرحها ثم وقف على باب الكعبة وقد اعتكف له الناس في المسجد فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده الا كل ماثرة اودم او مال يدعى فهي تحت قدمي هاتين الا سدانة البيت وسقاية الحاج الا وقتل الخطا شبه العمد بالسوط والعصافيقه الدية مغلظة مائة من الابل اربعون منها خاثة في بطوننا اولادها يامعشر قريس ان الله قد اذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعطبها بالاباء الناس من آدم وادم من تراب ثم بلا هذه الآية يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر واثى الآية ثم قال يامعشر قريس ماترون اني فاعل فيكم قالوا خيرا اخ كريم وابن اخ كريم قال فاذهبوا فانتم الطلقاء فاعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد وقد كان الله امكمه منهم عنوة فبذلك سموا اهل مكة الطلقاء ثم اجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام اليه علي بن ابي طالب ومفتاح الكعبة بيده فقال يا رسول الله اجعل لابن الجحظة والسقاية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن عتيان بن طلحة فدعى له وقال هاك مفتاحا بعتك اليوم ويوم وفاء وبر قال واحضع الناس لبيعة تجلس اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصفا وعمر بن الخطاب اسفل منه تأخذ على الناس في ايمونه على السمع والطاعة فيما استطاعوا فلما فرغ من بيعة الرجال بايع السامع السامع قال عروة بن الرب حرح صمو ان يريد جده ليركب منها الى ابن فقال يربن وهب الجمعي يا رسول الله ان صفوان بن امية سيد قومي قد خرج هارباً منك ليقتل بسسه في البحر فامنه يا رسول الله فقال هو آمن قال يا رسول الله اعطني شيئاً يعرف به انك فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم عامته التي دخل بها مكة فخرج بها غير حتى ادركه بجدة وهو يريد ان يركب البحر فقال يا صفوان فذاك ابي وامى اذكرك الله في نفسك ان تهلكها فهذا امان رسول الله صلى الله عليه وسلم جئك به فقال ويلك اعزب عني لا تكلمني قال فذاك ابي وامى افضل الناس وابر الناس واحلم الناس وخير الناس ابن عتيك عزه عزك وشرفه شرفك وملكتك ملكك قال اني اخاف على نفسي قال هو احلم من ذلك واكرم فرجع به معه حتى وقف به على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صفوان ان هذا يزعم انك امتني قال صدق قال فاجعلني في ذلك بالخيار شهري قال انت بالخيار اربعة اشهر قال ابن هشام وبلغني ان النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح مكة ودخلها قام على الصفا يدعو وقد احدثت به الانصار فقالوا في ايديهم اترون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فتح الله عليه مكة ارضه وبلاده يقيم بها فلما فرغ من دعائه قال ماذا فاقتم قالوا لا شئ يا رسول الله فلم يزل بهم حتى اخبروه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ومعاذ الله المحيا محياكم والممات مماتكم قال ابن اسحق وكان جميع من شهد فتح مكة من المسلمين عشرة

والله وبحمده استغفر الله واتوب اليه وقال اخبرني ربي اني سأرى علامة في امتي فاذا رايتها اكثر
من قول سبحان الله وبحمده واستغفر الله واتوب اليه فقد رايتها اذا جاء نصر الله والفتح فتفتح مكة
ورایت الناس يدخلون في دين الله افواجا فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا قال ابن عباس
لما نزلت هذه السورة علم النبي صلى الله عليه وسلم انه نعت اليه نفسه وقال الحسن اعلم انه قد
اقرب اجله فامر بالتسبيح والتوبة ليحتم بالريادة في العمل الصالح قيل عاش النبي صلى الله عليه
وسلم بعد نزول هذه السورة سنتين وقيل في معنى السورة اذا جاء نصر الله والفتح ورايت
الناس يدخلون في دين الله افواجا فاشتغل انت بالتسبيح والحمد والاستغفار فلا تشتغل بهذه
الطاعة يصير سبيلك في الدنيا والآخرة وفي معنى التسبيح وجهان احدهما تزم ربك
علايلق بجلاله ثم احده والثاني فصل لربك لان التسبيح جزء من اجزاء الصلاة ثم قيل عني
به صلاة الشكر وهو ما صلاه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة ثم ان ركعات وقيل هي
صلاة الضحى وفي الآية دليل على فضيلة التسبيح والحمد حيث جعل ذلك كافيا في اداء ما واجب
عليه من شكر نعمة النصر والفتح فان قلت ما معنى هذا الاستغفار وقد غفر له ما تقدم من ذنبه
وما تأخر قلت انه تعبد الله بذلك ليفتدي به غيره اذ لا يامن كل واحد من نقص يقع في عبادته
واجتهاده ففيه تذكير على ان النبي صلى الله عليه وسلم مع عصيته وشدة اجتهاده ما كان يستغنى عن
الاستغفار فكيف بمن هو دونه وقيل هو من ترك الافضل والاولى لاعن ذنب صدر منه صلى الله
عليه وسلم وعلى قول من جوز الصغار على الانبياء يكون المعنى واستغفره لما عصى ان يكون قد
وقع من تلك الامور منه وقيل المراد منه الاستغفار لذنوب امته وهذا ظاهر لان الله تعالى امره
بذلك في قوله واستغفر لذنوبك وللمؤمنين والمؤمنات والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ تفسير سورة ابي لهب ﴾

﴿ وهي مكية وخمس آيات وعشرون كلمة وسبعة وسبعون حرفا ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (نبت يدا ابي لهب) (ق) عن ابن عباس قال لما نزلت وانذر عشيرتك الاقربين
صعد النبي صلى الله عليه وسلم على الصفا ونادى يا بني فهر يا بني عدي لبطون من قريش حتى اجتمعوا
فجعل الرجل اذا لم يستطع ارسل رسولا لينظر ما هو فجاء ابو لهب وقريش فقال ارايتكم لو اخبرتكم
ان خيلا بالوادي تريد ان تغير عليكم اكنتم مصدق قالوا نعم ما جربنا عليك الا صدقا قال
فاني لكم نذير بين يدي عذاب شديد فقال ابو لهب تبالك سائر اليوم هذا جعنا فزلت نبت
يدا ابي لهب ونبت ما اغنى عنه ماله وما كسب وفي رواية ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج
الى البطحاء فصعد الجبل فنادى يا صباحاه فاجتمعت عليه قريش الحديث وذكر نحوه ومعنى
نبت خابت وخسرت والتبات هو الخسار المفضى الى الهلاك والمراد من اليد صاحبها وجلة
بدنه وذلك على عادة العرب في التعبير ببعض الشيء عن كله وجميعه وقيل انه رمى النبي
صلى الله عليه وسلم بخجر فأدعى عقبه فلهذا ذكرت اليدوان كان المراد جلة البدن فهو
كقولهم خسرت يده وكسبت يده فاصيبت الافعال الى اليد وابو لهب هو عبد العزى بن عبد
المطلب بن هاشم عم النبي صلى الله عليه وسلم وكنتي بأبي لهب لحسنه واشراق وجهه فان قلت

والظن والوهم (ان لك)
في نهار مقام القلب وزمان
طلوع الشمس الروح (سبحا)
اي سيرا وتصرفا وتقلبا
في الصفات الالهية ومقامات
الطريقة (طويلا) بلا مد
ونهاية (واذكر اسم ربك)
الذي هو انت اي اعرف
نفسك واذكرها ولا تنساها
فينساك الله واجتهد لتحصي
كلها بعد معرفة حقيقتها
(وتبدل اليه تبديلا) وانقطع
الى الله بالاعراض بما سواه
انقطاعا تاما معتداه (رب
المشرق والمغرب) اي الذي
ظهر عليك بوره وطلع من
افق وجودك بايجادك
والمغرب الذي اختفى
بوجودك وغرب نوره فيك
واحتجب بك (لا اله) في
الوجود (الا هو) اي لا شيء
في الوجود يعبد غيره هو
الاول والآخر والظاهر
والباطن (فاتخذوه وكيلا) اي
انسلخ عن فعلك وتديرك
برؤية جميع الافعال منه
فيكون امرك موكولا اليه
يدبر امرك ويفعل بك ما
يشاء فكنت متوكلا (واصبر
على ما يقولون) واحبس
نفسك عن الطين
والاضطراب والحركة في
طلب الرزق والاهتمام به على

لم كناه وفي الكنية تشريف وتكرمة قلت فيه وجوه احدها انه كان مشتهرا بالكنية دون الاسم
فلو ذكره باسمه لم يعرف الثاني انه كان اسمه عبد العزى فعُدل عنه الى الكنية لما فيه من الشرك
الثالث انه لما كان من اهل النار وما له الى النار والنار ذات لهب وافقت حاله كنيته وكان جديرا بان
يذكر بها (ونب) قيل الاول اخرج مخرج الدعاء عليه والثاني اخرج مخرج الخبر كما يقال اهلكه الله
وقد هلك وقبل ثبت يد ابى لهب يعني ماله وملكه كما يقال فلان قليل ذات اليد يعني به المال وتب يعني
نفسه اى وقد اهلكك نفسه (ما غنى عنه ماله وما كسب) قال ابن مسعود لما دعا رسول الله صلى الله عليه
وسلم اقرباءه الى الله تعالى قال ابو لهب ان كان ما تقول يا ابن اخي حقا فانا اقتدى بنفسى بمالى وولدى
فانزل الله تعالى ما غنى عنه ماله اى شئ نفعنى عنه ماله اى ما يدفع عنه عذاب الله وما كسب يعني من
المال وكان صاحب واش اى ما جمع من المال او ما كسب من المال اى ربح بعد راس ماله وقبل وما
كسب يعني ولده لان ولد الانسان من كسبه كما جاء في الحديث ان اطيب ما كاتم من كسبكم وان اولادكم
من كسبكم اخرجه الترمذى ثم اوعده بالار فقال تعالى (سيعلى نار اذا ذات لهب) اى نار اذا ذات لهب
عليه (وامراته) يعنى ام جيل بنت حرب بن امية اخت ابى سفيان بن حرب عمة معاوية بن ابى
سفيان وكانت في نهاية العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (حالة الخطب) قيل كانت تحمل
الشوك والحسك والعضاء بالليل فتطرحه في طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه لتؤذيهم
بذلك وهى رواية عن ابن عباس فان قلت انها كانت من بيت العز والذرف فكيف يليق بها
جل الخطب قلت يحتمل انها كانت مع كثرة مالها وشرفها في نهاية البخل والحسنة فكان يحماها
بخلها على جل الخطب بنفسها ويحتمل انها كانت تفعل ذلك لشدة عداوتها لرسول الله صلى الله
وسلم ولا ترى انها تستعين في ذلك بأحد بل تفعله هى بنفسها وقبل كانت تسمى بالجميمة وتقل
الحديث وتاقى العداوة بين الناس وتوقد نارها كما توقد النار الخطب يقال فلان يحطب على
فلان اذا كان يغرى به وقبل حالة الخطايا والآثام التى حانتها في عداوة رسول الله صلى الله
عليه وسلم لانها كانت كالخشب في محيرها الى النار (في جيدها) اى عبقها (حبل من مسد)
قال ابن عباس سلسلة من حديد ذرعها سبعون ذراعا تدخل من فيها وتخرج من دبرها ويكون
سائرها في عنقها قتلت من حديد قتلا محكما وقيل هو حبل من ليف وذلك الحبل هو الذى كانت
تخطب به فبينما هى ذات يوم حاملة الحزمة اعيت فقعدت على حجر تستريح اناها ملك فجذبها من
خلفها فاهلكها وقيل هو حبل من نجرين يت باليمن يقال له المسد وقيل قلادة من ودع وقيل
كانت لها خرزات في عنقها وقيل كانت لها قلادة فاخرة قالت لانفقنها في عداوة محمد صلى
الله عليه وسلم والله تعالى اعلم

تفسير سورة الاخلاص

وهى مكية وقبل مدنية وهى اربع آيات وخمس عشرة كلمة وسبعة واربعون حرفا

فصل في فضلها (خ) عن ابى سعيد الخدرى ان رجلا سمع رجلا يقرأ قل هو الله
احد يرددها فلما اصبح جاء الى النبی صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل يتقاهما فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسى بيده انها تعدل ثلث القرآن وفي رواية
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صحابه ابجز احكم ان يقرأ ثلث القرآن في ليلة

فشق ذلك عليهم فقالوا اينطبق ذلك يا رسول الله فقال قل هو الله احد الله الصمد ثالث القرآن (م) عن ابي الدرداء ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله جزا القرآن ثلاثة اجزاء فجعل قل هو الله احد جزا من القرآن (م) عن ابي هريرة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اقرا عايكم ثلث القرآن فقرأ قل هو الله احد الله الصمد حتى ختمها وقد ذكر العلماء رضي الله عنهم في كونه صلى الله عليه وسلم جعل سورة الاخلاص تعدل ثلث القرآن اقوالا متناسبة متقاربة فقبل ان القرآن العزيز لا يبدو ثلاثة اقسام وهو الارشاد الى معرفة ذات الله تعالى وتقديسه اوصافه واسماؤه او معرفة افعاله وسنته مع عباده ولما اشتملت سورة الاخلاص على احده هذه الاقسام الثلاثة وهو التقديس وازنها رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلث القرآن لان منتهى التقديس في ان يكون واحدا في ثلاثة امور لا يكون حاصلاته من هو من نوعه وشبهه ودل عليه قوله لم يلد ولا يكون حاصلاته من هو نظيره وشبهه ودل عليه قوله لم يولد ولا يكون احد في درجته وان لم يكن اصله ولا فرعانه ودل عليه قوله ولم يكن له كفوا احد ويجمع ذلك كله قوله قل هو الله احد وجعله وتفصيله هو قولك لا اله الا الله فهذا اسرار القرآن المجيد الذي تنهاى اسرارها ولا تنفضى عجائبه وقال الامام فخر الدين الرازي لعل الغرض منه ان يكون المقصود الاشرف في جميع الشرائع والعبادات معرفة ذات الله جل جلاله وتعالى علاؤه وثبؤه ومعرفة صفاته ومعرفة افعاله وهذه السورة مشتملة على معرفة ذات الله تعالى فلهذا كانت هذه السورة معادلة لثالث القرآن وقال الشيخ محيى الدين النووي رحمه الله قيل معناه ان القرآن على ثلاثة انحاء قصص واحكام وصفات الله تعالى وقل هو الله احد متضمنة للصفات فهي ثلث القرآن وجزء من ثلاثة اجزاء وقيل معناه ان ثواب قراءتها مرة يتضاعف بقدر ثواب قراءة ثلث القرآن بغير تضعيف قوله يتقارن بها يقال استقلت الشيء وتقلته وتقلاته اى عدته قليلا في بابه ونظرت اليه بعين الفلة قبل سميت قل هو الله احد سورة الاخلاص اما لانها خالصة لله تعالى في صفته اولا وان قارئها قد اخلص لله التوحيد ومن فوائد هذه السورة ان الاشتغال بقراءتها يقيد الاشتغال بالله ولازمة الاعراض عما سوى الله تعالى وهي متضمنة تنزيه الله تعالى وبرائه عن كل ما لا يليق به لانها مع قصرها جامعة لصفات الاحدية والصدانية والفردانية وعدم النظير * عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ كل يوم مائتي مرة قل هو الله احد ومحبت عنه ذنوب خمسين سنة الا ان يكون عليه دين وفي رواية عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اراد ان ينال على فراشه فنام على يمينه فقرأ قل هو الله احد مائة مرة فاذا كان يوم القيامة يقول الرب جل جلاله يا عبدى ادخل عن يمينك الجنة اخرجه الترمذي وقال حديث غريب * وعنه ان رجلا قال يا رسول الله انى احب هذه السورة قل هو الله احد قال حبك اياها ادخلك الجنة اخرجه الترمذي عن ابي هريرة قال اقبلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع رجلا يقرأ قل هو الله احد الله الصمد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبت قلت وما وجبت قال الجنة اخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب صحيح والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده

بسم الله الرحمن الرحيم

* قوله عز وجل (قل هو الله احد) عن ابي بن كعب ان المشركين قالوا رسول الله صلى الله

(عليه)

وبضطرب وجبال هياتها وصفاتها فتدرك (وكانت الجبال كثيبا مهيلا انا ارسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم كما ارسلنا الى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول فأخذناه اخذا وبلا فكيف تنقون ان كفرتم يوما يجعل الولدان شيا السماء منقطر به كان وعده مفعولا ان هذه تذكرة فن شاء اتخذ الى ربه سبيلا ان ربك يعلم انك تقوم ادنى من نائى الليل ونصفه ونلك وطائفة من الذين معك والله يقدر الليل والنهار علم ان لن تحصوه فتاب عليكم فاقرؤا ما ينسر من القرآن علم ان سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الارض يفتنون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله فاقروا ما ينسر منه واقموا الصلوة وآتوا الزكاة واقرضوا الله قرضا حسنا وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا واعظم اجرا واستغفروا لله ان الله غفور رحيم) فتسمى وتذهب * او رينما يهيج عصيرا وانحراف المزاج

ليس للملكة انتقال والاولى ان يحمل لفظ الصمد على كل ما قيل فيه لانه محتمل له فعل
هذا يقتضى ان لا يكون في الوجود صمد سوى الله تعالى العظيم القادر على كل شئ وانه
اسم خاص بالله تعالى انفرديه له الاسماء الحسنى والصفات العليا ليس كمثل شئ وهو السميع البصير
* قوله عز وجل (لم يلد ولم يولد) وذلك ان مشركى العرب قالوا الملائكة بنات الله وقالت
اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله فكذبهم الله عز وجل ونفى عن نفسه ما قالوا
بقوله لم يلد يعنى كما ولد عيسى وعزير ولم يولد معناه ان من ولد كان له والد فنفي عنه احاطة
النسب من جميع الجهات فهو الاول الذى لم يتقدمه والد كان عنه وهو الآخر الذى لم يتأخر عنه
ولدىكون عنه ومن كان كذلك فهو الذى لم يكن له كفوا احد اى ليس له من خلقه مثل ولا نظير
ولاشييه فنفي عنه بقوله (ولم يكن له كفوا احد) الدليل والنظير والصاحبة والولد (خ)
عن ابي هريرة ان النبی صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل كذب بنى آدم ولم يكن له ذلك
وشئى ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه اياى فقوله ان يعبدنى كما بدانى وليس اول الخلق باهون على
من اعادته واما شئى اياى فقوله اتخذ الله ولدا وانا الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له
كفوا احد والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ تفسير سورة الفلق وهى مدينة ﴾

وقيل مكية والاول اصح وهى خمس آيات وثلاث وعشرون كلمة واربعة وسبعون حرفا (م)
عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الم تر آيات انزلت هذه الليلة لير مثلهن
قط قل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس فيه بيان عظيم فضل هاتين السورتين وفيه
دليل واضح على كونهما من القرآن وفيه رد على من نسب الى ابن مسعود خلاف هذا وفيه
بيان ان لفظة قل من القرآن ايضا وانه من اول السورتين بعد البسملة وقد اجتمعت الامة
على هذا كله بعد خلاف ذكر فيه (ج) عن زر بن حبیش قال سألت ابي بن كعب عن المعوذتين
قلت يا ابا الوائد ان اخاك ابن مسعود يقول كذا وكذا فقال سألت رسول الله صلى الله عليه
وسلم وفى رواية مثله ولم يذكر ابن مسعود عن عبدالله بن حبيب قال اصابنا طش وظلمة
فانظرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بنا فخرج فقال قل قل قل قل هو الله
احد الله الصمد والمعوذتين حين تمسى وحين تصبح تكفبك كل شئ وفى رواية قال كنت مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق مكة فاصبت خلوة من رسول الله صلى الله عليه وسلم
فدنوت منه فقال قل قل قل قل اعوذ برب الفلق حتى تختمها ثم قل اعوذ برب الناس
حتى تختمها ثم قال ما تعوذ الناس بافضل منهما اخرجته النساء عن جابر بن ثعلبة ومعنى الطش
والطشيش المطر الضعيف وهو قول ابي الدرداء

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (قل اعوذ برب الفلق) قال ابن عباس وعائشة كان غلام من اليهود يخدم
النبي صلى الله عليه وسلم فذبت اليه اليهود فلم يزالوا به حتى اخذ من مشاطة رأس رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعدة من اسنان مشطه فاعطاها اليهود فسمروه فيها وتولى ذلك لبيدين
الاعصم رجل من اليهود فزلت السورتان فيه (ق) عن عائشة ان النبی صلى الله عليه وسلم

ومذام العادات ورجز
الهيولى المؤدى الى العذاب
(فاهجر) اى جرد باطنك
من الواحق المادية والهيأت
الجمانية الفاسقة والفواشى
الظلمانية الهولانية (ولا تمنن
تستكثر) ولا تعطى المال
عند تجردك عنه مستغفرا
طالباً للاعواض والثواب
الكثيره فان ذلك احتجاب
بالنعمه عن المنعم وقصور
همته بل خالصا لوجه الله
افضل ما تفعل صابرا على
الفضيلة له لا شئ آخر
وهذا معنى قوله (ولربك
فاصبر) اولاً تعط ما اعطيت
فى الزهد والطاعة والترك
والتجريد مستكثرا رابيا
اياه كثيرا فتحتجب برؤية
فضيلتك وتبتل بالعجب
فيكون ذنب رؤية الفضيلة
اعظم من ذنب الرذيلة كما
قال عليه السلام لو لم تذنبوا
لخشيت عليكم اشد من
الذنب العجب العجب العجب
بل اصبر على الفضيلة خالصا
لوجه ربك لا لغرض آخر
هاربا عن الرذيلة بالطبع لا
فضيلة لها اصلا فلا تنهج
برؤية زيتها بالفضيلة بل
بفضل الله عليك فتذال
وتخضع لاتفرز وتستكثر
(فاذا نقر فى الناقور فذلك

سحر حتى كان يحيل اليه انه يصنع الشيء ولم يصنعه وفي رواية انه يحيل اليه فعل الشيء وما فعله حتى اذا كان ذات يوم وهو عندي دعا الله ودعا ثم قال اشعرت يا عائشة ان الله قد افانني فيما استفتيته فيه قلت وماذا يا رسول الله قال جاءني رجلان فجلس احدهما عند رأسي والآخر عند رجلي ثم قال احدهما لصاحبه ما وجع الرجل قال مطبوب قال ومن طبه قال لبيد بن الاعصم اليهودي من بني زريق قال فيما اذا قال في مشط ومشاطة وجف طلعة ذكر قال فابن هو قال في بئر ذروان ومن الرواة من قال في بئر بني زريق فذهب النبي صلى الله عليه وسلم في اناس من اصحابه الى البئر فنظر اليها وعليها نخل ثم رجع الى عائشة فقال والله لكائن ماء هانقاعة الحناء ولكائن نخلها رؤس الشياطين قلت يا رسول الله فاخرجه قال اما انا فقد عافاني الله وشفاني وخفت ان انير على الناس منه شرا وفي رواية للبخاري انه كان يرى انه يأتي النساء ولا يأتيهن قال سفيان وهذا اشد ما يكون من السحر اذا كان كذلك عن زيد بن ارقم قال سحر رجل من اليهود النبي صلى الله عليه وسلم فاشتكى ذلك اياما فاتاه جبريل فقال ان رجلا من اليهود سحرك وعقدك عقدا في بئر كذا فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا فاستخرجها فجاء بها فخلها فجعل كلما حل عقدة وجد لذلك خفة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما نشط من عقال فاذا كر ذلك لليهودي ولا رآه في وجهه قط اخرجه النساء وروى انه كان تحت صخرة في البئر فرفعوا الصخرة واخرجوا جف الطلعة فاذا فيه مشاطة من رأسه صلى الله عليه وسلم واسنان من مشطه وقيل كان في وتر عقد عليه احدى عشرة عقدة وقيل كان مغرورا بالابر فانزل الله هاتين السورتين وهما احدى عشرة آية سورة الفلق خمس آيات وسورة الناس ست آيات فكان كما قرأ آية انحلت عقدة حتى انحلت العقد كلها فقام النبي صلى الله عليه وسلم كأنما نشط من عقال وروى انه لبث ستة اشهر واشتد عليه ذلك ثلاث ليل فزلت المعودتان (م) عن ابي سعيد الخدري ان جبريل اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد اشتكيت قال نعم قال بسم الله اريقك من كل شيء يؤذيك ومن شر كل نفس او عين حاسدا الله يشفيك بسم الله اريقك

فصل وقيل الشرع في التفسير نذكر معنى الحديث وما قيل فيه وما قيل في السحر وما قيل في الرقي قولها في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يحيل اليه انه يصنع ولم يصنعه قال الامام المازري مذهب اهل السنة وجهور علماء الامة على اثبات السحر وان له حقيقة كحقيقة غيره من الاشياء الثابتة خلافا لمن انكر ذلك ونفي حقيقته و اضاف ما يقع منه الى خيالات باطلة لاحفائقي لها وقد ذكره الله في كتابه وذكر انه ما يعلم و ذكر ما فيه اشارة الى انه ما يكفر به وانه يفرق بين المرء وزوجه وهذا كله لا يمكن ان يكون مما لا حقيقة له وهذا الحديث الصحيح مصرح باثباته ولا يستنكر في العقل ان الله تعالى يخرق العادة عند النطق بكلام ملفق او تركيب اجسام او المزج بين قوى لا يعرفها الا الساحر وانه لا فاعل الا الله تعالى وما يقع من ذلك فهو عادة اجراها الله تعالى على يد من يشاء من عباده فان قلت المستعاضة هل هو بقضاء الله وقدره ام لا فان كان بقضاء الله وقدره فكيف يأمر بالاستعاذة مع ان ما قدر لا بد واقع وان لم يكن بقضاء الله وقدره فذلك قدح في القدرة قلت كل ما وقع في الوجود هو بقضاء الله وقدره والاستشفاء بالتعوذ والرق من قضاء الله وقدره يدل على صحة ذلك ما روى الترمذي عن ابن ابي خزيمة عن ابيه قال سألت

من الجن والانس (ومن شر غاسق اذا وقب) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر الى القبر فقال يا عائشة استعيني بالله من شر هذا فان هذا هو الغاسق اذا وقب اخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح فعلى هذا الحديث المراد به الصخر اذا خسف واسود ومعنى وقب دخل في الخسوف او اخذ في الغيوبة وقيل سمي به لانه اذا خسف اسود وذهب ضوؤه وقيل اذا وقب دخل في المحاق وهو آخر الشهر وفي ذلك الوقت يتم السحر المورث للقرص و هذا مناسب لسبب نزول هذه السورة وقال ابن عباس الغاسق الليل اذا وقب اى اقبل بظلمته من المشرق وقيل سمي الليل غاسقا لانه ابرد من النهار والغسق البرد دائما امر بالتعوذ من الليل لان فيه تنتشر الآفات ويقل الغوث وفيه يتم السحر وقيل الغاسق اثر اذا سقطت وغابت وقيل ان الاسقام تكثر عند وقوعها وترتفع عند طوعها فهذا امر بالتعوذ من اثرها عند سقوطها (ومن شر النفاثات في العقد) يعنى السواحر الاتى ينثن في عقد الخيط حين يرقين عليها وقيل والمراد بالنفاثات بنات لبيد بن الاعصم الاتى سحرن النبي صلى الله عليه وسلم والفتى الفتح فقط واختلفوا في جواز الفتى في الرقى والتعاويذ الشرعية المستحبة بخوزه الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ويدل عليه حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مرض احد من اهله نفث عليه بالمعوذات الحديث وانكر جماعة الثقل والفتى في الرقى واجازوا الفتح بالرقى قال عكرمة لا ينبغي للراقى ان ينفث ولا يمسح ولا يعقد وقيل الفتى في العقد انما يكون مذموم وما اذا كان سحرا مضرا بالارواح والابدان واذا كان الفتى لاصلاح الارواح والابدان وجب ان لا يكون مذموم ولا مكروها بل هو مندوب اليه (ومن شر حاسد اذا حسد) الحاسد هو الذى يتنى زوال نعمة الغير وربما يكون مع ذلك سعى فلذلك امر الله تعالى بالتعوذ منه واراد الحاسد هنا اليهود فانهم كانوا يحسدون النبي صلى الله عليه وسلم اوليدين الاعصم وحده والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿تفسير سورة الناس﴾

وهى مدينة وقيل مكية والاول اصح وهى ست آيات وعشرون كلمة وتسعة وسبعون حرفا ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* قوله عز وجل (قل اعوذ برب الناس) انما خصص الناس بالذكر وان كان رب جميع المحدثات لانه لما امر بالاستعاذة من شر الوسواس فكأنه قال اعوذ من شر الوسواس الى الناس برهم الذى يملك عليهم امورهم وهو الهيم ومعبودهم فانه هو الذى يعيذ من شرهم وقيل ان اشرف المخلوقات هم الناس فلهذا خصهم بالذكر (ملك الناس اله الناس) انما وصف نفسه اولابانه رب الناس لان الرب قد يكون ملكا وقد لا يكون ملكا فنه بذلك على انه ربهم وملكهم ثم ان الملك لا يكون الهافنه بقوله اله الناس على ان الالهية جامعة بالله سبحانه وتعالى لا يشاركه فيها احد والسبب في تكرير لفظة الناس يقتضى مزيد شرفهم على غيرهم (من شر الوسواس) يعنى الشيطان ذا الوسواس والوسوسة الهمز والصوت الخفى (الخناس) يعنى الرجاء الذى من عادته ان يخنس اى يتأخر قيل ان الشيطان جاثم على قلب الانسان فاذا غفل وسها وسوس واذا ذكر الله تعالى خنس الشيطان عنه

الملكوت الارضية التى تلازم المادة من روحانيات الكواكب السبعة والبروج الاثنى عشر الموكلة بتدبير العالم السفلى المؤثرة فيه تقمعهم بسيطا التأثير وتردهم في مهالها (وما جعلنا اصحاب النار الا ملأئكة) لتعلمهم وتقهرهم فان عالم الملك في قهر عالم الملكوت وتخرجه (وما جعلنا عدتهم الا قننة للذين كفروا) الابتلاء المحجوبين وتعذيبهم وزيادة احتجابهم وارتبابهم (ليستيقن الذين اوتوا الكتاب) كتاب العقل الفرقانى (ويزداد الذين آمنوا) الايمان اليقيني العلى (ايمانا) بالكشف والعيان فلا يرتابوا كما ارتاب الجاهلون بالجهل البسيط المحجوبون (ولا يرتاب الذين اوتوا الكتاب والمؤمنون) اولى يستيقن الذين اوتوا الكتاب من المقلدين ويزداد المحققون تحقيقهم ولا يرتابوا كما ارتاب الجاهلون الذين لا اعتقاد لهم تحقيقا ولا تقليدا (وليقول الذين في قلوبهم مرض) نفاق وشك من الجاهلين بالجهل البسيط (والكافرون المحجون باعتقاداتهم الفاسدة من الجاهلين بالجهل

وتأخر وقال قنادة الخناس له خرطوم كخرطوم الكلب وقيل كخرطوم الخنزير في صدر الانسان فاذا ذكر العبد ربه خنس ويقال رأسه كرأس الحية وارضع رأسه على ثمرة القلب بمسه ويجذبه فاذا ذكر الله تعالى خنس واذا لم يذكر الله تعالى رجع ووضع رأسه على القلب فذلك قوله تعالى (الذي يوسوس في صدور الناس) يعني بالكلام الخفي الذي يصل مفهوما الى القلب من غير سماع والمراد بالصدر القلب (من الجنة) يعني الجن (والناس) وفي معنى الآية وجهان احدهما ان الناس لفظ مشترك بين الجن والانس ويدل عليه قول بعض العرب جاء قوم من الجن فليل من انتم قالوا اناس من الجن وقد سماهم الله تعالى رجالا في قوله يعوذون رجالا من الجن فلي هذا يكون معنى الآية ان الوسواس الخناس يوسوس للجن كما يوسوس للانسان والوجه الثاني ان الوسواس الخناس قد يكون من الجنة وهم الجن وقد يكون من الانس فكما ان شيطان الجن قد يوسوس للانسان تارة ويخنس اخرى فكذلك شيطان الانس قد يوسوس للانسان كالتأصيح له فان قيل زاد في الوسوسة وان كره السامع ذلك الخنس وانقبض فكأنه تعالى امر ان يستعاذ به من شر الجن والانس جميعا (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما فيقرأ قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه وما اقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات وينفث فلما اشتد وجعه كنت اقرأ عليه وامسح عنه يديه رجاء بركتهما اخرجهما مالك في الموطأ ولهما بمعناه (ق) عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لاحسد الا في اثنين رجل اتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل واطراف النهار ورجل اتاه الله مالا فهو ينفق منه آناء الليل واطراف النهار عن ابن عباس قال قيل يا رسول الله اى الاعمال احب الى الله تعالى قال الحال المرتحل قيل وما الحال المرتحل قال الذي يضرب من اول القرآن الى اخره كما حل ارتحل اخرجه الترمذي والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

تم تفسير الخازن بعون الله الملك المنان

المركب (ماذا اراد الله بهذا مثلا) اى شيا عجيبا كالمثل المستغرب المتعجب منه اى ماذا كنا عدتهم وما جعلناها كذلك الا ليكون سببا لظهور ضلال الضالين وهداية المهتدين كسائر الاسباب الموجبة لظلال من ضل وهداية من اهتدى مثل ذلك المذكور (كذلك) بفضل الله من يشاء) من اهل الشقاوة الاصلية (ويهدى من يشاء) من اهل السعادة الازلية (وما يعلم جنود ربك الا هو) عددها وكتبها وكيفيتها وحقيقتها الا هو لاحاطة علمه بالماهيات واحوالها (وماهى) اى وما سقر متصل بقوله سأل عليه سقر من تمة او صافه وقوله وما جعلنا الى قوله الا هو اعتراض لبيان حال الزبانية (الاذكرى) تذكرة (للبر كالا والقمر والليل) انكار ان يكون تذكيرا لهم مطلقا فان اكثرهم غير مستعدين مطبوع على قلوبهم محكوم بشقاوتهم فلا يتعظون به ثم اقسام القمر اى بالقلب المستعد الصافي القابل للانذار المتعظ به المنتفع بتذكيره تعظيما له وبليل

ظلة النفس (اذا دبروا الصبح اذا اسفر) اى ذهب بانقشاع ظلمتها عن القلب بانشقاق نور الروح عليه وتلاؤطوا له وبصبح طلوع ذلك النور اذا اسفر فزال الظلة بكليتها وتور القلب (انما) اى سقر الطبيعة (لاحدى) الدواهي (الكبر) العظيمة او حدية منها فردة لانظير لها من جللتها كقولك انه احد الرجال وانما لاحدى النساء تريد فردا منهم منذرة نذيرا (للبشر) لمن شاء منكم ان يتقدم او يتأخر (او انذارا اى فردا فى الانذار لهم لالكلم بل للمستعدين القابلين الذين ان شاؤا تقدموا باكتساب الفضائل والخيرات والكلمات الى مقام القلب وان شاؤا تأخروا بالميل الى البدن وشهواته ولذاته فوقعوا فيها (كل نفس بما كسبت) بمكسوبها (رهينة) عند الله لافكالك لها لاستيلاء هيآت اعمالها وآثار افعالها عليها ولزومها اياها وعدم انفكاكها عنها (الا اصحاب اليمين) من السعداء الذين تجردوا عن الهيآت الجسدانية وخلصوا الى مقام الفطرة ففكوا رقابهم عن الرهن هم (فى جنات يتساءلون عن المجرمين) من جنات الصفات والافعال يسأل بعضهم بعضا عن حال المجرمين لاطلاعهم عليها وما اوجب تعذيبهم وبقاءهم فى سقر الطبيعة فأجاب المسؤولون باناسألناهم عن حالهم بقولنا (ماسلككم فى سقر) قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطم المسكين وكنا نخوض مع الخائضين وكنا نكذب بيوم الدين) بلسان الحال او قال انا كنا موصوفين بهذه الرذائل من اختيار الراحة البدنية ومحبة المال وترك العبادات البدنية والحالية والرياضات والخوض فى الباطل والهزؤ والهذيان والتكذيب بالجزاء وانكار المعاد التى هى رذائل القوى الثلاث الموجبة للانغماس فى نار الطبيعة الهولانية (حتى اتانا اليقين) اى الموت فرايناه ما كنا نكره عيانا (فاتضعهم شفاعت الشافعين) فاهم عن التذكرة معرضين كأنهم حرم مستنفرة فرت من قسورة بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا منشرة كلابل لا يخافون الآخرة كلاله تذكرة فمن شاء ذكره وما يدكرون الا ان يشاء الله هو اهل النقوى واهل المغفرة) شافع من نبى او ملك لو قدر على سبيل فرض الحال لانهم غير قابلين لها فلا اذن فى الشفاعة لذلك فلا شفاعة فان الشفاعة هناك افاضة النور وامداد القبض ولا يمكن الا عند قبول المحل بالصفاء ثم بين امتناع قبولهم لذلك وانتفاعهم بالشفاعة باعراضهم عن التذكرة وبلادة قلوبهم كقلوب الحمر وتمنياتهم الباطلة لعنادهم ولجاجهم وعدم خوفهم من الآخرة لعدم اعتقادهم وكل ذلك بمشيئة الله وقدره والله تعالى اعلم

سورة القيامة

بسم الله الرحمن الرحيم

(لا اقسم بيوم القيمة ولا اقسم بالنفس اللوامة) جمع بين القيامة والنفس اللوامة فى القسم بهما تعظيما لشأنهما وتناسبا بينهما اذ النفس اللوامة هى المصدقة بما المقر بوقوعها المهيئة لاسباب الانها تلوم نفسها ابدافى التقصير والتقاعد عن الخيرات وان احسنت لحرصها على الزيادة فى الخير واعمال البر تيقنا بالجزاء فكيف بها ان اخطأت وفرطت وبدرت منها يادرة غفلة ونسيانا وحذف جواب القسم لدلالة قوله (يحسب الانسان ان نجتمع عظامه) عليه وهو التبعث والمراد بالقيامة ههنا الصغرى لهذه الدلالة بعينها (بلى) اى بلى نجتمعها (قادرين على ان نسوى بنانه) تسوية بنانه التى هى اطراف خلقته وتماها بان نعد لها كما كانت وقبل فى بعض التفاسير الظاهرة على ان نضمها فتجعلها مسواة شيا واحدا كخافر الحجر وخف البعير (بل يريد الانسان) ليفجر امامه) ليدوم على الفجور بالميل الى اللذات البدنية والشهوات البهيمية فارزا رأسه فيما بين يديه من الزمان الحاضر والمستقبل فيغفل عن القيامة لتقصير نظره عنها وكونه مقصورا على اللذات المعجلة وفرط تهالكه عليها واحتجابها به عن الآجلة سائلا عنها متعنا مستعبدا اياها بقوله (يسأل ايان يوم القيامة فاذا برق البصر) اى تحير ودهش شاخصا من فزع الموت (وخسف القمر) قرا القلب لذهاب نور العقل منه (وجع الشمس والقمر) شمس الروح وقرا القلب بان جعلنا شيا واحدا طامعا فى مغرب البدن لا يستبرله ربتان كما كان حال الحياة بل اتحد اروحا واحدا (يقول الانسان يومئذ اين المقر) اى يطلب مهربا ومحيصا (كلا) ردع له عن طلب المقر (لا وزر) لا ملجأ (الى ربك يومئذ المستقر) خاصة مستقر من نار او جنة مفوض اليه لا الى غيره ولا الى اختياره واليه خاصة استقراره ورجوعه كقوله ان الى ربك الرجعى (ينبأ الانسان يومئذ بما قدم) من عمله الذى يوجب نجاة وتوابعه من الخيرات والصالحات (واخر) ففرط وقصر فيه ولم يعمل (بل الانسان على

نفسه بصيرة) حجة بينة يشهد بعمله لبقاء هيات أعماله المكتوبة عليه في نفسه ورسومها في ذاته وصيرورة صفاته صور اعضائه فلا حاجة الى ان ينبأ من خارج (ولو التي معاذيره) اى ارضى ستوره فاخفى بها عند ارتكاب تلك الاعمال* او ولو التي اعذاره مجادلا عن نفسه بكل معذرة (لا تحرك به لسانك لتجمل به) اى الانسان عجول بالطبع كقال خلق الانسان من عجل فلذلك اخثار العاجلة واحتجب به عن الآجلة الا ترى انك مع وفور سكينتك وكل وقارك بالله تجمل عند القائنا الوحى اليك فنظهر نفسك لتلفقه وهو ذنب حالك وحجاب وحوذك وهو معنى قوله ﴿بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة﴾ فلا تعمل ولا تحرك لسانك به فظهور نفسك واضطرابها عجلة به وتتمكن قواك هادية ونفسك غائبة عن مورد الوحى وقبلك سالما عن صفاتها خالصا في النوجه آمنا عن حركة النفس (ان علينا جمعه وقرآنه) ان علينا جمعه فيك وقرآنه اى ليكن جمعه في مقام الوحدة وقرآنك اياه بنافيا عن ذاتك وفي عين الجمع حيث لم يكن لك وجود ولا بقية ولا عين ولا اثر (فاذا قرأناه) اوجدناه حال فائك فينا (فاتبع قرآنه) بالرجوع الى مقام البقاء بعد الفناء وظهور القلب والنفس في ثم عند كونك في مقام التفصيل (ثم ان علينا يانه) واطهار معانيه في حيز قلبك ونفسك مفصلة منسروحة (كلا) رده عن المجلة (بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة) سواء حالك وحالهم يحكم البشرية ومقتضى الطبيعة والنفس الطياشة (وجوه يومئذ ناضرة) للأنور بنور القدس والاتصال بعالم الأنور بالسرور والنعيم الدائم متهمجة بزية معارفها وهياتها متهمجة ببهجة ذواتها مخترطة في سلك الملكوت والجبروت (الى ربها ناضرة) اى الى حضرة الذات خاصة متوجهة متوقعة للرحمة التامة في مقام انوار الصفات وناضرة بنوره الى وجهه خاصة ناظرة مشاهدة ايام لا تلتفت الى ماسوا مشاهدة لجمال ذاته وسبحات وجهه او مطالعة لحسن صفته لا تشغل بغيره (وجوه يومئذ باسرة) كالحة لجمامة هياتها وظلمة ما بها من الجحيم والنيران وسماجة ماتراه مما هلك من الاهوال وانواع العذاب والخسران (تظن ان يفعل بها فاقرة كلا اذا بلعت التراقي وقيل من راق وظن انه الفراق والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق فلا صدق ولا صلي ولكن كذب وتولى ثم ذهب الى اهله يتطلى اولى لك فاولى ثم اولى لك فاولى يحسب الانسان ان يترك سدى المليك نطفة من منى عني ثم كان علفه فخلق فسوى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى اليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى داهية تفصل فقار الظهر لشدها وسوء حالها ووبالها وشتان ما بين المرتبتين والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿سورة الانسان﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(هل اتى) اى قد اتى (على الانسان حين من الدهر لم يكن) فيه (شيأ مذكورا) انا خلقنا الانسان من نطفة امشاج نبتليه فجعلناه سميعا بصيرا) اى على وجه التقرير والتقريب اى كان شيأ في علم الله بل في نفس الامر لقدم روحه ولكنه لم يذكر فيما بين الناس لكونه في عالم الغيب وعدم شعور من في عالم الشهادة به (انا هديناه السبيل) سبيل الحق بادلة العقل والسمع في حالتي كونه شاكرا مهتديا مستعملا لنعم المشاعر والآلات الوسايط فيما ينبغي ان يستعمل من الطاعات متوصلا بها الى المنعم (اماشا كرا واما كفورا) محتجبا بالعم عن المنعم مستعملا لها في غير ما يحب ان يستعمل من المعاصي (انا اعتدنا للكافرين) المحتجبين بالنعم (سلاسل واغلالا وسعيرا) الميول والمحبات الى المشتبهات الجسمانية الموجهة لتقيدهم بها والحرمان عن المقاصد الحقيقية في اليران واغلال الصور والهيات المانعة عن الحركة في طلب المراد وسعير التعذيب في قعر الطبيعة وقهر الحق (ان الارار) اى السعداء الذين برزوا عن حجاب الآثار والافعال واحتجبوا بحجب الصفات غير واقفين معها بل متوجهين الى عين الذات مع البقاء في عالم الصفات وهم المنوسطون في السالك (يشربون من كأس كان مزاجها كافورا عينا) محبة حسن الصفات لا صرفا بل كان في شراهم مزج من لذة محبة الذات وهى العين الكافورية المفيدة للذة برد اليقين وبياض التورية ونفريخ القلب المحترق بحرارة الشوق وتقويته فان للكافور خاصية التبريد والتفريخ والبياض والكافور عين (يشرب بها) صرفة (عباد الله) الذين هم خاصته من اهل الوحدة الذاتية المخصوص بحبهم بعين الذات دون الصفات لا يفرقون

(بين)

بين القهر واللفظ والرفق والعنف والبلاء والشدة والرخاء بل تستقر محبتهم مع الاضداد وتستمر لذاتهم في النعماء والسماء والرحمة والزجة كما قال احدهم

هو اى له فرض تعطف ام جفا * ومشر به عذب نكدر ام صفا

وكلت الى المحبوب امرى كله * فان شاء احيانى وان شاء اتلفا

واما الابرار فلما كانوا يحبون المنعم واللطيف والرحيم لم يتبق محبتهم عند تجلى القهار والميل والمنتم بحالها ولالذتهم بل يكرهون ذلك (يفجرونها تفجييرا) لانهم منابعا لاثنيية ثمة ولاغيرية والالم يكن كافورا الظلة حجاب الاثنيية والاثنيية وسواده (يوفون بالنذر) اى الابرار يوفون بالعهد الذى كان بينهم وبين الله صبيحة يوم الازل بانهم اذا وجدوا التمكن بالآلات والاسباب ابرزوا ما فى مكان استعداداتهم وغيوب فطرتهم من الحقائق والمعارف والعلوم والفضائل واخرجوها الى الفعل بالتزكية والتصفية (ويخافون) يوم تجلى صفة القهر والسخط والانتقام لكونهم وصفين (يوما كان شره مستطيرا) فاشيا منشرا بالغا اقصى المبالغ باستيلاء الهيات المظلمة والجلب الساترة للنور من صفات النفس على القلب وهو نهاية مبالغ الشر (ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما واسيرا) اى يجردون عن المنافع المالية ويزكون انفسهم عن الرذائل خصوصا عن الشح لكون محبة المال اكنف الجلب فيتصفون بفضيلة الايشار ويطعمون الطعام فى حالة احتياجهم اليه لدخلة الجوع من يستحقه ويؤثرون به غيرهم على انفسهم كاهو المشهود من قصة على واهل بيته عليهم الصلاة والسلام فى شأن نزول الآية من الاثار بالفطور على المستحقين الثلاثة والصبر على الجوع والصوم ثلاثة ايام او يزكون انفسهم عن رذيلة الجهل فيطعمون الطعام الروحاني من الحكم والشرائع مع كونه محبوبا فى نفسه على حب الله المسكين الدائم السكون الى تراب البدن واليتيم المقطع عن تربية ابيه الحقيقي الذى هو روح القدس والاسير المحبوس فى اسر الطبيعة وقبود صفات النفس (انما نطعمكم لوجه الله) اى قائلين فى انفسهم ذلك ناوين بالا طعام رضا الله فان الابرار يقصدون بالخيرات مرضى الله لا الثواب لكونهم بارزين عن حجاب الافعال الى الصفات اولذات الله ومحبتها اذ الوجه عبارة عن الذات مع الصفات لكونهم سالكين سائرين فى بيداء الصفات الى مقصد الذات غير واقفين معها (لا تريد منكم جزاء) مكافاة (ولا شكورا) وثناء لعدم احتيجابنا بالاعراض والاعواض (انا نخاف من ربنا) يوم تجلى السخط والغضب وظهوره فى صفة العبوس والقهر (فوقاهم الله شر ذلك اليوم) بتجليه فى صورة الرضا واللفظ (ولقاهم نضرة وسرورا) نضرة الرضوان وسرور النعيم الدائم (وجزاهم بما صبروا جنة وحريرا) بصبرهم عن اللذات الفسائية والتزيينات الشيطانية فى جنات الافعال مع انوار الصفات جنة الذات وحرير ملابس الصفات الالهية النورانية اللطيفة (متكئين فيها على الارائك) فى تلك الجنة على ارائك الاسماء التى هى الذات مع الصفات بحسب مقاماتهم ومراتبهم ودرجاتهم منها (لا يرون فيها شمس ولا زمهيرا) شمس حرارة الشوق اليها مع الحرمان ولازمهير برودة الوقوف مع الاكوان فان الوقوف مع الكون برد قاسر وثقل عاصر (ودانية عليهم ظلالها) ظلال الصفات قريبة منهم ساترة اياهم لاتصافهم بها وكونهم فى روحها (وذلت) لهم (قطوفها) من ثمار علوم توحيد الذات وتوحيد الصفات والاحوال والمواهب (تذليل) تاما كلما شاؤا جنوها وتلذذوا وتفكهوا بها (ويطاف عليهم بآنية من فضة) هى مظاهر حسن الصفات من محاسن الصور وكونها من فضة نوريتها وبياضها وزيتها وبهاؤها (واكواب) من صور اوصاف المجردات اللطيفة والجواهر المقدسة لكونها بلا عرى التعاق بالمواد فلا يمكن قبضها بالعرى من غير الاتصال بذواتها ولكونها من عالم الغيب لم تكن مكشوفة الرأس كالاولانى (كانت قوارير) لصفائها وتلاؤ نور الذات من ورائها وكما قال فى تشبيه القلب بالزجاجة الزجاجية كانهما كوكب درى اى فى صفاء الزجاجية وشفيفها وبياض الفضة وبريقها (قدروها تقديرا) اى على حسب استعداداتهم ومبالغ ربههم على قدر اشواقهم وارادتهم كما قدروا

في أنفسهم وجدوها كما قيل لا تفيض ولا تفيض (ويسقون فيها كأسا كان مزاجها زنجبيلا) زنجبيل لذة الاشتياق فانهم لاشوق لهم ليكون شرابهم الزنجبيل الصرف الذي هو غاية حرارة الطلب لوصولهم ولكن الاشتياق للسير في الصفات وامتناع وصولهم على جميعها فلانصفو محبتهم من لذة حرارة الطلب كماصفت لذة محبة المستغرقين في عين جبع الذات فكان شرابهم العين الكافورية الصرفة (عينا فيها) بدل من زنجبيلا اى هو عين في الجنة لكون حرارة الشوق عين المحبة الناشئة من منبع الوحدة مع المجران (تسمى سلسيلا) لسلاستها في الخلق وذوقها فان العشاق المحجورين الطالبين السالكين سبيل الوصال في ذوق وسكر من حرارة عشقهم لايقاس به ذوق (ويطوف عليهم ولدان مخلدون) من فيوض الاسماء الالهية المتجلية عليهم في عالم القدس وهى الانوار الملكوتية والجبروتية المنكشفة عليهم في حضرات الصفات وجناتها ولو كانت جنسانهم من جنان الافعال لطافت عليهم الحور مكان الولدان لان الاسماء مؤثرة في الافعال والصفات معسارها ومبادئ الآثار والهيآت وكونهم مخلدين بقاؤهم على النجود ابدًا (اذا رايتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا) لتورينهم وصفاتهم وبساطة جواهرهم (واذا رايت ثم رايت نعيمًا وملكًا كبيرًا عليهم ثياب سندس خضر واستبرق) اى تعلمهم ملابس سندس الاحوال والمواهب اللطيفة من انوار الصفات البهجة والخضرة عبارة عن البهجة والنضرة واستبرق الاخلاق الالهية (وحلوا ساور من فضة) اى زينوا بزينة المعاني المعقولة المنورة بنور الوجدان (وسقاهم ربه شرابا طهورا) من لذة محبة الذات والعشق الحقيقى الصرف الصافى عن كدر الغيرية وانثنية الصفات الطاهر عن دنس ظهور الاناثية والبقية (ان هذا) المذكور من الجنة والاوانى والولدان والشراب (كان لكم جزاء) لقيامكم بحق تجليات الصفات (وكان معكم) من الاعمال القلبية في مقامها كالخشية والهيبة عند تجلى العظمة والخضوع والانس عند تجلى صفة الرحمة والاخلاص في طلب تجلى الوحدة وامثال ذلك (مشكورا) بهذا الجزاء (ان نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا) بذاتنا دون من عدانا (فاصبر لحكم ربك) التجلى الاحدى الذاتى في مقام الفناء مع بلاء ظهور الاناثية والبقية فان الرب في مقام نزول الصفات هو الذات وحدها (ولا تطع منهم آثما) محتجبا بالصفات والاحوال اوبذاته عن الذات وبصفات نفسه وهيئاتها عن الصفات (او كفورا) محتجبا بالافعال والآثار واقفا معها بأفعاله ومكسوباته عن الافعال فتحتجب بموافقتهم (واذا كر اسم ربك) اى ذاك الذى هو الاسم الاعظم من اسمائه باقيام بحقوقه واطهار كالاته (بكرة واصيلا) في المبدأ والمنتهى بالصفات الفطرية من وقت طلوع النور الالهى بايجادها في الازل وايداع كالاته فيها وغروبه بتعيينها واحتجابها بها واطهارها مع كالاتها (ومن الليل) وخصص مقام النفس او القلب حال البقاء بعد الفناء والرجوع الى الخلق للتشريع بسجود الفناء والعبادة الحقايق فان الدعوة لاتمكن الا بحجاب القلب ووجود النفس (فاسجد له) سجود النماء برؤية بقاء نفسك بالحق وفناء البشرية بالكلية فتكون موجودا به لا بما وتزهمه عن المية والانثنية والاناية وظهور البقية (وسعد ليلاطويلا) بقاء دائما بديا مادمت في ذلك المقام (وان هؤلاء) اى المحتجبين بالآثار والافعال والصفات (يحبون العاجلة) اى شاهدهم الحاضر من الذوق الناقص (ويدرون وراءهم يومثقيلا) يوم التجلى الذاتى اى القيامة الكبرى الشاق المعتبر الذى لا يمتلئه احد (نحن خلقناهم) بتعيين استعداداتهم (وشددنا اسرهم) قوتناهم بالمشاق الازلى والاتصال الحقيقى (واذا شئنا بدنا امثالهم تبه بلا) بان نسلب افعالهم بافعالنا ونحو صفاتهم بعصفتنا ونفنى ذواتهم بذواتنا فيكونوا ابدالا (ان هذه تذكرة) تذكير لسلوك طريق والسير في (فن شاء اتخذ الى ربه سبيلا) سبيلا الى (وما تشاؤون الا ان يشاء الله) بمشيئتي بان اريدهم فيردوني فتكرن ارادتهم مسبوقة بارادتي بل عين ارادتي الظاهرة في مظاهرهم ان الله كان علما) بما ودع فيهم من العلوم (حكيمًا) بكيفية ايداعها وابرارها قيم بظهار كالمهم (يدخل من يشاء في رحمته) بافاضة ذلك الكمال المودع فيه عليه واطهاره (والظالمين) الباخسين حقهم الناقصين حظهم منها بالاحتجاب عنها او الواضعين نور فطرتهم الذى هو النور الالهى الاصل الحاصل من اسمه المبدئى في غير موضعه من محبة الانداد والاحتجاب بالآثار وعبادة الاغيار (اعداهم عذابا) بالوقوف على الرب لوقوفهم مع الغير ثم على النار لوقوفهم مع الآثار مولانا ايلاماشيدا

(سورة والمرسلات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والمرسلات عرفا) اقسم سبحانه بأنوار القهر والطف الموجبة للكمال والوقوف على احوال القيامة فقال والمرسلات اى الانوار القاهرة التى ارسلت الى النفوس الانسانية عرفا اى متتالية متتابعة بواده والوحد والواعم وطوالع من قولهم جاؤا عرفا ثم تشدد وتقوى كالرياح العاصفة فتعصف بالصفات النفسانية والقوى البدنية والروحانية بتجليات صفات العظمت والجبروت فتقهرها وتذريها وانفسر العرف بالذى هو ضد النكر فمناه والمرسلات للاحسان فان هذا القهر فى ضمنه لطف خفى كما قال سبقت رحمتى غضبى وقال امير المؤمنين عليه السلام واتسعت رحمة لاوليائه فى شدة نقمته (فالعاصفات عصفا والناشرات نشرا) والانوار التى تنشر ونحي ما هلكته وافتته العاصفات من تجليات صفات المحبة والرحمة وتفرق بينها باقامة كل فى مقامها ليجز بعضها من بعض وتفصل بين الحق والباطل من افعالها فتلقى الذكر اى العلم والحكمة لان العلم يستدعى دعاءه وجوديا ظاهرا فلا يمكن قبضانه فى حال الفناء بالتجلى القهرى ولا قبله والالكان فكرا مستتبعا بالعقل المشوب بالوهم فكان شيطنة وشما مختلطا فيما الحق بالباطل (فالملقيات ذكر اعذرا او نذرا) كلاهما يدل من ذكر اى عذرا للمستغفرين المتصلين ومحو السيئاتهم وهيات نفوسهم وصفاتهم وانذارا للمغمسين فى ملابس الطبيعة والبدن المحجوبين بنفوسها ولذاتها وشهواتها عن الحق او مفعول لهما اى لمحو سيئات الاولين وذنوب صفاتهم وافعالهم وانذارا لآخرين او حالا ن اى فيلقين ذكر اعاذرات ومنذرات (انما توعدون) من احوال القيامة الصغرى والكبرى (لواقع فاذا النجوم) اى الحواس (طمست) ومحييت بالموتى (واذا السماء) اى الروح الحيوانية (فرجت) وشقت وانفلقت من الروح الانسانية (واذا الجبال) اى الاعضاء (نسفت) اى فنيت واذريت (واذا الرسل) اى ملائكة الثواب والعقاب (اقتت) عنت وبلغت ميقاتها الذى عين لها اما لا يصل البشري والروح والراحة واما لا يصل العذاب والكرب والذلة (لاى يوم اجلت ليوم الفصل وما دارك ما يوم الفصل) اى ليوم عظيم اخرت عن معالجة الثواب والعقاب فى وقت الاعمال اورسل البشر وهم الانبياء عنت وبلغت ميقاتها الذى عين لهم للفرق بين المطيع والعاصى والسعيد والشقى فان الرسل يعرفون كلا بسيماهم (ليوم الفصل) بين السعداء والاشقياء وانفسرت القيامة بالكبرى فاذا انجمت القوى النفسانية بحيث يالعاصفات واذا اسماء العقل فرجت وشقت بتاثير نور الروح فيها واذا جبال صفات النفس نسفت بالانجلمات الوصفية فى القيامة الوسطى بل جبال النفس والقلب والروح وكل اعضاءها الذاتى واذا الرسل الناشرات بالاحياء فى حال البقاء بعد الفناء عنت لوقت الفرق بعد الجمع وهو حال البقاء اى وقت الرجوع من الجمع الى التفصيل المسمى يوم الفصل اخرت من وقت الجمع الذى هو الفناء الى ذلك الوقت (ويل يومئذ للمكذبين المنهلك الاواين ثم تبعهم الاخرين كذلك نفعل بالمجرمين ويل يومئذ للمكذبين المنخافكم من ماء مهين فجعلناه فى قرار مكين الى قدر معلوم فقد رافقم القادرون ويل يومئذ للمكذبين المنجعل الارض كفنا احياه وآمواتا وجعلنا فيهم رواسى شاهحات واسقيناكم ماء فراتا ويل يومئذ للمكذبين) باحدى القيامتين المحجوبين عن الجزاء وقوله ويل يومئذ للمكذبين وما بعده يدل على ان المراد بما توعدون هو القيامة الصغرى (انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب) اى ظل شجرة الزقوم وهى النفس الخبيثة الملعونة الانسانية اذا احتجبت بصفاتها وانقطعت عن نور الوحدة بظلمة ذاتها فبقيت راسخة فى ارض البدن نابتة نائمة فى نار الطبيعة متشعبة الى شعب النفوس الثلاث البهيمية والسبعية والشيطنية وهى القوة المكونية المغلوبة بالوهم العاملة بمقتضى هوى النفس (لا ظليل) كظل شجرة طوبى اى حال لها فى افادة الروح والراحة بخلاف حال تلك وهى النفس الطيبة المتنورة بنور الوحدة الواوية فى افعالها الصادرة عن العقل الغير المتشعبة الى الشعب المختلفة المتضادة (ولا يفتى من الاله) من الهب نار الهوى طلب ما لا يبقى (انما ترمى بشرر كالكصر كانه جالات صفرو ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم لا ينطقون) الدواعى العظيمة والفتيات الباطلة كالجبال النارية مع الحرمان عن المتنيات (هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون ويل يومئذ للمكذبين) لفقدان

آلان النطق وعدم الاعتذار وذلك اليوم يوم طويل لانهاية لطوله والمواقف فيه مختلفة ففي بعض المواقف لا ينطقون وفي بعضها يمكنهم النطق (هذا يوم الفصل جمعاً كما والاولين) بالحق والعام في عين جمع الوجود مع الاولين ثم فرقا بين السعداء منكم والاشقياء او فصلنا بينكم بتمييزكم من السعداء وجعلناكم مع الاولين من الاشقياء المتوفين قبلكم في النار (فان كان لكم كيد فكيدون) تميز لهم وبيان لمقهوريتهم وعدم حيلتهم في رفع العذاب (ويل يومئذ للمكذبين ان المتقين) المتزكّين عن صفات النفوس وهيات الاعمال المتجردين عنها (في ظلال) من الصفات الالهية (وعيون) من العلوم والمعارف والحكم والحقائق المستفادة من تجلياتها (وفواكه ما يشتهون) من لذات المحبات والمدركات (ما يشتهون) على حسب اراحتهم مقولاً لهم (كلوا واشربوا هنيئاً) اى كلوا من تلك الفواكه واشربوا من تلك العيون الاكلا هنيئاً وشرباً هنيئاً سائداً رافها (بما كنتم تعملون) من الاعمال الزكية والرياضات القلبية والقلبية (انا كذلك نجزي المحسنين) ويل يومئذ للمكذبين كلوا وتمتعوا قليلاً انكم مجرمون ويل يومئذ للمكذبين) الذين يعبدون الله في مقام مشاهدة الصفات والذات من ورائها بقوله الاحسان ان تعبد الله كلمك تراه (واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون ويل يومئذ للمكذبين قى أى حديث بعده يؤمنون) انخفضوا واخشعوا بالانكسار وتواضعوا لقبول الفيض بترك التجبر والاستكبار لا يقبلون ولا يتقادون وذلك اجراءهم الموجب لهلاكهم

﴿سورة النبا﴾

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿

(عم يتساءلون عن النبا العظيم الذى هم فيه مختلفون كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون الم نجعل الارض مهاداً والجبال اوتاداً وخلقناكم ازواجاً وجعلنا نومكم سباتاً وجعلنا النهار معاشاً وبنينا فوقكم سباعاً شداداً وجعلنا سراجاً وهاجاً وانزلنا من المعصرات ماءً ثجاجاً لنخرج به حبا ونباتاً وجنات الفاها) انبا العظيم هو القيامة الكبرى ولذلك قيل في امير المؤمنين على عليه السلام * هو النبا العظيم * اى الجمع والتفصيل باعتبار الحقيفة والسريعة لكونه جامعاً لهما (ان يوم الفصل) اى يوم يفصل بين الناس ويفرق السعداء من الاشقياء وبين كل طائفة من الفريقين باعتبار تفاوت الهيات والصور والاخلاق والاعمال وتناسبها (كان) عند الله وفي علمه وحكمه (ميقاناً) حدامعياً ووقتماً موقناً ينتهى الخلق اليه (يوم ينفخ في الصور) باتصال الارواح بالاجساد ورجوعها به الى الحياة (فتأتون افواجا) فرقا مختلفة كل فرقة مع امامهم على حسب تباين عقائدهم واعمالهم وتوافقها وعن معاذ رضى الله عنه انه سأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا معاذ سألت عن امر عظيم من الامور ثم ارسل عينيه وقال يحشر عشرة اصناف من امتي بعضهم على صورة القردة وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم منكسون ارجلهم فوق وجوههم يسحبون عليهم وبعضهم عياناً وبعضهم صما بكميا وبعضهم يمشغون السنتهم نهى مدلاة على صدورهم يسيل الفحج من افواههم يتقذروهم اهل الجمع وبعضهم مقطعة ايديهم وارجلهم وبعضهم مصلبون على جذوع من نار وبعضهم اشد تنتما من الجيف وبعضهم ملبسون جباً سابغة من قطران لازقة بجلودهم فاما الذين على صورة القردة فالقتات من الناس واما الذين على صورة الخنازير فاهل السحت واما المنكسون على وجوههم فأكلة الربا واما العمى فالذين يجورون في الحكم واما الصم والبكم فالعجبون بأعمالهم واما الذين يمشغون السنتهم فالعلماء والقصاص الذين خالف قولهم اعمالهم واما الذين قطعت ايديهم وارجلهم فهم الذين يؤذون الجيران واما المصلبون على جذوع من نار فالسعاة بالناس الى السلطان واما الذين هم اشد تنتما من الجيف فالذين يتبعون الشهوات والذات ومنعوا حق الله في اموالهم واما الذين يلبسون الجبال فاهل الكبر القنر والخيلاء صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم (وفتحت السماء) سماء الروح عند العود الى البدن بأبواب الحواس الظاهرة والباطنة (فكانت ابواباً) اى ذات ابواب كثيرة هى طرق الشعور كان كلها ابواب لكثرتها (وسيرت الجبال) جبال الحجب الساترة لهياتهم وصفاتهم عن الادين الحاجزة عن ظهورها من الابدان والاعضاء العارضة دون تلك الهيات التى ظهرت في المحشر (فكانت سراجاً) كقوله فكانت منبثاً اى صارت (شياً)

شيء كلاً شيء في انبثاقها وتفرق اجزائها (ان جهنم) الطبيعة (كانت مرصدا) حدا يرصد فيه كل احد يرصدهم عندها الملائكة اما السعداء فلمجاوزتهم وممرهم عليها لقوله تعالى وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا ثم نجي الذين اتقوا وعن الصادق عليه السلام انه سئل عن الآية فقيل انتم ايضا واردوها فقال جزناها وهي خامدة واما الاشقياء فلكونها مأبهم كما قال (للطاغين مأباً) وكقوله ونذر الظالمين فيها جحاً (لابنين فيها احقاباً) ازمة متطاولة متتابعة اما غير متناهية ان كانت الاعتقادات باطلة فاسدة او متناهية بحسب رسوخ الهيات ان كانت الاعمال سيئة مع عدم الاعتقاد او مع الاعتقاد الصحيح (لا يذوقون فيها برداً) روحاً وراحة من اثر اليقين (ولا شراباً) من ذوق المحبة ولذتها (الاحياء) من اثر الجهل المركب (وغساقاً) من ظلمة هيات محبة الجواهر الفاسقة والميل اليها (جزاء وفاقاً) موافقاً لارتكبه من الاعمال وقدموه من العقائد والاخلاق (انهم كانوا لا يرجون حساباً) اى ذلك العذاب لانهم كانوا موصوفين بهذه الرذائل من عدم توقع المكافات والتكذيب بالآيات والصفات اى لفساد العمل والعلم فلم يعملوا صالحة لجزاء الجزاء ولم يعلموا علماً فيصدقوا بالآيات (وكل شيء احصيناه) من صور اعمالهم وهيات عقائدهم ضبطاً بالكتابة عليهم في صحائف نفوسهم وصحائف النفوس السماوية (فذوقوا فلن نزيكم الا عذاباً) اى بسببها ذوقوا عذاباً يوازيها لا مزيد عليه فانما بعينها معذبة لكم دون ما عداها والمعنى فذوقوا عذابها فاننا لن نزيدكم عليها شيئاً الا التعذيب بها الذى ذهلت عنه (ان للمتعين) المقابلين للطاغين المتعدين في افعالهم حد العدالة لما عينه النور والعقل وهم المتزكون عن الرذائل وهيات السوء من الافعال (مفازا) فوزاً ونجاة من النار التى هى مأب الطاغين (حدائق) من جنات الاخلاق (واعناباً) من ثمرات الافعال وهياتها (وكواعب) من صور آثار الاسماء في جنة الافعال (اتراباً) متساوية في الرتب (وكأسادها قالا يسمعون فيها القوا ولا كذاباً) من لذة محبة الآثار مترعة بمزوجة بالزنجبيل والكافور لان اهل جنة الآثار والافعال لا مضجع لهم الى ما وراء افهامهم محجوبون بالآثار عن المؤثر وبالعطاء عن المعطى (جزاء من ربك عطاء حساباً) كافياً يكفيهم بحسب همهم ومطامح ابصارهم لانهم لقصور استعداداتهم لا يشتاقون الى ما وراء ذلك فلا شيء الذلهم بحسب اذ واقهم مما هم فيه (رب السموات والارض وما بينهما الرحمن) اى ربهم المعطى اياهم ذلك العطاء هو الرحمن لان عطائهم من النعم الظاهرة الجليلة دون الباطنة الدقيقة فشر بهم من اسم الرحمن دون غيره (لا يملكون منه خطاباً) لانهم لم يصلوا الى مقام الصفات فلا حظ لهم من المكاملة (يوم يقوم الروح والملائكة صفاً) الانسانى وملائكة القوى في مراتبهم صافين اى مرتبة كل في مقامه كقوله وما منا الا له مقام معلوم (لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن) يسر له بان هيأ له استعداد المكاملة في الازل ووقفه لاجرا ذلك الاستعداد الى الفعل بالتزكية (وقال صواباً) قولاً حقلاً باطلاً (ذلك اليوم الحق فن شاء انخذ الى ربه مأباً انا انذرناكم عذاباً قريباً يوم ينظر المرء ما قدمت يداه ويقول الكافر ياليتنى كنت تراباً) هو عذاب الهيات الفاسقة من الاعمال الفاسدة دون ماهو ابعد منه من عذاب القهر والسخط وهو ما قدمت ايديهم والله تعالى اعلم

﴿ سورة النازعات ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(والنازعات غرقاً والناشطات نشطاً والساجحات سبحاً فالسابقات سبقاً فالمدبرات امراً) اقدم بالنفوس المشتاقة التى غلب عليها النزوع الى جناب الحق غريقة في بحر الشوق والمحبة والتي تنشط من مقر النفس واسر الطبيعة اى تخرج من قيود صفاتها وعلائق البدن كقولهم ثور ناشط اذ اخرج من بلد الى بلد او من قولهم نشط من غصاله والتي تسبح في بحار الصفات فتسبق الى عين الذات ومقام الفناء في الوحدة فتدبر بالرجوع الى الكثرة امر الدعوة الى الحق والهداية وامر النظام في مقام التفصيل بعد الجمع وبالكواكب السيارة التى تنزع من المشرق الى المغرب مفرقة في سيرها الى اقصى المغرب وتخرج من برج الى برج وتسبح في افلاكها فيسبق بعضا في السير

وتدبر امر العالم فيما نيظ بها وبسيرها او باللائكة من النفوس الفلكية التي تنزع الارواح البشرية من الاجساد اغراقا في النزاع من اقاصى البدن انامله وانظاره والتي تخرجها من الابدان من قولهم نشط الدلو من البئر اذ اخرجها والتي تسبح في جريها فيما امرت به فتسقى اليه فتدبر الأمور به على الوجه الذى امر به والمقسم عليه محذوف كما ذكر غير مرة اى لتبشّر ويدل عليه قوله (يوم ترجف الراجفة) اى تقع الواقعة التي ترجف لها ارض الجسد وجبال الاعضاء وهى النفخة الاولى او وقت زهوق الروح (تتبعها الرادفة) اى النفخة الثانية وهى الاحياء بالبعث (قلوب يومئذ واجفة) اى وقت وقوع الرجفة في حال النزاع (واجفة) مضطربة (ابصارها خاشعة) ذليلة (يقولون) المحجوبون المنكرون البعث على سبيل الانكار (ائنا لمدودون في الحفرة) فى الطريقة الاولى من الحياة بعد صيرورتنا عظاما بالية فحين اذا خسرون ان صح ذلك (ائذا كما عظاما متحررة قالوا تلك اذا كرة خاسرة فانما هى) اى الرادفة التي هى الرجفة الى الحياة بالبعث (زجرة) اى صيحة (واحدة) هى تأثير الروح الاسرافيل في تعلق هذه الروح المفارقة بالمادة القابلة لها دفعة فتحيى وذلك يوم القيامة الصغرى (فاذا هم) اى فاجزأ الحصول (بالساهرة) وقت هذه النفخة اى التنفخ والكون بالساهرة فى آن واحد والساهرة ارض بيضاء مستوية اى عالم الروح الانسانى المفارق الغير الكامل فانما ارض بالنسبة الى سماء عالم القدس الذى هو مأوى الكمل سميت بالساهرة لتوريتها وبساطتها او الروح الحيوانى لاتصال الارواح الانسية الناقصة بها عند البعث فتلبث بها ضرورة انجذابها الى المادة ويمكن ان يكون اشارة الى المحل الذى تتصل به الروح عند البعث لبياضه واستواء اجزائه (هل اناك حديث موسى اذ ناداه ربه بالواد المقدس) الوادى المقدس هو عالم الروح المجرد لتقدسه عن التعلق بالمواد واسمه (طوى) لانطواء الموجودات كلها من الاجسام والنفوس تحته وفي طيه وقهره وهو عالم الصفات ومقام المكاملة من تجلياتها فلذلك ناداه بهذا الوادى ونهاية هذا العالم هو الافق الا على الذى رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنده جبريل على صورته (اذهب الى فرعون انه طغى) اى ظهر بأنانيته وذلك ان فرعون كان ذاتفس قوية حكيما طالما سلك وادى الافعال وقطع بوادى الصفات واحتجب بأنانيته وانتحل صفات الربوبية ونسبها الى نفسه وذلك تفرغه وجبروته وطفانيته فكان بمن قال فيه صلى الله عليه وسلم شر الساس من قامت القيامة عليه وهو حي لقيامه بنفسه وهواها فى مقام توحيد الصفات وذلك من اقوى الجلب (هل لك الى ان تزكى) بالقضاء عن انانيته (واهدبك الى ربك) الوحدة الذاتية بالمعرفة الحقيقية (فتخشى) وتلين انانيته فتفنى (فأراه الآية الكبرى) اى الهوية الحقيقية بالتوحيد العلمى والهداية الحقايق فلم يرها لقوة حجابها ورسوخ توهمه (فكذب) فى ان وراء ما بلغ من المقام رتبة (وعصى) امره لتفر عنه وعتوه (ثم ادبر) عن مقام توحيد الصفات الذى هو فيه لذنب حاله وتوجه الى مقام النفس بالكلية لعناده واستيلاء نفسه وشدة ظهورها بالدعوى (يسعى) فى دفع موسى بالمكائد الشيطانية والحيل الفسائية فرد عن جناب القدس مطرودا وازداد حجابها فتظاهر بقوله (فخر فنادى فقال انا ربكم الا على) او نازع الحق لشدة ظهور انانيته رداء الكبرياء فقهر وقذف فى النار ملعوناً كما قال تعالى العظمة ازارى والكبرياء وردائى فن نازعنى واحدا منهما قذفته فى النار ويروى قصته وذلك القهر هو معنى قوله (فاخذ الله نكال الآخرة والاولى ان فى ذلك لعبرة لمن يخشى) فيخشع وتلين نفسه وتنكسر فلا تظهر (انتم اشد خلقا ام السماء بناها رفع سمكها فسواها واغش ليها واخرج ضحاها والارض بعد ذلك دحاها اخرج منها ماءها ومرعاها والجبّال ارساها متاعا لكم ولانعامكم فاذا جاءت الطامة الكبرى) اى تجلى نور الوحدة الذاتية الذى يطم على كل شىء فطمسه ويمحوه (يوم يذكّر الانسان ما سعى) سعيه فى الاطوار من مبدا فطرته الى فناءه وسلوكه فى المقامات والدرجات حتى وصل الى ما وصل فيشكره (وبرزت الجحيم) اى نار الطبيعة الآثارية (لمن يرى) بمن بصر بنور الله وبرز من الحجاب لله دون العلمى المحجوبين (الذين)

الذين يحترقون بناره ولا يرونه فيومئذ يصير الناس في شهوده قسمين (فأما من طغى) أى تعدى طور لفطرة الانسانية وجاوز حد العدالة والثريمة الى الرتبة البهيمية او السبعية وافرط في تعديه (واثر الحيوية الدنيا) الحسية على الحقيقية بمحبة الذات السفلية (فأن الجحيم هى المأوى) مأواه ومرجعه (وأما من خاف مقام ربه) بالتزق الى مقام القلب ومشاهدة قبوميته تعالى على نفسه (ونهى النفس) لخوف عقابه او قهره (عن الهوى) هواها (فان الجنة هى المأوى يستلونك عن الساعة ايان مرساها فيم انت من ذكرها) مأواه على حسب درجاته (الى ربك منها) أى فى أى شئ انت من علمها وذكرها انما الى ربك ينتهى علمها فان من عرف القيامة هو الذى انمضى علمه اولا بعله تعالى ثم فئت ذاته فى ذاته فكيف بعلها ولا علم له ولا ذات فن اين انت وغيرك من علمها بل لا بعلها الا الله وحده (انما انت منذر من يخشاها) لا يمانه بها تقليدا (كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية او ضحىها) أى وقت غروب نور الحق فى الاجساد او وقت طلوعه من مغربه أى وقت رؤيتهم القيامة بالفناء فى الوحدة تيقنوا ان لم يكن لهم وجود قط الا توهمها باللبث فى عالم الاجسام والاحتجاب بالחס او فى عالم الارواح والاحتجاب بالعقل وهما المراد بقول من قال خطوتين وقد وصلت أى اذا جرت هذين الكونين فقد وصلت والله اعلم

﴿ سورة عبس ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(عبس وتولى) كان صلى الله عليه وسلم فى حجر تربية ربه لكونه حبيبا فكلمها ظهرت نفسه بصفة حجت عنه نور الحق حتى تحرك بنفسه لا بالله عوتب وادب كما قال ادبى ربى فأحسن تأديبى الى ان تخلق باخلاقه تعالى فان التخلق باخلاقه كان بعد الوصول والفناء والتحقيق به حال البقاء وهو الاستقامة وقت التمكين وانتفاء التلوين فلما نظر بظاها الحال الى الكبراء ودظم فى عينه غنى الاغنياء واعرض عن الفقير اعتناء بالقوم ونقوى الاسلام بهم ان آمنوا واحتقارا للفقير وایمانه نهبان مثل لا ينبغي ان ينظر الى ظاها الحال فيتشاغل عن المستعد الطالب الضعيف بالغنى القوى بل يجب ان يكون نظرك مقصورا على الاستعداد وقبول الايمان فتعتبر ذلك دون غيره ولا تتعجب بالظاها عن الباطن عسى ان يكون الفقير المتلهى عنه عاملا بالتركيبية والتحلية بالغا حد الكمال فيصير مهديا هاديا لغيره والغنى المتصدى له لم يؤمن لعدم استعداده ولا استكباره وعناده (ان جاءه الاغنى وما يدريك لعله يزكى او يذكر فتدفعه الذكرى امامن استغنى فانت له تصدى وماعليك الا يزكى) اما من جاءك بسعى وهو يخشى فانت عنه تلهى (بأس فى امتاعه عن الاسلام) كلا انها تذكرة فن شاء ذكره (ردع له عن ذلك ولهذاروى انه مات بسبع بعد نزول هذه الآية فى وجهه فقير قط ولا تصدى لغنى) فى صحف مكرمة (عند الله هى الواح النفوس السماوية التى نزل القرآن اليها اولامن اللوح المحفوظ كذا ذكر (مرفوعة) القدر والمكان (مطهرة) عن دنس الطبائع وتغيراتها (بايدى سفرة) أى كنية هى العقول المقدسة المؤثرة فى تلك الألواح (كرام) لشرفها وقربها من الله (بررة) اتقياء لتقدسها عن المواد ونزاهة جوهرها عن العلاقات ثم لما بين ان القرآن تذكرة للمذكركين تعجب من كفران الانسان واحتجابها حتى يحتاج الى التذكير وعدم التمس الظاهرة التى يمكن بها الاستدلال على المنم بالחס من مبادئ خلقته واحواله فى نفسه وما هو خارج عنه مما لا يمكن حياها الابه وقرانه مع اجتماع الدليلين أى النظر فى هذه الاحوال الموجب لمعرفة الموجد المنم والقيام بشكره وسماع الوعظ والتذكير بنزول القرآن (قتل الانسان ما اكفره من أى شئ خلقه من نطفة خلقه فقدره ثم السبيل يسره ثم اماته فاقبره ثم اذا شاء انشره كلا لا يقض) فى الزمان المتناول (ما امره فلينظر الانسان الى طعامه انا صبينا الماء صبا ثم شققا الارض شقا فابتنا فيها حبا وعنبا وقضبا وزيتونا ونخللا وحدائق غلبا) الله به من شكر نعمته باستعمالها فى اخراج كاله الى الفل والتوصل بها الى المنم بل احتجب بها بنفسه عنه (وفاكهة وابا متاعا لكم ولانعامكم فاذا جاءات الصاخة) أى النفخة الاولى المذهبة للعقل والحواس (يوم يضر المرء من اخيه وامه واهله وصاحبه

وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها غبرة) يهتم كل احد بامر نفسه لا يتفرغ الى غيره لشدة ما به واشغاله بما يظهر عليه من احوال نفسه انقسم الناس قسمين السعداء المسفرة وجوههم المضيئة المتللة بنوريه ذواتهم وصفاتها المستبشرة بما اقوا من هيات اعمالهم ونعيم جناتهم والاشقياء مسودة وجوههم بسواد كفرهم وظلمة ذواتهم المغبرة بغياب هيات فجورهم وقنات آثارات اعمالهم (اولئك هم الكفرة الفجرة) اى اجتماع كفرهم وفجورهم هو السبب فى اجتماع السواد والغبرة على وجوههم

﴿ سورة التکویر ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(اذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت واذا الجبال سيرت واذا العشار عطلت واذا الوحوش حشرت واذا البحار سجرت واذا النفوس زوجت واذا الموءدة سئلت اى اذا كورت شمس الروح بطى ضوءها الذى هو الحياة وقبضها عن البدن وازالتها واذا انكدرت نجوم الخواس بذهاب نورها واذا سيرت جبال الاعضاء بتفتيتها وجعلها هباء واذا عطلت عشار الارجل المتفع بها فى السير عن الاستعمال فى المشى وترك الانتفاع بها واما اموال النفس المتفع بها فان العشار انفس اموال العرب واذا حشرت وحوش القوى الحيوانية بان هلكت وافيت من قواهم حشرتهم السنة اذا بالقت فى اهلاكهم او حشرت بالاحياء عند البعث واذا سجدت اى ملئت بخار العاصم بان فجر بعضها الى بعض واتصل كل جزء باصله فصار بحرا واحدا واذا زوجت النفوس بان تحشر كل نفس الى ما يجانسها وتشاكله من صنف فصنفت اصنافا من السعداء والاشقياء كل مع قرناؤه واذا سئلت موءدة النفس الناطقة التى ائتمنتها واودة افس الحيوانية فى قبر البدن واهلكتها (باى ذنب قتلت) اى طلب باظهار الذنب الذى به استولت النفس الحيوانية اعلى الناطقة من الغضب او الشهوة او غيرها ففعلت عن خواصها وافعالها واهلكتها فأظهر فكنتى عن طلب اظهارها بالسؤال واهذا قال عليه السلام الواودة والموءدة فى الدار لان النفس الناطقة فى العذاب مقارنة للنفس الحيوانية وفى الحديث سراخر ايس هذا موضع ذكره (واذا الصحف نشرت) اى صحف القوى والنفوس التى فيها هيات الاعمال تطوى عند الموت وتكوى شمس الروح وتشرع عند البعث والعود الى البدن (واذا السماء) اى الروح الحيوانية او العقل (كشطت) ازيلت واذهبت (واذا الحميم) اى نار آثارات غضب والقهر فى جهنم الطبيعة (سمرت) اوقدت للمحجوبين (واذا الجنة) اى نعيم آثارات الرضا والاطف (ازلفت) قربت للمتقين (علمه) كل (نفس ما حضرت) ما حضرتة ووقفت عليه بعد نسيانها وذو لها عنه (فلا قسم بالخلس الجواو) اى الرواجع من الكواكيب السيارة (الكس) التى تدخل فى روجها كالوحوش فى كسائها او النفوس الرواجع الى الابدان الجارية الداخلة مواضعها (والليل) اى ليل ظلمة الجسد الميت (اذا عسعس) اى ادبر بابتداء ذهاب ظلمة بنور الحياة عند تعلق الروح به وطلوع نور شمس عليه (والصبح) اى اثر نور طلوع تلك الشمس (والصبح اذا تنفس) وانتشر فى البدن بافادة الحياة (انه يقول رسول كريم قوة عند ذى العرش مكين مطاع نعم امين) اى روح القدس النافث فى روع انسان (وما صاحبكم بمجنون ولقد رآه بالايق المبين) اى نهاية طور القلب الذى بلى الروح وهو مكان لقاء النافث القدسى (وما هو على الغيب بظنين) اى ما هو بمتهم على ما يخبر به من الغيب لا امتناع استيلاء شيطان الوهم وحن النخيل عليه فيخاط كلامه ويمتزج المعنى القدسى بالوهمى والخيالى لان عقله ماستر بل صفى عن شوائب الوهم (وما هو بقول شيطان رجيم) من لقاء شيطان الوهم المرجوهم بنور الروح فيكون كله وهميا لما ذكر (فأين تذهبون) اى بعد هذا الكلام من لقاء الوهم ومرجه وصاحبه من الجنة بما لا يخفى على احد فمن سلك هذه الطرق ونسبه الى احد الا موراثة لا تفتقد بعد عن الصواب بما لا يضبط ولا تقرب اليه بوجه كل سلك طريقا بعده عن سمت مقصده فيقال اين تذهب (اين شاء منكم ان يستقيم وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين) من جملة العالمين الاستقامة فى طريق السلوك والصرط المستقيم هو الطريق الذى عليه الحق اقول له ان ربى على صراط مستقيم فايشاء احد سلوكها الا بمشيئة الله فان طريقه لا يسلك الا بإرادته والله تعالى اعلم

(سورة الانفطار)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا السماء انفطرت) اى اذا انفطرت سماء الروح الحيوانية بانفراجها عن الروح الانسانية وزوالها (واذا الكواكب) اى الحواس (انتثرت) بالموت وذهبت (واذا البحار) اى الاجسام العنصرية (فجرت) بعضها فى بعض بزوال البرازخ الحاجزة عن ذهاب كل الى اصله وهى الارواح الحيوانية المانعة عن خراب البدن ورجوع اجزائه الى اصلها (واذا القبور) اى الابدان (بعثت) بخرج ما فيها من الارواح والقوى (علمت نفس ما قدمت واخرت) يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم الذى خلقك فسواك فعدلك فى اى صورة ماشاء ربك كلابل تكذبون بالدين وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون ان الابرار فى نعيم وان الفجار فى حميم يصلوننا يوم الدين وما هم عنها بغائبين وما ادراك ما يوم الدين يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والامر يومئذ لله انكار للغرور بكرمه اى ان كان كونه كريما يسوغ الغرور ويسهله لكن له من النعم الكثيرة والمنن العظيمة والقدرة الكاملة ما يمنع من ذلك اكثر من تجويز الكرم اياه والكرام الكاتبون هم النفوس السماوية والقوى الفلكية المنقشة بما يصدر عنهم من الافعال اى ارتدعوا عن الغرور بالكرم بل انما عصيانهم للتكذيب بالجزاء اصلا الذى هو اعظم من الغرور وان الكرام الاشرف التى كرمتم عن الكون والفساد يحفظون افعالكم ويكتبونها عليكم فضلا عن الملكين الموكلين بكم كما قال عن الجين وعن الشمال قعيد فكيف تجترؤن على المعاصى وقد تكتب عليكم فى السماء والارض والله تعالى اعلم

﴿ سورة المطففين ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(ويل للمطففين الذين اذا اکتالوا) الباسخين حقوق الناس فى الكيل والوزن يمكن ان يحمل بعد الظاهر على انتظاف فى الميزان الحقيقى الذى هو العدل والموزونات به هى الاخلاق والاعمال والمطففون هم الذين اذا اعتبروا كما لات انفسهم متفضلين (على الناس يستوفون) يستكثرونها ويزيدون على حقوقهم فى اظهار الفضائل العلية والعملية اكثر مما لهم محبا وتكبرا (واذا كالوهم او وزنوهم يخسرون) اعتبروا كما لات الناس بالنسبة الى كالاتهم اخسروها واستحقروها ولم يراعوا العدالة فى الحالين لرعونة انفسهم ومحبة التفضل على الناس كقوله يحبون ان يحمدا بما لم يفعلوا (الا يظن اولئك) الموصوفون بهذه الرذيلة التى هى الخس انواع الظلم اى ليس فى ظنهم (انهم مبعوثون) فيظهر ما فى انفسهم من الفضائل والرذائل او يحاسب عليه ويرتدع فضلا عن العلم (ليوم عظيم) لا يقدر احد فيه ان يظهر ما ليس فيه ولا ان يكتم ما فيه لانقلاب باطنه ظاهره وصفته صورته فيستجيب ويدوق وبال رذيلته (يوم يقوم الناس) عن مرآة ابدانهم (لرب العالمين) بارزين له لا يخفى عليه منهم شئ (كلا) ردع عن هذه الرذيلة (ان كتاب الفجار لى سجين وما ادراك ما سجين) اى ما كتب من اعمال المرتكبين للرذائل الذين فجروا بخروجهم عن حد العدالة المتفق عليها الشرع والعقل (انى سجين) فى مرتبة من الوجود مسجون اهلهما فى حبوس ضيقة مظلمة يزحفون على بطونهم كالسلاحف والحيات والعقارب اذ لا اخساء فى اسفل مراتب الطبيعة ودركاتها وهو ديوان اعمال اهل الشر ولذلك فسر بقوله (كتاب مرقوم ويل يومئذ للكذابين الذين يكذبون يوم الدين) اى ذلك المحل المكتوب فيه اعمالهم كتاب مرقوم برقوم هيات رذائلهم وشرورهم (وما يكذب به الا كل معند) مجاوزة طور الفطرة الانسانية بمجاوزة حد العدالة الى الافراط والتفريط فى افعاله (اثم) تحتجب بدنوب هيات صفاته (اذا تلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين كلا) ردع عن هاتين الرذيلتين (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) اى صار صدها بالرسوخ فيها وكدر جوهرها وغيرها عن طباعها والرين حذر من تراكم الذنب على الذنب ورسوخه تحقق عنده الحجاب وانغلاق باب المغفرة

نعوذ بالله منه ولذلك قال (كلا) اى ارتدعوا عن الرين (انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) لا متناع قبول قلوبهم للنور وامتناع عودها الى الصفاء الاول القطرى كالماء الكبريتى مثلا ذلوروق او صعدا لارجع الى الطبيعة المائية المبردة لاستحالة جوهرها بخلاف الماء المسخن الذى استحالت كيفيته دون طبيعته واهذا استحقوا الخلود فى العذاب وحكم عليهم بقوله (ثم انهم اصالوا الخليم ثم يقال هذا الذى كنتم به تكذبون كلا ان كتاب الابرار انى عليين) اى ما كتب من صور اعمال العدا وهيات نفوسهم التورانية وملكاتهم الفاضلة فى عليين وهو مقابل للسيجين فى علوه وارتفاع درجته وكونه ديوان اعمال اهل الخير كما قال (وما ادراك ما عليون كتاب مرقوم) اى محل شريف رقم بصور اعمالهم من جرم سماوى او عنصرى انسانى (يشهده المقربون) اى يحضر ذلك المحل اهل الله الخاصة من اهل التوحيد الذاتى (ان الابرار) السعداء الاتقياء عن دون صفات النفوس (اننى نعيم) من جنات الصفات والافعال (على الاراتك) التى هى مقاماتهم من الاسماء الالهية فى مجال عالم القدس الخفى عن اعين الانس (ينظرون) الى جميع مراتب الوجود ويشاهدون اهل الجنة والنار وما هم فيه من النعيم والعذاب لا تحجب بحالهم عنه شيأ وتجب اغيارهم عنهم (تعرف فى وجوههم نضرة النعيم) بهجته ونوريته وآثار سروره (يسقون من رحيق) خير صرف من المحبة الروحانية الغير المزوجة بحب النفس للجواهر الجسمانية (مخنوم) يختم الشرع لثلاث متمزجة به الجاسات الشيطانية من المحبات الوهمية المحرمة والشهوات النفسانية المهيئة (ختامه مسك) هو حكم الشرع بالمباحات المطيبة للنفوس المقوية للقلوب (وفى ذلك) اى فى شرب رحيق المحبة الروحانية الصرفة المفيدة بقيد الشريعة ولذتها الصافية (فليتنافس المتنافسون) فانه اعز من الكبريت الاحمر (ومزاجه من تسنيم) اى مزاج خير الابرار من تسنيم العشق الحقيقى الصرف وهو محبة الذات المعبر عنها بالكافور باعتبار الخاصية حال الجمع عبر عنها بالتسليم باعتبار المرتبة حال التفصيل فانه فى اعلى رتب الوجود ويجرى كاقبل فى غير اخذود لتجرده عن المحل والتعين بصورة وصفه اى لهم مع محبة الصفات فى مقامها محبة الذات الصرفة بل مزوجة بشراهم لمشاهدتهم الذات من وراء حجب الصفات (عيننا يشرب بها المقربون) ان الذين اجر ما كانوا من الذين آمنوا يضحكون واذا امروا بهم يتغامزون واذا انقلبوا الى اهلهم انقلبوا فكهمين واذا رآوهم قالوا ان هؤلاء لاضاؤون وما رسلوا عليهم حافظين فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون على الاراتك ينظرون هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون) اى التسليم عين يشرب بها المقربون صرفة وهم الكاملون الواصلون الى توحيد الذات من اهل التمكن القائلين بالله فى مقام التفصيل بالاستقامة ففرق بين اهل الاستقامة فى مقام التفصيل واهل الاستغراق فى مقام الجمع باختلاف اسمهم واسم شراهم مع ايجاد حقيقتهم وحقيقة شراهم بأن سماهم مقربين للاشعار بالفرق مع القرب وسمى شراهم التسليم للاشعار بعلو الرتبة بالنسبة الى سائر الرتب وسمى اهل الاستغراق بعباد الله للاشعار بالمقهورية مع الاختصاص المودنة بالقاء وسمى شراهم بالكافور للاشعار بالوحدة الصرفة واليباض الخالص بالنسبة وفرق

سورة الانشقاق

بسم الله الرحمن الرحيم

(اذا السماء انشقت) كقوله انفطرت (واذنت لربها) اى انفادت لامره بانفراجها عن الروح الانسانى انقياد السامع المطيع لامره المطاع (وحقت) اى حق لها ووجب ان تقاد لامر القادر المطلق ولا تمتنع وهى حقيقة بذلك (واذا الارض) ارض البدن (مدت) وبسطت بنزع الروح عنها (والقت ما فيها) من الروح والقوى (وتحات) تكافت فى الخلو عن كل ما فيها من الآثار والاعراض كالحياة والمزاج والتركيب والشكل بتبعية خلوها عن الروح (واذنت لربها وحقت) يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا) ساع مجتهد فى الذهاب اليه بالموت اى تسير مع انفسك سريعا كاقبل انفسك خطاك الى اجلك او مجتهد مجد فى العمل خيرا او شرا ذاهبا الى ربك (فلاقيه) ضرورة والضيم المالبس واما لك دح (نأما من اوتى كتابه بينه) بأن جعل من اصحاب اليمين فى الصورة الانسانية آخذا كتاب نفسه او يده بين عقله قارئ ما فيه من معانى العقل القرائى (فسوف يحاسب حسابا يسيرا)

يسيرا) بأن تمحى سيئاته ويعنى هنه ويناب بحسناته دفعة واحدة بقاء فطرته على صفاتها ونوريتها الاصلية (وينقلب الى اهله مسرورا) بمن يجانسه ويقارنه من اصحاب اليمين مسرورا فرحا بصحبته ومرافقتهم وبما اوتى من حظوظه (واما من اوتى كتابه وراء ظهره) اى جهته التى تلى الظلمة من الروح الحيوانية والجسد فان وجه الانسان جهته التى الى الحق وخلفه جهته التى الى البدن الظلماني بأن ردالى الظلمات فى صور الحيوانات (فسوف يدعوا ثبورا) لكونه فى ورطة هلاك الروح وعذاب البدن (ويصلى سعيرا) اى سعي رار الآثار فى مهاوى الطبيعة (انه كان فى اهله مسرورا انه ظن ان لن يحور) اى ذلك لانه كافى بطرا فى اهله بالنم تحتجبا بها عن المنم ظاننا انه لن يرجع الى ربه او الى الحياة بالبعث لاعتقاده انه يحيا ويموت ولا يهلكه الا الدهر (بلى) ليحورن (ان ربه كان به بصيرا) فيجازه على حسب حاله (فلا اقسى بالشفق) اى النورية الباقية من الفطرة الانسانية بعد غروبها واحتجابها فى افق البدن المزوجة بظلمة النفس عظمها بالاقسام بها لا مكان كسب الكمال والترقى فى الدرجات بها (والليل) اى ليل ظلمة البدن (وما وسق) جمعه من القوى والآلات والاستعدادات التى يمكن بها اكتساب العلوم والفضائل والترقى فى المقامات ونيل المواهب والكمالات (والقمر) اى قر القلب الصافي عن خسوف النفس (اذا اتسق) اى اجتمع وتم نوره وصار كاملا (لتركن طبعا عن طبق) اى مراتب مجاوزة عن مراتب وطبقات واطوار مرتبة بالموت وما بعده من مواطن البعث والنشور (فالهم لا يؤمنون) بها (واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) بتذكير هذه الاطوار والمراتب لا يخضعون ولا ينقادون (بل الذين كفروا يكذبون) المحجوبون عن الحق محجوبون بالضرورة عن الدين (والله اعلم بما يوعون) فى وء انفسهم وبواطنهم من الاعتقادات الفاسدة والهيآت الفاسقة (فبشرهم بعذاب اليم) من نيران الآثار وحرمان الانوار مؤلم غاية الايلام لكن (الا الذين آمنوا) الايمان العلى بتصفية قلوبهم عن كدر صفات النفس وتزكيتها (وعملوا الصالحات) باكتساب الفضائل (لهم اجر غير ممنون) ثواب الآثار والصفات فى جنة النفس والقلب غير مقطوع لبراءته عن الكون والفساد وتجرده عن المواد والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ سورة البروج ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(والسماء ذات البروج) اى الروح الانسانية ذات المقامات فى الترقى والدرجات (واليوم الموعود) اى القيامة الكبرى التى هى آخر درجاته من كشف التوحيد الذاتى (وشاهد) اى الذى شهد الشهود الذاتى فى عين الجمع (ومشهود) اى الذات الاحدية ومعنى التنكير التعظيم اى شاهد لا يعرفه احد ولا يقدر قدره الا الله لفناءه فيه وانتفائه عنه واثره فكيف يعرف ومشهود لا يعلمه احد الا هو ولعمري انه عين الشاهد لا فرق الا بالاعتبار وجواب القسم محذوف مدلول عليه بقوله (قتل) اى لتعجبين او لتلعنين (اصحاب الاخدود) اى لعن البدنيون المحجوبون بصفات النفس فى شقوق ارض البدن واوهادها (النار ذات الوقود) بدل الاشتغال من الاخدود لملازمتها اياه وهى الطبيعة الآثارية المحرقة اربابها بالشهوات والامانى (اذهم عليها) اى على تلك النار (قعود) ما كفون ملازمون لا يرحون فيتنفسوا فى فضاء القدس ويدوقوا روح النفحات الالهية (وهم على ما يفعلون بالمؤمنين) الموحدين اهل الكشف والعيان من الازدراء والاستحقار والاستهزاء والاستسكار (شهود) يشهد بعضهم على بعض بذلك (وما نقموا منهم) اى وما انكروا منهم (الا ان يؤمنوا) الايمان (بالله العزيز) الغالب على اعدائه بالقهر والانتقام والحب والحرمان (الحمد) المنم على اوليائه بالهداية والايقان (الذى له ملك السموات والارض) يحتجب بهما عن الاشقياء ويتجلى فيهما على الاولياء (والله على كل شئ شهيد) حاضر بظهر ويتجلى على اوليائه على كل ذرة فلهذا آمن من آمن وانكر من انكر (ان) الخجوبين (الذين قتلوا المؤمنين والمؤمنات)

من قلوب اهل الشهود ونفوسهم بالانكار والاحتقار (ثم لم يتوبوا) اى بقوا فى الحجاب ولم يستبصروا فيرجعوا (فلم يهذب جهنم) اى من تأثير نار الطبيعة السفلية (ولهم عذاب الحريق) حريق القهر من نار الصفات فوق نار الآثار. وذلك لشوقهم عند خراب البدن الى انوار الصفات فى عالم القدس وحرمانهم وطردهم بقهر الحق فعذبوا بالنارين جميعا (ان الذين آمنوا) الايمان العيني الحق (وعملوا الصالحات) فى مقام الاستقامة من الافعال الالهية المقتضية لتكميل الخلق وضبط النظام (لهم جنات) من الجنات الثلاث (تجري من تحتها الانهار) انهار علوم توحيد الافعال والصفات والذات واحكام تجلياتها (ذلك الفوز الكبير) التام الذى لا فوز اكبر منه (ان بطش ربك) بالقهر الحقيقى والفناء (لشديد) لا يبق بقية ولا اثر (انه هو يبدى) البطش (ويعيد) اى يكرره اولا بفناء الافعال ثم يعيد بفناء الصفات ثم بالذات (وهو الغفور) يسترد ذنوب وجودات المحبين وبقاياهم بنوره (الودود) للمحبوبين بايصالهم الى جنبه وتعيمهم واکرامهم بكمالاته من غير رياضة (ذو العرش) اى المستوى على عرش قلوب احبائه من العرفاء (المجيد) ذو العظمة المتجلى بصفات الكمال من الجمال والجلال (فعال لما يريد) على مظاهرهم لاستقامتهم فيختارون اختياره فى افعالهم او يحجب من يريد بجلاله كالمكبرين ويتجلى لمن يريد بحمالة كالعارفين (هل اناك حديث الجنود) المحبوبين اما بالانائية كفرعون ومن يدين بدينه اوبالآثار والاغيار كشمود ومن ينصل بهم (فرعون وشمود بل الذين كفروا) يحجوا مطلقا فى اى مقام كان وبأى شئ كان (فى تكذيب) لاهل الحق لوقوفهم مع حالهم (والله من ورائهم) فوق حالهم وجاههم (محيط) يسمع كل شئ وهم حصروه فى شاهدهم وما شاهدوا احاطته فذلك انكروا (بل هو) اى هذا العلم (قرآن) جامع لكل العلوم (مجيد) لعظمته واحاطته (فى اوح) هو القلب المحمدى (محفوظ) عن التبديل والتغير والفناء الشياطين بالتخييل والتزوير هذا اذا حل اليوم الموعود على القيامة الكبرى فاما اذا اول بالصغرى فمناها الروح ذات الابدان فان الابدان للارواح كالابراج او الحواس فانها تخرج منها كالحمام من البروج وشاهد لعلمه وماعمل وجواب القسم ليهلكن البديون قتل اصحاب الاخدود اى اهلك القوى النفسانية اللازمة لاخدود البدن اذ هم عاينها ككفون وهم على ما يفعلون بمؤمنى القوى الروحانية من الاستيلاء عليهم وحجبهم عن مقاصدهم الشريفة وكلماتهم النفيسة واستعبادهم فى احوالهم وشهواتهم شهود بالسنة احوالهم وما انكر هذه القوى المعجوة عن الكمالات المعنوية من الروحانيين الا الايمان بالله المجرد عن الاين والجهة الغالب على المحبوبين بالقهر الحميد المزمع على المهتدين بالهداية المتجيب بظواهر ملك السموات والارضى الشهيد الظاهر على كل شئ ان هؤلاء القاتين بالاستيلاء والاستخدام لمؤمنى العقول ومؤنات النفوس ثم لم يرجعوا بالرياضة واكتساب الملكات الفاضلة والانقياد لهم فلم يهذب عذاب جهنم الآثار والطبيعة وعذاب حريق الشوق الى المألوفات مع الحرمان عنها ان الذين آمنوا الايمان العلمى من الروحانيين وعملوا الصالحات من الفضائل والاخلاق الحميدة لهم جنات من جنات الافعال والصفات وهى جنات النفوس والقلوب ذلك الفوز اى النجاة من النار والوصول الى المقصود الكبير بالنسبة الى الحالة الاولى ان بطش ربك اى اخذه للمحبوبين بالاهلاك والتعذيب شديد فانه هو يبدىهم ويملكهم ثم يعيدهم للعذاب وهو الغفور للتائبين المؤمنين من الروحانيين يستتر لهم ذنوبهم بالسوء بنور الرحمة الودود لهم بالحجة الازلية فيكرمهم بافاضة الكمالات والفضائل ذوالعرش المستولى على القلب الحميد المور بنوره جميع القوى فعال لما يريد المتجلى بالافعال على مظاهر الملك للقلب فيصح مقام التوكل بالفناء فى توحيد الافعال والله تعالى اعلم

﴿ سورة الطارق ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(والسماء والطارق) اى والروح الانسانى والعقل الذى يظهر فى ظلمة النفس وهو النجم الذى يتقرب ظلها وينفذ فيها فيبصر بنوره ويمتدى به كما قال وبالنجم هم يمتدون (وما ادراك ما الطارق النجم الثاقب ان كل نفس لما عليها حافظ) (مهين)

مهمين رقيب يحفظها وهو الله تعالى ان اريد بالنفس الجملة وان اريد بها النفس المصطلح عليها من القوة الحيوانية لحفظها الروح الانسانية (فاينظر الانسان بم خلق خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب انه على رجعته لقادر) اى ان الله على رجع الانسان فى النشأة الثانية لقادر كما قدر على ابدائه فى النشأة الاولى (يوم تبلى السرائر) تظهر وتعرف خفيات الضمائر بالمفارقة عن الابدان وجعل الباطن ظاهرا (فانه من قوة) فى نفسه يمنع بها على قدرته (ولا ناصر) يمنعه وينصره على الامتناع (والسماء ذات الرجوع) اى والروح ذات الرجوع فى النشأة الثانية (والارض) اى والبدن (ذات الصدع) بالانشقاق عن الروح وقت زهوقه او الشق وقت اتصاله به (انه) اى القرآن (لقول فصل) فارق بين الحق والباطل بين اى عقل فرقانى ظهر بعد ما كان قرانيا (وما هو بالهزل انهم يكيدون كيدا واكيد كيدا فهل الكافرين امهلهم رويدا) بالكلام الذى ليس له اصل فى الفطرة ولا معنى فى القلب والله القادر والله اعلم

﴿ سورة الاعلى ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(سبح اسم ربك الاعلى) اسمه الاعلى والاعظم هو الذات مع جميع الصفات اى نزه ذاتك بالتجرد عما سوى الحق وقطع النظر عن الغير ليظهر عليها الكمالات الحقلانية باسرها وهو تسبيحه الخاص به فى مقام الفناء لان الاستعداد التام القابل لجميع الصفات الالهية لم يكن الا له فذاته هو الاسم الاعلى عند بلوغ كماله واكمل شئ تسبيح خاص يسبح به اسما خاصا من اسماء ربه (الذى خلق) انشأ ظاهره (فسوى) اى عدل بينك على وجه قبلت بمزاجه الخاص الروح الاتم المستعد لجميع الكمالات (والذى قدر) فيك الكمال النوعى التام (فهدى) الى ابرازه واطهاره واخراجه الى الفعل بالتزكية والتصفية (والذى اخرج المرعى) اى زينة الحياة الدنيا ومنافعها وما كلفها ومشاربها فانها مرعى النفس الحيوانية وممرع بها ثم القوى (فجعله غنا احوى) اى سريع الفناء وشيك الزوال كالهشيم والحطام البالى المسود فلا تلتفت اليه ولا تشغل به فيمنعك عن تسبيحك الخاص من تنزيه ذاتك وتجريدها فتحجب به عن كمالك المقدر فيك ولا تعد عينك عنه اليه فانه القانى وذلك هو الباقي ابدالايزال (سنقرئك فلا تنسى) نجعلك قارئ لما فى كتاب استعدادك الذى هو العقل القرآن من القرآن الجامع للحقائق فتذكره ولا تنسائه ابدا (الاما شاء الله) ان ينسبك وبذلك عنها فيدخر للمقام المحمود اذا بعث فيه (انه يعلم الجهر) اى ما ظهر فيك من الكمال (وما يخفى) بعد بالقوة (وينسرك لليسرى) اى يوفقك للطريقة اليسرى اى الشريعة السهلة التى هى ايسر الطرق الى الله وهو عطف على سنقرئك اى سكملك بالكمال العلمى والعملى التام وفوق التام الذى هو التكميل وهى الحكمة البالغة والقدرة الكاملة (فذكر ان نعمت الذكري) اى كل الخلق بالدعوة ان كانوا قائلين مستعدين لقبول التذكرة فتفهمهم يعنى ان التذكير وان كان عاما لا ينفذ الخلق كلهم بل هو مشروط بشرط الاستعداد فمن استعد قبل انتفع به ومن لا فلا اجل فى قوله ان نعمت الذكري ثم فصل بقوله (سيدكر من يخشى) اى يتذكر ويتعظ وينفع به من كان ابن القلب سائما الفطرة مستعدا لقبوله يتأثر به لنورته وصفاته (ويتجنبها الاشقى) اى يتحاشاها المحجوب عن الرب العديم الاستعداد البائى لقلب الذى هو اشقى من المستعد الذى زال استعداداه واحتجب بظلمة صفات نفسه (الذى يصلى النار الكبرى) التى هى نار الحجاب عن الرب بالكبر والوقوف مع الغير ونار الفهر فى مقام الصفات ونار الغضب والسخط فى مقام الافعال ونار جهنم الآثار فى المواقف الاربعة من موقف الملك والملكوت والجبروت وحضرة اللاهوت ابدالا يبدى فما اكبر ناره واما الثانى فلا يصلى الابنار الآثار (ثم لا يموت فيها) لا امتناع اعدامه (ولا يحيى) بالحقيقة لهلاكه الروحانى اى يتعذب دائما سرمدا فى حالة يتنى عندها الموت وكلما احترق وهلك اعيد الى الحياة وهذب فلا يكون ميتا مطلقا ولا حيا مطلقا (قد افلح من تزكى) اى فاز وظفر من تطهر عن صفات نفسه وظلمات بدنه بعد حصول استعداداه (وذكر اسم ربه) اى الاسم الخاص الذى ربه به بافاضة كماله الذى يسأل

ربه بلسان استعداده كالعليم للجاهل والهادى للضال والغفار للمذنب وهو فى الحقيقة عين ذاته التى غفل هو عنها بحجاب الآثار والهيآت وصفات النفس وسائر الظلمات كما قال نسوا الله فانساهم انفسهم وذكره تعرفه وطلب كماله المخصوص به بالتأييد الربانى والتوفيق لالهى (فصلى) فعبد معبوده الذى هو الحق المتجلى له فى صورة ذلك الاسم الخاص الذى يعرف ربه به بعد رؤيته تكماله المقدر له (بل تؤثرون الحياة الدنيا) اى تغفلون وتنجحون عن ذكر ذلك الاسم وصلاة الرب بالحياة الحسية وطبيعتها وزخارفها اعدم التزكية وتؤثرونها بالمحبة على الحياة الحقيقية الدائمة الروحية وهى افضل وادوم (والآخرة خير وانى ان هذا) المعنى من انتفاع المستعد بالتذكير وعدم انتفاع العديم الاستعداد وتعذبه بالمار الكبرى وفلاح اهل التزكية والتخاية . من المستعدين وهلاك المؤثرين للحياة الحسية منهم (انى الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى) القديمة المزهة عن التبديل والتغير المحفوظة عند الله من الاواح النورية المجردة التى اطلع عليها النبيان المذكوران ونزل وعليهما الظهور على مظاهرها والسلام والله اعلم

سورة الغاشية

بسم الله الرحمن الرحيم

(هل اناك حديث الغاشية) الغاشية الداهية التى تغشى الناس بشدائدها اى القيامة الكبرى التى تغشى الذوات وتقضيها بنور التجلى الذاتى فيكشف الساس يوم اذغشيت على من غشيته منقسمين اشقياء وسعداء والصغرى التى تغشى العقل بشدة السكرات وتابس النفس اهوائها فيكون الساس يوم اذغشيتهم اما اشقياء واما سعداء (وجوه يومئذ) اى ذوات (حاشعة) اى ذليلة حاشئة (عاملة ناصبة) تعمل دأباً اعلا صعبة تعب فيها كالهوى فى دركات النار والارتقاء فى عباتها وحل مشاق الصور والهيآت المتعبة المقلدة من آثار اعمالها او عاملة من استعمال الزبانية اياها فى اعمال شاقة فادحة من حس اعمالها التى ضريت بها فى الدنيا وانعابها فيها من غير منفعة لهم منها الا التعب والعذاب (تصلى نارا) من يران آثار الطبيعة (حامية) مؤذية مؤلمة بحسب ما تزاولها فى الدنيا من الاعمال (تسقى من عين آنية) من الجهل المركب الذى هو منسربهم والاعتقاد الفاسد المؤذى (ليس لهم طعام الا من ضريع) الشبه والعلوم الغير المنتفع بها المؤذية كالمغالطات والخللافيات والسفسطة وما يجرى مجراها (لا يسمن) اى لا يقوى النفس (ولا يبنى من جوع) ولا يسكن داعية النفس ونهم الحرص على تعلمها والمباحنة عنها ويمكن ان يحشر بعض الاشقياء على صور طعامهم الشبرق اليابس كالزقوم لبعضهم والعساكين لبعضهم (وجوه يومئذ ناعمة) تظهر عليها نضرة النعيم من اللطافة والنورية لتجردهم (لسعيمها) وجدها فى طريق البر واكتساب الفضائل والسير فى الله (راضية) شاكرة لاتدم ولا تنحسر ولا تنجرد عما فعت كالاولى (فى الجنة) من جنات الصفات وحضرة القدس (عالية) رفيعة القدر من علو المكانة (لا تسمع فيها لاغية) لان كلامهم الحكمة والمعرفة والتسبيح والتحميد (فيها عين جارية) من عبود مياه علوم المعارف والذوق والكشف والوجدان واتوحيدها (فيها سرر مرفوعة) من مراتب الاسماء الالهية التى بلغوها بالاتصاف بصفاته رفعت قدرها عن مراتب الجسمانية (واكواب) من اوصاف الذوات المجردة ومحاسنها التى هى ظروف خور المحبة (موضوعة) لنياتها على حالها فى محالها (ونمارق) من مقاماتهم ومقاعدهم فى مراتب الصفات فان لكل صفة من ابتداء تجايلها وطوالع انوارها وكونها حالا الى كمال الاتصاف بها وكونها ملكا ومقاما مواضع اقدام ومقاعد فاذا استوفى السالك حظه منها بحسب استعداده وبلغ غاية مبلغه حتى تم سيره فيها وصارت ملكا له كان مقامه منها نمرقة على تلك الارىكة التى هى موضع ذلك الوصف مع الذات (مصفوفة) مرتبة (وزرابى) من مقامات تجليات الافعال التى تحت مقامات الصفات كاتوكل تحت الرضا (مبثونة) مبسوطة تحتهم (افلا يظنون الى الابل كيف خلقت والى السماء كيف رفعت والى الجبال كيف نصبت والى الارض كيف سطحت) الى الآثار الظاهرة بالحس فيعتبرون ويهبرون عنها الى تجلى الوصل الى تجلى الصفات (فذكر) عسى ان يكون فيهم مستعد (يتذكر)

يتذكر وينعظ فيترقى في السلم المتخلعة الى جناب الحق لا من اعرض واحتجب بهذه الآثار عن المؤثر فيعذبه الله العذاب الاكبر وهو النار الكبرى المشار اليها في سورة الاعلى المدة المحجوب المناطق في جميع مراتب الوجود وقوله (انما انت مذكر لست عليهم بمسيطر الا من تولى وكفر فيعذبه الله العذاب الاكبر) اعتراض اى ما اليك الا التذكير لا الغلبة والقهر كقوله انك لا تهتدى من احببت وما انت عليهم بجبار (ان اليا ايالهم ثم ان عين احاسبهم) اى خاصة اليالايالهم لا الى غيرنا فاننا نحاسبهم ونعذبهم بالعذاب الاكبر فان القهر والغلبة للالاك

سورة الفجر

بسم الله الرحمن الرحيم

(والفجر) اقدم بابتداء ظهور نور الروح على مادة البدن عند اول اثر تعلقه به (وليل عشر) ومحال الحواس العشرة الظاهرة والباطنة التى تتعين عند تعلقه به لكونها اسباب تحصيل الكمالات والآثار (والشفع) اى الروح والبدن عند اجتماعهما وتام وجود الانسان الذى يمكن به الوصول (والوتر) اى الروح المجرد اذا فارق (والليل اذا يسر) اى ظلمة البدن اذ هبت وزالت بتجرد الروح فيكون الاقسام بالابتداء والمنتهاى او بالقيام الكبرى وآثارها اى والفجر الذى هو مبتدا طالع نور الحق تأثيره في ليلة النفس وليال عشر من الحواس الراكدة الهائلة المظلمة المتعطلية عن اشغالها عند مجلى انوار الالهى والشفع الذى هو الشاهد والمشهود قبل تجلى الفناء التام حال المشاهدة في مقام الصفات والوتر اى الذات الاحدية عند الفناء التام وارتفاع التنزيه والليل اى ظلمة الانانية اذ اذهبت وزالت بزوال البقية او بالقيام الصغرى اى فجر ابتداء ظهور نور الشمس الطالعة من مغرب وليال عشر اى الحواس المتكدرة المظلمة عند الموت والشفع اى الروح والبدن والوتر اى الروح انفارق اذا تجرد ليل اذا يسر والبدن اذا انفشع ظلامه عن الروح وزال بالموت (هل في ذلك قسم اذى جر) استفهام فى معنى الانكار اى هل عاقل يمتدى الى الاقسام بهذه الاشياء ووجه تعظيمها بالقسم هو او حكمة انتظامها فى قسم واحد وتناسبها فى عقول اهل الدنيا المشوبة بالموهم لا تهتدى الى ذلك وجواب القسم ليعذب المحجوبون لدلالة قوله (الم تركيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد التى لم يخلق مثلها فى البلاد وثمود الذين جاابوا الصخر بالواد وفرعون ذى الاوتاد الذين طغوا فى البلاد فاكثروا فيها الفساد فصعب عليهم ربك سوط عذاب ان ربك لبالمرصاد) عليه او فى معنى التقرير اى انما يمتدى الى ذلك او لا لالباب الصافية المجردة عن شوب الوهم وجواب القسم اى ان العفاء المعترفون بحال المحجوبين دونهم (فاما الانسان اذا ما ابتلاه ربه فاكرمه ونعمه فيقول ربى اكر من واما اذا ما ابتلاه فقد رعايه رزقه فيقول ربى اهانن كلابل لا تكرم وون اليتيم ولا تحاضون على طعام المسكين وتاكلون التراث اكلاما وتحبون المال حبابا) اى الانسان يحب ان يكون فى مقام الشكر او الصبر بحكم الايمان لقونه الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر لان الله تعالى لا يخلو من ان يتبليه اما بانهم والرخاء فليبه ان يشكره باستعمال نعمته فيما ينجى من اكرام اليتيم والطعام المسكين وسائر مراضيه ولا يكفر نعمته بالبطر والافتخار فيقول ان الله اكرمنى لاستحقاقى وكرامتى عنده ويزفه فى الاكل ويحبب بمحبة المال ويمنع المستحقين او بالفقر وضيق الرزق فيحب عليه ان يصبر ولا يجزع ولا يقول ان الله اهاننى فربما كان ذلك اكراما له بان لا يشغله بالنعم عن المنم ويجعل ذلك وسيلة له فى التوجه الى الحق والساو فى طريقه لعدم التعلق كما ان الاول ربما كان استدراجا منه (كلا اذا ذكرت الارض) اى البدن بالموت (كدادكا) مفتتا (وجاء ربك) اى ظهر فى صورة القهر لمن برز عن حجاب البدن بالمفارقة (والملك صفاحفا) اى ظهر تأثير الملائكة من النفوس السماوية والارضية المرتبة فى مراتبهم فى تعذيبه بعد ما كان محتجبا عنهم بشواغل البدن (وجى يومئذ نجهم) اى برزت نار الطبيعة واحضرت للمعذبين (يومئذ يذكرون الانسان) خلاف ما اعتقده فى الدنيا وصار هيئة فى نفسه من مقتضيات فطرته فان ظهور البارى بصفته النور والملائكة بصفة التعذيب لا يكون الا لمن اعتقد خلاف ما ظهر عليه مما هو فى نفس الامر كالمسكر والسكير (وانى له) فائدة (الذكرى) ومنفعته فان الاعتقاد الراسخ يمنع نفع هذا التذكير (يقول يا ليتنى قدمت لحياى فيومئذ لا يعذب عذابه احد ولا يوتق وثاقه احد يايتها

النفس المطمئنة) التي نزلت عليها السكينة وتنورت بنور اليقين فاطمأنت الى الله من الاضطراب (ارجعي الى ربك راضية مرضية) في حال الرضا اى اذا تم لك كمال الصفات فلا تسكني اليه وارجعي الى الذات في حال الرضا الذى هو كمال مقام الصفات والرضا عن الله لا يكون الا بعد رضا الله عنها كما قال رضى الله عنهم ورضوا عنه (فادخل في عبادى) في زمرة عبادى المحبوبين من اهل التوحيد الذاتى (وادخل في جنتى) المحبوسة بى اى جنة الذات وقرى في عدى وقرى في جسد عبدى اى حالة البعث والنشور ورد الارواح الى الاجساد والله اعلم

﴿ سورة البلد ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(لا اقسم بهذا البلد) اقسم بهذا البلد الحرام الذى هو البلد القدسى الازل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الافق الاعلى والوادي المقدس (وادخل) مطلق (بهذا البلد) تفعل به مانشاء غير مقيد بقيود صفات النفس والعداات (ووالدوما ولد) اى روح القدس الذى هو الاب الحقيقى للنفس الانسانية كقول عيسى عليه السلام انى ذاهب الى ابي واياكم السماوى وقوله تشبهوا بايكم السماوى ونفسك التى ولداهو اى روح القدس ونفسك اللطيفة (لقد خلقنا الانسان في كبد) مكبدة ومشقة من نفسه وهواه او مرض باطن وفساد قلب وغلظ حجاب اذ الكبد في اللغة غلظ الكبد الذى هو مبدأ القوة الطبيعية وفساده وحجاب القلب وفساده من هذه القوة فاستعير غلظ الكبد لغلظ حجاب القلب ومرض الجهل (يحسب) لغلظ حجابيه ومرض قلبه لاحتماله بالطبيعة (ان لن يقدر عليه احد يقول اهلكت ما لا يلدأ) كثير اى في المكارم للافتخار والمباهاة كقول العرب خسرت عليه كذا اذ اتفق عليه يفضل على الناس بالتبذير والاسراف ويحسبه فضيلة لاحتماله عن الفضيلة وجهله ولهذا قال (يحسب ان لم يره احد) اى يحسب ان لم يطلع الله تعالى على باطنه ونيتة حين ينفق ماله في السعة والرياء والمباهاة لاعلى ما يذبح في مرضى الله وهى رذيلة على رذيلة فكيف تكون فضيلة (الم يجعل له عين ولساناً وشفقتين) الم تنعم عليه بالالات البدنية التى يتمكن بها من اكتساب الكمال ليصير ما يعنبر به ويسأل عما لا يعلم ويتكلم فيه (وهديناه التجدين) الى طريق الخير والسر (فلا تفهم العقبة وما ادراك ما العقبة) اى عقبة النفس وهواها الحاجبة للقلب بالرياضة والمجاهدة وادى عقبة كؤدهى لا يدركه كنه مشقتها (فك رقبة) اى العقبة التى يحب اقتحامها تخليص رقبة القلب الاسير في قيد هوى النفس وفكها عن اسرها بالتجرىد عن المبول الطبيعية بالكلية فان لم يكن الفك بالكلية بالرياضة وامانة القوى وقهر النفس فتكلف الفضائل والتزام سلوك طريقها واكتسابها حتى يصير التطبع طباعاً وهو معنى قوله (او اطعام في يوم ذي مسغبة) يتبادا مقربة او مسكيناً ذامرية ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرجة) فان الاطعام خصوصاً وقت شدة الاحتياج للمستحق الذى هو وضع في وضعه من باب فضيلة العفة بل افضل انواعها والايان من فضيلة الحكمة واشرف انواعها واجلها وهو الايمان العلمى اليقيني والصبر على الشدائد من اعظم انواع الشجاعة واخره عن الايمان لامتناع حصول فضيلة الشجاعة بدون اليقين والمرجة اى التراجع والتعاطف من افضل انواع العدالة فانظر كيف عدد اجناس الفضائل الاربع التى يحصل بها كمال النفس بدأ بالعفة التى هى اول الفضائل وعبر عنها بـ اعظم انواعها واخص خصائصها الذى هو السخاء ثم اورد الايمان الذى هو الاصل والاساس وجاء بلفظة ثم ليعدم رتبته عن الاولى في الارتفاع والعلو وعبر عن الحكمة به لكونه ام سائر مراتبها وانواعها ثم رتب عليه الصبر لامتناعه بدون اليقين واخر العدالة التى هى نهايتها واستغنى بذكر الرجة التى هى صفة الرحمن عن سائر انواعها كما استغنى بذكر الصبر عن سائر انواع الشجاعة (اولئك اصحاب المينة) اى الموصوفون بهذه الفضائل هم السعداء اصحاب اليمين وسكان عالم القدس (والذين كفروا بآياتنا) اى حجروا عن هذه الصفات التى هى آيات الله الحقيقية التى تعرف بها ذاته (هم اصحاب المشامة) الشؤم وسكان عالم الرجس (عليهم نار مؤصدة) تستولى نار الطبيعة الآتارية مطبقة عليهم ابواباً محبوسين فيها ممنوعين من الروح والمرتبات بالآبدن والله اعلم

﴿سورة الشمس﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والشمس وضحاها) اقيم شمس الروح وضوئها المنتشر في البدن الساطع على النفس (والقمر اذا تلاها) اي قر القاب اذا تلى الروح في اتنورها واقباله نحوها واستضاءته بنورها ولم يتبع النفس فيخسف بظلمتها (والنهار) ونهار استيلاء نور الروح وقيام سلطانها واستواء نورها (اذا جلاها) وبرزها غاية الظهور كالنهار عند الاستواء في تجلية الشمس (والليل اذا يغشاها) اي ليل ظلمة النفس اذا سترت الروح فان وجود القلب الذي هو محل المعرفة وعرش الرحمن لا يكون الا بامتزاج نور الروح وظلمة النفس كانه موجود متركب منهما متولد من اجتماعهما ولو لا ظلمة النفس لم تستبين المعاني في القلب فلم تضبط كما في حيز الروح لغاية صفائها ونوريتها وان كانت الثلاثة حقيقة واحدة تختلف اسمائها بحسب اختلاف مراتبها (والسما وما بناها) اي الروح الحيوانية التي هي سما هذا الوجود والقادر الذي بناها (والارض وما طحاها) اي البدن والخالق الذي طحاها (ونفس) اي القوة الحيوانية المنطبعة في الروح الحيوانية السمتاء باصطلاح اهل الشرع والتصوف النفس مطلقا او الجلمة او النفس الساطقة والحكيم الذي (وما سواها) تدلها بين جهتي الربوبية والسنة لافي ظلمة الجسم وكثافته ولا في ضوء الروح ولطافته كما قال لا شرقية ولا غربية على الاول وعدل مزاجها وتركيبها على الثاني واعدها لقبول الكمال ووسطها بين العالمين على الثالث (فألهمها فجورها وتقواها) اي افهمها اياهما وشعرها بهما بالالقاء الملكي والتمكين من معرفتهما وحسن التقوى وقبح الفجور بالعقل الهولاني (قد افلح) بالوصول الى الكمال وبلوغ الفطرة الاولى (من زكاها) وطهرها (وقد خاب من دساها كذبت ثمود بطغواها اذ نبعث اشقاها فقال لهم رسول الله ناقة الله وسقياها فكذبوه فمقرها فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها ولا يخاف عقابها) واخفاها في تراب البدن عن نور الحق ورجته وجواب القسم محذوف اي ليهلكن المجربون المكذبون لاني بطغيانهم كما اهلكت ثمود لتكذيبهم نبيهم بطغيانهم لعدم قبول ذلك الالهام وبقائهم على الفجور واحتجاب العقل واستيلاء ظلمة النفس وقد مر تأويل الناقة وسقياها والله تعالى اعلم

﴿سورة الليل﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والليل اذا يغشى) اقيم بليل ظلمة النفس اذا ستر نور الروح وبنهار نور الروح (والنهار اذا تجلى) فظهر من اجتماعهما وجود القلب الذي هو عرش الرحمن فان القلب يظهر باجتماع هذين له وجه الى الروح يسمى الحفواء اديتاق به المعارف والحقائق ووجه الى النفس يسمى الصدر يحفظ به السرائر ويتئل فيه المعاني والقادر العظيم القدرة الحكيم الباهر الحكمة الذي (وما خلق الذكر) الذي هو الروح (والانثى) التي هي النفس فولد القلب (ان سعيكم لشتى) اشتات مختلفة لانجذاب بعضكم الى جانب الروح والتوجه الى الخير لغلبة النورية وميل بعضكم الى جانب النفس والانهماك في الشر لغلبة الظلمة وتفصيل ذلك في قوله (فأما من اعطى واتقى) اي آثر الترك والتجريد فرفض ما يشغله عن الحق وتركه بالسهولة واتقى عن هيات النفس فجردها عن الميل الى مافرض والاتفات نحوه (وصدق) بالفضيلة (الحسنى) التي هي مرتبة الكمال بالايمان العلمى اذ لو لم يتيقن بكد كمال كامل لم يمكنه الترقى (فسيسره اليسرى) اي فسنيشه ونوفقه للطريقة اليسرى التي هي السلوك في الله لقطع علائقه وقوة يقينه (واما من بخل واستغنى) آثر محبة المال وجمعه ومنه واستغنى به من كسب الفضيلة لاحتجابه به عن الحق (وكذب بالحسنى) بوجود مرتبة الكمال والفضيلة لاستغائه بالحياة الدنيا واحتجابه بها عن عالم النور والآخرة (فسيسره اليسرى) فسنيشه بالخذلان للطريقة اليسرى التي هي الانحطاط عن رتبة الفطرة الى قعر الطبيعة ودركات اسفل سافلين مأوى الحشرات

والديان والحيلولة بينه وبين شهواته بالحرمان (وما يغنى عنه ماله) الذى تعب في تحصيله وافنى عمره في حفظه (اذا تردى) اذا وقع في قعر بئر جهنم وعق الهاوية وهلك (ان علينا للهدى) بالارشاد اليها بنور العقل والحس والجمع بين الادلة العقلية والسمعية والتمكين على الاستدلال والاستبصار (وان لنا للآخرة والاولى) اى نعطيهما من توجه النافلا فلان نحرّم التشارك المحرد عن ثواب الدنيا مع ثواب الآخرة فان من آثار الاشرف يكون الاخس تحت قدمه بالضرورة كقوله لا كانوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم (فأندرتكم نارا تلظى) اى نارا عظيمة يبلغ لظاها جميع مراتب الوجود وهى النار الكبرى الشاملة للحجج والقهر والسطط والتعذيب بالآثار ولهذا قال (لا يصلاها الا الاشقى) العديم الاستعداد الحبيث الجوهر المنكرك بالله في المواقف الاربعة (الذى كذب) بالله لشركه (وتولى) واعرض عن الدين لعناده (وسينجبها الاتقى) اى يتحاماها ويبعد عنها في جميع مراتبها (الذى) اتقى ماعدا الله من ذاته وصفاته وافعاله وكل شئ من الاغيار والآثار بالاستغراق في عين الجمع وهو الاتقى المطلق الذى لم يقف مع غير الله فيوقف على الله ويعذب ببعض التيران واما الاتقى فقد لا ينجب جميع مراتبها كالمجرد من الهيات والافعال الواقف مع الصفات فانه وان كان مغفورا ذنوبه فقد حرم عن روح الذات واذن المقربين في حجاب وجوده (الذى يؤتى ماله يتزكى) الذى يعطيه في حالة كونه متطهرا عن لوث محبة الانداد وتعلق الاغيار والاتفات الى ماسوى الله والاشتغال به من كبا نفسه عن الشرك الخفى (وما لاحد عنده من نعمة تجزى) اى لا يؤتبه للمكافات والمعاوضة (الا ابتغاء وجه ربه الاعلى) باجتنب ماعداه ولكونه على اعلى مراتب التقوى وصف الوجه الذى هو الذات الموجودة مع جميع الصفات بالاعلى لان الله تعالى بحسب كل اسم له وجه يتجلى به لمن يدعو بلسان حاله بذلك الاسم ويبعده باستعداده والوجه الاعلى هو الذى له بحسب اسمه الاعلى الشامل لجميع الاسماء وان جعلته وصفا لربه فالرب هو ذلك الاسم (ولسوف يرضى) بالوصول اليه في عن الجمع والشهود الذاتى ثم مشاهدة ذلك الوجه في مقام التفصيل حال البقاء بعد الفناء لاستدعاء الرضا وجوده مع الوصف والله تعالى اعلم

﴿ سورة الضحى ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(والضحى وايل اذا سجدى ماودعك ربك) اقسم بالور وظلمة الصرفة القارة على حالها الذين هما اصل الوجود الانسانى وجاع الكونين على ان ربك ما تركك ترك مودع في عالم الدور وحضرة القدس مع بقاء المحبة والشوق في مقام الصفات محجوبا عن الذات فان المودع لا بدله من محبة وشوق (وما قلى) اى وما فلاك في عالم الظلمة والوقوف مع الكون بلا محبة وشوق في مقام النفس محجوبا عن الرب وصفاته وافعاله ترك قال مبعض وذلك ان المحبوب الذى يسبق كشفه اجتاده اذا كوشف بالتوحيد الذاتى ورفع غطاؤه ليعشق رد الى الحجاب وسد طريقه الى حضرة تجلى الذات ليستد شوقه ويلطف سره وتذوب انانيته بنار الشوق ثم فتح طريقه ورفع حجاب الكلية وكوشف بالحق الصرف ليكون ذوقه اتم وكشفه اكل وكان صلى الله عليه وسلم في هذا الاحتجاب يصعد الجبال ليرى نفسه فاذا نفدت طاقته رفع الحجاب ونزل (وللآخرة) اى والحالة الآخرة التى هى التجلى بعد الاحتجاب واشتداد الشوق (خير لك من) الحالة (الاولى) لامتك في الحالة الثانية عن التاوين بوجود البقية وظهور الانانية (ولسوف يعطيك ربك) الوجود الحقيقى لهداية الخلق والدعوة الى الحق بعد هذا الفناء الصرف (فترضى) به حيث مارضيت بالوجود البشرى والرضا لا يكون الا حال الوجود (الم يمدك يتيما) منفردا محجوبا بصفات النفس من نور ابيك الحقيقى الذى هو روح القدس منقطعا عنه ضائعا (فأوى) اى فأواك الى جنبه ورباك في حجر تربته وتأديه وكفلك اباك ليعلمك ويذكرك (ووجدك ضالا فهدى) عن التوحيد الذاتى عند كونك في عالم ابيك محتجبا (بالصفات)

بالصفات عن الذات فهذاك بنفسه الى عين الذات (ووجدك عائلا فأغنى) فقيرا عديما فانبا فيه بالفقر الذى هو سواد الوجه فى الدارين الذى هو الفناء المحض بعد الفقر الذى هو فخره اى فناء الصفات كما قال الفقر فخرى فأغناك بما اعطاك من الوجود الموهوب الموصوف بصفات الكمال الحقائقى المخلوق بالاخلاق الربانية فاذا اتم كمالك فتخلق باخلاق وافعل بعبادى ما فعلت بك لتكون عبدا شكورا اى قائما بشكر نعمتى (فأما اليتيم) اى المنفرد المنكسر القلب المنقطع عن نور القدس المحجب بحجاب النفس (فلا تقهر) والطف به بالمدارة والرفق وآوّه الى نفسك بالدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة كما آويتك (واما السائل) اى المستعد المحجوب الضال عن طريق مقصده الطالب اياه (فلا تنهر) ولا تمنعه عن السؤال واهده كما هديتك (واما بنعمة ربك) من العلم والحكمة الفائض عليك فى مقام البقاء (فحدث) بتعليم الناس واغنائهم بالخير الحقيقى كما اغنيك والله تعالى اعلم

﴿ سورة الانشراح ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(الم نشرح لك صدرك ووضعا عنك وزرك الذى انقض ظهرك ورفعا لك ذكرك) استفهام بمعنى انكار انتفاء الترح ايفيد ثبوته اى شرحنا لك صدرك وذلك لان الموحد فى مقام الفناء محجوب بالحق عن الخلق لفناؤه وضيق الفانى عن كل شئ اذ العدم لا يقبل الوجود كما كان قبل الفناء محجوبا بالخلق عن الحق لضيق وعائه الوجودى وامتناع قبول وجود النجلى الذاتى الالهى فاذا رد الى الخلق بالوجود الحقائقى الموهوب ورجع الى التفصيل وسع صدره الحق والخلق لكونه وجودا حقيقيا وذلك انشراح الصدر اى شرحنا بنور تالدعوة والقيام بحقائق الانباء والوزر الذى يحمل ظهره على القيض وهو صوت الكسر اى يكسره بنقله هو وزر النبوة والقيام باعبائها لانه فى مقام الشهود لم يجد الحق وجودا فضلا عن الفعل ولم يفرق بين فعل وفعل لشهوده لافعاله تعالى فكيف يثبت خيرا وشرا ويا مرويهى وهو لا يرى الا الحق وحده فاذا رد الى مقام النبوة عن مقام الولاية وجب بحجاب القلب ثقل ذلك عليه وكاد ان يقصم ظهره لاحتجابه عن الشهود الذاتى حينئذ فهو بالتكئين فى مقام البقاء حتى لم يحجب بالكثرة عن الوحدة وشاهد الجمع فى عين التفصيل ولم يغيب عن شهوده بالدعوة وذلك هو شرح الصدر وهو بعينه وضع الوزر المذكور ورفع الذكر لان الفانى فى الجمع لا يكون شيئا فضلا عن ان يكون مذكورا ولو بقى فى عين الجمع لما صح محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قولنا لا اله الا الله لفناؤه ولما اتم الاسلام لصحته بهما (فان مع السر) اى الاحتجاب الاول بالخلق عن الحق (يسرا) و اى يسره وكشف الذات ومقام الولاية (ان مع السر) اى الاحتجاب الثانى بالحق عن الخلق (يسرا) و اى يسره وشرح الصدر بالوجود الموهوب الحقائقى ومقام النبوة (فاذا فرغت) عن السير بالله وفى الله وعن الله (فانصب) فى طريق الاستقامة والبر الى الله واجتهد فى دعوة الخلق (ولى ربك فارغب) اليه خاصة فى الدعوة اليه اى لا ترغب الا الى ذاته دون ثواب او غرض آخر لتكون دعوتك وهدايتك به اليه والاملا كنت قائما به مستقيما اليه بل زائغا عنه قائما بالنفس والله تعالى اعلم

﴿ سورة التين ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(والتين) اى المعانى الكلية المتزعة من الجزئيات التى هى مدركات القلب شبهها بالتين لكونها غير مادية . معقولة صرفة مطابقة لجزئياتها مقوية للنفس لذيدة كالتين الذى لا نوى له بل هو لب كله مستمل على حبات كالجزئيات التى هى فى ضمن الكلّيات . سمن للبدن فيه غذائية وتفكه (والزيتون) اى المعانى الجزئية التى هى مدركات النفس شبهها بالزيتون لكونها مادية معدة للنفس لادراك الكلّيات كالزيتون الذى له نوى وهو دابغ لآلات الغذاء . مشه (وطور سينين) اى الدماغ الذى هو معدن الحس والتخيل المرتفع من ارض البدن كالجبل (وهذا البلد الامين لقد خلقنا الانسان فى احسن تقويم) اى القلب الحافظ ما فيه من المعانى الكلية او المأمون . فساد . وفاء . لتجرده عن اختلاف الاشتقاق من الامانة او الامن اقسام بما يحصل به كمال الانسان ووجوده من المعانى الكلية والجزئية

والقلب والفس اى المدرسين ومدرساتهما تعظيما للانسان واطهارا لشره وتكريما على انه خلق الانسان (في احسن تقويم) اى تعديل من جمع الظلمة والنور فيه والجمع بين الاضداد والموافقة بينهما وجعله واسطة بين العالمين جامعاهما وتسوية خلقه وخلقه وتحسين صورته ومعناه فى اعدل مزاج واكمل نوع وافضل مخاوق (ثم رددناه) لاحتجابه بالظلمة عن النور والوقوف مع رذائل الاخلاق والاعراض عن الفضائل (اسفل سافلين) من سفل خلقا ورتبة من اهل الدركات واقبح من قبح صورة وتركبوا واشوهه خلقه وشكلا ومنظر او هم اصحاب النار فى سجين الطبيعة (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) بتغليب نور القلب على ظلمة النفس والكلى على الجزئى وكسبوا الفضائل والخيرات اى حصلوا الكمال العلمى والعملى فانهم فى درجات عالية من عالم القدس (فلهم اجر) من ثواب جنات القلوب والنفوس (غيرهم ون فايكذبك بعد بالدين) لاتصال مدده من عالم القدس وبرائه عن الكون والفساد وابدية وجوده فليجملك كاذبا بسبب الجزاء اياها الانسان بان تكذب به فتكون كاذبا بمدوقوك عن هذا الخلق العجيب الجامع لمراتب الوجود اسفلها واعلاها الحاصر لكلمات الكونين اشرفهما واخسهما (ايس الله بأحكم الحاكمين) فيحكم عليه بالوقف فى اى مرتبة من المراتب شاء فى اعلاها فيبىة او اسفلها فيعاقبه

﴿ سورة العلق ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(اقرأ باسم ربك) نزلت فى اول رتبة رده عليه السلام عن الجمع الى التفصيل ولهذا قيل هى اول سورة نزلت من القرآن ومعنى الباء فى باسم الاستعانة كفى قوله كتبت بالقلم لانه اذا رجع الى الخلق عن الحق كان موجودا بالوجود الحقيقى بعد الفناء عن وجوده موصوفا بصفاته فكان اسما من اسمائه لان الاسم هو الذات مع الصفة اى اقربا بالوجود الذاتى الذى هو اسمه الاعظم فهو الامر باعتبار الجمع والامور باعتبار التفصيل ولهذا وصف الرب (بالذى خلق) اى احتجب بصورة الخلق يعنى ظهرت بصورتك فقم فى صورة الخلق وارجع عن الحقبة الى الخلقية وكن خلقا بالحق ولما رده الى الخلقية فى صورة الجمعية الانسانية وامره بالاحتجاب به التمكن الوحى والتنزيل والنبوة خص الخلق بعد تعميمه بالانسان فقال (خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم) اى البالغ الى النهاية فى الكرم الذى لا يمكن فوق غايته كرم لجوده بذاته وصفاته وهب لك ذاته وصفاته فهو اكرم من ان يدعك قائما فى عين الجمع فلا يموض وجودك بنفسك شيئا ولو ابقاك على حال القاء لم يظهر له صفة فخلا عن الكرم ومن قضية اكرميته انه الذى اترك بأشرف صفاته الذى هو العلم وما دخر عنك شيئا من كلالته فهذا وصف الاكرم ب(الذى علم بالقلم) اى اقلم الاعلى الذى هو الروح الاول الاعظم اى علم بسببه واسطته نعم لما كان فى اول حال البقاء ولم يصل الى التمكن اراد ان يمكنه ويحفظه عن التلوين بظهور انانيته والخل صفة الله فقال (علم الانسان ما لم يعلم) اى لم يكن له علم فعله وهب له صفة عالميته لتلايرى ذاته موصوفة بصفة الكمال فيطغى بظهور الانانية ولهذا رده عن مقام الطغيان بقوله (كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى) اى بسبب رؤيته نفسه مستغنيا بكماله (ان الى ربك الرجعى) بالفناء الذاتى فلا ذات لك ولا صفة فارتنع عليه السلام متأدبا بأدب حاله وقال لست بقارى اى ما نابقارى انما القارى انت (اريت الذى) اى المحجوب الجاهل المستغنى بحاله وماله وقومه عن الحق (بنى عبدا اذا صلى) اى عبد عن صلاة الحضور والعبادة فى مقام الاستقامة بطغيانه (اريت ان كان على الهدى او امر بالتقوى) فى شركه ودعوته الى الشرك فرضا وتقدير اكارز عم او (اريت ان كذب وتولى) بالحق لكفره واعرض الدين المستقيم لعناده وطغيانه كما هو فى نفس الامر (الم يعلم بأن الله يرى) يراه فى الحالتين فيجازيه (كلا) ردع عن النهى عن الصلاة واثبات القسم الثانى من الشرطية بنفى القسم الاول بالوعيد عليه (ان لم يذنبه لفسعا بالناصية ناصية كاذبة خاطئة فليدع ناديه سندع الزبانية) عنه وعن نسبة الكذب وخطاه اليه على ابلغ وجه وآكده ويان احتجابه بقومه واتكاله على قوته وغفلته عن قهر الحق وسخطه بتسليط الملوك السماوية والارضية الفعالة فى عالم الطبيعة عليه التى لا يمكن احدا مقاومتها (كلا لا تطعه) اى لاتوافقه ودم على ما انت عاياه من مخالفته بلازمة النوحيد (واسجد) سجد الفناء فى صلاة الحضور (واقرب) اليه بالفناء فى الانهال ثم فى (الصفات)

الصفات ثم في الذات اى دم على حالة فناءك النام في مقام الاستقامة والدعوة حتى تكون في حالة البقاء به فانبا عنك ولا يظهر فيك تلوين بوجود بقية من احدى الثلاث ولهذا قرأ عليه السلام في هذه السجدة اعوذ بعفوك من عقابك اى بفعلك من فعلك واعوذ برضاك من سخطك اى بصفة لك من ضفة لك واعوذ بك منك اى بذاتك من ذاتك وهو معنى اقترابه بالسجود وفي الحديث اقرب ما يكون العبد الى ربه اذا سجد والله تعالى اعلم

﴿ سورة القدر ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(انما نزلناه في ليلة القدر) ليلة القدر هي البنية المحمدية حال احتجابه عليه السلام في مقام القلب بعد الشهود الذاتي لان الانزال لا يمكن الا في هذه البنية في هذه الحالة والقدر هو خطره عليه السلام وشرفه اذ لا يظهر قدره ولا يعرفه هو الا فيها ثم عظمها بقوله (وما أدراك ما ليلة القدر) اى اى شئ عرفك كنه قدرها وشرفها (ليلة القدر خير من الف شهر) قدمي ان اليوم يعبر به عن الحادث كقوله وذكركم بايام الله فكل كائن يوم واذابني على هذه الاستعارة كان كل نوع شهر الاشتغال على الايام واليسالى اشتغال النوع على الاشخاص وكل جنس سنة لاشتغالها على الشهور اشتغال الجنس على الانواع والالف هو العدد التام الذى لا كثرة فوقه الا بالتكرار والاضافة فيكنى به عن الكل اى هذا الشخص وحده خير من كل الانواع ثم بين وجه تفضيله وسبب خيريته فقال (تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم) اى القوة الروحانية والنفسانية بل الملكوت السماوية والارضية والروح (من كل امر) اى من جهة كل امر هو معرفة جميع الاشياء ووجوداتها وذواتها وصفاتها وخواصها واحكامها واحوالها وتديرها وتسخيرها (سلام) سلامة عن جميع النقائص والعيوب (حتى مطلع النج) وقت طلوع فجر الشمس الطالعة من مغربها وقرب الموت فينبذ لا تكون سلامة اى سالة او سلام في نفسها لكثرة السلام عليها من الله والملائكة والناس اجمعين

﴿ سورة البينة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين) اى حجوا امامن الدين وطريق الوصول الى الحق كاهل الكتاب واما عن الحق ايضا كالمشركين (منفكين) عما هم فيه من الضلالة (حتى تأتيهم البينة) اى اللجنة الواضحة الموصلة الى المطلوب وذلك ان الفرق المختلفة المحتجة باهوائهم وضلالاتهم من اليهود والنصارى والمشركين كانوا يتخاصمون ويتعاندون ويدعى كل حزب حقيقة ما عليه ويدعو صاحبه اليه وينسب دينه الى الباطل ثم يتفقون على ان لا تنفك عما نحن فيه حتى يخرج النبي الموعود في الكتابين الامور باتباعه فيها فتنبه وتنطق على الحق على كلمة واحدة كما عليه الآن بعينه حال هؤلاء المتعصبين من اهل المذاهب المتفرقة وانتظارهم خروج المهدي في آخر الزمان ووعدهم على اتباعه متفقين على كلمة واحدة ولا حسب حالهم الا مثل حال اولئك اذا خرج اعدائهم من ذلك فجئى الله قولهم وبين انهم ماتت فرقوا تفرقا قويا وما اشتد اختلافهم وتعاندهم الا من بعد ما جاءتهم البينة بخروجه لان كل فرقة بل كل شخص توهم انه يوافق هواه ويصوب رأيه لاحتجابه بدينه فلا ظهر خلاف ذلك ازداد كفره وعناده واشتدت شكيمته وضميرته (رسول) بدل من البينة اى اللجنة الواضحة رسول (من الله يتلو صحفا) من الواح العقول والنفوس السماوية لاتصالها بها بتجردة (مطهرة) من دنس الطبائع وكدر العناصر ودنس المواد وتخريف العباد (فيها كتب قيمة) اى مكتوبات ثابتة ابدية مستقيمة ناطقة بالحق والعدل لاتغير ولا تبدل ابداهى اصول الدين القيم (وما امروا) اى اهل الكتابين المحجوبون باهوائهم عن الدين بما امروا فيها (الا ليعبدوا الله) لان يخصصوا العبادة بالله (مخلصين له الدين) عن شوب الباطل والاتفات الى الغير (حنفاء) وبقية الصلوة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة ان الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدين فيها اولئك هم شر البرية ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) عن كل طريق غير موصل اليه وعن كل ماسوا وابتوصلوا اليه بالعبادات البدنية والمالية اى ما امروا بما امروا الا لالتزام باصول ثلاثة التوحيد على الاخلاص وقطع النظر عن الغير

الطاعة والاعراض عما سواه والقيام بالعبادات البدنية من الاعمال المذكية كالصلاة التي هي العمدة في بابها كقوله عليه السلام الصلاة عماد الدين والقيام بمحقق الزهد من التزكيات والتجريد كالزكاة التي هي اساسها وذلك بعينه دين الكتب القيمة التي يتلوها هذا الرسول فالله الحقيقية الحقيقية واحدة من ادن آدم الى يومنا هذا وهي ملازمة التوحيد وسلوك طريق العدالة الشاملة الاصلين الآخرين فلم ينجحوا باهوائهم ولم يحرفوا كتبهم ويتعصبوا بظهور نفوسهم السبعة ولم يقفوا مع شهوراتهم ولم ينجحوا بتوهماتهم وتصوراتهم بظواهر اوضاعهم وعاداتهم وامانيهم ومراداتهم عن حقائق ما في كتبهم لكان دينهم هذا الدين بعينه فالخلاص ان المحجوبين من اى الفرق كانوا هم شر البرية في نار جهنم الا ثار قعر بئر الطبيعة والموحدين بالتوحيد العلى العالمين على قانون العدالة في اكتساب الفضائل (اولئك هم خير البرية) في جنات الخلد بحسب درجاتهم من جنات الافعال والصفات واعلى درجاتهم مقام كالصفات الذى هو الرضا (جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ابداء رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه) اى ذلك المقام مخصوص بمن علمته الخشية الربانية عند تجليه بصفة العظمة استولت الخشية على العبد وذلك ليس هو الخوف المنافي لمقام الرضا بل هو حكم التجلي واثره في النفس وكما ثبت القدر المشترك للمعجوبين من النار دون النار الكبرى التي للاشقيين اثبت القدر المشترك للموحدين من الجنة دون الجنة العليا التي للعارفين الاتقين فان ذلك كان اعلى درجات الرضا والسلام

﴿ سورة الزلزلة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(اذ زلزلت الارض) ارضى البدن عند نزاع الروح الانسانى باضطراب الروح الحيوانى (زلزالها) الذى استوجبه في تلك الحالة المؤذنة بخرابها وانقراض بنيتها (واخرجت الارض اثقالها) اى متاعها التي هي بهاذات قدر من القوى والارواح وهيات الاعمال والاختقادات الراسخة في القلب جمع ثقل وهو متاع البيت (وقال الانسان مالها) اى مالها زلزلت واضطربت ما طبها ماداؤها الانحراف المزاج ام لعلبة الاخلاط (يومئذ تحب اخبارها) بلسان حالها (بان ربك اوحى لها) اشار اليها وامرها بالاضطراب والخراب واخراج الاثقال عند زهوق الروح وتحقيق الموت (يومئذ يصدر الناس) عن مراقدهم ومخارج ابدانهم الى موافيقهم ومواطن حسابهم وجزائهم (اشتاتا) متفرقين سعداء واشقياء (ليروا اعمالهم) اى جزاءها بما اتيت في صحائف نفوسهم من صورها وهياتها (فمن يعمل) من السعداء (منقال بذرة خيرا يره) ومن يعمل) من الاشقياء (منقال بذرة شرا يره) والمخصص للعموم من في فن يعمل في الموضعين قوله اشتاتا لان خيرات الاشقياء محبطة بالكفر والاحتجاب وشروط السعداء معفوة بالايمان والتوبة وغلبة الخيرات وسلامة الفطرة

﴿ سورة العاديات ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(والعاديات ضبحا) اى النفوس المجتهدة السائرة في سبيل الله التي تعدو من شدة سيرها ورياضتها وجدها في سعيها كالخيل العادية تنفس السعداء من برحاء الشوق (فالموريات قدحا) فتورى نارا بقداح النتائج والاشتغال بنور العقل الفعال بقدر زناد الظن وتركيب المعلومات بالفكر (فالمغيرات صبحا) اى التي تغير ما يتعلق بها مما في ظواهرها وخارجها من المايات وما في بواطنها وداخلها من هيات صفات النفوس وآثار الافعال وميول الشهوات والاذات ووساوس الوهم والخيال بنور صبح التجلي الالهى وار الطوائع ومبادئ الوصول تركا وتجريدا (فائرن به قعنا) بنور ذلك التجلي وصبح يوم القيامة الكبرى ونقع تراب البدن بانهماكه وتلطيفه وتخفيفه بالرياضة ومنع الحظوظ لشدة التوجه الى الحق والاقبال اليه بالعشق واتزاع القوى في مشايعة القلب والروح عن جانب البدن واشتغالها عنه يتلقى الانوار كما يقال اثار عنه القبار اى افتاء واهلكه وجعله كالغبار في التلاشي (فوسطن به جمعا) اى بذلك الصبح

(ونوره)

ونوره جمع عين الذات فاستغرق فيه اى لطف كثافة تراب البدن حتى يصير كالنقع فى اللطافة فوسطن بذلك النقع جمع الذات فان الوصول انما يكون بالابدان كمراجحه عليه السلام فانه كان بالبدن اى العالمات العاملات التاركات المجردات بنور التجلى المنهكات للابدان بالرياضة فالواصلات (ان الانسان لربه لكنود) اقسم بحرمة الشاكرين لانعمه الواصلين اليه بتوصلها على ان الانسان لكفور لربه باحتجابه بنعمه عنه ووقوفه معها وعدم استعماله لها فيما ينبغي ليتوصل بها اليه (وانه على ذلك لشهيد) لعله باحتجابه وشهادة عقله ونور فطرته انه لا يقوم بحقوق نعم الله ويقتصر فى جنب الله بكفرانه (وانه لحب الخير لشديد) اى وانه لحب المال لقوى اولاجل حب المال بخيل فلذلك يحتجب به غارزا رأسه فى تحصيله وحفظه وجمعه ومنعه مشغولا به عن الحق معرضا عن جنبه وانه لحب الخير الموصل الى الحق منقبض غير هش منبسط (افلا يعلم اذا بعث ما فى القبور وحصل ما فى الصدور) اى ابعد هذا الاحتجاب ومخالفة العقل لا يعلم بنور فطرته وقوة عقله (ان ربهم بهم يومئذ خبير) عالم بأسرارهم وضمائرهم واعمالهم وظواهرهم فيجازيهم على حسبها اذ بعث اى بعث ما فى قبور ابدانهم من النفوس والارواح وحصل ما فى صدورهم اى اظهر ما فى قلوبهم من هيات اعمالهم وصفاتهم واسرارهم ونياتهم المكتومة فيها

سورة القارعة

بسم الله الرحمن الرحيم

(القارعة ما القارعة وما ادراك ما القارعة يوم يكون الناس كالفراش المحترق) الداهية التى تفرغ الناس وتهلكهم وهى اما القيامة الكبرى او الصغرى فان كانت الكبرى فعناها الحالة التى تقضى المقروع من تجلى الذات الاحدية وافناء البشرية بالكلية وهى حالة لا يعرف كنهها ولا يقدر قدرها تقرعهم يوم يكون الناس كالفراش اى يكونون فى ذلك الشهود فى الذلة وتفرق الوجة كالفراش المتشرى واحرقوا ذل لانه لا قدر ولا وقع لهم فى عين الموحد كقوله لن يكمل ايمان المرء حتى يكون الناس عنده كالاباعر وكالفراش (المبثوث) اذا احترق وانبت بالنار لنظره اليهم بعين الفناء (وتكون الجبال) اى الاكوان ومراتب الوجود على اختلاف اصنافها وانواعها (كالعن المنفوش) لصيرورتها هباء منبثا وانتفاعها وتلاشيها بالتجلى وان كان المراد بالناس المقروعين من اهل الكبرى فعناها كالفراش المبثوث المحترق بنور التجلى التلاشى لا غير وتكون الجبال اى ذواتهم وصفاتهم مع اختلاف مراتبها والوانها كالعهن المنفوش فى التلاشى الا ان قوله فاما من ثقلت موازينه واما من خفت موازينه لا يساعده لانتفاء التفصيل هناك واعلم ان ميزان الحق بخلاف ميزان الخلق اذ صعود الموزونات وارتفاعها فيه هو الثقل وهبوطها وانحطاطها هو الخفة لان ميزانه تعالى هو العدل والموزونات الثقيلة اى المعبرة اراجعة عند الله التى لها قدر ووزن عنده هى الباقيات الصالحات ولا ثقل ارجح من البقاء الابدى والخفيفة التى لا وزن لها ولا قدر ولا اعتبار عند الله هى الفانيات الفاسدات من اللذات الحسية والشهوات ولاخفة اخف من الفناء المصروف (فاما من ثقلت موازينه) بان كانت من العلوم الحقيقية والفضائل الفسائية والكمالات القلبية والروحانية (فهو فى عيشة راضية) ذات رضا اى حياة حقيقية فى جنان الصفات فوق جنان الافعال (واما من خفت موازينه) بان كانت من الاعمال السيئة والردائل الفسائية (فامه هاوية) اى مأواه قعر برزخهم الطبيعية الجحمانية التى تهوى فيها اهلها (وما ادراك ما هيه) حقيقتها ولكنه حالها انما (نار) آثارية (حامية) باغة الى نهاية الاحراق ويكون معنى امه هاوية انه هالك وما ادراك ما الداهية التى يهلك بها نار حامية وان كانوا من اهل الصغرى فعناها الحالة التى تفرغ الناس بشدتها وهى الموت يوم يكون الناس بفراقهم عن الابدان وانبعاثهم من مراقدها وقصدهم الى ضوء عالم النور وذلتهم وخشوعهم وتفرق مقاصدهم وتحيرهم بحسب تفرق عقائدهم واهوائهم كالفراش المبثوث وتكون جبال الاعضاء فى اختلاف الوانها واصنافها وتفرق اجزائها وتفتتها وصيرورتها هباء كالعهن المنفوش والباقي بحاله كما ذكر والله اعلم

(سورة التكاثر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الهاكم التكاثر) اى شغلتمكم الازدات الحسية والخيالية الفانية من نعيم الحياة الدنيا التي احتجبت بها وحبستم كما لكم فيها واذهبت طياتكم من نور الاستعداد ودفن الفطرة والعقل والمعقولات فيها عن الازدات العقلية والكمالات المعنوية الباقية من نعيم الآخرة وذهب بكم المفاخرة والمباهاة بهذه الامور الفانية من كثرة الاموال والاولاد وشرف الآباء والاجداد كل مذهب (حتى زرت المقابر) ما اكتفيتكم بالموجودات منها واركتبتم المفاخرة بالمعدومات السالفة من العظام البالية لشدة الجباب وغلبة لذة الخيال وسلطنة شيطان الوهم اوحى تم وافنيت عمركم فيها وماتتكم طول عمركم على ما هو سبب نجاستكم (كلا) ردع عن الاشتغال بها وتنبه على وخامة طاقتها (سوف تعلمون) عند خراب الابدان وكشف فضاء الاكوان حين لا ينفكم العلم لانعدام الاسباب والآلات التي يمكن بها الاستكمال بالموت وخامة عاقبة الاشتغال بهذه الحسيات والوهيمات الشريفة الزوال العظيمة الوبال بقاء تبعاتها وتعذيبكم بها تها واستيلاء نار آثارها (ثم كلا سوف تعلمون) تكرار الوعيد (كلا لو تعلمون علم اليقين) اى لو ذقتكم الازدات الحقيقية من العلوم البقية والادراكات النورية المستعيلة دلى هذه الحسيات والخيالات الفانية لكان ما لا يدخل تحت الوصف من الدم والحسر على فوات العمر الزبنيها والذهول عنهاها (اترون الحليم) اى والله لآتون بسبب احتجابكم بهذه المحسوسات نار حليم الطبيعة الآتية (ثم اتروننا عين اليقين) لذوقنا عيانا يقينا بالذوق والوجدان فوق العلم (ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم) اى شئ هو الدينوى وذاته الفانية الذي هذه عاقبته ومآله وتبعته ام الاخرى الباقى ابد على حاله الذي كنتم تكرونه وبخوز ان يكون قوله اترون الحليم سادامسد جواب لولان القسم والشرط اذا اجتمعا اتحد جوابهما معنى وخص بالقسم لفظا سادامسد جواب الشرط كقوله وان اطعموهم انكم لمشركون اى والله او علم علم اليقين ووصلتم الى مرتبة لرايت نار حليم الطبيعة المحسوسة بالمحجوبين بهذه الرذائل من الانغماس فى الشهوات والازدات الوهية والخيالية والكمالات الحسية والبدنية التي غرستم رؤسكم فيها واهلككم عليها فانتهيت عنها الاتهام البالغ ثم ما وقعتم على مرتبة العلم اليقيني اوجدانكم ذوقه ومعرفتكم لذته وبقائه وحسنه وشرفه وبهائه وبقائه متعة ما انتم الآن فيه وفنائه وقبحه وحسنه ووباله فترقيتم الى رتبة العيان والمباشرة فعانتم الحق على ما هو عليه من الانوار القدسية والصفات الالهية فشاهدتم بنور العيان حقيقة الحليم ووبال هذه الازدات ومآله من الالهيات وعذاب النيران والحرامان ثم تسئلن يومئذ عن النعيم اى شئ هو هذا الذي انتم الآن فيه من النعيم الاخرى ام ذلك النعيم الدينوى اولو تعلمون العلم اليقيني ابر المحجوبون بهذه الزخارف والخرافات اترون الحليم من شدة الشوق واستيلاء نار العشق ثم اترون بذلك الشوق الى رتبة عين اليقين والمباشرة فترون حقيقة نار العشق عيانا ثم لتسئلن بعد هذا الذوق عن النعيم الذي هو حق اليقين ما هو اى ثم لتجدن ذوق الوصول واثر مرتبة حق اليقين فيكم بكم الاخبار عنها والله تعالى اعلم

﴿ سورة العصر ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والعصر ان الانسان لفي خسر) اقدم بالعصر اى بابتداء بقاء الزمان وما فيه وما يحدث معه بعبده وعلمته الذي هو الدهر الناس يضيئون تغيرات الامور والاحوال اليه وينحسرون مؤثر فيه كقولهم وما يهلكنا الا الدهر والمؤثر بالحقيقة هو الله تعالى كما قال عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر تعظيما لظهوره تعالى بصفته وافداله فى مظهره على ان المحجوب به عنه فى خسرو هو الانسان لخسارته براس ماله الذي هو نور الفطرة والهداية الاصلية من الاستعداد الازلى باختيار الحياة الدنيا والازدات الدانية والاحتجاب بها وبالدهر واضاعة الباقي فى الفانى (الا الذين آمنوا) بالله الايمان العلم اليقيني (وعرفوا)

وعرفوا ان لا مؤثر الا الله وبرزوا عن حجاب الدهر (وعلوا الصالحات) الباقيات من الفضائل والخيرات اى اكتسبوا فربحوا بزيادة النور الكمالى على النور الاستعدادى الذى هو رأس مالهم (وتواصوا بالحق) اى الثابت الدائم الباقي على حاله ابدان التوحيد والعدل اى التوحيد الذاتى والوصفى والقلى فانه الحق الثابت فحسب (وتواصوا بالصبر) معه وعليه عن كل ما سواه بالتكليف والاستقامة فان الوصول الى الحق سهل واما البقاء عليه والصبر معه بالاستقامة فى العبودية فأعز من الكبريت الاحمر والغراب الابيض فالنحوى ان نوع الانسان فى خسر الا اكاملين فى العلم والعمل المكملين بهما ويجوز ان يؤخذ العصر بمعنى المصدر من عصر مصر اى وعصر الله الانسان بالبلاء والمجاهدة والرياضة حتى تصفونقاوته ان الانسان الباقي مع الثقل الواقف مع حجاب البشرية فى خسر الا الذين اتصفوا بالعلم والعمل وتواصوا بالحق الثابت الذى هو الاعتقاد اليقيني اللازم للصفوة الباقية بعد ذهاب الثقل وتواصوا بالصبر على العصر والانصراف بالبلاء والرياضة ولهذا قال عليه السلام البلاء موكل بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل وقال البلاء سوط من سياط الله يسوق به عباده اليه

﴿ سورة الهمة ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

(ويل لكل همزة لمزة) اى الذى تعود بالرديلتين وضرى بهما فان هذه الصيغة للعادة والهمز اى الكسر من اعراض الناس واللمز اى الطعن فيهم رديلتان مركبتان من الجهل والغضب والكبر لانهما يتضمنان الايذاء وطلب الترفع على الناس وصاحبهما يريد ان يتفضل على الناس ولا يجحد فى نفسه فضيلة يترفع بها فينسب العيب والرديلة اليهم ليظهر فضله عليهم ولا يشعر ان ذلك عين الرديلة وان عدم الرديلة ليس بفضيلة فهو مخدوع من نفسه وشيطانه موصوف برذيلتي القوة الطقية والغضبية ثم ابدل منه الوصف برذيلة القوة الشهوانية بقوله (الذى جمع مالا وعدده) وفى عدده اشارة ايضا الى الجهل لان الذى جعل المال عدة للوائب لا يعلم ان نفس ذلك المال يحجر اليه التوائب لاقتضاء حكمة الله تفريقه بالنائب فكيف يدفعها وكذا فى قوله (يحسب ان ماله اخلاصه) اى لا يشعر ان المقتنيات المخدلة لصاحبها هى العلوم والفضائل النفسانية الباقية لا العروض والذخائر الجسمانية الفانية ولكنه مخدوع بطول الامل مغرور بشيطان الوهم عن بغة الاجل والحاصل ان الجهل الذى هو رذيلة القوة الملكية اصل جميع الرذائل ومستلزم لها فلا جرم انه يستحق صاحبها المغمور فيها العذاب الابدى المستولى على القلب المبطل لجوهره (كلا) ردع عن حسابان وقوع المتسع (لينبذن فى الخطمة وما ادراك ما الخطمة نار الله الموقدة التى تطلع على الافئدة) اى يسقطن عن مرتبة فطرته الى رتبة الطبيعة القالبة وهى الخطمة التى عادت كسر كل ما وقع فى رتبته باستيلاء قوتها عليه وهى النار الروحانية المافية لجوهر القلب المؤلة له ايلاما لا يوصف كنهه المستعيلة عليه النافذة فى اشرف وجهه وباطنه واعلاه الذى هو الفؤاد المتصل بالروح (انها عليهم مؤصدة) اى مطبقة مغلقة الابواب لاحتجاب القلب فى محلها بالمواد الجسمانية واستحكام الهياآت المظلمة والواحق الهولانية والصور البهيمية والسبعة والشيطانية فيه وامتناع تخلصه منها الى عالم القدس (فى عدم مددة) من محيط فلك القمر الى المركز وهى الطبائع العنصرية التى صار مربوطا بها بالتعاقب وسلاسل الميل والمحبة والله اعلم

﴿ سورة الفيل ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

(الم تركيف فعل ربك بأصحاب الفيل) قصة اصحاب الفيل مشهورة وواقعهم كانت قرية من عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى احدى آيات قدرة الله واثار من سخطه على من اجترأ عليه بهتك حرمة والهام الطيور والوحوش اقرب من الهام الانسان لكون نفوسهم ساذجة وتأثير الاجساد بخاصية اودعها

الله تعالى فيها ليس بمستنكر ومن اطلع على عالم القدرة وكشف له حجاب الحكمة عرف لمبة امثال هذه وقد وقع في زماننا مناسبا من استيلاء الفأر على مدينة ابورد وافساد زروعهم ورجوعها في البرية الى شط جيحون واخذ كل واحدة منها خشبة من الايكة التي على شط نهرها وركوبها عليها وعبورها بها من النهر وهي لاتقبل التأويل كأحوال القيامة وامثالها واما التطبيق فاعلم ان ابرهة النفس الجبشية لما قصد تحزيب كعبة القلب الذي هو بيت الله بالحقيقة والاستيلاء عاينها واراد ان يصرف حجاج القوى الروحانية الى فلس الطبيعة الجسمانية التي بناها واراد تعظيمها فخرأفيا قرشى العافلة العميلة بالقاء فضلة الغذاء العقل في من صور التأديب المخصوص بالامور الطبيعية كالعادات الجميلة والآداب الحمودة اوقع فيها شرارا من نار الشوق التي اوقدها غير قریش القوى الروحانية فأحرقها بالرياضة فساق جنوده وعبي جوشيه من جنس القوى النفسانية وصفاتها الظلانية بالطبع كالغضب والشهوة وامثال ذلك وقدم فيل شيطان الوهم الذي لا ينزيم عن جنود العقل ويعارضه في الحرب والشيطان اكثر ما يتشكل يكون بصورة الفيل كما رآه معاذ في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا قال عليه السلام الشيطان لضع خرطومه على قلب ابن آدم فاذا ذكر الله خنس (الم يجعل كيدهم في تضليل) جعل الله كيدهم في تضيع (وارسل عليهم طيرا) طيور الافكار والاذكار بيضاء مضاءة بنور الروح (ابايل) اي خرابق جماعات كصور القياسات وكثرة الاذكار (ترميم بحجارة من سجيل) اي رياضة مما سيجل وخص بكل واحد منهم كتب على كل واحد منها اسم المرمي بما يقلم الشرع والعقل وعين ان هذه الرياضة من جرة للقوة الفلانية مهلكة لها كالانقهار والتسخر للغضب والصوم والشهوة والضعفة لتكبر والذلة للتجبر وامثال ذلك (فجعلهم) هلكي هامة للاحراك بها (كعصف ما كول) اي كقوى نائية اميت وذهب قوتها وحاسيتها وقفت عن فعلها الضعفها بالرياضة والله اعلم

سورة قريش

بسم الله الرحمن الرحيم

(لا يلاف قريش ايلافهم) القوى الروحانية وابقاع مؤلفتها موافقتها ومسائلها في اكتساب الفضائل واتحادها في التوجه نحو الكمال في الرحلتين (رحلة الشتاء والصيف) وبعد شمس الروح عن سمت رؤسهم والاولى الى غور البدن وترتيب مصالح المعاش واصلاح احوال البدن والقيام بضرورياته وعمارته ورحلة صيف قرب تلك الشمس من سمت رؤسهم والرقى الى انجاد عالم القدس والتلقى لروح اليقين (فليعبدوا رب هذا البيت) بالتوحيد وتخصيص العبادة به والتوجه نحوه بعد معرفته (الذي اطعمهم) اطعمة المعاني اليقينية والمعارف الحقيقية والحنائق الالهية (من جوع) داعية الاستعداد وتفاضى الفطرة في سنة الجهل البسيط (وآمنهم من خوف) استيلاء حبشة القوى النفسانية وتخطفهم اياهم ومنعهم عن الانقياد والسعي في تخريب الديار والاسر عن الاختيار والاستئصال بالدمار والابوار والله الموفق والسورتان كانتا في مصحف ابي سورة واحدة وبعض كبار الصحابة قراهما في ثاية المغرب معا والسلام

سورة الماعون

بسم الله الرحمن الرحيم

(ارابت الذي يكذب بالدين) اي هل عرفت الجاهل المحبوب عن الجزاء من هوان لم تعرفه (فذلك) هو المرتكب جميع اصناف الرذائل الممنهك فيها لان الجهل والاحتجاب الذي هو رذيلة القوة النطقية اصل جميعها (الذي يدع اليتيم) يؤذي الضعيف ويدفعه بعنف وخشونة لاستيلاء النفس السبعية وافراطها (ولا يحض) اهله (على طعام المسكين) ويمنع العروف عن المستحق لاستيلاء النفس البهيمية ومحبة المال واستحكام رذيلة البخل في نفسه (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) اي للمؤمنين بهذه الصفات الذين ان صلوا غفلوا عن صلاتهم لاحتجابهم عن حقيقتهم بجهلهم وعدم حضورهم والمصلين من باب وضع الظاهر موضع المضمر للتسجيل عليهم بأن اشرف افعالهم وحسناتهم سيئات وذنوب (لعدم)

لعدم ماهى به معتبرة من الحضور والاخلاص واورد على صيغة الجمع لان المراد بالذى يكذب هو الجنس (الذين هم يراؤن) لاحتجابهم بالخلق عن الحق (ويعنعون الماعون) الذين يسان به الخلق وبصرف في معونتهم من الاموال والامتنعة وكل ماينتفع به لكون الحجب حاكما عليهم بالاستئثار بالمنافع وحرمانهم عن النظر التوحيدى واحتجابهم بالمطالب الجزئية عن الكلية وعدم اعتمادهم بالجزاء فلا محبة لهم للحق للركون الى عالم التضاد والهبوط الى طبيعة الكون والفساد والاحتجاب عن حقيقة الاتحاد ولا عدالة في انفسهم للاتصاف بالذائل والبعد عن الفضائل ولا خوف ولا رجاء لفصلهم عن الكمال والجمل بالمعاد فلا يساونون احدا فلن يفكحوا ابدا والله اعلم

﴿ سورة الكوثر ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(انا اعطيناك الكوثر) اى معرفة الكثرة بالوحدة وعلم التوحيد التفصيلى وشهود الوحدة في عين الكثرة بتجلى الواحد الكثير والكثير الواحد وهو نهر في الجنة من شرب منه لم يظمأ ابدا (فصل لربك) اى اذا شاهدت الواحد في عين الكثرة فصل بالاستقامة الصلاة النامة بشهود الروح وحضور القلب وانقياد النفس وطاعة البدن بالقلب في هيا كل العبادات فانها الصلاة الكاملة الوافية بحقوق الجمع والتفصيل (وانحر) بدنة انانيتك لئلا تظهر في شهودك بالتلوين ونسلك مقام التمكن وكن مع الحق بالقضاء الصرف باقيا ببقائه ابدا فلا تكون ابتر في وصولك وحالك واتصال امتك الذين هم ذريتك بك (ان شئت) مبغضك الذى على خلاف حالك المقطع عن الحق (هو الابتر) لا انت فانك الباقي ببقائه الدائم المتصل بك ذرياتك الحقيقية من اهل الايمان ابد الابدين المذكور فيهم دهر الداهرين وهو القانى بالحقيقة الهالك الذى لا يوجد ولا يذكر ولا ينسب اليه ولد حقيقة والله اعلم

﴿ سورة الكافرون ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(قل يا أيها الكافرون) الذى ستروا نور استعدادهم الاصلى بظلمة صفات النفوس وآثار الطبيعة فحجبوا عن الحق بالغير (لا اعبد) ابدا وانا شاهد للحق بالشهود الذاتى (ما تعبدون) من الآلهة المزعومة بهواكم المصورة بخيالكم والمثلة المعينة بعقولكم لمكان حجابكم (ولا انتم عابدون) ابدا وانتم انتم اى على حالكم وما انتم عليه من احتجابكم (ما اعبد) لامتناع معرفة الحق من الذين طبع على قلوبهم بالرين (ولا انا) قط (عابد) في الزمان الماضى قبل الكمال والوصول النام بحسب الاستعداد الاول والفطرة الاولى اى الذات المجردة وحدها (ما عبدتم) فيه بحسب استعداداتكم الاولى قبل الاحتجاب والرين لكمال استعدادى في الازل وتوجهه الى الحق في الفطرة ونقصان استعداداتكم ازلا (ولا انتم عابدون) بحسب ذلك الاستعداد (ما اعبد) اى ولا يمكنكم عبادة معبودى بحسب الفطرة لنقصها الذاتى والحاصل ان عبادتى معبودكم وعبادتكم معبودى على الحال التى نحن فيها من الاستعداد الثانى الذى هو كمالى واحتجابكم كلاهما محال في الحال والاستقبال وكذا قبل هذا الاستعداد حال الاستعداد الاول ايضا بحسب الذوات والاعيان انفسها كان غير ممكن في الازل لوفور استعدادى وقصور استعداداتكم ومعناه سلب الامكان الاستقبالى والوصفى والذاتى والازلى ليفيد ضرورة السلب الازلية (لكم دينكم) من عبادة معبوداتكم (ولى دين) من عبادة معبودى اى لما لم يكن الوفاق بيننا تركتكم ودينكم فتركوني ودينى والله اعلم

سورة النصر

بسم الله الرحمن الرحيم

(اذاجاء نصر الله) اى المدد الملكوت والتأييد القدسى بتجليات الاسماء والصفات (والفتح) المطلق الذى لا قمع وراه وهو فتح باب الحضرة الاحدية والكشف الذاتى بعد الفتح المبين فى مقام الروح بالمشاهدة (ورأيت الناس يدخلون فى دين الله) اى التوحيد والسلوك على الصراط المستقيم بتأثير نورك فيهم عند فراغك من تكميل نفسك (افواجا) مجتمعين كأنهم نفس واحدة تستفيض من فيض ذاتك قائمة مقام نفسك وهم المستعدون الذين كانت بين نفسه عليه السلام وانفسهم دلاقة مناسبة ورابطة جنسية توجب اتصالهم به بقبول فيضه (فسبح) اى نزه ذاتك من الاحجاب بمقام القلب الذى هو معدن النبوة بقطع علاقة البدن والترقى الى مقام حق اليقين الذى هو معدن الولاية (بحمد ربك) اى حامداله باظهار كلالته واوصافه التامة عند التجريد بالحمد الفعلى (واستغفره) واطلب ستره ذاتك بذاته كما كان حال الفناء قبل الرجوع الى الخلق ابدا (انه كان توابا) فبالرجوع من رجوع اليه بافائه بنوره ولما كمل الدين واستقرت دعوته التى كانت بعننه لاجلها امره بالرجوع الى مقام حق اليقين الذى لا يستمر الا بعد الموت ولذلك لما نزلت فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم استبشر الاصحاب وبكى ابن عباس فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ما يبكيك قال نعت اليك نفسك فقال عليه السلام لقد اوتى هذا الغلام علما كثيرا وروى انها لما نزلت خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان عبدا خيره الله بين الدنيا وبين لقاؤه فاختار لقاء الله فعلم انوبكر رضى الله عنه فقال فديناك بانفسنا واموالنا وآبائنا واولادنا وعنه انه دعا فاطمة عليها السلام فقال يا بنتاه نعت الى نفسى فبكيت قال لا تبكى فانك اول اهلى لحوقا بى فضحككت وتسمى هذه سورة التوديع وروى انه عاش بعدها سنتين ونزلت فى حجة الوداع

سورة تبت

بسم الله الرحمن الرحيم

(تبت يدا ابي لهب وتب) اى هلك ما هو سبب غله الخبيث الذى استحق به الجحمنى الملازم لنار الهلاك وهلك ذاته الخبيثة لاستحقاقها بحسب استعدادها اى استحق النار بذاته وبوصفه نار اعالى نار ولذلك ذكره بكنيته الدالة على لزومه اياها (ما غنى عنه ماله وما كسب) اى مانعه ماله الاصلى من العلم الاستعدادى الفطرى ولا مكسوبه لعدم مطابقة اعتقاده لما فى نفس الامر وكلاهما متعاونان فى تعذيبه وما يحدى له احدهما (سيصلى نارا) عظيمة لاحجابه بالشرك (ذات لهب) زائد على اصله لخبث اعماله وهياتها فيصل بالاعتقاد الفاسد والعمل السيئ هو (وامراته) متقارنين فيها (حالة الخطب) اى التى تحمل اوزرا آثامها وهيات اعمالها الخبيثة التى هى وقود نار جهنم وخطبها (فى جيدها حبل من مسد) قوى بما مسد اى قتل فتلا قويا من سلاسل النار لمحبتها الرذائل والفواحش فربطت هياتها وآثامها بذلك الحبل الى عنقها تعذبا لها بما يجانس خطاياها والله اعلم

سورة الاخلاص

بسم الله الرحمن الرحيم

(قل هو الله احد) قل امر من عين الجمع وارد على مظهر التفصيل هو عبارة عن الحقيقة الاحدية الصرفة اى الذات من حيث هى بلا اعتبار صفة لا يعبرها الا هو والله بدل منه وهو اسم الذات مع جميع الصفات دل بالابدال على ان صفاته تعالى ليست بزايدة على ذاته بل هى عين الذات لا فرق الا بالاعتبار العقلى ولهذا سميت سورة الاخلاص لان الاخلاص تمييز الحقيقة الاحدية عن شائبة الكثرة كما قال امير المؤمنين عليه السلام كال الاخلاص له نفي الصفات عنه لشهادة كل صفة انها غير الموصوف وشهادة كل موصوف انه غير الصفة واية من قال صفاته تعالى لا هو ولا غيره اى لا هو باعتبار العقل ولا غيره بحسب الحقيقة واحد خبر المبتدا والفرق بين الاحد والواحد ان الاحد هو الذات وحدها بلا اعتبار كثرة فيها اى الحقيقة المحضة التى هى منبع العين (الكافورى)

الكافورى بل العين الكافورى نفسه وهو الوجود من حيث هو وجود بلا قيد عموم وخصوص وشرط عروض والواحد هو الذات مع اعتبار كثرة الصفات وهى الحضرة الاسمائية لكون الاسم هو الذات مع الصفة فغير عن الحقيقة المحضة الغير الملوثة الالهيه وابل عنها الذات مع جميع الصفات دلالة على انها عين الذات وحدها فى الحقيقة واخبر عنها بالاحدية ليدل على ان الكثرة الاعتبارية ليست بشئ فى الحقيقة وما بطلت احديته وما اثر فى وحدته بل الحضرة الواحدية هى بعينها الحضرة الاحدية بحسب الحقيقة كتوهم القطرات فى البحر مملا (الله الصمد) اى الذات فى الحضرة الواحدية بحسب اعتبار الاسماء هو السند المطلق لكل الاشياء لاقتدار كل ممكن اليه وكونه به فهو الغنى المطلق المحتاح اليه كل شئ كما قال والله الغنى وانتم الفقراء ولما كان كل ما سواه موجودا بوجوده ليس بشئ فى نفسه لان الامكان اللازم للمادية لا يقتضى الوجود فلا يحاط به ولا يماثل شئ فى الوجود (لم يلد) اذ ممولاته ليست موجودة معه بل به فهى به هى وبفسها ليست شيا (ولم يولد) لصمدية المطلقة فلم يكن محتاجا فى الوجود الى شئ ولما كانت هويته الاحدية غير قابلة للكثرة وانقسام ولم يكن مقارنة الوحدة الذاتية لغيرها اذ ما عدا الوجود المطلق ليس الا العدم المحض فلا يكافئه احد (ولم يكن له كنوا احد) اذ لا يكافئ عدم الصرف الوجود المحض ولهذا سميت سورة الاساس اذ اساس الدين على التوحيد بل اساس الوجود وود عن انس عن عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال اسست السموات السبع والارضون السبع على قل هو الله احد هو معنى صمدية

سورة الفلق

بسم الله الرحمن الرحيم

(قل اغوذ برب الفلق) اى التجئ الى الاسم الهادى والوذ به بالاتصاف به والاتصال بروح القدس فى الحضرة الاسمائية لان الفلق هو نور الصبح المقدم على طلوع الشمس اى رب نور صبح تجلى الصفات السدى هو مقدمة طالع نور الذات ورب نور صبح الصفات هو الاسم الهادى وكذا معنى كل مسة برب من شر شئ فانه يستعين بالاسم المخصوص بذلك الذى كاستعاذه المريض ملا بربه فانه يستعين بالشافى وكاستعاذه الجاهل بن حيله بالعليم (من شر ما خلق) اى من شر الاحتجاب بالخلق وتأثيرهم فيه فان من اتصل بعالم اقدس فى حضرة الاسماء واتصف بصفاته تعالى اترقى كل مخلوق ولم يتأثر من احد لانهم فى عالم الآثار ومقام الافعال وقد ارتقى هو عن مقام الافعال الى مباديها من الصفات (ومن شر غاسق اذا وقب) اى من شر الاحتجاب بالبدن المظلم اذا دخل ظلامه كل شئ واستولى واثر بتغيرات احواله وانحراف مناجه فى القاب لمحبة القاب له وميله اليه وانجذابه نحوه (ومن شر النفاثات فى العقد) اى القوى الفسائية من الوهم والتخيل والغضب والشهوة ونحوها التى تفتت عن عقد عزائم السالكين بايمانها بالدواعى الشيطانية وحلها ونكثها بالوساوس والهواجس (ومن شر حاسد اذا حسد) اى النفس اذا حسدت تنور القلب فانتمت صفاته ومعارفه باستراق السمع فطغت وظهرت عليه وجته وذلك هو التلوين فى مقام القلب ويجوز ان يكون الغاسق هو النفس المستولية الحاجبة بظلمة صفاتها للقلب والجاسد هو القلب اذا ظهر فى مقام الشهود فان تلوين مقام الشهود بوجود القاب كما ان تلوين مقام القلب بوجود النفس وتخصيص هذا التلوين بالاستعاذة منها بعد الاستعاذة من المخلوقات عموما انما كان لان اكثر الاحتجاب منها دون ما عداها من المخلوقات عموما لاتصالها به وتعلقه بها والله تعالى اعلم

سورة الناس

بسم الله الرحمن الرحيم

(قل اهوذ برب الناس) رب الناس هو الذات مع جميع الصفات لان الانسان هو التكون الجامع الحاصر لجميع مراتب الوجود قربه الذى اوجده وافاض عليه كاله هو الذات باعتبار جميع الاسماء بحسب البداية المعبر عنه بالله

ولهذا قال تعالى ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي بالمتقابلين من الصفات كاللطف والقهر والجلال والجلال الشاملين
لجميعها تعوذ بوجهه بعدما تعوذ بصفاته ولهذا تأخرت هذه السورة عن المعوذة الاولى اذ فيها تعوذ في مقام الصفات
باسم الهدي فهده الى ذاته (ملك الناس) ثم بين رب الناس بملك الناس على انه عطف بيان لان الملك هو الهدي
بملك رقابهم واورهم باعتبار حال فانهم فيه من قوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار فالملك بالحقيقة هو الواحد القهار
الذي قهر كل شئ بظهوره ثم عطف عليه (اله الناس) ابيان حال بقائهم بعد الفناء لان اله هو المعبود المطلق وذلك هو
الذات مع جميع الصفات باعتبار النهاية استعاذ بجبابه المطلق ففنى فيه فظهر كونه ملكا ثم رده الى الوجود لمقام
العبودية فكان معبودا دائما فتم استعاذته به (من شر الوسواس الخناس) لان الوسوسة تقتضى محلا وجوديا كما
قال (الذي يوسوس في صدور الناس) ولا وجود في حال الفناء فلا صدور ولا وسواس ولا وسوس بل ان ظهر
هناك تلويح بوجود الاناثية فقال هو ذكرك ملك فلما صار معبودا بوجود العابد ظهر الشيطان بظهور العابد كما كان اولا
وجودا بوجوده والوسواس اسم لاوسوسة سمي به الوسوس لدوام وسوسته كان نفسه وسواس وانما استعاذ
منه بالاله دون بعض اسمائه كما في السورة الاولى لان الشيطان هو الذي يقابل الرحمن ويستولى على الصورة الجمعية
الانسانية ويظهر في صور جميع الاسماء ويبتل بها الا بالله فلم تكف الاستعاذة منه بالهادي والعليم والقدير وغير ذلك
فلهذا لما تعوذ من الاحتجاب والضلالة تعوذ برب الفلق وههنا تعوذ برب الناس ومن هذا يفهم معنى قوله عليه السلام من رآني
فقد رآني فان الشيطان لا يتنزل بي (الخناس الذي يوسوس في صدور الناس اى الرجاء لانه لا يوسوس الا مع القفلة وكما تنبه العبد
وذكر الله خنس فانخوس مائة له كالوسواس عن سعيد بن جبير اذا ذكر الانسان ربه خنس الشيطان وولى واذا غفل وسوس
اليه قوله (من الجلة والناس) بيان لاذى يوسوس فان الوسوس من الشياطين جنسان جنى غير محسوس كالوهم
وانسى محسوس كالمضلين من افراد الانسان اما في صورة الهادي كقوله تعالى انكم

كنتم تأتوننا عن اليمين واما في صورة غيره من صور الاسماء فلا يتم

ايضا الاستعاذة منه الا بالله والله العاصم

تم تفسير الشيخ الاكبر نفعا الله بعلومه آمين

فهرست الجزء الرابع من تفسير القرآن العظيم للإمام علي بن محمد المعروف بالخازن

صفحة	صفحة
٢ (تفسير سورة يس عليه الصلاة والسلام)	١١٤ ذكر القصة في ذلك (اي قوله تعالى
٣ ذكر قصة بعث سيدنا عيسى عليه الصلاة	واذ صرنا اليك نفرا من الجن الخ)
والسلام الرسل الى اهل انطاكية	١١٨ (تفسير سورة محمد صلى الله عليه وسلم)
١٢ (تفسير سورة الصافات)	١٢٤ فصل في حكم الآية (يعني قوله تعالى فاذا
١٩ ذكر الاشارة الى قصة الذبح	لقيتم الدين كفروا فصرب الرقاب الخ)
٢١ ذكر الاشارة الى قصة بعث الله تعالى سيدنا	١٣١ (تفسير سورة الفتح)
الياس عليه الصلاة والسلام نبيا الى بني	١٤١ ذكر عروه خير
اسرائيل	١٥٣ ذكر صلح الحديدية
٢٩ (تفسير سورة ص)	١٥٣ فصل في فصل اصحاب رسول الله صلى الله
٣١ فصل في تنزيه داود عليه الصلاة والسلام	عليه وسلم
٣٢ فصل اختلاف العلماء في سجدة ص	١٥٣ (تفسير سورة الخرات)
٤٢ فصل في الكلام على قوله صلى الله عليه وسلم	١٦٠ فصل في حكم قتال الغاة
اتاني ربي في احسن صورة الخ	١٦٦ (تفسير سورة ق)
٤٤ (تفسير سورة لرمز)	١٦٩ فصل في كلام على قوله صلى الله عليه
٥٤ فصل ذكر احاديث تتعلق بقوله تعالى قل	وسلم لا تراهم ياتي بها ويقول هل من
ما عادي الذين اسرفوا على انفسهم الخ	مرشد الخ
٥٨ (تفسير سورة حم المؤمن وتسمى سورة عاف)	١٧١ (تفسير سورة الداريات)
٦٦ فصل في ذكر الدجال	١٧٢ فصل هذا الحديث من احاديث الصفات
٧٠ (تفسير سورة فصلت وتسمى سورة السجدة	وفيه مدهان معروفان الخ (وهو قوله
وسورة المصاييح)	صلى الله عليه وسلم ينزل ربا كل ليلة الى
٧٧ فصل وهذه السجدة من عزائم سجود التلاوة	سما الدنيا الخ
٧٩ تفسير سورة حم عسق وتسمى سورة الشورى	١٧٦ (تفسير سورة الطور)
٨٤ فصل في ذكر التوبة وحكمها	١٨١ (تفسير سورة الحكم)
٨٩ (تفسير سورة الرخرف)	١٨٤ فصل من كلام الشيخ محي الدين الدواوي
٩٨ (تفسير سورة الدخان)	في معنى قوله تعالى ولقد رآه نزلة اخرى و
١٠١ ذكر قصة تبع على ما ذكره ابن اسحق الخ	هل رأى النبي صلى الله عليه وسلم ربه
١٠٣ (تفسير سورة الجاثية وتسمى سورة الشريعة)	عز وجل ليلة الاسراء
١٠٧ (تفسير سورة الاحقاف)	١٨٩ فصل في بيان الكفيرة وحدها وتمييزها
١١٤ فصل لما وصى الله تعالى الكافرين بالتمتع	عن الصغيرة
بالطيبات اثر الى صلى الله عليه واصحابه	١٩٤ (تفسير سورة القبر)
والصالحون بعدهم احتساب اللذات في	١٩٨ فصل في سبب نزول الآية (اي قوله تعالى
الدنيا رجا ثواب الآخرة	انا كل شيء خلقناه بقدر) وما ورد في

صفحة	صفحة
٣٠٠ فصل في شرح الفاظ حديث رؤية المؤمنين	٣٠١ (تفسير سورة الرحمن علا وعز وجل)
ربهم عز وجل يوم القيامة	٣٠٩ (تفسير سورة الواقعة)
٣٠٤ (تفسير سورة الحاقة)	٣٢٠ (تفسير سورة الحديد)
٣٠٩ (تفسير سورة سأل سائل وتسمى المعارج)	٣٣٠ (تفسير سورة المجادلة)
٣١٢ (تفسير سورة نوح عليه الصلاة والسلام)	٣٣٣ فصل في احكام الكفارة وما يتعلق بالسأهار
٣١٦ (تفسير سورة الجن)	وفيه مسائل
فصل اختلاف الرواة هل رأى النبي صلى الله	٣٤٠ (تفسير سورة الحشر)
عليه وسلم الجن الخ	٣٥٣ (تفسير سورة الممتحنة)
٣٢٢ (تفسير سورة المزمل عليه الصلاة والسلام)	٣٦٠ (تفسير سورة الصف)
٣٢٣ فصل عن قتارده قال سئل انس كيف كانت	٣٦٣ (تفسير سورة الجمعة)
قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم	٣٦٥ فصل في فصل الجمعة واحكامها واثم تاركها
٣٣٨ (تفسير سورة المدثر عليه الصلاة والسلام)	٣٦٩ ذكر الاحاديث الواردة الدالة على هذه
٣٣٤ (تفسير سورة القيامة)	الاحكام (اى احكام الجمعة والحظية)
٣٣٩ فصل في اثبات رؤية المؤمنين ربهم سبحانه	٣٧٠ (تفسير سورة المنافقين)
وتعالى في الآخرة	٣٧١ ذكر القصص في سبب نزول هذه الآية (اى)
٣٤٢ (تفسير سورة هل اتى وتسمى سورة الانسان	قوله تعالى سواء عليهم استغفرت لهم ام لم
ايضا)	تستغفر لهم ان يغفر الله لهم الخ)
٣٤٧ (تفسير سورة المرسلات)	٣٧٤ (تفسير سورة الغابن)
٣٥٠ تفسير سورة الدوا وتسمى سورة عمتساء اون	٣٧٧ (تفسير سورة الطلاق)
واتساول)	٣٧٩ فصل اعلم ان الطلاق في حال الحيض
٣٥٤ (تفسير سورة الدارعات)	والناس بدعة الخ
٣٥٧ (تفسير سورة غس)	٣٨١ فصل في حكمه قوله تعالى اسكروا من من
٣٦٠ (تفسير سورة التكاوير)	حيث تكلمتم من وحدكم
٣٦٢ (تفسير سورة الانعطار)	٣٨٣ (تفسير سورة الحريم)
٣٦٤ (تفسير سورة المطففين)	٣٨٥ فصل اختلف العلماء في لفظ التحريم الخ
٣٦٨ (تفسير سورة الاشفاق)	٣٨٨ فصل وقال العلماء التوبة واحدة من كل
٣٦٩ (تفسير سورة البروح)	دبت على الفور الخ
٣٧٣ (تفسير سورة الطارق)	٣٩٠ (تفسير سورة الملك)
٣٧٥ (تفسير سورة الاعلى)	٣٩٣ (تفسير سورة ن)
٣٧٧ (تفسير سورة الغاشية)	٣٩٥ فصل في فصل حسن خلق وما كان عليه
٣٧٨ (تفسير سورة الفجر)	رسول الله صلى الله عليه وسلم
٣٧٩ (تفسير سورة البلد)	

صفحة	صفحة
٤١٥ (تفسير سورة العصر)	٣٨٤ (تفسير سورة الشمس)
٤١٦ (تفسير سورة الهمزة)	٣٨٩ (تفسير سورة الليل)
٤١٧ (تفسير سورة الفيل)	٣٩٢ (تفسير سورة الضحى)
٤٢١ (تفسير سورة قريش)	٣٩٥ (تفسير سورة الم نشرح)
٤٢٤ (تفسير سورة الماعون)	٣٩٧ (تفسير سورة التين)
٤٢٥ (تفسير سورة الكوثر)	٤٠٠ (تفسير سورة العلق)
٤٣٠ (تفسير سورة قل يا ايها الكافرون)	٤٠٢ (تفسير سورة القدر)
٤٣١ (تفسير سورة البصر)	٤٠٦ (تفسير سورة البينة)
٤٣٨ (تفسير سورة ابي لهب)	٤٠٩ (تفسير سورة الزلزلة)
٤٣٩ (تفسير سورة الاخلاص)	٤١١ (تفسير سورة العاديات)
٤٤١ (تفسير سورة الفلق)	٤١٢ (تفسير سورة القارعة)
٤٤٥ (تفسير سورة الناس)	٤١٣ (تفسير سورة التكاثر)
فهرست تفسير الشيخ الاكبر	
٢٦٩ سورة القمر	٢ سورة يس
٢٧٧ سورة الرحمن	١٤ سورة الصافات
٢٩٥ سورة الواقعة	٢٨ سورة يس
٣٠٩ سورة الحديد	٥٧ سورة الزمر
٣٢٤ سورة المجادلة	٨٢ سورة المؤمن وهى غافر
٣٣٣ سورة الحشر	١٥١ سورة السجدة
٣٤٣ سورة الممتحنة	١٢١ سورة حم عسق
٣٤٨ سورة الصف	١٣٥ سورة الزخرف
٣٥٤ سورة الجمعة	١٥٧ سورة الدخان
٣٦٠ سورة المائدة	١٧١ سورة حم الجاثية
٣٦٦ سورة التغابن	١٨٢ سورة حم الاحقاف
٤٧٣ سورة الطلاق	٢٠٠ سورة محمد صلى الله عليه وسلم
٣٧٨ سورة التحريم	٢٠٩ سورة الفتح
٣٢٨ سورة المائدة	٢١٩ سورة الحجرات
٣٩٧ سورة القلم	٢٢٩ سورة ق
٤٠٤ سورة الطاغية	٢٤٥ سورة الذاريات
٤١٣ سورة المعارج	٢٥٣ سورة الطور
٤١٩ سورة نوح عليه السلام	٣٥٩ سورة البقر



صفحة	صفحة
٤٦٧ سورة الانشراح	٤٣٥ سورة الجن
٤٦٧ سورة التين	٤٣٦ سورة المزمل
٤٦٨ سورة العلق	٤٣١ سورة المدثر
٤٦٩ سورة القدر	٤٣١ سورة القيامة
٤٧٠ سورة البينة	٣٥٤ سورة الانسان
٤٧٠ سورة الزلزلة	٢٥ سورة والمرسلات
٤٧٠ سورة والاعاديات	٢٥٢ سورة النبا
٤٧١ سورة الفارعة	٤٣٣ سورة المازعات
٤٧٢ سورة التكاثر	٢٥٥ سورة هب
٤٧٣ سورة والعصر	٢٥٦ سورة التكويد
٤٧٣ سورة الهمة	٢٥٧ سورة الانفطار
٤٧٤ سورة الفيل	٢٥٧ سورة المطففين
٤٧٤ سورة قريش	٢٥٦ سورة الانشقاق
٤٧٤ سورة الماعون	٤٥٤ سورة البروج
٤٧٥ سورة الكوثر	٤ سورة الطارق
٤٧٥ سورة الكافرون	٣ سورة الانشراح
٤٧٦ سورة العصر	٢٥ سورة غاشية
٤٧٦ سورة نبت	٢٥ سورة هجر
٤٧٦ سورة الاخلاص	٢٥ سورة البدر
٤٧٧ سورة الفلق	٢٥ سورة الشمس
٤٧٧ سورة الناس	٢٥ سورة الليل
تمت	٢٥٠ سورة الضحى

To: www.al-mostafa.com